



الجزء الثاني

من

احياء علوم الدين

تأليف

(العلامة الامام حجة الاسلام)

أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الفزالي

قدس الله روحه ونور ضريحه آمين

ومعه كتاب (المغني عن حل الأسفار في الأسفار في تخرج ما في الاحياء من الاخبار) لحافظ الاسلام زين الدين أبي الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي رحمه الله تعالى ونفعنا به وبعلمه آمين وقد فصلناه على الاحياء فجعلنا بكل صحيفة فيها أحاديث ما يتعلق بها من المغني

(ونتمام النفع وضعتا بالهامش ثلاثة كتب)

(الأول) كتاب تعريف الاحياء بفضائل الاحياء للاستاذ الفاضل العلامة الشيخ عبد القادر بن شيخ بن عبد الله بن شيخ بن عبد الله العبدروس باعلوى قدس الله سره

(الثاني) كتاب الاملاء عن إشكالات الاحياء تصنيف الامام الفزالي رد به اعتراضات أوردها بعض المعاصرين له على بعض مواضع من الاحياء

(الثالث) كتاب عوارف المعارف للعارف بالله تعالى الامام السهروردي نفعنا الله بهم آمين

(طبع على النسخة الاميرية المطبوعة سنة ١٢٨٩ هـ)

(الطبعة الأولى على ثقة)

عثمان خليفه

(بالمطبعة الثمانية المصرية بكفر الزغاري شارع المستطلى بالله)

١٣٥٢

يونيه سنة

١٩٣٣ م

بقية عوارف
المعارف
السهروردي
﴿ الباب التاسع ﴾
في ذكر من انتهى
إلى الصوفية
وليس منهم
من أولئك قوم
يسمون نفوسهم
قلندرية تارة
وملامتية أخرى
وقد ذكرنا حال
الملاقي وانه حال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب آداب الأكل وهو الأول من ربيع العادات من كتاب إحياء علوم الدين
الحمد لله الذي أحسن تدبير الكائنات * نخلق الأرض والسموات * وأنزل الماء الفرات من المعصرات *
فأخرج به الحب والنبات * وقدر الأرزاق والأقوات * وحفظ بالمأكولات قوى الحيوانات * وأعان على
الطاعات والأعمال الصالحات بأكل الطيبات * والصلاة على محمد ذي المعجزات الباهرات * وعلى آله وأصحابه
صلاة توالي على ممر الأوقات * وتتضاعف بعاقب الساعات * وسلم تسليماً كثيراً * ﴿ أما بعد ﴾ فإن مقصد
ذوي الألباب لقاء الله تعالى في دار الثواب * ولا طريق إلى الوصول للقاء الله إلا بالعلم والعمل ولا يمكن
المواظبة عليهم ما إلا بسلامة البدن ولا تصفوس سلامة البدن إلا بالأطعمة والأقوات * والتناول منها بقدر
الحاجة على تكرار الأوقات * فمن هذا الوجه قال بعض السلف الصالحين إن الأكل من الدين * وعليه نهى
رب العالمين * بقوله وهو أصدق القائلين كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً فما كن يقدم على الأكل ليستعين به على
العلم والعمل ويقوى به على التقوى * فلا ينبغي أن يترك نفسه مهملاً ملسدي * يسترسل في الأكل استرسال
البهائم في المرعى * فإن ما هو ذريعة إلى الدين ووسيلة إليه * ينبغي أن تظهر أنوار الدين عليه وإنما أنوار الدين
آداب وسنة التي يزعم العبد بزمها ويلجج المستقي بلجامها * حتى يترن بهز أن الشرع شهوة الطعام في إقداها
واحجامها * فيصير بسببها مدقة للوزر ومجلة للآجرو إن كان فيها أوقى حفظ لنفس قال عليه السلام ^(١) إن الرجل
ليؤجر حتى في اللقمة يرفعها إلى فيه وإلى في أمر أنه وإنما ذلك إذا رفعها بالدين والدين مراعيها فيه آداب
ووظائفه * وهانحن نرشد إلى وظائف الدين في الأكل فرائضها وسنتها وآدابها ومروءاتها وهي سبها في
أربعة أبواب وفصل في آخرها ﴿ الباب الأول ﴾ في الأكل * فبالابد للاسكل من مراعاة وإن انفراد بالاكل ﴿ الباب الثاني ﴾
فيما يزد من الآداب بسبب الاجتماع على الأكل ﴿ الباب الثالث ﴾ فيما يخص تقديم الطعام إلى الإخوان الزائرين
﴿ الباب الرابع ﴾ فيما يخص الدعوة والضيافة وأشباهها

﴿ كتاب آداب الأكل ﴾

(١) حديث إن الرجل ليؤجر في اللقمة يرفعها إلى فيه وإلى في أمر أنه خ من حديث لسعد بن أبي وقاص
ولك مهما أثقت من ثقة قائمها صدقة حتى اللقمة ترفعها إلى في أمر أنك

شريف ومقام
عزير وتمسك
بالسن والآثار
وتحقق بالإخلاص
والصدق وليس
بما يزعم المفتونون
بشيء فاما قلندرية
فهو إشارة إلى
أقوام ملوكهم سكر
طيبة قلوبهم حتى
خربوا العادات
وطرحوا التقيد
بآداب المجاسات
والخالفات وساحوا
في ميادين طيبة
قلوبهم فقلت
أعمالهم من الصوم
والصلاة إلا القرائض
ولم يباليوا بتناول
شيء من لذات
الدنيا من كل ما
كان مباحاً برخصة

الشرع ور بما
اقتصروا على
رعاية الرخصة ولم
يطلبوا حقائق
الزينة ومع ذلك
هم متمسكون
بترك الادخار
وترك الجمع
والاستكثار ولا
يترسمون
بمراسم المتقشفين
والمترهدين
والمتعبدين
وقنعوا بطيبة
قلوبهم مع الله
تعالى واقتصروا
على ذلك وليس
عندهم تطمع إلى
طلب مزيد سوى
ماهم عليه من طيبة
القلوب والفرق
بين الملامح
والقاسدي أن
اللامح يعمل في
كتم العبادات
والقاسدي يعمل
في تخريب
العادات واللامح
يتمسك بكل
أبواب البر والخير
ويرى الفضل فيه
ولكن يخفى
الأعمال والأحوال
ويوقف نفسه
موقف العوام

﴿الباب الأول﴾ فيما لا بد للمفرد منه وهو ثلاثة أقسام قسم قبل الأكل وقسم مع الأكل وقسم بعد الفراغ منه
﴿القسم الأول في الآداب التي تقدم على الأكل وهي سبعة﴾

﴿الأول﴾ أن يكون الطعام بعد كونه حلالا في نفسه طيبا في جهة مكسبه مما اتفق السنة والورع لم يكن سبب
مكروه في الشرع ولا يحكم هوى ومدهاته في دين على ماسيا في معنى الطيب المطلق في كتاب الحلال والحرام
وقد أمر الله تعالى بأكل الطيب وهو الحلال وقدم النهي عن الأكل بالباطل على القتل فتخيلا من الحرام وتقطعا
لبركة الحلال فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم يتيكم بالباطل إلى قوله ولا تقتلوا أنفسكم الآية
فالأصل في الطعام كونه طيبا وهو من الفرائض وأصول الدين ﴿الثاني غسل اليد﴾ قال عليه السلام (١)
الوضوء قبل الطعام ينقي الفقر وبعد ينقي اللحم وفي رواية ينقي الفقر قبل الطعام وبعده ولأن اليد لا تخلو عن
لوث في تعاطي الأعمال ففسلها أقرب إلى النظافة والزاهة ولأن الأكل لقصدا الاستعانة على الدين عبادة فهو
جدير بأن يقدم عليه ما يجري منه مجرى الطهارة من الصلاة ﴿الثالث﴾ أن يوضع الطعام على السفرة
الموضوعة على الأرض فهو أقرب إلى فعل رسول الله ﷺ من رفعه على المائدة. كان رسول الله ﷺ
(٢) إذا أتى بطعام وضعه على الأرض فهذا أقرب إلى التواضع فإن لم يكن فعل السفره فانهذا كرا السفر
ويتذكر من السفر سفر الآخرة وحاجته إلى زاد التقوى وقال أنس ابن مالك رحمه الله ما أكل رسول الله
ﷺ (٣) على خوان ولا في سكرجة قبل فعل ما ذكرنا كونه على السررة وقيل أربع أحدث بعد
رسول الله ﷺ الموايد والمناخل والاشنان والشبع * واعلم أنا وإن قلنا لا كل على السفره أولى
فلست نقول إلا كل على المائدة منهي عنه نهى كراهة أو تحريم إذ لم يثبت فيه نهى وما يقال أنه أبدع بعد
رسول الله ﷺ فليس كل ما أبدع منهيا بل المنهى بدعة تضاد سنة نابتة وترفع أمر من الشرع مع بقاء علته
بل الابداع قد يجنب في بعض الأحوال إذا تغيرت الأسباب وليس في المائدة الأرفع الطعام عن الأرض لتيسير
الأكل وأمثال ذلك مما لا كراهة فيه والأربع التي جمعت في أنها بدعة ليست متساوية بل الاشنان حسن لما فيه من
النظافة فإن الغسل مستحب للنظافة والاشنان أتم في التنظيف وكانوا لا يستعملونه إلا ناهيا عما لا يعتاد عندهم
أولا يتيسر وكانوا مشغولين بأمرهم من المبالغة في النظافة فقد كانوا لا يسلون اليد أيضا وكانت متناولهم
أخص أصفادهم وذلك لا يمنع كون الغسل مستحبا وأما المتخل فالتقصود منه تطيب الطعام وذلك مباح ما لم يمتد
إلى التعم المفرط وأما المائدة فتفسيره للأكل وهو أيضا مباح ما لم يمتد إلى الكبر والتعظيم وأما الشبع فهو أشد
هذه الأربع فانه يدعو إلى تهيج الشهوات وتحريك الادواء في البدن فلتدرك التفرقة بين هذه البدعات
﴿الرابع﴾ أن يحسن الجلسة على السفره في أول جلوسه ويستدبرها كذلك كان رسول الله ﷺ (٤) رجا جاتا

﴿الباب الأول﴾

(١) حديث الوضوء قبل الطعام ينقي الفقر وبعده ما ينقي اللحم وفي رواية ينقي الفقر قبل الطعام وبعده القضاعي
في مستند الشهاب من رواية موسى الرضا عن أبيه متصلا باللفظ الاول وللطبراني في الاوسط عن حديث ابن عباس
الوضوء قبل الطعام وبعده ما ينقي الفقر ولا في داود من حديث سامان بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء
بعده وكلها ضعيفة (٢) حديث كان إذا أتى بطعام وضعه على الأرض أحد في كتاب الزهد من رواية الحسن
مرسلا ورواه البراز من حديث أبي هريرة نحوه وفيه مجاهد وثقه أحمد وضعه الدارقطني (٣) حديث أنس
ما أكل رسول الله ﷺ على خوان ولا في سكرجة الحديث وواه خ (٤) حديث ربما جاتا
للاكل على ظهر كتيبه وجلس على ظهر قدميه وير ما نصب رجله اليمنى وجلس على اليسرى كمن حديث عبد الله بن
بشير في أثناء حديث أن أتت القصة فالتقوا عليها فلما كثر واجتا رسول الله ﷺ الحديث وله من
حديث أنس ربه يأكل وهو مقيم من الجوع وروى أبو الحسن ابن المقرئ في الشمايل من حديثه كان

في هيئته وملبوسه وحر كاته (٤) وأموره ستر المحال لثلا يظن له وهو مع ذلك مطلع الى طلب المنز بدأذل مجوده في كل

للاكل على ركبته وجلس على ظهر قدميه وربما نصب رجله اليمنى وجلس على اليسرى وكان يقول (١) لا تأكل متكئا (٢) إنما أنا عبد كل كايا كل العبد وأجلس كما يجلس العبد والشرب متكئا مكرهه للبعدة أيضا ويكره الأكل نائما ومتكئا لا يمتنع به من الحبوب وروى عن علي كرم الله وجهه أنه أكل كعكا على ترس وهو مضطجع ويقال منبطح على بطنه والعرب قد تفعله (الخامس) أن ينوي بأكله أن يتقوى به على طاعة الله تعالى ليكون مطيعا بالكل ولا يقصد التلذذ والتنعيم بالكل قال ابراهيم بن شيان منذ ثمانين سنة ما أكلت شيئا شهيوي وعزم مع ذلك على تقليل الأكل فإنه إذا أكل لأجل قوة العبادة لم تصدق نيته إلا بأكل مادون الشبع فإن الشبع يمنع من العبادة ولا يقوى عليها فمن ضرورة هذه النية كسر الشهوة وإثارة الفتنة على الاتساع قال عليه السلام (٣) ماملا آدمى وعاء شرا من بطنه حسب ابن آدم لقيات يقمن صلبه فإن لم يفعل فثلث طعام وثلاث شراب وثلاث للنفس ومن ضرورة هذه النية أن لا يبدل إلى الطعام إلا وهو جاع فيكون الجوع أحد ما لا بد من تقديمه على الأكل ثم ينبغي أن يرفع اليد قبل الشبع ومن فعل ذلك استغنى عن الطبيب وسأنى فائدة قلة الأكل وكيفية التدرج في التقليل منه في كتاب كسر شهوة الطعام من ربح المهلكات (السادس) أن يرضى بالموجود من الرزق والحاضر من الطعام ولا يجتهد في التمتع وطلب الزيادة ونظار الأدم بل من كرامة الخبز أن لا ينتظر به الأدم وقد ورد الأمر بأكرام الخبز (٤) فكل ما يديم الرق ويقوى على العبادة فهو خير كثيرا ينبغي أن يستحقر بل لا ينتظر بالجزر الصلاة أن حضروقتها إذا كان في الوقت متسع قال عليه السلام (٥) إذا حضر العشاء والعشاء فادبوا بالعشاء وكان ابن عمر رضي الله عنهما رجلا يسمع قراءة الامام ولا يقوم من عشاءه ومهما كانت النفس لا تتوق إلى الطعام ولم يكن في تأخير الطعام ضررا فلاولى تقديم الصلاة فاما إذا حضر الطعام وأقيمت الصلاة وكان في التأخير ما يرد الطعام أو يشوش أمره فتقدم به أحب عند اتساع الوقت تأقت النفس أو لم تنق لعموم الخبر ولأن القلب لا يخلو عن الالتفات إلى الطعام الموضوع وإن لم يكن الجوع غالبا (السابع) أن يجتهد في تسخير الأذى على الطعام ولو من أهله وولده قال عليه السلام (٦) اجتمعوا على طعامكم بيارك لكم فيه وقال أنس رضي الله عنه كان رسول الله ﷺ لا يأكل وحده وقال عليه السلام (٧) خير الطعام ما كثرت عليه الأيدي (٧)

(القسم الثاني في آداب حالة الأكل)

وهو أن يبدأ بسم الله في أوله والحمد لله في آخره ولو قال مع كل لقمة بسم الله فهو حسن حتى لا يشغله الشره عن ذكر الله تعالى ويقول مع اللقمة الأولى بسم الله ومع الثانية بسم الله الرحمن ومع الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم ويحجر به ليدرك غير هو يأكل باليمين ويبدأ بالمحج ويختم به بصغرة اللقمة ويجود مضغها وما لم يتلعلها لم يبدل إلى الأخرى فإن ذلك عجلة في الأكل وإن لا يذم ما كولا كان عليه السلام (٨) لا يعيب ما كولا إذا أعجبه أكله والأكراه أن يأكل مما يليه إلا الفاكهة فإنه أن يجيل يده فيها قال عليه السلام (٩) كل مما يليك ثم كان عليه السلام

إذا قعد على الطعام استوفى ركبته اليسرى وأقام اليمنى ثم قال إنما أنا عبد كل كايا كل العبد وأفعل كما يفعل العبد واستاده ضعيف (١) حديث كان يقول لا تأكل متكئا من حديث أبي خزيمة (٧) حديث إنما أنا عبد كل كايا كل العبد وأجلس كما يجلس العبد تقدم قبله من حديث أنس بلقظي أفعل بدلا وأجلس رواد الزائر من حديث ابن عمر دون قوله وأجلس (٣) حديث ماملا ابن آدم وعاء شرا من بطنه الحديث وقال حسن زه من حديث القناد بن معدي كرب (٤) حديث أكرموا الخبز البزار والطبراني وابن قانع من حديث عبد الله بن أم حرام باستاد ضعيف جدا وذكره ابن الجوزي في الموضوعات (٥) حديث إذا حضر العشاء والعشاء فادبوا بالعشاء تقدم في الصلاة والمعروف وأقيمت الصلاة (٦) حديث اجتمعوا على طعامكم بيارك لكم فيه من حديث وخشي بن حرب باستاد حسن (٧) حديث أنس كان رسول الله ﷺ لا يأكل وحده رواه البخاري في مكارم الاخلاق بسند ضعيف (٨) حديث أنس كان لا يعيب ما كولا إلا أن أعجبه أكله والأكراه أن يجيل يده فيها من حديث أبي هريرة (٩) حديث قوله وقال عليه السلام خير الطعام ما غلب حكمه عليه العرافى لسقوطه من نسخته كما لم يذكره الشارح فليتأمل اهـ مصححه

ما يتقرب به
العبيد والقلمندري
لا يقصد بهجة
ولا يسالى بما
يعرف من حاله
وما لا يعرف ولا
ينعطف إلا على
طبيعة القلوب
وهو رأس ماله
والصوفى يضع
الاشياء مواضعها
ويدبر الاوقات
والاحوال كلها
بالعلم يقيم الخلق
مقامه و يقيم
أمر الحق مقامهم
ويستر ما ينبغي
أن يسترو يظهر
ما ينبغي أن يظهر
ويأتى بالأمور في
موضعها بحضور
عقل وصحة توحيد
وكمال معرفة
ورعاية صدق
واخلاص قنوم
من المفتونين
سموا أنفسهم
ملائية وليسوا
لبسة الصوفية
لينسوا بها الى
الصوفية وماهم
من الصوفية بشئ
بل هم في غرور
وغلط ينسرون
لبسة الصوفية

نوقتنا نارة ودعوى أخرى و ينتهجون منها هج أهل الاباحة

و القصاصين
الافهام المنحصرين
في مضيق الاقتداء
تقليدا وهذا وعين
الاحاد والزندقة
والابعاد فكل
حقيقة ردتها
الشرعة فهي
زندقة وجعل
هؤلاء الغرورون
أن الشرعة حتى
العبودية والحقيقة
هي حقيقة العبودية
ومن صار من أهل
الحقيقة تقيس
بمخوق العبودية
وحقيقة العبودية
وصار مطالبا باهور

و زادات لا يطالب
بها من لم يصل الى
ذلك لا نه يلج عن
عقده بقية التكليف
ويخامر باطنه
الربغ والتعريف
﴿ أخبرنا ﴾ أبو
زرعة عن أبيه
الحافظ المقدسي
قال أنا أبو محمد
الخطيب حدثنا أبو
بكر بن محمد بن
عمر قال حدثنا أبو
بكر بن أبي داود
قال حدثنا أحمد بن

صالح قال حدثنا عثمان

(١) يدور على الفاكهة فقيل له في ذلك فقال ليس هو نوعا واحدا وأن لا يأكل من دورة القصعة ولا من وسط الطعام بل يأكل من استدارة الرغيف الا اذا قل الخبز في كسر الخبز ولا يقطع (٢) بالسكين ولا يقطع اللحم أيضا (٣) فقد نهى عنه وقال انه مشومته شالوا بوضع على الخبز قصعة ولا غيرها الا ما يؤكل به قال عليه السلام أكرموا الخبز فان الله تعالى أنزله من ركات السماء ولا يمسح يده بالخبز وقال عليه السلام (٤) اذا وقت لقمة أحدكم فليأخذها ويمشطها كان بها من أذى ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده بالمدبل حتى يلقأ أصابعه فانه لا يدري في أي طعامه البركة (٥) ولا يتفخ في الطعام الحار فهو منهى عنه بل يصبر الى أن يسهل أكله و يأكل من التمر وتراسبع أو واحد عشر أو واحد وعشرين أو ما تنفق ولا يجمع بين التمر والتوى في طبق ولا يجمع في كفه بل يضع التواة من فيه على ظهر كفه ثم يلقها وكذا كل ماله عجم وتفل وأن لا يترك ما استزله من الطعام و يطرحه في القصعة بل يترك مع التفل حتى لا يلتبس على غيره فيأكله وأن لا يكثر الشرب في أثناء الطعام الا اذا غص بلقمة أو صدق عطشه فقد قيل ان ذلك مستحب في الطب و اندباغ المعدة ﴿ وأما الشرب ﴾ فادبه أن يأخذ الكوز ويمينه ويقول بسم الله ويشربه مصلا لا عيا عليه السلام (٦) مصوا الماء مصا ولا تعوبه عيا فان الكباد من الصب ولا يشرب قائما ولا مضطجعا فانه عليه السلام (٧) نهى عن الشرب قائما وروى أنه عليه السلام (٨) شرب قائما ولعله كان لعذرو برامعي أسفل الكوز حتى لا يقطر عليه و ينظر في الكوز قبل الشرب ولا يتجشأ ولا يتنفس في الكوز بل يتحبه عن فمه بالحد ويرده بالتسمية وقد قال عليه السلام (٩) بعد الشرب الحمد لله الذي جعله عذبا فإنا نرحمته ولم يجعله ملحا أجابا بذو بنا والكوز وكل ما يدار على القوم بدار بمقنة وقد شرب رسول الله عليه السلام لبنا أو بكر رضى الله عنه عن شماله واعرابي عن عينته وعمر ناحيته فقال عمر رضى الله عنه أعطأ بكر فتناول الاعرابي وقال لا ين في اليمن و يشرب في ثلاثة أشاس يحمده الله في أواخرها و يسمى الله في أوائلها ويقول في آخر النفس الاول الحمد لله وفي الثاني يز يدرب الملمين وفي الثالث يز يد الرحمن الرحيم فذا قرب من عشرين أدب في حالة الاكل والشرب دلت عليها الاخبار والآثار ﴿ القسم الثالث ما يستحب بعد الطعام ﴾

كل مما يليك متفق عليه من حديث عمر بن أبي سلمة (١) حديث كان يدور على الفاكهة وقال ليس هو نوعا واحدا من حديث عكر اش بن دويب وفيه وجالت بدر رسول الله عليه السلام في الطبق فقال يا عكر اش كل من حيث شئت فانه غير لون واحد قال ت غريب ورواه جاب الضعفاء (٢) حديث النهى عن قطع الخبز بالسكين رواه جاب الضعفاء من حديث أبي هريرة وفيه نوح بن أبي مريم وهو كذاب ورواه البيهقي في الشعب من حديث أم سامة يستدضعيف (٣) حديث النهى عن قطع اللحم بالسكين د من حديث عائشة وقال انه مشومته شالوا قال ن منكروته د من حديث صفوان بن أمية وانه مشوا اللحم نهشا وسنده ضعيف (٤) حديث اذا وقت لقمة أحدكم فليأخذها فليمط ما كان بها من أذى ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده بالمدبل حتى يلقأ أصابعه فانه لا يدري في أي طعامه البركة م من حديث أنس وجابر (٥) حديث النهى عن التفخ في الطعام والشراب أحمد في مسنده من حديث ابن عباس وهو عند أبي داود وت صحيحه ابن ماجه الا انه قال وفي الاثاوت وصححه من حديث أبي سعيد النهى عن التفخ في الشراب (٦) حديث مصوا الماء مصا ولا تعوبه عيا أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بالشرط الاول ولأبي داود في المراسيل من رواية عطاء بن أبي رباح اذا شربتم فاشربوا مصا (٧) حديث النهى عن الشرب قائما م من حديث أنس و أبي سعيد و أبي هريرة (٨) حديث انه عليه السلام شرب قائما متفق عليه من حديث ابن عباس وذلك من زعم (٩) حديث كان يقول بعد الشرب الحمد لله الذي جعل الماء عذبا فإنا نرحمته ولم يجعله ملحا أجابا بذو بنا الطبراني في المعجم مرسلان رواية أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين

٧ (قوله أكرموا الخبز الخ) لم يخرج العراقي وقد خرج الشارح عن الحكيم الترمذي وغيره فانظره اه مصححه

قال حدثنا بونس بن يزيد قال قال جدي يحيى الزهرى أخبرني جدي بن عبد الرحمن ان عبد الله بن عتبة بن مسعود تحدث قال سمعت

وان الوحى قد انقطع وانما نأخذكم الآن بما ظهر من أعمالكم فمن أظهر لنا خيرا أمناه وقرناه وليس اليانا من سريره شئ الله تعالى يحاسبه في سريره ومن أظهر لنا سوى ذلك لم نأمنه وان قال سريرتي حسنة وعنه أيضا رضى الله عنه قال من عرض نفسه للتم فليأمن من أسأ به الظن فاذا رأينا متهاونا بحدود الشرع مهملات للصلاوات المفروضات لا يعتد بحلاوة السلاوة والصوم والصلاة ويدخل في السداخل المكرهه المحرمه زده ولا تقبله ولا تقبل دعواه ان له سريرة صالحة (أخيرا) شيخنا ضياء الدين أبو العجيب السهروردى اجازة عن عمر

وهو أن يسك قبل الشبع ويلقى أصابعه ثم مسح بالمدبيل ثم غسلها و يلقط فئات الطعام قال ﷺ (١) من أكل ما يسقط من المائدة عاش في سعة وعوفي ولده ويخل ولا يتبع كل ما خرج من بين أسنانه بالخلال الا ما جمع من أصول أسنانه اما ما خرج بالخلال فيرميه وليتعضض بعد الخلال فقيه أترعن أهل البيت عليهم السلام وأن يلقى القصعة وشرب ماءها ويقال من لقي القصعة وغسلها وشرب ماءها كان له عتق رقبة وان القاط فئات مهورا لحور العين وأن يشكر الله تعالى قبله على ما أطعمه فري الطعام نعمة منه قال الله تعالى كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا نعمة الله وهما كل حلالا قال الحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات وتنزل البركات اللهم أطمعنا طيبا واستعملنا صالحا وان كل شبهة فليقل الحمد لله على كل حال اللهم لا تجعله قوة لنا على معصيتك وبقرا بعد الطعام قل هو الله أحد ولا يلاف قر يش ولا يقوم عن المائدة حتى ترفع أولا فان كل طعام الغير فليدعه وليقل اللهم أكثر خيريه وبارك له فيأزقته ويسر له أن يفعل فيه خيرا ورتبه بأعطيته واجعلنا وياه من الشاكرين وان أظطر عند قوم فليقل أظطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الا برار وصلت عليكم الملائكة وليكثر الاستغفار والحنن على ما أكل من شبهة ليطفى بدموه وحز نه حر النار التي تعرض لها لقوله ﷺ (٢) كل لحم نبت من حرام قالنا وأولى به وليس من يأكل ويكفى كمن يأكل ويلهو (٣) وليقل اذا أكل لبنا اللهم بارك لنا فيأزقتنا وزدنا منه فان كل غيره قال اللهم بارك لنا فيأزقتنا وارزقنا خيرا امته فذلك الدماء ما خص به رسول الله ﷺ الابن لعموم نفعه ويستحب عقيب الطعام أن يقول الحمد لله الذى أطمعنا وسقانا وكفانا وآوانا تأسيدنا وناوولنا يا كافى من كل شئ ولا يكن منه شئ أطمعت من جوع وأمنت من خوف فلك الحمد آيت من يتم وهديت من ضلالة وأغيت من عيلة فلك الحمد جدا كثيرا دائما طيبا نافعاً مبارك فيه كما أنت أهله ومستحقه اللهم أطمعنا طيبا فاستعملنا صالحا واجعله عونا لنا على طاعتك ونعوذ بك أن نستعين به على معصيتك وماغسل الديدن بالاشنان فكيفيته أن يجعل الاشنان في كفه اليسرى يغسل الاصابع الثلاث من اليد اليمنى أولا ويضرب أصابعه على الاشنان اليسرى فيمسح به شفتيه ثم يتم غسل القم بأصبعه وبذلك ظاهر أسنانه وباطنها والحنك واللسان ثم يغسل أصابعه من ذلك بالماء ثم يدلك بقية الاشنان اليسرى أصابعه ظهره وابطنا ويستغني بذلك عن اعادة الاشنان الى التهم واما اعادة غسله

﴿ الباب الثاني فيما يز يد بسبب الاجتماع والمشاركة في الاكل وهى سبعة ﴾

(الاول) أن لا يتبدى بالطعام ومعه من يستحق التقديم بكر سن أو زيادة فضل الا أن يكون هو المتبوع والمقتدى به فيئذ يئبني أن لا يطول عليهم الا انتظار اذا أشرأبوا للاكل واجتمعوا له (الثاني) أن لا يسكتوا على الطعام فان ذلك من سريرة العجم ولكن يتكلمون بالمعروف ويتحدثون بحكايات الصالحين في الاطعمة وغيرها (الثالث) أن يرفق برفيقه في القصعة فلا يقصد أن يأكل زيادة على ما يأكله فان ذلك حرام ان لم يكن موافقا لرفيقه مهما كان الطعام مشتركا بل يئبني أن يقصد الا يثار ولا يأكل تمرتين في دفعة الا اذا افعلوا ذلك أو استأذنهم فان

(١) حديث من أكل ما سقط من المائدة عاش في سعة وعوفي ولده أبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث جابر يلقط أم من من القرو البرص والجذام وصرف عن ولده الحق وله من حديث الحاجج بن علاط أعطى سعة من الرزق ووفى في ولده وكلاهما منكر جدا (٢) حديث كل لحم نبت من حرام قالنا وأولى به هو في شعب الايمان من حديث كعب بن عجرة يلقط سحت وهو عندت وحسنه بلفظ لا يربو لحم نبت من سحت الا كانت النار أولى به (٣) حديث القول عند كل اللبن اللهم بارك لنا فيأزقتنا وزدنا منه دت وحسنه وه من حديث ابن عباس اذا أكل أحدكم طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيرا امته ومن سقاه الله لبنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه

﴿ الباب الثاني فيما يز يد بسبب الاجتماع والمشاركة في الاكل ﴾

يصلون إلى ترك
الحركات من باب
البر والتقوى إلى
الله تعالى فقال
الجنيدي إن هذا
قول قوم تكلموا
باسقاط الأعمال
وهذه عندي
عظيمة والذي
يسرق ويغني
أحسن حالا من
الذي يقول هذا
وإن العارفين بالله
أخذوا الأعمال
عن الله وإليه
يرجعون فيها ولو
بقيت ألف عالم
أقص من أعمال
البردرة إلا أن
يحال في دونها
وانها لا كد في
معرفي وأقوى
لحالي * ومن جملة
أولئك قوم
يقولون بالحلول
ويزعمون أن
الله تعالى يحل
فيهم ويحل في
أجسامهم فيظفها
ويسبق لفهامهم
معنى من قول
النصارى في
اللاهوت
والناسوت
* ومنهم من
يستريح النظر إلى

قلل رقيقه ونشطه ورغبه إلى كل وقال له كل ولا يز يدق قوله كل على ثلاث مرات فان ذلك الحاح وإفراط
* كان رسول الله ﷺ (١) إذا خطب في شيء ثلاثا ثم يرجع بعد ثلاث وكان ﷺ (٢) يكرر الكلام
ثلاثا فليس من الأدب الزيادة عليه فالأخلف عليه إلا كل فمنع قال الحسن بن علي رضي الله عنهما الطعام
أهون من أن يخلف عليه (الراجح) أن لا يحوج رقيقه إلى أن يقول له كل قال بعض الأدباء أحسن الأسكلين
أكل من لا يحوج صاحبه إلى أن يتفقه في الأكل وحمل عن أخيه مؤنة القول ولا يضيئ أن يدع شيئا مما يشتهي
لأجل نظر الغير إليه فان ذلك تصنع بل يجري على المعتاد ولا ينقص من عادته شيئا في الوحدة ولكن يعود نفسه
حسن الأدب في الوحدة حتى لا يحتاج إلى التصنع عند الاجتماع ثم لو قل من أكله إثار الأخوانه ونظره لهم
عند الحاجة إلى ذلك فهو حسن وإن زاد في الأكل على نية المساعدة ونحوك نشاط القوم في الأكل فلا بأس
به بل هو حسن وكان ابن المبارك يقدم فاخر الرطب إلى إخوانه ويقول من أكل أكثر أعطيت بكل نواة
درهما وكان يعد النوى ويعطى كل من له فضل نوى بعدده درهم وذلك لرفع الحياء وزيادة النشاط في الانسباط
* وقال جعفر بن محمد رضي الله عنهما أحب إخواني إلى أكثرهم أكلوا وأعظمهم لقمة وأقلهم على من يحوجني
إلى تعبه في الأكل وكل هذا إشارة إلى الجري على المعتاد وترك التصنع وقال جعفر رحمه الله أيضا تبين
جودة محبة الرجل لأخيه بمجودة أكله في منزله (الخامس) أن غسل اليدين الطست لا بأس به ولأن ينسج فيه
إن أكل وحده وإن أكل مع غيره فلا ينبغي أن يفعل ذلك فاذا قدم الطست إليه غيره أكرامه فليقبله [جمع
أنس بن مالك وثابت البناني رضي الله عنهما على طعام فقدم أنس الطست إليه فاتمعت ثابت فقال أنس إذا أكرمتك
أخوك فاقبل كرامته ولا تردّها فانما يكرم الله عز وجل وروى أن هرون الرشيد دعا بأماعوا به الضرب فصب
الرشيد على يده في الطست فلما فرغ قال يا أماعواية أتدري من صب على يدك فقال لا قال صبه أمير المؤمنين فقال
يا أمير المؤمنين إنما أكرمت العلم وأجلته فأجلك الله وأكرمتك كما أجلت العلم وأهله ولا بأس أن يجتمعوا
على غسل اليدين في الطست في حاله واحدة فهو أقرب إلى التواضع وأبعد عن طول الانتظار فان لم يفعلوا فلا ينبغي
أن يصب ماء كل واحد بل يجمع الماء في الطست قال ﷺ (٣) اجتمعوا وضوء جمع الله شملكم قيل أن المراد
به هذا * وكتب عمر بن عبد العزيز إلى الأصبغ لا يرفع الطست من بين يدي قوم إلا بمأذنة ولا تشبهوا بالعجم
وقال ابن مسعود اجتمعوا على غسل اليدين طست واحد ولا تستنوا بسنة الأنعام والخدم الذي يصب الماء
على اليد كره بعضهم أن يكون قائما وأحب أن يكون جالسا لانه أقرب إلى التواضع وكره بعضهم جلوسه فروى
أنه نصب الماء على يده واحد خدام جالسا مقام المصبوب عليه فقيل له لم قلت فقال أحدنا لا بد أن يكون قائما وهذا
أولى لانه أيسر للصب والفسل وأقرب إلى تواضع الذي يصب وإذا كان له نية في تمكينه من الخدمة ليس
فيه تكبر فان العادة تجاربه بذلك في الطست إذا سبعة آداب أن لا يرق فيه وأن يقدم به التثبوت وأن يقبل
الأكرام بالتقديم وأن يدبره بآفة وأن يجتمع فيه جماعة وأن يجمع الماء فيه وأن يكون الخادم قائما وأن يجمع
الماء من فيه ويرسله من يده رفقا حتى لا يرش على القماش وعلى أصحابه وليصب صاحب المنزل بنفسه الماء على
يدضيقه هكذا فعل مالك بن الأشافي رضي الله عنهما في أول نزوله عليه وقال لا يروك مارأيت مني فغدة الضيف
فرض (السادس) أن لا ينظر إلى أصحابه ولا يراقب أكلهم فيستحيون بل يفيض بصره عنهم ويشغل نفسه
ولا يمسك قبل إخوانه إذا كانوا يجتمعون الأكل بعده بل يدليدو يقبضها ويتناول قليلا قليلا إلى أن

(١) حديث كان إذا خطب في شيء ثلاثا ثم يرجع بعد ثلاث أحمد بن حنبل في حديث طويل ومن حديث
أبي حنبل أيضا وإسناده حسن (٢) حديث كان يكرر الكلمة ثلاثا من حديث أنس كان يبعد الكلمة
ثلاثا (٣) حديثا جمعوا وضوء جمع الله شملكم رواه القضاة في مسند الشهاب من حديث أبي هريرة باسناد
لا بأس به وجعل ابن طاهر مكان أبي هريرة قراهم وقال إنه معضل وفيه نظر

وما يحكى عن أبي يزيد من قوله سبحانه أن نعتقد في أبي يزيد أنه يقول ذلك الا لمعني الحكاية عن الله

يستوفوا فان كان قليل الا كل توقف في الاجساد والاقال كل حتى اذا توسعوا في الطعام اكل كل منهم اخرا فقد فعل ذلك كثير من الصحابة رضى الله عنهم فان امتنع لسبب فليعتذر اليهم دفعا للتعجّل عنهم (السابع) أن لا يفعل ما يستغذره غيره فلا ينض يد في القصعة ولا يقدم البهارا سه عند وضع اللقمة في فيه ولا يخرج شيئا من فيه صرف وجهه عن الطعام وأخذ به يساره ولا يمس اللقمة الدسة في الخلل ولا الخلل في الدسة فقد يكرهه غيره واللقمة التي قطعها يسته لا يمس بقيتها في المرققة والخل ولا يشكر بما يذكر المستقدرات

﴿ الباب الثالث في آداب تقديم الطعام إلى الاخوان الزائرين ﴾

تقديم الطعام إلى الاخوان فيه فضل كثير قال جعفر بن محمد رضى الله عنهم اذا قدمت مع الاخوان على المائدة فاطيوا الجلس فاتها ساعة لا تحسب عليكم من أعمالكم وقال الحسن رحمه الله كل نقعة ينفعها الرجل على نفسه وأبو به من دونهم بحاسب عليها لئلا نقعة الرجل على إخوانه في الطعام فان الله يستحي أن يسأله عن ذلك هذا مع ما ورد من الاخبار في الطعام قال رسول الله ﷺ (١) لا تزال الملائكة تصلي على أحدكم ما دامت مائدة من موضوعة بين يديه حتى ترفع وروى عن بعض علماء خراسان أنه كان يقدم إلى إخوانه طعاما كثيرا لا يقدر على أكل جميعه وكان يقول بلغنا عن رسول الله ﷺ (٢) أنه قال إن الاخوان إذا رفقوا أي قدم بهم عن الطعام لم يحاسب من أكل فضل ذلك فانا أحب أن استكثر مما أقدمه إليكم لنا كل فضل ذلك وفي الخبر (٣) لا يحاسب العبد على ما يأكله مع إخوانه وكان بعضهم يكره الأكل مع الجماعة لذلك ويقل إذا أكل وحده وفي الخبر (٤) ثلاثة لا يحاسب عليها العبد أكلة السحور وما أظفر عليه وما أكل مع الاخوان وقال علي رضى الله عنه لأن أجمع إخواني على صاع من طعام أحب إلى من أن أعقر رقبة وكان ابن عمر رضى الله عنهم يقول من كرم المرء طيب زاده في سفره وبذله لأصحابه وكان الصحابة يرضى الله عنهم يقولون الاجتماع على الطعام من مكارم الأخلاق وكانوا يرضى الله عنهم يجمعون على قراءة القرآن ولا يتفرقون إلا عن ذواق وقيل اجتماع الاخوان على الكفاية مع الناس والالة ليس هو من الدنيا وفي الخبر (٥) يقول الله تعالى للعبد يوم القيامة يا ابن آدم جئت فلم تطعمني فيقول كيف أطعمتك أنت رب العالمين فيقول جاء أخوك المسلم فلم تطعمه ولو أطعمته كنت أطعمتني وقال رسول الله ﷺ (٦) اذا جاءكم الزائر فأكرموه وقال رسول الله ﷺ (٧) ان في الجنة عراقيري ظاهرها من باطنها وباطنها

﴿ الباب الثالث في تقديم الطعام إلى الاخوان الزائرين ﴾

(١) حديث لا تزال الملائكة تصلي على أحدكم ما دامت مائدة موضوعة بين يديه حتى ترفع الطيراني في الأوسط من حديث عائشة يستدضعيف (٢) حديث ان الاخوان إذا رفقوا أي قدم بهم عن الطعام لا يحاسب من أكل من فضل ذلك الطعام لم أقفله على أصل (٣) حديث لا يحاسب العبد بما يأكله مع إخوانه هو في الحديث الذي بعده بمعناه (٤) حديث ثلاثة لا يحاسب عليها العبد أكلة السحور وما أظفر عليه وما أكل مع الاخوان الأزدي في الضعفاء من حديث جابر ثلاثة لا يستلون عن النعيم الصائم والمتسحر والرجل يأكل مع ضيفه أوردته في ترجمة سليمان بن داود الجزري وقال فيه منكر الحديث ولا يمتصو والديلمي في مسند الفردوس نحوه من حديث أبي هريرة (٥) حديث يقول الله للعبد يوم القيامة يا ابن آدم جئت فلم تطعمني الحديث م من حديث أبي هريرة فقط استطعمتك فلم تطعمني (٦) حديث إذا جاءكم الزائر فأكرموه الخبر انطفي في مكارم الاخلاق من حديث أنس وهو حديث منكر قاله ابن أبي حاتم في العلل عن أبيه (٧) حديث إن في الجنة عراقيري باطنها من ظاهرها وظاهرها من باطنها هي لن أن الكلام وأطمع الطعام وصلى بالليل والناس نيام من حديث علي وقال غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الرحمن بن اسحاق وقد تكلم فيه من قبل حفظه

وما يحكى عن أبي يزيد تعالى وهكذا ينبغي أن يعتقد قول الخلاج ذلك ولوعلمنا أنه ذكر ذلك القول مضمرا الشيء من الحلول ردءاء كما نردم وقد أنا نانا رسول الله ﷺ بشريعة يضيء نقيه يستقيم بها كل معوج وقدد لتناغولنا على ما يجوز وصف الله تعالى به وما لا يجوز والله تعالى منزلة أن يحمل به شيء أو يخل بشيء حتى لعل بعض المفتونين يكون عنده كاهوظنة غريزية ويكون قد سمع كلمات تعلقت بباطنه فيثألفه في فكره كلمات ينسبها إلى الله تعالى وانها مكالة الله تعالى إياه مثل ان يقول قال لي وقلت له وهذا رجل اما جاهل بنفسه وحديثها جاهل بر به وبكيفية المسألة والمحادثة واما عالم بطلان ما يقول فيحمله هو على الدعوى بذلك ليوم أنه ظفر

معاملات لهم
ظاهرة وباطنة
وسمهم بأصول
القوم من صدق
التقوى وكال
الزهد في الدنيا
فلبا صفت
أسرارهم
تشككت في
سراهم
مخاطبات موافقة
للكتاب والسنة
فتزل بهم تلك
المخاطبات عند
استفراق السرائر
ولا يكون ذلك
كلما يسمعون
بل كحديث في
النفس يجذونه
برؤية موافقا
للكتاب والسنة
مفهومًا عند أهله
موافقا للعلم
ويكون ذلك
مناجاة لسراهم
ومناجاة سراهم
إيما فيثبتون
لنفسهم مقام
العبودية ولولاهم
الروبية فيضيغون
ما يجذونه إلى
نفسهم وإلى
مولاهم وهم مع
ذلك عالمون بأن
ذلك ليس كلاما

من ظاهرها هي لمن ألان الكلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام وقال ﷺ (١) خيركم من أطعم الطعام وقال ﷺ (٢) من أطعم أخاه حتى يشبعه وسقاه حتى يرويه بعده الله من النار يسع خنادق ما بين كل خندقين مسيرة خمسمائة عام (٣) وأما آدابه فيفضها في الدخول وبعضها في تقديم الطعام أما الدخول فليس من السنة أن يقصد قوما متر بصل الوقت طعامهم فيدخل عليهم وقت الأكل فإن ذلك من المفاجأة وقد نهى عنه قال الله تعالى لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه يعني منتظرين حنته ونضجه وفي الخبر (٤) من مشى إلى طعام لم يدع إليه مشى فاستأوا كل حراما ولكن حق الدخول إذا لم يترخص وانفق أن صادفهم على طعام أن لا يأكل ما لم يؤذن له فإذا قيل له كل نظر فإن علم أنهم يقولونه على محبة لمساعدته فليساعد وإن كانوا يقولونه حياءه فلا ينبغي أن يأكل بل ينبغي أن يتعلم أما إذا كان جاعا فقصده بعض أخوانه ليطعمه ولم يترخص به وقت كفه فلا بأس به قصده رسول الله ﷺ (٥) وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما منزل أي الهيم بن التيهان رأى أي بوب الأ نصارى لأجل طعام يأكلونه وكانوا جاعا والدخول على مثل هذه الحالة أمانة لذلك المسلم على حيازة ثواب الأ طعام وهي عادة السلف وكان عون بن عبد الله المسعودي له ثلاثمائة وستون صدقا يدور عليهم في السنة ولا آخر ثلاثون يدور عليهم في الشهر ولا آخر سبعة يدور عليهم في الجمعة فكان أخوانهم معلومهم بدلا عن كسبهم وكان قيام أو لك بهم على قصد التبرك لعبادتهم فإن دخلوا على محمد صاحب الدار وكان واقفا بصداقته عالما بفرحه إذا أكل من طعامه فله أن يأكل بغير إذن المراد من الإذن الرضا لاسيما في الأطعمة وأمرها على السعة فرب رجل يصرح بالاذن ويخلف وهو غير راض فأكل طعامه مكر وهو برب غائب لم يأذن وأكل طعامه محبوب وقد قال تعالى أو صدقتكم رسول الله ﷺ (٥) دار بريرة أو كل طعامها وهي غائبة وكان الطعام من الصدقة فقال بلغت الصدقة على ما أؤذن ذلك لعلمه بسرورها بذلك وإن يجوز أن يدخل الدار بغير استئذان اكتشاف بعلمه بالاذن فإن لم يعلم فلا بد من الاستئذان أو لأنهم الدخول وكان محمد بن واسع وأصحابه يدخلون منزل الحسن فيأكلون ما يجدون بغير إذن وكان الحسن يدخل ويبرئ ذلك فيفسره به ويقول هكذا كنا ورؤي عن الحسن رضي الله عنه أنه كان قائما يأكل من متاع يقال في السوق يأخذ من هذه الجوة تينون من هذه قسبة فقال له هشام ما بذلك يا أبا سعيد في الورع تأكل متاع الرجل بغير إذنه فقال يا أبا سعيد قل لي آية الآية كل فتلا في قوله تعالى أو صدقتكم فقال فمن المصدق يا أبا سعيد قال من استروحت إليه النفس واطمأن إليه القلب ومشى قوم إلى منزل سفيان الثوري فلم يجدوه ففتحوا الباب وأزولوا السفرة وجعلوا يأكلون فدخل الثوري وجعل يقول ذكرتموني أخلاق السلف هكذا كانوا وأزولوا قوم بعض الناس ولم يكن عنده ما يقدمه إليهم فذهب إلى منزل بعض أخوانه فلم يصادفهم في المنزل فدخل ففتقر طبعها وإلى خبز

(١) حديث خيركم من أطعم الطعام وأجدوا لحا من حديث صبيب وقال صحيح الاسناد (٢) حديث من أطعم أخاه حتى يشبعه وسقاه حتى يرويه بعده الله من النار يسع خنادق ما بين كل خندقين مسيرة خمسمائة عام الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو قال بن جابر ليس من حديث رسول الله ﷺ وقال الذهبي غير منكر (٣) حديث من مشى إلى طعام لم يدع إليه مشى فاستأوا كل حراما من حديث عائشة نحوه وضعفه ولأبي داود من حديث ابن عمر من دخل على غير دعوة دخل سارقا وخرج مغير الاسناد ضعيف (٤) حديث قصده رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما منزل أي الهيم بن التيهان وأبو الأ نصارى لأجل طعام يأكلونه أما قصة أي الهيم فرواهت من حديث أبي هريرة وقال حسن غريب صحيح والقصة عند من ليس فيها ذكر لأبي الهيم وإنما قال رجل من الانصار وما أحدث قصده منزل أي بوب فرواه الطبراني في المعجم الصغير من حديث ابن عباس بسند ضعيف (٥) حديث دخل رسول الله ﷺ دار بريرة قاء كل طعامها وهي غائبة وكان من الصدقة فقال بلغت الصدقة مكانها متفق عليه من حديث عائشة أمهلى لبريرة لحلم

تعالى نسبة
الحادث إلى الحديث
لا نسبة الكلام إلى
المتكلم لينصأوا
عن الزبغ
والتعريف *
ومن أولئك قوم
يزعمون أنهم
يفرقون في بحار
التوحيد ولا يثبتون
ويسقطون
لنفوسهم حركة
وفعلا يزعمون
أنهم مجبورون
على الأشياء وإن
لا فعل لهم مع فعل
الله ويستولون
في المعاصي وكل
ما تدعو النفس
إليه ويركعون
إلى البطالة ودوام
الفغلة والاعتزاز
بالله والخروج من
الملة وترك الحدود
والأحكام والحلال
والحرام (وقد
سئل) سهل عن
رجل يقول أنا
كالباب لا أتحرك
إلا إذا حركت
قال هذا يقول إلا
أحد رجلين إما
صديق أو زنديق
لأن الصديق
يقول هذا القول

قد خبره وغير ذلك فحملة كله فقدمه إلى أصحابه وقال كلوا فجاءه المنزل فليرشأ فقبل له قد أخذته فلان فقال
قد أحسن فلما لقيه قال يا أخي إن عادوا فعد فهدى آداب الدخول (١) وأما آداب التقديم ﴿ فترك التكلف أولا
وتقديم ما حضر فان لم يحضر شيء ولم يملك فلا يستقرض لأجل ذلك فيشوش على نفسه وإن حضره ما هو محتاج
إليه لقوته ولم تسمح نفسه بالتقديم فلا ينبغي أن يقدم * دخل بعضهم على زاهد وهو يأكل فقال لولا أني أخذته
بدين لأطعمتك منه * وقال بعض السلف في تفسير التكلف أن تطعم أخاك مالا تأكله أنت بل تقصص زيادة
عليه في الجوده والقيمة وكان الفضيل يقول إنما تقاطع الناس بالتكلف يدعوا أحدهم أخاه فيتكلفه فيقطع
عن الرجوع إليه وقال بعضهم ما بأبي بن أتابي من أخواني فاني لأتسكف له إنما أقرب ما عندي ولو تكلفت له
لكرحت محبته وملايته وقال بعضهم كنت على أخ لي فيتكلف لي فقلت له إنك لا تأكل وحدك هذا ولا
أنا فلما بنا إذا اجتمعنا أكلناه فاما أن تقطع هذا التكلف أو قطع الحجي * فقطع التكلف ودأب اجتاعا بسببه ومن
التكلف أن يقدم جميع ما عنده فيجحف به إليه ويؤذي قلوبهم * روى أن رجلا دأب على رضى الله عنه فقال على
أجيبك على ثلاث شرائط لا تدخل من السوق شيئا ولا تدخل في البيت ولا تجحف به إليك وكان بعضهم يقدم
من كل ما في البيت فلا يترك نوما إلا ومحضر شيئا منه وقال بعضهم (٢) دخلنا على جابر بن عبد الله فقدم البناخزا
وخلا وقال لولا أنا نهيئنا عن التكلف لتكلفت لكم وقال بعضهم إذا قصدت للزيارة فقدم ما حضر وإن استزرت
فلا تبق ولا تذر وقال سلمان أمرنا رسول الله ﷺ أن لا نتكلف للضيف ما ليس عندنا أن نقدم إليه
ما حضرنا وفي حديث بونس النبي ﷺ أنه زاره أخوه فقدم اليهم كسرا وجزهم فبلا كان يزعم ثم قال لهم
كلوا ولأن الله لعن المتكلفين لتكلفت لكم وعن أنس بن مالك رضى الله عنه وغيره من الصحابة أنهم كانوا
يقدمون ما حضر من الكسر اليابسة وحشفت الغمر ويقولون لا ندرى أيهما أعظم وزرا الذي يحقر ما يقدم إليه أو
الذي يحقر ما عنده أن يقدمه (الآداب الثاني) وهو للزائر أن لا يقترح ولا يصحك بشيء يمينه في ما يشق على
المزور أحضاره فان خيره أخوه بين طعامين فليصخير أيسرهما عليه كذلك السنة في الخبر (٣) أن ما خير رسول الله
ﷺ بين شيتين إلا أختار أيسرهما وروى الأعمش عن أبي وائل أنه قال مضيت مع صاحب لي زورا وسلمان
فقدم البناخز شميم وملحاجر يشا فقال صاحبي لو كان في هذا الملح سعتن كان أطيب فخرج سلمان
فرهن مطهر ثم أخذ نسعترا فلما أكلنا قال صاحبي الحمد لله الذي قنعنا بما رزقنا فقال سلمان لو قنعت
بما رزقتم تكن مطهري مرهونة هذا إذا تهمتم بذلك على أخيه أو كراهته له فان علم أنه يسر باقتراحه
ويتسر عليه ذلك فلا يصكره له الاقتراح فعل الشافعي رضى الله عنه ذلك مع الزعفراني إذ كان تازلا
عنده ببغداد وكان الزعفراني يكتب كل يوم رقعة بما يطبخ من الأوان ويسلمها إلى الجارية
فأخذ الشافعي الرقعة في بعض الأيام وألحق بها لوانا آخر بخطه فلما رأى الزعفراني ذلك اللون

فقال النبي ﷺ هو لها صدقة ولنا هديقو ما قوله بلغت محلها فقال له في الشاة التي أعطيها نسبة من الصدقة وهو
متفق عليه أيضا من حديث أم عطية (١) حديث دخلنا على جابر بن عبد الله فقدم البناخزا وخلا وقال لولا
أنا نهيئنا عن التكلف لتكلفت لكم رواه أحمد ورواه أبو حمزة ورواه أبو حمزة ورواه أبو حمزة ورواه أبو حمزة
بعده وكلاهما ضعيف والبخاري عن عمر بن الخطاب نهيئنا عن التكلف (٢) حديث سلمان أمرنا رسول الله
ﷺ أن لا نتكلف للضيف ما ليس عندنا وأن نقدم إليه ما حضرنا من الخراطين في مكارم الأخلاق ولا عدلولا
أن رسول الله ﷺ نها نأ أولولا أنا نهيئنا أن يكلف أحدنا لصاحبه لتكفناك ولطبراني نأ نأ رسول الله
ﷺ أن تكلف للضيف ما ليس عندنا (٣) حديث ما خير رسول الله ﷺ بين شيتين إلا أختار أيسرهما
متفق عليه من حديث عائشة وزاد ما لم يكن إنما لم يذكرها م في بعض طرقه

عن الدين ورسمه
قاما من كان
معتقدا للحلال
والحرام والحدود
والاحكام معتقدا
بالمعصية إذا
صدرت منه
معتقدا وجوب
التوبة منها فهو
سلم صحيح وان
كان تحت القصور
بما ركن إليه من
البطالة ويتروح
يهوى النفس إلى
الأسفار والتردد
في البلاد متوصلا
إلى تناول اللذائذ
والشهوات غير
متمسك بشيخ
يؤدبه ويهذبه
ويصبره بعيب
ما هو فيه والله
الموفق

﴿الباب العاشر
في شرح رتبة
المشيخة﴾ ورد
في الخبر عن
رسول الله ﷺ
والذي تقس محمد
يده لئى شتم
لأقسم لكم
أن أحب عباد
الله تعالى إلى الله
الذين يحبون
الله إلى عباده
ويحبون عباد

أنكر وقال ما أمرت بهذا فرفضت عليه الرقة لمحقاقها خط الشافعي فلما وقعت عينه على خطه فرح بذلك
وأعققت الجارية سرورا باقتراح الشافعي عليه وقال أبو بكر الكتاني دخلت على السري فجاء فتيت وأخذ يجعل
نصفه في القدح فقلت له أي شيء تعمل وأنا أشربه كله في مرة واحدة فضحك وقال هذا أفضل لك من حجة وقال
بعضهم الأكل على ثلاثة أنواع مع الفقراء بالانوار ومع الأخوان بالانساط. ومع أبناء الدنيا بالادب ﴿الأدب
الثالث﴾ أن يشتري المزور أخاه الزائر يلتبس منه الاقتراح مهما كانت نفسه طيبة بفعل ما يقترح فذلك حسن
وفيه أجر وفضل جزيل قال رسول الله ﷺ ^(١) من صادف من أخيه شهوة غفلة ومن سر أخاه المؤمن فقد
سر الله تعالى وقال رسول الله ﷺ ^(٢) فيما رواه جابر من لئذ أخاه بما يشتري كتب الله له ألف ألف حسنة ومحي عنه
ألف ألف سيئة ورفع له ألف ألف درجة وأطمعه الله من ثلاث جنات جنة الفردوس وجنة عدن وجنة الخلد
﴿الأدب الرابع﴾ أن يقول له هل أقدم لك طعاما بل ينبي أن يقدم أن كان قال الثوري إذا زارك أخوك
فلا تقل له أنا كل أو أقدم إليك ولكن قدم فإن كل والافارفع وان كان لا يريد أن يطعمهم طعاما فلا ينبي
أن يظهرهم عليه أو يصغفهم قال الثوري إذا أردت أن لا تطعم عيالك مما تأكل فلا تمدهم به ولا يرونه معك
وقال بعض الصوفية إذا دخل عليك الفقراء فقدموا إليهم طعاما وإذا دخل الفقهاء فسلمهم عن مسئلة فإذا دخل
القراء فدلوهم على المحراب

﴿الباب الرابع في آداب الضيافة﴾

ومظان الآداب فيها ستة الدعوة أولا ثم الإجابة ثم الحضور ثم تقديم الطعام ثم الأكل ثم الانصراف (ولتقدم
على شرحها إن شاء الله تعالى فضيلة الضيافة) * قال رسول الله ﷺ ^(٣) لا تسكفوا للضيف فتبفضوه فانه من
أبغض الضيف فقد أبغض الله ومن أبغض الله أبغض الله وقال رسول الله ﷺ ^(٤) لا خير فيمن لا يضيف ومر
رسول الله ﷺ ^(٥) برجل له ابل وبق كثيرة فلم يضيفه ومر بأمرأة لها شويها ت فذبحت له فقال
رسول الله ﷺ ^(٦) انظروا إليهما انهما هذه الاخلاق يريد الله في شأن أن يمنحه خلقا حسنا فعل * وقال أبو رافع مولى
رسول الله ﷺ أنه نزل به رسول الله ﷺ ^(٧) ضيف فقال قل فلان اليهودي نزل بي ضيف فأسلفني شيئا من
الدقيق إلى رجب فقال اليهودي والله ما أسلفه إلا برهن فأخبرته فقال والله اني لأمين في الساء أمين
في الارض ولو أسلفني لأدبته فاذهب بدرعي وارهنه عنده وكان ابراهيم الخليل صلوات الله عليه وسلامه

(١) حديث من صادف من أخيه شهوة غفلة له ومن سر أخاه المؤمن فقد سر الله عز وجل الزائر والطيراني من
حديث أبي الدرداء من وافق من أخيه شهوة غفلة قال ابن الجوزي حديث موضوع وروى ابن حبان والعقيلي
في الضعفاء من حديث أبي بكر الصديق من سر مؤمنا فقام سر الله الحديث قال العقيلي باطل لا أصل له (٢) حديث
جابر من لئذ أخاه بما يشتري كتب الله له ألف ألف حسنة الحديث ذكره ابن الجوزي في الموضوعات من رواية
محمد بن نعيم عن ابن الزبير عن جابر وقال أحد بن حنبل هذا باطل كذب

﴿الباب الرابع في آداب الضيافة﴾

(٣) حديث لا تسكفوا للضيف فتبفضوه فانه من أبغض الضيف فقد أبغض الله ومن أبغض الله أبغض الله
أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث سلمان لا تسكفن أحد لضيفه ما لا يقدر عليه وفيه حديث بن الفرج
الأزرق متكمل فيه (٤) حديث لا خير فيمن لا يضيف أحد من حديث عقبة ابن عامر وفيه ابن لهيعة
(٥) حديث مر رسول الله ﷺ برجل له ابل وبق كثيرة فلم يضيفه ومر بأمرأة لها شويها ت فذبحت
له الحديث الخراطي في مكارم الاخلاق من رواية أبي المنهال مرسل (٦) حديث أبي رافع أنه نزل رسول الله
ﷺ ضيف فقال قل فلان اليهودي نزل بي ضيف فأسلفني شيئا من الدقيق إلى رجب الحديث رواه اسحق
ابن زاهر وفيه في مسنده والخراطي في مكارم الاخلاق وابن مردويه في التفسير باسناد ضعيف

إلى الله تعالى يمشون على الأرض بالنصيحة وهذا الذي ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم هو رتبة المشيخة والدعوة إلى

طريق الصوفية
ونبأته النبوة في
الدعاء الى الله فاما
وجه كرون الشيخ
محجب الله الى
عباده فلان
الشيخ يسلك
بالمريد طريق
الافتداء برسول
الله ﷺ ومن
صبح اقتداؤه
وابتاعه أحبه الله
تعالى قال الله
تعالى قل ان كنتم
تحبسون الله
فاتبعوني يحبكم
الله ووجه كونه
محجب عباد الله
تعالى اليه أنه
يسلك بالمريد
طريق التزكية
واذا تزكت النفس
انجحت امرأة القلب
وانعكست فيه
أنوار العظمة
الالهية ولا ح فيه
جمال التوحيد
وانجذبت أحوادق
البصيرة الى مطالعة
أنوار رجال القدم
ورؤية الكمال
الأزلي فأحب العبد
ربه لا محالة وذلك
مسيرات التزكية
قال الله تعالى قد
أفلق من زكاهما

إذا أراد أن يأكل خراج ميلا أو ميلين يلمس من يتقدمي معه وكان يكتفي بأب الصيامان ولصدق نيته فيه دامت
ضيافته في مشهده إلى يومئذ فلا تنقض ليلة الاو يا كل عنده جماعة من بين ثلاثة إلى عشرة إلى مائة وقال قوام
الموضح أنه لم يخل إلى الآن ليلة عن ضيف وسئل رسول الله ﷺ (١) ما الايمان فقال اطعام الطعام وبذل
السلام * وقال ﷺ (٢) في الكفارات والدرجات اطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام (٣) وسئل
عن الحج المبرور فقال اطعام الطعام وطيب الكلام * وقال أنس رضي الله عنه كل بيت لا يدخله ضيف لا يدخله
الملائكة والاخبار الواردة في فضل الضيافة والاطعام لا تحصى فلنذكر أباها * أما الدعوة فينبغي للداعي
أن يعد بدعوته الا فتية دون الفساق قال ﷺ (٤) أكل طعامك الا برار في دعائه لبعض من دعاه وقال
ﷺ (٥) لا تأكل الا طعاما بقي ولا يأكل طعامك الا تقي ويقصد الفقراء دون الاغنياء على الخصوص
قال ﷺ (٦) شر الطعام طعام الوليمة يدعى إليها الأغنياء دون الفقراء وينبغي أن لا يهمل أثار به في ضيافته
فان إهماله إجحاش وقطع رحم وكذلك يراعي الترتيب في أصدقائه ومعارفه فان في تخصيص البعض
إجحاشا لقول الباقي ويبنى أن لا يقصد بدعوته المباهاة والتفاخر بل أسئلة قلوب الاخوان والنسب
بسنة رسول الله ﷺ في اطعام الطعام وادخال السرور على قلوب المؤمنين وينبغي أن لا يدعو من يعلم
أنه يشقى عليه الاجابة وإذا حضر تأذى بالخاصين بسبب من الأسباب وينبغي أن لا يدعو الا من يحب
إجابته قال سفيان من دعا أحدا إلى طعام وهو يكره الاجابة فعليه خطيئة فان أجاب المدعو فعليه خطيئتان
لانه حله على الكل مع كراهة ولو علم ذلك لما كان يأكله واطعام التي اعانة على الطاعة واطعام الفاسق
تقوية على الفسق قال رجل خياط لابن المبارك أنا أخطب ثياب السلاطين فهل تخاف أن أكون من أعوان
الظلمة قال لا إنما أعوان الظلمة من يبيع منك المحيط والابرة أما أنت فمن الظلمة تقسم وأما الاجابة فهي سنة
مؤكدة * وقد قيل بوجوبها في بعض المواضع قال ﷺ (٧) لودعيت إلى كراع لاجت ولو أهدى
إلى ذراع لقلت (٨) وللاجابة خمسة آداب (٩) الاول أن لا يميز الفاني بالاجابة عن الفقير فذلك هو التمييز
المنهي عنه ولاجل ذلك امتنع بعضهم عن أصل الاجابة وقالوا لا تظلم المرفقة قال ﷺ وقال آخر اذا وضعت يدي
في قصعة غيرة فقد ذلت لهرقتي ومن التمييز من من يجب الاغنياء دون الفقراء وهو خلاف السنة كان
ﷺ (١٠) يجب دعوة العبد ودعوة المسكين ومراعاة الحسن بن علي رضي الله عنهما بقوم من المساكين الذين
يسألون الناس على قارعة الطريق وقد نشروا كسرا على الارض في الرمل وهم يأكلون وهو على بقلته فسلم
عليهم فقالوا لهم إلى الفداء يا ابن بنت رسول الله ﷺ فقال نعم ان الله لا يحب المستكبرين فنزل وقعد
معهم على الارض وأكل ثم سلم عليهم وركب وقال قد أجبتكم فاجيبوني قالوا نعم فعدهم وقاموا فمخضروا
فقدم اليهم فأخرا الطعام وجلس يأكل معهم وأما قول القائل ان من وضعت يدي في قصعته فقد ذلت لهرقتي

(١) حديث سئل رسول الله ﷺ ما الايمان قال اطعام الطعام وبذل السلام متفق عليه من حديث عبد الله
ابن عمرو بلفظ أي الاسلام خير قال تعظم الطعام وتقرى السلام على من عرفت ومن لم تعرف (٢) حديث قال
ﷺ في الكفارات والدرجات اطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام * وصححه وك من حديث معاذ
وقد تقدم بعضه في الباب الرابع من الاذكار وهو حديث اللهم اني أسألك فعل الخيرات (٣) حديث سئل عن
الحج المبرور فقال اطعام الطعام وطيب الكلام تقدم في الحج (٤) حديث أكل طعامكم الا برار من حديث
أنس باسناد صحيح (٥) حديث لا تأكل الا طعاما بقي ولا يأكل طعامك الا تقي تقدم في الزكاة (٦) حديث شر
الطعام طعام الوليمة الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث لودعيت إلى كراع لاجت ولو أهدى
إلى ذراع لقلت خ من حديث أبي هريرة (٨) حديث كان يجب دعوة العبد ودعوة المسكين * ه من
حديث أنس دون ذكر المسكين وضعفته وصححه له

الله تعالى وأيضاً آية القلب إذا انحلت لاحت فيها الدنيا بجهنم وحقيقتها وما هيها (١٣) ولاحت الآخرة ونفاها

بكنهها وغايتها
فتكشف للبصيرة
حقيقة الدارين
وحاصل المآزين
فيجب العبد الباقي
ويزهد في الفاني
فتظهر فائدة
الزكية وجدوى
المشيخة والآرية
قال شيخ من جنود
الله تعالى يرشده
المريدين ويهدي
به الطالبين
(أخبرنا أبو
زرعة عن أبيه
الحافظ المقدسي
قال أنا أبو الفضل
عبد الواحد بن
علي همدان قال
أنا أبو بكر عبد
ابن علي بن أحمد
الطوسي قال حدثنا
أبو العباس محمد بن
يعقوب قال حدثنا
أبو عتبة قال حدثنا
بقية قال حدثنا
صفوان بن عمرو
قال حدثني
الأزهر بن عبد
الله قال قد سمعت
عبد الله بن بشر
صاحب رسول
الله ﷺ قال
كان يقال إذا
اجتمع عشرون
رجلاً أو أكثر

فقد قال بعضهم هذا أخلاف السنة وليس كذلك فإنه إذا كان الداعي لا يفرح بالأجابة ولا يتقصد بها أمينة
وكان يرى ذلك يداله على المدعو ورسول الله ﷺ كان يحضر لعلمه إن الداعي لا يتقصد أمينة ويرى ذلك شرفاً
وذخر لنفسه في الدنيا والآخرة فهذا يختلف باختلاف الحال فمن ظن به أنه يستغل الألطعام وإنما يفعل ذلك
مباهاة أو تكلفاً (١) فليس من السنة إجابته بل الأولى التعلل ولذلك قال بعض الصوفية لا يجب الإجابة من يرى
أنك أكلت رزقاً أو أنه سئل الكرمية كانت لك عنده ويرى لك الفضل عليه في قبول تلك الودعة منه وقال
سرى السقطي رحمه الله أنه على أئمة ليس لله فيها تبعه ولا مخلوق فيها منة فإذا علم المدعو أنه لا منة في ذلك فلا
يبنّي أن يرد وقال أبو تراب الخزفي رحمه الله عليه عرض على طعام فامتنعت فاجلّيت بالجوع أو بعة عشر يوماً
فهمت أنه عقوبته وقيل المعروف الكرخي رضي الله عنه كل من دعاك امرأته فقال أنا ضيف أنزل حيث أنزلوني
(الثاني) أنه لا يبنّي أن يمتنع عن الإجابة بعد المسافة كيلاً لا يمتنع لفقرا الداعي وعدم جاهه بل كل مسافة يمكن
احتمالها في العادة لا يبنّي أن يمتنع لأجل ذلك يقال في التوراة أو بعض الكتب سر ميلادهم يضارس ميلين
شيع جنازة سر ثلاثة أميال أجبد عوسر أو بعد أميال زراً خافي الله وإنما قدم إجابة الدعوة والزيارة لأن فيه
قضاء حق الحى فهو أولى من الميت وقال ﷺ (٢) لودعيت إلى كراع بالغيم لأجبت وهو موضع على أميال من
المدينة أفطرو فيه رسول الله ﷺ (٣) في رمضان لما بلغه وقصر عنده في سفرة (٤) الثالث أن لا يمتنع لكونه
صائماً بل يحضر فإن كان أخاه افطاره فليطرو وليحسب في افطاره بذية إدخال السرور على قلب أخيه
ما يحسب في الصوم وأفضل ذلك في صوم التطوع وإن لم يتحقق سرور قلبه فليصدق به بالظاهر وليطرو وإن
تحقق أنه متكلف فليتعلم وقد قال ﷺ (٥) لمن امتنع بعذر الصوم تكلفك أخوك وتقول إنى صائم وقد قال
ابن عباس رضي الله عنهما من أفضل الحسنات إكرام الجلساء بالافطار فالافطار عبادة بهذه النية وحسن خلق
فتوا به فوق ثواب الصوم ومهما لم يطر فضيافته الطيب والحجرة الحديث الطيب وقد قيل الكحل والمدهن
أحد القراء بن (الرابع) أن يمتنع من الإجابة إن كان الطعام طعام شبهة أو الموضع أو البساط المعروف من غير
حلال أو كان يقام في الموضع منكر من فرش دياج أو إناء فضة أو تصوير حيوان على سقف أو حائط أو سماع
شيء من الزامير والملاهي أو التثاقل بنوع من اللهو والعزف والهزل واللغو أو استماع الغيبة والتمية والزور
والبهتان والكذب وشبه ذلك فكل ذلك مما يمتنع الإجابة واستجابها بوجوب تحريمها أو كراهيتها وكذلك
إذا كان الداعي ظالماً أو مبتدعاً أو فاسقاً أو شريراً أو متكلفاً طلباً للمباهاة والتفخر (الخامس) أن لا يقصد
بالإجابة قضاء شهوة البطن فيكون عاملاً في أبواب الدنيا بل يحسن نيته ليصير بالإجابة عاملاً للآخرة وذلك
بأن تكون نيته الاقتداء بسنة رسول الله ﷺ في قوله لودعيت إلى كراع لأجبت وبنوى الحذر من

(١) حديث ليس من السنة إجابة من يطعم مباهاة أو تكلفاً من حديث ابن عباس أن النبي ﷺ نهى
عن طعام المتبايين قال من رواه عن جرير لم يذكر فيه ابن عباس والعقيلي في الضعفاء نهى النبي ﷺ
عن طعام المتبايين والمتباين المتعارضان بفعلهما للمباهاة والرياء قاله أبو موسى المديني (٢) حديث
لودعيت إلى كراع بالغيم لأجبت ذكر الغيم فيه ليعرف والمعروف لودعيت إلى كراع كاهدم قبله بثلاثة
أحاديث ويرد هذه الزيادة مرواه من حديث أنس لو أهدى إلى كراع لقبك (٣) حديث افطاره
ﷺ في رمضان لما بلغ كراع الغيم رواه من حديث جابر في عام الفتح (٤) حديث قصره ﷺ
في سفره عند كراع الغيم لما أقبله على أهل وأطعمه في الصغير من حديث ابن عمر كان يقصر الصلاة
بالعقيق يريد إذا بلغه وهذا يرد الأول لأن بين العقيق وبين المدينة ثلاثة أميال أو أكثر وكراع الغيم بين مكة
وعسفان والله أعلم (٥) حديث وقال لمن امتنع بعذر الصوم تكلفك أخوك وتقول إنى صائم حق من حديث
أبي سعيد الخدري صحت لرسول الله ﷺ طعاماً وإناى هو واصحابه فلما وضع الطعام قال رجل من القوم

فإن لم يكن فيهم من يهاب الله عز وجل فقد خطر الأمر فعلى المشايخ وقار الله بهم يتأدب المريدين بظاهره وباطنه قاله تعالى أولئك

رسول الله ﷺ
حاكيا عن ربه
إذا كان الغالب
على عبدي
الاشتغال في
جعلت همته ولذته
في ذكرى فاذا
جعلت همته ولذته
في ذكرى عشقتي
وعشقتي ورفعت
النجاب فيما بيني
وبيننا ليس هو إذا
سها الناس أولئك
كلهم كلام
الانبياء أولئك
الابطال حقاً
أولئك الذين إذا
أردت بأهل
الارض عقوبة
أو عذاباً ذكرتهم
فيها فصرقه بهم
عنهم والسر في
وصول السالك
إلى رتبة الشيخة
أن السالك مأمور
بسياسة النفس
مبتلى بصفات
لا يزال يسلك
بصدق المعاملة
حتى تطمئن
نفسه ويطمئن
يتزعم عنها البرودة
والبيوسة التي
استصحبتهما من
أصل خلقتهما وبها
تستعصى على

معصية الله لقوله ﷺ (١) من لم يحب الداعي فقد عصي الله ورسوله وبنوى إكرام أخيه المؤمن أتابا
لقوله صلى الله عليه وسلم (٢) من أكرم أخاه المؤمن فكأنما أكرم الله وبنوى إدخال السرور على قلبه
امتثالاً لقوله صلى الله عليه وسلم (٣) من سر مؤمناً فقد سر الله وبنوى مع ذلك زيارته ليكون من المتحسين في
الله إذ شرط رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) فيه التزاور والتبادل لله وقد حصل البذل من أحد الجانبين
فتحصل الزياره من جانبه أيضاً وبنوى صيانة نفسه عن أن يساه به الظن في امتناعه ويطلق اللسان فيه بأن
يحمل على تكبر أو سوء خلق أو استحقاق أو أخ مسلم أو مجرى مجراه فيه دست نيات تلحق إجابته بالقربات
آحادها فكيف مجموعها وكان بعض السلف يقول أنا أحب أن يكون لي في كل عمل نية حتى في الطعام والشراب
وفي مثل هذا قال صلى الله عليه وسلم (٥) إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته
إلى الله ورسوله فهجرة إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة أو مال فليس بهجرة إلى
ما جاز إليه والنية إنما تؤثر في المباحات والطاعات أما المنهيات فلا فانه لو نوى أن يسراخه بمساعدة هم على
شرب الخمر أو حرام آخر لم تنفع النية ولم يجز أن يقال الأعمال بالنيات بل لوقصد بالغزو الذي هو طاعة المباحات
وطلب المال أنصرف عن جهة الطاعة وكذلك المباح المرددين وجوه الخيرات وغيرها يلتحق بوجوده الخيرات
بالتفوق الثانية في هذين القسمين لافي القسم الثالث وأما الحضور فادبه أن يدخل الدار ولا يصدر رفياً أخذ
أحسن الاماكن بل يواضع ولا يطول الانتظار عليهم ولا يجعل بحيث يفاجمهم قبل تمام الاستعداد
ولا يضيع المكان على الحاضرين بالزحمة بل أن أشار إليه صاحب المكان بموضع لا يخلو له البتة فانه قد يكون
رتب في نفسه موضع كل واحد لخاصته تشوش عليه وأن أشار إليه بعض الضيفان بالارتفاع كراماً فليتواضع
قال صلى الله عليه وسلم (٦) ان من التواضع لله الرضا بالدون من المجلس ولا يبغي أن يجلس في مقابلة باب الحجرة
الذي للنساء وسترهم ولا يكثر النظر إلى الموضع الذي يخرج منه الطعام فانه دليل على الشره ويخص بالتحية
والسؤال من يقرب منه إذا جلس وإذا دخل ضيف للمبيت فليعرفه صاحب المنزل عند الدخول القبلية وبيت
الماء وموضع الوضوء كذلك فعل مالك بالشافعي رضى الله عنه ما غسل مالك يده قبل الطعام قبل القوم وقال
الفنل قبل الطعام لرب البيت أولاً لأنه يدعو الناس إلى كرمه فحكمه أن يتقدم بالفسل وفي آخر الطعام يتأخر
بالفسل لينظر أن يدخل من يأكل فيأكل معه وإذا دخل فرأى منكراً غير أن قدره ولا أنكر بلسانه
وأنصرف والمنكر فرس الدياج واستعمال أو ألقى الفضة والذهب والتصوير على الحيطان وصالح الملاهي
والمزامير وحضور النسوة المتكشفات الوجوه وغير ذلك من المحرمات حتى قال أحمد رحمه الله أذارى مكحلة
رأسها مفضض يبغي أن يخرج ولم يأذن في الجلوس الا في ضية وقال أذارى كلة فينبغي أن يخرج فان ذلك تكلف
لاقائمة فيه ولا تدفع حراً ولا برداً ولا تسترشياً وكذلك قال يخرج أذارى حيطان البيت مستورة بالدياج كما
تستر الكعبة وقال إذا كثرت يتافيه صورة أو دخل الحمام ورأى صورة فينبغي أن يحكمها فان لم يقدر خرج
وكل ما ذكره صحيح وأما النظر في الكلة وتزيين الحيطان بالدياج فان ذلك لا ينتهي إلى التحريم إذا لم ير
أنى صائم فقال رسول الله ﷺ دعاكم أخوكم وتكلف لكم الحديث والدار قطني نحوه من حديث جابر
(١) حديث من لم يحب الداعي فقد عصي الله ورسوله متفق عليه من حديث أبي هريرة (٢) حديث من
أكرم أخاه المؤمن فأنما يكرم الله تعالى الا صفيها في التزغيب والترهيب من حديث جابر والعقيل في الضملاء
من حديث أبي بكر واسنادهما ضعيف (٣) حديث من سر مؤمناً فقد سر الله تقدم في الباب قبله (٤) حديث
وجبت محبة المتزاورين في التباديل بين من من حديث أبي هريرة لم يذكر المصنف هذا الحديث وإنما أشار إليه
(٥) حديث الاعمال بالنيات متفق عليه من حديث عمر بن الخطاب (٦) حديث أن من التواضع لله الرضا بالدون
من المجلس الخراطفي في مكارم الاخلاق وأبو نعيم في روضة المتعلمين من حديث طلحة بن عبيد بن مسعود

زالت البيوسة عنها ولا نت بجمرة الروح الواصلة إليها وهذا الدين هو الذي ذكره الله تعالى (١٥) في قوله ثم لنين جلودهم وقلوبهم

الى الذ كراهه تعالى
تحيب الى العبادة
وتلين الطاعة عند
ذلك وقلب العبد
متوسط بين الروح
والنفس ذو وجهين
أحد وجهه الى
النفس والوجسه
الآخر الى الروح
يستمد من الروح
بوجه الذي يليه
ويمد النفس بوجه
الذي يليها حتي
تطمئن النفس فاذا
اطمأنت نفس
السالك وفرغ من
سياستها انتهى
سلوكه وتكن من
سياسة النفس
واقادت نفسه
وفاته الى امر الله
ثم القلب يشرب
الى السياسة لما فيه
من التوجه الى
النفس فتقوم نفوس
المريدين والطالبيين
والصادقين عنده
مقام نفسه لوجود
الجنسية في عين
النفسية من وجه
ولوجود التألف
بين الشيخ والمريد

يحرّم على الرجال قال رسول الله ﷺ (١) هذا حرام على كورأى حتى حل لا تأنها وما على الحائط ليس منسوباً الى الذ كور ولو حرم هذا لحرم بين الكعبة بل الاولى باحته لوجب قوله تعالى (قل من حرم من ربه الله) لاسيا في وقت الزينة اذ لم يصح عادة للتفاخر وان تخيل ان الرجال يتفخعون بالنظر اليه ولا يحرم على الرجال الانفتاح بالنظر الى الدياج مهما لبسه الجوارى ونساءه والحيطان في معنى النساء اذ لسن موضوعات بالذكورة (وأما احضار الطعام فله اداب خمسة الاول) تعجيل الطعام فذلك من اكرام الضيف وقد قال رسول الله ﷺ (٢) من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ومهما حضرا اكثر من وغاب واحد او اثنان وتأخروا عن الوقت الموعود خفي الحاضر ين في التعجيل أولى من حق أو لوك في التأخير الا ان يكون المتأخر فقيراً أو ينكسر قلبه بذلك فلا بأس في التأخير وأحد المعنيين في قوله تعالى (هل أذك حديث ضيف ابراهيم المكرمين) انهم أكرموا بتعجيل الطعام اليهم بل عليه قوله تعالى (فما لبث أن جاء بعجل حنيد) وقوله (فرأى الى أهل غاء بعجل ممين) والروغان الذهاب بسرعة وقيل في خفية وقيل جاء بفخذ من لحم وانما سمى عجلاً لأنه عجله ولم يلبث قال (٣) حاتم الاصم العجلة من الشيطان الا في خمسة قاتها من سنة رسول الله ﷺ اطعام الضيف وتجهيز البيت وتزويج البكر وقضاء الدين والتوبة من الذنب ويستحب التعجيل في العليمة قبل الويلمة في أول يوم سنة وفي الثاني معروف وفي الثالث ربه (الثاني) ترتيب الأطعمة بتقديم العا كة أو لان كانت فذلك أوفق في الطب فاتها أسرع استحالة فيذني ان تقع في أسفل المصدرة وفي القرآن تنبيه على تقديم العا كة في قوله تعالى (وقا كة بما يصيرون) ثم قال (ولم طير مما يشبهون) ثم أفضل ما يقدم بعد العا كة اللحم والتر يد فقد قال عليه السلام فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام ٧ فان جمع اليه خلوة بعده فقد جمع الطيبات ودل على حصول الاكرام باللحم قوله تعالى في ضيف ابراهيم اذا حضر العجل الحنيد أي المهنوذ وهو الذي أجيد نضجه وهو أدمعني الاكرام أعني تقديم اللحم وقال تعالى في وصف الطيبات (وأز لنا عليكم المن والسلوى) المن العسل والسلوى اللحم سمى سلوى لانه ينسلى به عن جميع الادم ولا يقوم غيره مقامه ولذلك قال رسول الله ﷺ سيد الادم اللحم ثم قال بعد ذكر المن والسلوى (كلوا من طيبات ما رزقناكم) فاللحم والخلوة من الطيبات قال أبو سليمان الداراني رضي الله عنه أكل الطيبات يورث الرضا عن الله وتمام هذه الطيبات يشرب الماء البارد وصب الماء الفاتر على اليد عند الغسل قال المأمون شرب الماء بخلع يخلص الشكر وقال بعض الأدباء اذا دعوت إخوانك فاطعمتهم حمرية و بورانية وسقيتهم ماء بارداً فقد أكتلت الضيافة وأبقى بعضهم دراهم في ضيافة فقال بعض الحكماء لم تكن تحتاج الى هذا اذا كان خبرك جيداً وماؤك بارداً وخلتك حامضاً فهو كفاية وقال بعضهم الخلوة بعد الطعام

(١) حديث هذان حرامان على كورأى حتى دنه من حديث علي وقيله أبو الفتح الهمداني جيله ابن القطان ون وصححه من حديث أبي موسى بنحو قلت الظاهر انقطاعه بين سعيد بن أبي هند وأبي موسى فأدخل أحمد بينهما رجلاً بسم (٢) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه متفق عليه من حديث أبي سريح (٣) حديث حاتم الاصم العجلة من الشيطان الا في خمسة قاتها من سنة رسول الله ﷺ اطعام الطعام وتجهيز الميتم وتزويج البكر وقضاء الدين والتوبة من الذنب من حديث سهل بن سعد الاناءة من الله والعجلة من الشيطان وسنده ضعيف وأما الاستثناء فروى د من حديث سعد بن أبي وقاص التؤدة في كل شيء الا في عمل الآخرة قال الأعمش لأعلم إلا أنه رفعه وروى المزي في التهذيب في ترجمة محمد بن موسى بن قنع عن مشيخة من قومه ان النبي ﷺ قال الا اناءة في كل شيء الا في ثلاث اذا صيبح في خيل الله واذا نودي بالصلاة واذا كانت الجنازة والحديث وهذا من سلوت من حديث علي "ملاة لا تفرخها الصلاة اذا أتت والجنازة اذا حضرت والأهم اذا وجدت كنوا وسنده حسن

٧ حديث فضل عائشة لم يخرجها العراقي وخرجه الشارح عن الترمذي في الشمائل وغيره اه مصححه

من وجهه باباً لف الالهى قال الله تعالى (لو أنفقت ما في الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم) فيسوس نفوس

من معني قول الله تعالى ألا طال شوق الاربار الى لقائى واني الى لقائهم لأشد شوقا وبما هي الله تعالى من حسن التأليف بين الصاحب والمصحب يصير المريد جزء الشيخ كإكان الولد جزء الوالد في الولادة الطبيعية وتصير هذه الولادة أشقا ولادة معنوية كالورد عن عيسى صلوات الله عليه لن يبلغ ملكوت الدنيا من لم يولد مرتين فبالولادة الاولى يصير له ارتباط بعالم الملك وبهذه الولادة يصير له ارتباط بالملكوت قال الله تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض ويكون من المؤمنين وصر اليقين على الكمال محصل في هذه الولادة وبهذه الولادة يستحق

خير من كثرة الألوان والتحكم على المائدة خير من زيادة لوتين ويقال ان الملائكة تحضر المائدة اذا كان عليها بقل فذلك ايضا مستحب ولافيه من الزين بالخطرة وفي الخبر ان المائدة التي أنزلت على بني اسرائيل كان عليها من كل البقول الا الكراث وكان عليها سمكة عند رأسها خل وعند ذنبها ملح وسبعة أرغفة على كل رغيف يتون وجب رمان فهذا اذا اجتمع حسن للموافقة (الثالث) أن يقدم من الألوان لطفها حتى يستوفي منها من يريد ولا يكثر إلا كل بعده ومادة المترفين تقدم الغليظ ليستأف حركه الشهوة بمصادفة اللطيف بعده وهو خلاف السنة فانه حيلة في استكثار الالكل وكان من سنة المتقدمين أن يقدموا جملة الألوان دفعة واحدة ويصفون القصاع من الطعام على المائدة ليأكل كل واحد ما يشتهي ولم يكن عنده إلا لون واحد كرهه ليستوفوا منه ولا ينتظروا أطيب منه * ويحكى عن بعض أصحاب المروآت أن كان يكتب نسخة بما يستحضر من الألوان ويعرض على الضيفان وقال بعض الشيوخ قدم الى بعض المشايخ لو تابا للشام فقلت عندنا بالعراق إنما يقدم هذا آخر افضال وكذا عندنا بالشام ولم يكن له لون غيره فجلت منه وقال آخر كنا جماعة في ضيافة فقدم علينا ألوان من الرؤس المشوية بطبخا وقد أفاكتنا لا نأكل ننظر بعدها لو أوجها فأنا بالطست ولم يقدم غيرهما فنظر بعضنا الى بعض فقال بعض الشيوخ وكان من احسان الله تعالى بقدران يخفق رؤسا بلا بدان قال وبتنا تلك الليلة جيا نطلب فتيتا الى السور فلهذا يستحب أن يقدم الجميع أو يخبر بما عنده (الرابع) أن لا يادري رفع الألوان قبل تمكنهم من الاستيفاء حتى يرفعوا الأيدي عنها ففعل منهم من يكون بقية ذلك اللون أشهى عنده مما استحضره أو يبيت فيه حاجة الى الأكل فيتغص عليه بالمبادرة وهي من التحكم على المائدة التي يقال انها خير من لوتين فيحتمل أن يكون المراد به قطع الاستعجال ويحتمل أن يكون أراد به سعة المكان * حكى عن السورى وكان صوفيا من اخضر عند واحد من أبناء الدنا على مائدة فقدم اليهم حمل وكان في صاحب المائدة يحمل فلما رأى القوم مرقوا الحمل كل بمزق ضاق صدره وقال بغلام ارفع الى الصبيان فرفع الحمل الى داخل الدار فقام السورى بعد وخلف الحمل فقيل له الى أين فقال أكل مع الصبيان فاستبجيا الرجل وأمر بردا لحمل ومن هذا الفن أن لا يرفع صاحب المائدة يده قبل القوم فانه يستحيون بل يبنون أن يكون آخرهم أكل لأن بعض الكرام غير القوم بجميع الألوان ويتركهم يستوفون فاذا فرغوا التراجع جثا على ركبته ويمد يده الى الطعام أو كل وقال بسم الله سعدوني بارك الله فيكم وعليكم وكان السلف يستحسنون ذلك منه (الخامس) أن يقدم من الطعام قدر الكفاية فان التقليل عن الكفاية نقص في المروءة والزيادة عليه تصنع ومراعاة لاسيا اذا كانت نفسه لا تسمح بأن يأكلوا الكل إلا أن يقدم الكثير وهو طيب النفس لو أخذوا الجميع ونوى أن يترك فضيلة طعامهم اذ في الحديث انه لا يحاسب عليه أحضر ابراهيم بن آدم رحمه الله طعاما كثيرا على مائدة فقال له سفيان يا أبا إسحق أما تخاف أن يكون هذا سرا فقال ابراهيم ليس في الطعام سر فان تكن هذه أمانة فالتكثير تكلف قال ابن مسعود رضي الله عنه نهينا أن نجيب دعوة من يباهي بطعامه وكره جماعة من الصحابة أكل طعام البهاة من ذلك كان لا يرفع من بين يدي رسول الله ﷺ فضيلة طعام قط لانهم كانوا لا يقدمون إلا قدر الحاجة ولا يأكلون تمام الشبع ويبنون أن يعزل أولا نصيب أهل البيت حتى لا تكون أعينهم طامعة الى رجوع شيء منه فلهذا يرجع فضيق صدورهم وتطلق في الضيفان ألسنتهم ويكون قد أعطى الضيفان ما يتبعه كراهية قوم وذلك خيانة في حقهم ومما بقي من الأطلعة فليس للضيفان أخذه وهو الذي تسميه الصوفية الزلة اذا صرح صاحب الطعام بالاذن فيه عن قلبه راض أو علم ذلك بقرينة حاله وانه يفرح به فان كان يظن كراهيته فلا يبنون أن يؤخذ وإذا علم رضاءه فبنين مراعاة العدل والنصفة مع الرفقاء فلا يبنون أن يأخذ الواحد إلا ما يخصه وما يرضى به رفيقه عن طوع لا عن حياء (فاما) الانصراف فله ثلاثة آداب (الأول) أن يخرج مع الضيف الى باب الدار وهو سنة وذلك من اكرام الضيف وقد أمر باكرامه قال عليه الصلاة والسلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر

ولهذا وقف على
برهان من العلوم
إلى رياضة لا نه
تصرف في الملك
ولم يرتق إلى
الملوك والملك
ظاهر الكون
والمملوك بطن
الكون والعقل
لسان الروح
والبصيرة التي
منها تبث أشعة
الهداية قلب
الروح واللسان
ترجمان القلب
وكل ما ينطق به
الترجمان معلوم
عند من يترجم
عنه وليس كل
ما عند من يترجم
عنه يبرز إلى
الترجمان فهذا
المعنى حرم
الواقفون مع
مجرد العقول
العرية عن نور
الهداية الذي هو
موهبة الله تعالى
عند الأنبياء
وأتباعهم
الصواب وأسبل
دونهم الحجاب
لوقوفهم مع
الترجمان وحرمانهم
غاية التبيان وكما
ان في الولاية

فليكرم ضيفه وقال عليه السلام ان من سنة الضيف أن يشيع إلى باب الدار قال أو فتادة قدم وفد التجاشي على
رسول الله ﷺ فقام يخدمهم بنفسه فقال له أصحابه نحن نكفيك يا رسول الله فقال كلا انهم كانوا لاصحابي
مكرمين وأنا أحب أن أكافهم ٧ وتسام الا كرام طلاقة الوجه وطيب الحديث عند الدخول والخروج وعلى
المائدة قيل للوزير رضي الله عنه ما كرامة الضيف قال طلاقة الوجه وطيب الحديث وقال يزيد بن أبي زياد
ما دخلت على عبد الرحمن بن أبي ليلى الا حدثنا حديثا حسنا وأطعنا طعا حسنا (الثاني) أن ينصرف الضيف
طيب النفس وان جرى في حقه تقصير فذلك من حسن الخلق والتواضع قال رسول الله ﷺ ان الرجل ليدرك بحسن
خلقه درجة الصائم الفائم ودعي بعض السلف برسول فلم يصادفه الرسول فلما سمع حضروا وكا تواعد فترقوا
وفرغوا واخرجوا فخرج إليه صاحب المنزل وقال قد خرج القوم فقال هل بقيت قال لا قال فسر ان بقيت
قال لم يبق قال فالتقدرا مسحها قال قد غسلها فاضرب فحمد الله تعالى فقيل له في ذلك فقال قد أحسن الرجل دعانا
بنيته وردنا بنية فهذا معنى التواضع وحسن الخلق * وحكى أن أستاذ أبي القاسم الجندی دعاه صبي إلى دعوة
أبيه أربع مرات فردده الأب في المرات الأربع وهو يرجع في كل مرة تطيبا لقلب الصبي بالحضور وقلب الأب
بالانصراف فذهت نفوس قد ذلت بالتواضع لله تعالى وأطعأت بالتوحيد وصارت لا تشاهد في كل رزق قبول
غيره فبما ينهاون برهرا فلا تنكسر بما يجري من العباد من الازلال كالا تستشير بما يجري منهم من الاكرام بل
يرون الكل من الواحد القهار ولولا ذلك قال بعضهم انما اجيب الدعوة الا لأنى تذكر بطعام الجنة أى هو طعام
طيب يحمل عنا كده ومؤنته وحسنا (الثالث) أن لا يخرج إلا برضا صاحب المنزل وان هو يراعي قلبه في
قدرا لاقامة وإذا نزل ضيفا فلا يزيد على ثلاثة أيام بر ما يجرم به ويحتاج إلى اخراجه قال رسول الله ﷺ (١) الضيافة
ثلاثة أيام فاذا قصيدة نعم لو ألح رب البيت عليه عن خلوص قلبه المقام إذ ذاك يستحب أن يكون عنده
فراش للضيف النازل قال رسول الله ﷺ (٢) فراش للرجل وفراش للمرأة وفراش للضيف والراج للشیطان

(فصل في جمع أداب وماهى طيبة وشريعة متفرقة)
(الأول) حكى عن ابراهيم النخعي انه قال (٣) الأكل في السوق دناءة وأسنده الى رسول الله ﷺ واسناده
قريب وقد نقل ضده عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال (٤) كنا نأكل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
ونحن نمشي ونشرب ونحن قيام ورؤى بعض المشايخ من المتصوفة المعروفين بأكل في السوق فقيل له في ذلك
فقال ويحك أجيء في السوق وأكل في البيت فقيل ندخل المسجد قال استحي أن أدخل بيته لئلا أكل فيه ووجه
الجمع أن الأكل في السوق تواضع وترك تكلف من بعض الناس فهو حسن وخرق مروءة من بعضهم فهو مكروه
وهو مختلف بعبادات البلاد وأحوال الأشخاص فمن لا يلبق ذلك بسائر أعماله حمل ذلك على قلة المروءة وفورط
الشهوة ويقدر ذلك في الشهادته من يلبق ذلك بجميع أحواله وأعماله في ترك التكلف كان ذلك منه تواضعا
(الثاني) قال علي رضي الله عنه من أجد أغذاه بالملح أذهب الله عنه سبعين نوطا من البلاد ومن أكل في يوم سبع
تمرات عوجة قتلت كل دابة في بطنه ومن أكل كل يوم إحدى وعشرين زبيلة حرام لم ير في جسده شيئا يكرهه
واللحم يبت اللحم والثر يطعم العرب والشجان جات تعظم البطن وترخي اليتين ولحم البقر داء ولبنها شفاء
وممنها دواء والشحم يخرج مثله من الداء ولن تستنقى النساء بشيء أفضل من الرطب والسكك يذهب الجسد

(١) حديث الضيافة ثلاثة أيام فاذا قصيدة متفق عليه من حديث أبي شريح الخزازي (٢) حديث فراش للرجل
وفراش للمرأة وفراش للضيف والراج للشیطان م من حديث جابر (٣) حديث الأكل في السوق دناءة
الطبراني من حديث أبي امامة وهو ضعيف ورواه ابن عدى في السكامل من حديثه وحديث أبي هريرة (٤)
حديث ابن عمر كنا نأكل على عهد رسول الله ﷺ ونحن نمشي ونشرب ونحن قيام ومصحده

٧ حديث من السنة وكذا حديث اكرام وقد التجاشي وحديث ان الرجل ليدرك لم يخرجهم العراق

وقراءة القرآن والسواك يذهبان البلغم ومن أراد البقاء ولا بقاء فليأكل بقاءه وليكرر العشاء ولا يلبس الحذاء ولن يتدأوى الناس بشيء مثل السمن وليل غشيان النساء وليخف الرداء وهو الدين (الثالث) قال الحجاج لبعض الأطباء صنف صفة أخذ بها ولا أعدوها قال لا تتكح من النساء إلا فتاة ولا تأكل من اللحم إلا فتية ولا تأكل المطبوخ حتى يتم نضجه ولا تشرب دواء إلا من علة ولا تأكل من الفاكهة إلا نضجها ولا تأكل طعاماً إلا أجدت مضغه وكل مأجبت من الطعام ولا تشرب من عليه فاذا شربت فلا تأكل عليه شيئاً ولا تحبس الفاعط والبول وإذا أكلت بالتهار فقم وإذا أكلت بالليل فامش قبل أن تنام ولو ما عتوة وفي معناه قول العرب قد تمدت تشتمش يعني تمد كما قال الله تعالى ثم ذهب إلى أهله يتمطي أن يمتشطو ويقال أن حبس البول يفسد الجسد كما يفسد النهر ما حوله إذا سد مجراه (الرابع) في الخبر (١) قطع العروق مسقمة وترك العشاء مهرة والعرب تقول ترك العشاء يذهب بشحم الكاذبة يعني الآية وقال بعض الحكماء لا يثني لا يخرج من منزلك حتى تأخذ حملك أي تغذي إذ به يبق الحلم ويزول الطيش وهو أيضاً أقل لشهوته لما يرى في السوق وقال حكيم لسمن أرى عليك قطيفة من نسج أضر أسك فهم هي قال من أكل لباب البر وصغار المعز وأدهن بحام بنفسج وألبس الكتان (الخامس) الحمية تضر بالصحيح كما يضرت كما بالضر هكذا قيل وقال بعضهم من احتسب فهو على يقين من المكروه وعلى شك من العوافي وهذا حسن في حال الصحة ورأى رسول الله ﷺ صهيياً يأكل تمرًا واحد عيني رمداء فقال أنا أكل التمر وأنا أكل بالبق الآخر يعني جاب السليمة فضحك رسول الله ﷺ (السادس) أنه يستحب أن يعمل طعاماً على أهل الميت (٢) ولما جاءني جعفر بن أبي طالب قال عليه السلام أن آل جعفر شغلوا بجمتهم عن صنع طعامهم فاحلوا إليهم ما يكون فذلك سنة وإذا أقدم ذلك إلى الجمع حل الأكل منه إلا ما يبيع للنوايح والمعينات عليه بالكاء والجزع فلا يذني أن يؤكل معهم (السابع) لا ينبغي أن يحضر طعام ظالم فإن أكرهه فليقل الأكل ولا يقصد الطعام الأطيب ردد بعض الزكينة شهادة من حضر طعام سلطان فقال كنت مكرهاً فقال رأيتك تقصد الأطيب وتكره القصة وما كنت مكرهاً عليه وأجبر السلطان هذا المكر على الأكل فقال ما أنا أكل وأخل الزكية أو أركي ولا أكل فلم يجدوا بدمان تركته فتركوه وحق أن ذالون المصري حبس ولم يأكل أياماً في السجن فكانت له اخت في الله فبعثت إليه طعاماً من مفر لها على يد السجن فامتنع فلم يأكل فعاتبه المرأة بعد ذلك فقال كان حلالاً ولكن جاءني على طبق ظالم وأشار به إلى يد السجن وهذا غاية الورع (الثامن) حكى عن فتح الموصل رحمه الله أنه دخل على بشر الحافي زائراً فأخرج بشر دمه فدفعه لاجد الجلاء خادمه وقال اشتريه طعاماً جيداً أو أدامطياً قال فاشتريته خبزاً نظيفاً وقلت لم يقل النبي ﷺ (٤) لشيء اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه سوى اللبن فاشتريته اللبن واشتريته تمرًا جيداً فقدمت إليه فأكل وأخذ بالبق فقال بشر أندرون لم قلت اشتري طعاماً طيباً لأن الطعام الطيب يستخرج خالص الشكر أندرون لم يقل لي كل لا نه ليس للضيف أن يقول لصاحب الدار كل أندرون لم حمل ما بقي لأنه إذا أصبح التوكل لم يضرا الحمل *

حب (١) حديث قطع العروق مسقمة وترك العشاء مهرة من عدي في الكامل من حديث عبد الله بن جرادة بالشرط الأول وت من حديث أنس بالشرط الثاني وكلاهما ضعيف وروى ابن ماجه الشرط الثاني من حديث جابر (٢) حديث رأى رسول الله ﷺ صهيياً يأكل تمرًا واحد عيني رمداء فقال أنا أكل التمر وأنا أكل بالبق الآخر فضحك رسول الله ﷺ (٣) حديث قال أنما مضغ بالبق الآخر فضحك رسول الله ﷺ (٤) حديث صهيياً يأكل تمرًا واحد عيني رمداء فقال أنا أكل التمر وأنا أكل بالبق الآخر فضحك رسول الله ﷺ (٥) حديث صهيياً يأكل تمرًا واحد عيني رمداء فقال أنا أكل التمر وأنا أكل بالبق الآخر فضحك رسول الله ﷺ (٦) حديث صهيياً يأكل تمرًا واحد عيني رمداء فقال أنا أكل التمر وأنا أكل بالبق الآخر فضحك رسول الله ﷺ (٧) حديث صهيياً يأكل تمرًا واحد عيني رمداء فقال أنا أكل التمر وأنا أكل بالبق الآخر فضحك رسول الله ﷺ (٨) حديث صهيياً يأكل تمرًا واحد عيني رمداء فقال أنا أكل التمر وأنا أكل بالبق الآخر فضحك رسول الله ﷺ (٩) حديث صهيياً يأكل تمرًا واحد عيني رمداء فقال أنا أكل التمر وأنا أكل بالبق الآخر فضحك رسول الله ﷺ (١٠) حديث صهيياً يأكل تمرًا واحد عيني رمداء فقال أنا أكل التمر وأنا أكل بالبق الآخر فضحك رسول الله ﷺ

نعمان بين مكة والطائف فسأت الذرات من مسام جسده كما يسيل العرق بصد كل ولد من ولد آدم ذرة ثم لما خطبت وأجابت ردت إلى ظهر آدم فمن الآباء من تنفذ الذرات في صلبه ومنهم من يودع في صلبه شيء فيقطع نسله وهكذا المشايخ فمنهم من تكثر أولاده ويأخذون منه العلوم والأحوال ويودعونها غيرهم كما وصلت إليهم من النبي صلى الله عليه وسلم بواسطة الصحبة ومنهم من تقل أولاده ومنهم من يقطع نسله وهذا النسل هو الذي رد الله على الكفار حيث قالوا عذ أبتر لا نسل له قال الله تعالى إن شأئك هو الأبر والافنسل رسول الله ﷺ

الرحمن المألني

قال أنا أبو الحسن

الداودي قال أنا

أبو محمد الجوهري

قال أنا أبو عمران

السمرقندي

قال أنا أبو محمد

الدارمي قال أنا

نصر بن علي قال

حدثنا عبد الله

ابن داود عن

صاحم عن رجاء

ابن حيوة عن

داود بن جميل

عن كثير بن قيس

قال كنت جالسا

مع أبي الدرداء

في مسجد دمشق

قائه رجل فقال

يا أبا الدرداء اني

أتيتك من المدينة

مدينة الرسول

صلى الله عليه وسلم

لحديث بلغني

عنتك انك تحدثه

عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم

قال فما جاء بك

تجارة قال لا قال

ولا جاء بك غيره

قال لا قال سمعت

رسول الله صلى

الله عليه وسلم

يقول من سلك

طريقا يلتمس

به علما سلك

وحكى أبو علي الروذباري رحمه الله عن رجل أنه اتخذ ضيافة فأوقد فيها أنفاسا فقال له رجل قد أسرفت فقال له ادخل فكل ما أوقدته لغير الله فأطفئه فدخل الرجل فلم يقدر على إطفاء واحد منها فاقطع * واشترى أبو علي الروذباري أحمالا من السكر وأمر الخالوين حتى يتواجدوا من السكر عليه شرف ومحارب على أعمدة متقوسة كلها من سكر ثم دعا الصوفية حتى هدموها وأتبهوها * (التاسع) قال الشافعي رضي الله عنه الأكل على أربعين الأكل بصبغ من المقت وباصبعين من الكبر ^(١) وثلاث أصابع من السنة وأربع وخمس من الشره وأربعة أشياء تقوى البدن كل اللحم وشحم الطيب وكثرة الفسل من غير جماع وليس الكتان وأربعة توهن البدن كثرة الجماع وكثرة الهام وكثرة الماء على الرق وكثرة كل الجموضة وأربعة تقوى البصر الجلوس نجاه القبلة والسكج عند النوم والنظر إلى الحضرة وتنظيف الملابس وأربعة توهن البصر النظر إلى القدر والنظر إلى المصبوب والنظر إلى فرج المرأة أو الفم في استبدار القبلة وأربعة تزيد في الجماع كل العصافير وكل الأطر يقل الأكل كبروا كل التفتق وكل الجر جبر والنوم على أربعين توهن البدن وهو نوم الأتباء عليهم السلام يتفكرون في خلق السموات والأرض ونوم على اليمين وهو نوم العلماء والعباد ونوم على الشمال وهو نوم الملوك ليهضم طعامهم ونوم على الوجه وهو نوم الشياطين وأربعة تزيد في العقل ترك الفضول من الكلام والسؤال ومخالطة الصالحين والعلماء وأربعة من العباد لا يخطو خطوة إلا على وضوء وكثرة السجود وزوم المساجد وكثرة قراءة القرآن * وقال أيضا عجبت لمن يدخل الحمام على الرق ثم يؤخر الأكل بعد أن يخرج كيف لا يموت وعجبت لمن احتجم ثم ياد الأكل كيف لا يموت * وقال لم أرى شيئا أضع في الواء من البنفسج يذهن به ويشرب واقه أعلم بالصواب

كتاب آداب النكاح وهو الكتاب الثاني من ربيع العادات من كتاب آداب علوم الدين

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي لا تصادف سهام الاوهام في غائب صنته تجري ولا ترجع العقول عن أوائل بدائعها الاوالة حيرى ولا تزال لطائف نعمه على العالمين ترى فيهم توالي اختيار او قهرا ومن بدائع ألطافه أن خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا وأوسطا على الخلق شبهة واضطربهم بها إلى الخرافة جبر أو سبق بها تسليما فها هو أقرأ ثم عظم أمر الانساب وجعل لها قدر الخرم بسببها السفاح وبالغ في تقييده رد ما زجرا وجعل اقتحامه جريمة فاحشقة وأمر إلى النكاح وحث عليه استحبابا وأمر انفساجان من كتب الموت على عباده فاذهم به هدموا وكسروا ثم ثبت بذور التطف في أراض الارحام وأنشأ منها خلقا وجعله لكبر الموت جبرا تنبها على أن يحار المقادير فياضة على العالمين فعاوضوا وخيروا وشرا وعسروا يسرا وطيا ونشروا والصلاة والسلام على محمد المبعوث بالانذار والبشرى وعلى آله وصحبه صلاة لا يستطيع لها الحساب عدا ولا حصر وسلم تسليما كثيرا (أما بعد) فان النكاح معين على الدين ومعين للشياطين وحسن دون عدو الله حصين وسبب للتكثير الذي به مباهاة سيد المرسلين أسرار النبيين فأحرأه بان تحرى أسبا به وتحفظ سنته وآدابه وتشرح مقاصده وآرأه وتقصص فضوله وأو به والقدر المهم من أحكامه ينكشف في ثلاثة أبواب (الباب الأول) في الترغيب فيه وعنه (الباب الثاني) في الآداب المربية في القدر العاقد (الباب الثالث) في آداب المعاشرة بعد العقد في الفرق (الباب الأول) في الترغيب في النكاح والترغيب عنه

الاكل (١) حديث الأكل بثلاث أصابع من السنة مسلم من حديث كعب بن مالك كان النبي صلى الله عليه وسلم يأكل بثلاث أصابع * وروى ابن الجوزي في العلل من حديث ابن عباس موقوفا كل ثلاث أصابع ما قنه من السنة

كتاب آداب النكاح

(الباب الأول) في الترغيب في النكاح

الله به طرق الجنة وان الملازمة لتضع أجنحتهما رضا لطالب العلم وان طاب العلم يستغفر له من في السماء والأرض حتى الحيثان

اعلم أن العلماء قد اختلفوا في فضل النكاح فبأن بعضهم فيه حتى زعم أنه أفضل من التخلي لعبادة الله واعترف آخرون بفضله ولكن قدموا عليه التخلي لعبادة الله مهمام تنق النفس الى النكاح توقفا نشوش الحال ويدعو الى الوقوع وقال آخرون الأفضل تركه في زمانها وقد كان له فضيلة من قبل اذ لم تكن الا كساب محظورة وأخلاق النساء مذمومة ولا ينكشف الخلق فيه الا بان يقدم أو لا ما ورد من الاخبار والآثار في الترغيب فيه والترغيب عنه ثم نشرح فوائد النكاح وغوايته حتى يتضح منها فضيلة النكاح وتركه في حق كل من سلم من غوايته أو لم يسلم منها

﴿الترغيب في النكاح﴾

﴿أما من الآيات﴾ فقد قال الله تعالى وأنكحوا الأيامى منكم وهذا أمر وقال تعالى فلا تنصلوهن أن ينكحن أزواجهن وهذا منع من العضل ونهى عنه * وقال تعالى في وصف الرسل ومدحهم ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية قد كد ذلك في معرض الامتنان واطهار الفضل ومدح أوليائه بسؤال ذلك في الدماء فقال والذين يقولون ربنا به لنا من أزواجنا وذرياتنا قرأه أين الآيو يقال ان الله تعالى لم يذكر في كتابه من الأنبياء الا المتأهلين فقالوا ان يحيى عليه السلام قد تزوج ولم يجمع قيل انما فصل ذلك لنيل الفضل واقامة السنة * وقيل لنقض البصر وأما عيسى عليه السلام فانه سينكح اذ انزل الأرض وولده ﴿وأما الأخبار﴾ فقولته ﷺ النكاح سنتي فمن رغب عن سنتي فليس عليه السلام فانه سينكح اذ انزل الأرض وولده ﴿وأما الأخبار﴾ أحب فطرني فليست سنتي * وقال أيضا ﷺ (١) تنكحوا نكحوا فاني أباهي بكم الامم يوم القيامة حتى بالسقط * وقال أيضا عليه السلام (٢) من رغب عن سنتي فليس مني وان من سنتي النكاح فمن أحبني فليست سنتي * وقال ﷺ (٣) من ترك التزويج مخافة العيلة فليس منا وهذا مذم لعله الامتناع لا لاصل الترك * وقال ﷺ (٤) من كان ذا طول فليزوج وقال (٥) من استطاع منكم الباءة فليزوج فانه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لا فليصم فان الصوم له وجاء وهذا يدل على أن سبب الترغيب فيه خوف الفساد في العين والفرج والوجاه وغويرة عن رض المحصنين للفتل حتى تزول غولته فهو مستعار للضعف عن الوقوع في الصوم * وقال ﷺ (٦) اذا أنا كم من رضون دينته وأمانته فزوجوه لا تغفلوه تكن فتنة في الارض وفساد كبير وهذا أيضا لتبليغ الترغيب لحوف الفساد * وقال ﷺ (٧) من نكح الله وأنكح الله

(١) حديث النكاح سنتي فمن أحب فطرني فليست سنتي أبو يعلى في مسنده مع تقديم وتأخير من حديث ابن عباس بسند حسن (٢) حديث تنكحوا نكحوا فاني أباهي بكم الامم يوم القيامة حتى بالسقط أبو بكر بن مردويه في تفسيره من حديث ابن عمر دون قوله حتى بالسقط واسناده ضعيف وذكره بهذا الزيادة البيهقي في المعرفة عن الشافعي أنه بلغه (٣) حديث من رغب عن سنتي فليس مني وان من سنتي النكاح فمن أحبني فليست سنتي متفق على أوله من حديث أنس من رغب عن سنتي فليس مني وبقية تقدم قبله بحديث (٤) حديث من ترك التزويج خوف العيلة فليس منا رواه أبو منصور الديالمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف وللدارسي في مسنده والبيهقي في معجمه وأبي داود في المراسيل من حديث أبي نعيم عن أبيه أن ينكح فلم ينكح فليس منا وأبو نعيم اختلف في صحته (٥) حديث من كان ذا طول فليزوج ه من حديث عائشة بسند ضعيف (٦) حديث من استطاع منكم الباءة فليزوج الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود (٧) حديث اذا أنا كم من رضون دينته وأمانته فزوجوه لا تغفلوه تكن فتنة في الارض وفساد كبير من حديث أبي هريرة ونقل عن خ أنه لم يعبده مخفوا وقال انه خطأ ورواه أيضا من حديث أبي حاتم المزني وحسنه ورواه في المراسيل وأعله ابن القطان بارساله وضعف رواه (٨) حديث من نكح لله وأنكح الله استحق ولأبلة الله عز وجل أحد بسند ضعيف من حديث معاذ بن أنس من أعطى لله أحب لله وأبغض لله أنكح لله فقد استكمل

لم يورثوا دينارا ولا درهما إنما أورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظه أو يحفظ وأفسر قائل ما أودعت الحكمة والعلم عند آدم أبي البشر عليه السلام ثم انتقل منه كما انتقل منه النسيان والعصيان وما تدعو اليه النفس والشيطان كما ورد أن الله تعالى أمر جبرائيل حتى أخذ قبضة من أجزاء الارض والله تعالى نظري في الاجزاء الارضية التي كونها من الجوهرية التي خلقها أولا فصار من مواقع نظر الله اليها فيها خاصة السماع من الله تعالى والجواب حيث خاطب السموات والارضين بقوله انقيطسوا أو كرها قالنا آتينا طاعينين فخلت أجزاء الارض بهذا الخطاب خاصة فما نزلت هذه الخاصة منها

بأخذ أجزاءها لتكوين صورة آدم فركب

مد يده الى شجرة
الفتاة وهي شجرة
الحنطة في أ كثر
الاقاول فطرق
لقالبه الفتاة
وبأكرام الله إياه
بنفخ الروح الذي
أخبر عنه بقوله
فاذا سوتيه
ونفخت فيه من
روحي نال العلم
والحكمة
فبالسوية صار
ذا نفس منقوسة
وبنفخ الروح
صار ذا روح
روحاني وشرح
هذا بطول فصار
قلبه معدن
الحكمة وقالبه
معدن الهوى
فاتقل منه العلم
والهوى وصار
ميراثه في ولده
فصار من طريق
الولادة أبوا سطة
الطباع التي هي
معدن الهوى ومن
طريق الولادة
المعنوية أبوا سطة
العلم قابولادة
الظاهرة تطرق
إليها الفناء والولادة
المعنوية شمية
من الفناء لانها

استحق ولاية الله وقال ﷺ (١) من تزوج فقد أحرز شطر دينه فليترك الله في الشطر الثاني وهذا أيضاً إشارة
الى أن فضيلة لاجل التحرز من الخالفة تحصنان من الفساد فكان المقدس لدين المرء في الأغلب فرجه وبطنه وقد
كنى بالتزويج أحدهما وقال ﷺ (٢) كل عمل ابن آدم ينقطع إلا ثلاثاً ولد صالح يدعو له الحديث ولا يوصل
الى هذا إلا بالنكاح (وأمّا الآثار) فقال عمر رضي الله عنه لا يمنع من النكاح إلا العجز والغور فيمن أن الدين غير
مانع منه وحصر المانع في أمرين مذهبين وقال ابن عباس رضي الله عنهما لا يتم نسك الناسك حتى تزوج ويحتمل
أنه جعله من النسك وتمت له ولكن الظاهر أنه أراد به أنه لا يسلم قلبه لغلبة الشهوة إلا بالتزويج ولا يتم النسك
إلا بفرار القلب ولذلك كان يجمع غلما نه لا أدركوا عكرمة وكرياً وغيرهما يقول إن أردتم النكاح أن نكحتكم
فإن العبد اذا تزوج الايمان من قلبه وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول لو لم يبق من عمري إلا عشرة أيام
لأحببت أن أتزوج لكيلا أتني الله عز بوابات امرأتان لمعاذ بن جبل رضي الله عنه في الطاعون وكان هو أيضاً
مطموئناً قال زوجني فاني أكره أن أتني الله عز بوابات امرأتين يدل على أنهما رايا في النكاح فضلاً من حيث
التحرز عن غائلة الشهوة وكان عمر رضي الله عنه يكثر النكاح ويقول ما أتزوج إلا لأجل الولد وكان بعض
الصحابه قد قطع الى رسول الله ﷺ يخبره ويبيت عند الحاجة أن طرقة فقال لرسول الله ﷺ ألا
تزوج فقال يا رسول الله إني فقير لا شيء لي وأقطع عن خدمتك فسكت ثم عاد نادياً عاد الجواب ثم شكر
الصحابي وقال والله لرسول الله ﷺ أعلم بما يصلحني في دنياي وآخرتي وما يقربني إلى الله عني ولئن قال لي
الثالثة لأفعلن فقال له الثالثة ألا أتزوج قال فقلت يا رسول الله لا شيء لي فقال لا أصحبا أجمعوا الأخيكم وزنوا من
ذهب فجمعوا له فذهبوا به الى القوم فأكحوه فقال له أولم يجمعوا له من الأصحاب شاة للوليمة وهذا التكرير يدل
على فضل في نفس النكاح ويحتمل أنه توسم فيه الحاجة الى النكاح (وحي) أن بعض العباد في الأمم السالفة
فاق أهل زمانه في العبادة فذكر لبي زمانه حسن عبادته فقال نعم الرجل هولوا أنه تارك لشيء من السنة قاغم
العابد لما سمع ذلك فسأل النبي عن ذلك فقال أنت تارك للتزويج فقال لست أحرمه ولكني فقير وأنا عيال على الناس
قال أنا أتزوجك ابنتي فزوجها النبي عليه السلام ابنته وقال بشر بن الحارث فضل على أحد بن حبل ثلاث بطلب
الحلال لنفسه ولغيره وأنا طلبة لنفسى فقط ولا تساعده في النكاح وضيقت عنه ولا نه نصب إماماً للعامة ويقال
إن أحد رحمه الله تزوج في اليوم الثاني من وفاة أم ولد عبد الله وقال أكره أن أيت عز بلواً ما بشراً فانه لما قيل له إن
الناس يحكمون فيك إثر ذلك النكاح يقولون هو تارك للسنة فقال قولوا لهم هو مشغول بالفرض عن السنة
وعوتب مرة أخرى فقال ما يمنعني من التزويج إلا قوله تعالى ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف فذكر ذلك لأحد
فقال وإن يمثلي بشراً نه قد عدل على مثل حد السنان ومع ذلك فقد روى أنه رأى في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال
رفعت منازل في الجنة وأشرفي على مقامات الأنبياء ولم أبلغ منازل المتأهلين وفي رواية قال لي ما كنت أحب أن
يلقاني عز باقاً لقتلنا ما فعل أبو نصر الخمار فقال رفع فوق سبعين درجة قلنا بماذا فقد كننا رافقوه قال بصبره
على بنياته والعيال وقال سفيان بن عيينة كثرة النساء ليست من الدين إلا نعليها رضي الله عنه كان أزهده أصحاب

أما نه (١) حديث من تزوج فقد أحرز شطر دينه فليترك الله في الشطر الآخر ابن الجوزي في العلل من حديث
أنس يستدضعيف وهو عند الطبراني في الأوسط بلفظ قد استكمل نصف الايمان وفي المستدرک وصحح إسناده
بلفظ من رزقه الله امرأة صالحة فقد أعان على شطر دينه الحديث (٢) حديث كل عمل ابن آدم ينقطع إلا ثلاثة
فذكر فيه ولد صالح يدعو له من حديث أنس هيرة بنحوه (٣) حديث كان بعض الصحابة قد قطع الى
رسول الله ﷺ ويبيت عند الحاجة أن طرقة فقال لرسول الله ﷺ ألا أتزوج الحديث أحد من حديث

وجدت من شجرة الخلد وهي شجرة العلم لاشجرة الحنطة التي ساءها لبليس شجرة الخلد فابليس يرى الشيء بضده فتبين أن الشيخ

من سلك طريق
واهتمدى بهدي
قالشيخ الذي
يكسب بطريقه
الأحوال قد يكون
ماخوذاً في ابتدائه
في طريق المحبين
وقد يكون ماخوذاً
في طريق المحبوبين
وذلك أن أمر
الصالحين
والسالكين
ينقسم أربعة
أقسام سالك مجرد
ومجنوب مجرد
وسالك متدارك
بالجذبة ومجنوب
متدارك بالسلك
فالسالك المجرد لا
يؤهل للشيخية
ولا يخلقا لبقاء
صفاته نفسه عليه
فيقف عند حظه
من رحمة الله تعالى
في مقام المعاملة
والرياضة ولا يرتقي
الى حال يروح
بها عن وهج
المكابدة والمجنوب

رسول الله ﷺ وكان له أربع نسوة وسبع عشرة سنة فالتكاح سنة ماضية وخلق من أخلاق الأنبياء وقال
رجل لابراهيم بن أدهم رحمه الله طوبى لك فقد نزعْتَ العبادَةَ بالزَّوْجِ وبَقَالَ لِرُوعَةٍ مِنْكَ بِسَبَبِ الْعِيَالِ أَفْضَلُ
مِنْ جَمِيعِ مَا نَأْتِيهِ قَالَ فَمَا الَّذِي مَنَعَكَ مِنَ التَّكَاحِ فَقَالَ مَالِي حَاجَةٌ فِي أَمْرٍ أَوْ مَارٍ يَدُنْ أَعْرَاسٍ أَوْ بَعْضِ
فَضْلِ التَّاهُلِ عَلَى الْعَزْبِ كَفَضْلِ الْمَجَاهِدِ عَلَى الْقَاعِدِ عَلَى وَرَكْمَةٍ مِنْ تَمَاهُلِ أَفْضَلُ مِنْ سَبْعِينَ رَكْمَةً مِنْ عَزْبٍ ﴿١﴾ وَأَمَّا
مَا جَاءَ فِي التَّزْهِيْبِ عَنِ التَّكَاحِ فَقَدْ قَالَ ﷺ ﴿٢﴾ خَيْرُ النَّاسِ بَعْدَ الْمُنَانِينِ الْخَفِيفُ الْحَاذِلُ الَّذِي لَا أَهْلَ لَهُ وَلَا وَلَدَ
وَقَالَ ﷺ ﴿٣﴾ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَكُونُ هَلَاكُ الرَّجُلِ عَلَى يَدِ زَوْجِهِ وَأَبُوهِ وَوَلَدِهِ يَعْبُرُونَهُ بِالْفَقْرِ
وَيَكْتُمُونَهُ مَالًا يَطِيقُ فَيَدْخُلُ الْمَدَاحِلَ الَّتِي يَذْهَبُ فِيهَا دِينُهُ فِيهَا كُفٌّ وَفِي الْخَيْرِ ﴿٤﴾ قَلَّةُ الْعِيَالِ أَحَدُ الْبَسَارِ بْنِ
وَكَثَرَتُهُمْ أَحَدُ الْفَقَرِ بْنِ ﴿٥﴾ وَسُئِلَ أَبُو سَلْيَانَ الدَّارَانِي عَنِ التَّكَاحِ فَقَالَ الصَّبْرُ عَنْ خَيْرٍ مِنَ الصَّبْرِ عَلَيْهِمْ وَالصَّبْرُ
عَلَيْهِمْ خَيْرٌ مِنَ الصَّبْرِ عَلَى النَّارِ وَقَالَ أَيْضًا الْوَحِيدُ يَجِدُ مِنْ حَلَاوَةِ الْعَمَلِ وَفَرَاغِ الْقَلْبِ مَا لَا يَجِدُ الْمُتَاهِلُ وَقَالَ مَرَّةً
مَا رَأَيْتُ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ بَنَاتِ زَوْجٍ قَبِضَ عَلَى مَرْتَبَتِهِ الْأُولَى وَقَالَ أَيْضًا ثَلَاثُ مِنْ طَلَبِينَ فَقَدَرَ كُنْ إِلَى اللَّهِ نِيَامًا
طَلَبَ مَعَاشًا أَوْ زَوْجَ امْرَأَةٍ أَوْ كُتِبَ الْحَدِيثُ ﴿٦﴾ وَقَالَ الْحَسَنُ رَحِمَهُ اللَّهُ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بَعْدَ خَيْرٍ أَنْ يَسْغُلَهُ بِأَهْلٍ
وَلَا مَالٍ ﴿٧﴾ وَقَالَ ابْنُ أَبِي الْخَوَارِ تَنَازَلَ جَمَاعَةٌ فِي هَذَا الْحَدِيثِ فَاسْتَقَرَّ رَأْيُهُمْ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ مَعْنَاهُ أَنْ لَا يَكُونَ لَهُ
بَلْ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَا يَسْغُلُهُ وَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى قَوْلِ أَبِي سَلْيَانَ الدَّارَانِي مَا سْغَلَكَ عَنْ اللَّهِ مِنْ أَهْلٍ وَمَالٍ وَوَلَدٍ فَوُجِدَ
عَلَيْكَ مَشْغُومٌ بِالْمَهْلَةِ لَا يَمُوتُ عَنْ أَحَدٍ الْغَيْبِ عَنِ التَّكَاحِ مُطْلَقًا لَا مَقْرُوبًا بِشَرِّ طَوَائِفِ الْغَيْبِ فِي التَّكَاحِ فَقَدْ
وَرَدَ مُطْلَقًا وَمَقْرُوبًا بِشَرِّ طَوَائِفِ الْغَيْبِ عَنْهُ لَحْصَةُ آفَاتِ التَّكَاحِ وَفَوَائِدُهَا

﴿١﴾ آفَاتُ التَّكَاحِ وَفَوَائِدُهَا ﴿٢﴾ وَفِيهِ فَوَائِدُ خَمْسَةِ الْوَلَدِ وَكُسْرُ الشَّهْوَةِ وَتَدْيِيرُ الْمَنْزِلِ وَكَثْرَةُ الْعَشِيرَةِ وَمَجَاهِدَةُ النَّفْسِ
بِالْقِيَامِ بِهَا ﴿٣﴾ الْفَائِدَةُ الْأُولَى الْوَلَدُ ﴿٤﴾ وَهُوَ الْأَصْلُ وَلَهُ وَضْعُ التَّكَاحِ وَالْمَقْصُودُ لِبَقَاءِ النَّسْلِ وَأَنْ لَا يَخْلُو الْعَالَمُ عَنْ
جَنْسِ الْإِنْسِ وَإِنَّمَا الشَّهْوَةُ خُلِقَتْ بَاعْتِمَادًا عَلَى كُلِّ لَوْحٍ فِي إِيْخَارِجِ الْبَذْرِ وَبِالْأَتَى فِي التَّمَكُّنِ مِنْ
الْحَرْثِ تَلَفُّظًا بِهَامَا فِي السِّيَاقَةِ إِلَى اقْتِنَاصِ الْوَلَدِ بِسَبَبِ الْوَقَاعِ كَالْتَلُفِّ بِالطَّيْرِ فِي بَثِّ الْحَبِّ الَّذِي يَشْتَبِهُ لِيَسَاقَ
إِلَى الشَّبَكَةِ وَكَانَتْ الْقُدْرَةُ الْأَزَلِيَّةُ غَيْرَ قَاصِرَةٍ عَنْ اخْتِرَاعِ الْأَشْخَاصِ أَبْدَاءً مِنْ غَيْرِ حَرَاثَةٍ وَازْدَوَاجٍ وَلَكِنْ
الْحِكْمَةُ اقْتَضَتْ تَرْتِيبَ الْمُسَبِّبَاتِ عَلَى الْأَسْبَابِ مَعَ اسْتِغْنَاءِ عَنْهَا إِيْظَارًا الْقُدْرَةَ وَإِنَّمَا لِحَاجَاتِ الصَّنْعَةِ وَتَحْقِيقًا
لِمَا سَبَقَتْ بِهِ الْمَشِيئَةُ وَحَقَّتْ بِهِ الْكَلِمَةُ وَجَرَى بِهِ الْقَلَمُ وَفِي التَّوَصُّلِ إِلَى الْوَلَدِ قُرْبَةٌ مِنْ رَبِّ بَعْدَ أَوْجَهِهِ الْأَصْلُ فِي
التَّزْهِيْبِ فِيهِ عِنْدَ الْأَمْنِ مِنْ غَوَائِلِ الشَّهْوَةِ حَتَّى لَمْ يَجِبْ أَحَدُهُمْ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ بِالْأَوَّلِ مُوَافَقَةً حُبِّهِ بِالْأَسَى
فِي تَحْصِيلِ الْوَلَدِ لِبَقَاءِ جَنْسِ الْإِنْسَانِ وَالثَّانِي طَلَبُ عِبَادَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي تَكْثِيرِهِ مِنْ مَبَاهِاتِهِ وَالثَّلَاثُ
طَلَبُ التَّزْهِيْبِ بَعْدَ الْوَلَدِ الصَّالِحِ بَعْدَهُ الرَّابِعُ طَلَبُ الشَّفَاعَةِ بِمَوْتِ الْوَلَدِ الصَّغِيرِ إِذَا مَاتَ قَبْلَهُ ﴿٥﴾ أَمَّا الْوَجْهُ الْأَوَّلُ ﴿٦﴾
فَهُوَ أَذَقُ الْوُجُوهِ وَأَبْعَدُهَا عَنْ أَفْهَامِ الْجَاهِلِينَ وَهُوَ أَحَقُّهَا وَأَقْوَاهَا عِنْدَ ذَوِي الْبَصَائِرِ النَّافِذَةِ فِي غَجَائِبِ صَنْعِ اللَّهِ
تَعَالَى وَمَجَارِي حُكْمِهِ وَيَا نَ أَنْ السَّيِّدَ إِذَا سَلَّمَ إِلَى عَبْدِهِ الْبَذْرَ وَأَلَاتِ الْحَرْثِ وَهِيَ أَلَهُ أَرْضًا مَيَّاهَ لِلْحَرَاثَةِ وَكَانَ
الْعَبْدُ قَادِرًا عَلَى الْحَرَاثَةِ وَكُلُّ بَهْمٍ مِنْ بَقَاضَاهَا عَلَيْهَا قَانَ تَكَاسُلًا وَعَطَلَ آتَةَ الْحَرْثِ وَتَرَكَ الْبَذْرَ ضَائِعًا حَتَّى

رَبِيعَةَ الْأَسَاسِي فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ وَهُوَ صَاحِبُ الْقِصَّةِ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ (١) حَدِيثُ خَيْرِ النَّاسِ بَعْدَ الْمُنَانِينِ
الْخَفِيفُ الْحَاذِلُ الَّذِي لَا أَهْلَ لَهُ وَلَا وَلَدَ أَبُو عَلِيٍّ مِنْ حَدِيثٍ حَذِيفَةٍ وَرَوَاهُ الْخَطَّابُ فِي الْعَزَلَةِ مِنْ حَدِيثِهِ وَحَدِيثُ
أَبِي أَمَامَةَ وَكَلَامُهُ ضَعِيفٌ (٢) حَدِيثُ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يَكُونُ هَلَاكُ الرَّجُلِ عَلَى يَدِ زَوْجَتِهِ وَأَبُوهِ وَوَلَدِهِ
يَعْبُرُونَهُ بِالْفَقْرِ وَيَكْتُمُونَهُ مَالًا يَطِيقُ فَيَدْخُلُ الْمَدَاحِلَ الَّتِي يَذْهَبُ فِيهَا دِينُهُ فِيهَا الْخَطَايَا فِي الْعَزَلَةِ مِنْ حَدِيثِ
ابْنِ مَسْعُودٍ نَحْوَهُ لِلْبَيْهَقِيِّ فِي زَيْدِ هَذِهِ نَحْوَهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَكَلَامُهُ ضَعِيفٌ (٣) حَدِيثُ قَلَّةُ الْعِيَالِ أَحَدُ
الْبَسَارِ بْنِ وَكَثَرَتُهُمْ أَحَدُ الْفَقَرِ بْنِ الْقَضَاعِي فِي مُسْتَدَاقِ الشَّهَابِ مِنْ حَدِيثِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي مُسْهِرٍ فِي مُسْتَدَاقِ
الْفَرُوسِ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَابْنِ هَلَالٍ الْمَزَنِيِّ كَلَامًا بِالْأَشْطَرِ الْأَوَّلِ بِسَنَدَيْنِ ضَعِيفَيْنِ

بالجذبة هو الذي
كانت بدايته
بالمجاهدة والمكابدة
والمعاملة بالاخلاص
والوفاء بالشرط
ثم أخرج من رهب
المكابدة إلى روح
الحال فوجد
السسل بعد العقم
وتروّج بنسبات
الفضل وبرز من
مضيق المكابدة
إلى متسع المساهلة
وأونس بتفحات
القرب وفتح له
باب من المشاهدة
فوجد دواءه
وقاض وعاءه
وصدرت منه
كلمات الحكمة
ومالت إليه القلوب
وتوالى عليه فتوح
الغيب وصار
ظاهره مسددا
وباطنه مشاهدا
وصلح للجلوة
وصار له في جلوته
خلوة يغلب ولا
يغلب ويفترس
ولا يفترس يؤهل
مثل هذه المشيخة
لأنه أخذ في
طريق المحبين
ومنع أحلام من
أحوال المفرين

مسدود فكل الموكل عن نفسه بنوع من الحيلة كان مستحقا للمقت والعتاب من سيده والله تعالى خلق الزوجين
وخلق الذكر والأنثيين وخلق النطفة في القفار وهيا لها في الاثنين عروقا ومجاري وخلق الرحم قرارا ومستودعا
لنطفة وسلط متقاض الشهوة على كل واحد من الذكر والأنثيين فبهذا الأفعال والآلات تشبه بلسان ذلق في
الاعراب عن مراد خالقها وتنادي بأب الأبالب بعبير ما عدت له هذا إن لم يصرح به الخالق تعالى على
لسان رسوله ﷺ بل ما حدث قال تناكحوا تناكحوا فكم كيف وقد صرح بالأمرو باج بالسرف كل ممنوع عن النكاح
معرض عن الحرام مضيع للبذر معطل لما خلق الله من الآلات المعدة وجان على مقصود الفطرة والحكمة
المفهومة من شواهد الخلقة المكتوب على هذه الأعضاء بخط الهي ليس برقم حروف أو أصوات يقرأه كل من له
بصيرة بانية نافذة في إدراك دقائق الحكمة الأزلية ولذلك عظم الشرع الأمر في القتل للأولاد وفي الوالد أنه
منع نكاح الوجود واليه أشار من قال العزل أحد الأولاد من قالنا كع ساع في إتمام ما أحبا لله تعالى تامه والمعرض
معطل ومضيع لما كره الله ضياعه ولاجل محبة الله تعالى لبقاء النفوس أمر بالطعام وحث عليه وعبر عنه بعبارة
القرض فقال من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا ﴿فان قلت﴾ قولك ان بقاء النسل والنفس محبوب يومه ان
فناءها مكروه عند الله وهو فرق بين الموت والحياة بالاضافة الى ارادة الله تعالى ومعلوم ان الكل بمشيئة الله وان
الله غني عن العالمين فمن أين يميز عنده موتهم عن حياتهم أو بقاؤهم عن فناهم * فاعل ان هذه الكلمة حق
أر بدمها باطل فان ما ذكرناه لا يتناقض اضافة الكائنات كلها الى ارادة الله خيرها وشرها وشعها وضرها ولكن
المحبة والكرهية يتضادان وكلها لا يضادان الارادة فرب مراد مكروه ورب مراد محبوب فلما صي مكروهة
وهي مع الكراهة مرادة والطاعات مرادة وهي مع كونها مرادة محبوبة ومَرْضِيَّة أمالكفر والشر فلا نقول انه
مرضى ومحبوب بل هو مراد وقد قال الله تعالى ﴿ولا يرضى لعباده الكفر﴾ فكيف يكون الفناء بالاضافة الى
محبة الله وكرهية كالبقاء فانه تعالى يقول ^(١) ما ترددت في شيء كترددت في قبض روح عبدي المسلم هو يكره
الموت وأنا أكره مساءة ولا بدله من الموت فقول له لا بدله من الموت إشارة الى سبق الارادة والتقدير المذكور في
قوله تعالى ﴿نحن قدرنا بينكم الموت﴾ وفي قوله تعالى ﴿الذي خلق الموت والحياة﴾ ولما ناقضة بين قوله تعالى
﴿نحن قدرنا بينكم الموت﴾ وبين قوله وأنا أكره مساءة ولكن ايضاح الحق في هذا يستدعي تحقيق معنى
الارادة والمحبة والكرهية ويان حقاقتها فان السابق الى الالفهام منها أمور تناسب ارادة الخلق ومحبتهم وكرهاتهم
وهيات في صفات الله تعالى وصفات الخلق من البعد ما بين ذاتهم الى يزو ذاتهم وكان ذوات الخلق جوهر
وعرض وذات الله مقدس عنه ولا يناسب ما ليس بجوهر وعرض الجوهر والعرض فكذلك اصفاته لا تناسب
صفات الخلق وهذه الحقائق داخلية في علم المكاشفة ووراءه سر القدر الذي منع من افشائه فلنقتصر عن ذكره
ولنقتصر على ما ينهنا عليه من الفرق بين الاقدام على النكاح والاحجام عنه فان أحدهما مضيع نسلا دام الله وجوده
من آدم ﷺ عقبيا بعد عقب إلى أن انتهى اليه فالمتنع عن النكاح قد حسم الوجود المستدام من لدن وجود آدم
عليه السلام على نفسه فبات يترقبه ولو كان البايع على النكاح مجرد دفع الشهوة لما قال معاذي الطاعون
زواجوني لأنني الله عز ﴿فان قلت﴾ فما كان معاذي توقع ولدا في ذلك الوقت فما وجد رغبته فيه ﴿فأقول﴾ الولد
يحصل بالوقوع ويحصل الوقوع باع الشهوة وذلك أمر لا يدخل في الاختيار بما الملق باختيار العباد احضار
الحركة للشهوة وذلك متوقع في كل حال فمن عقد فقد أدى ما عليه وفعل ما عليه والباقي خارج عن اختياره ولذلك
يستحب النكاح للعتين أيضا فان نهضات الشهوة خفية لا يطلع عليها حتى ان الممسوح الذي لا يتوقع له
ولدا لا ينقطع الاستحباب أيضا في حقه على الوجه الذي يستحب للاصليح امرار الموصى على رأسه اقتداء بغيره
وتشبهها بالسلف الصالحين وكما يستحب الرمل والاضطباع في الحج الآن وقد كان المراد منه ألا إظهار الجلد
(١) حديث انه تعالى يقول ما ترددت في شيء كترددت في قبض روح عبدي المسلم يكره الموت وأنا أكره مساءة

بعد ما دخل من طريق أعمال الأبرار الصالحين ويكون له اتباع يتقل منه اليهم علوم ويظهر بطريقه بركة ولكن قد يكون محبوسا في

للكفار فصار الاقتداء والتشبه بالذين أظهروا الجلد سنة في حق من بعدهم ويضعف هذا الاستحباب بالاضافة الى الاستحباب في حق القادر على الحرث عور بما زاد ضعفاً بما يقابل به من كراهة تعطيل المرأة أو تضييعها فما يرجع الى قضاء الوطر فان ذلك لا يتلوعن نوع من الخطر فهذا المعنى هو الذي يذهب على شدة انكارهم لترك النكاح مع قنور الشهوة (الوجه الثاني) السعي في حبة رسول الله ﷺ ورضاه بتكثير ما به مباهاة له إذ قد صرح رسول الله ﷺ بذلك ويدل على مراعاة أمر الولد جملة بالوجه كلها ما روى عن عمر رضي الله عنه أنه كان ينسج كثير أو يقول أنا نكح للولد وما روى من الأخبار في مذمة المرأة العقيم إذ قال عليه السلام (١) لحصير في ناحية البيت خير من امرأة لا تلد وقال (٢) خير نسائك الولود والودود وقال (٣) سوداء ولود خير من حسناء لا تلد وهذا يدل على أن طلب الولد أدخل في اقتضاء فضل النكاح من طلب دفع غالة الشهوة لأن الحسناء أصح للتحصين وغض البصر وقطع الشهوة (الوجه الثالث) أن يبقى بعده ولد أصالحا يدعوله كما ورد في الخبر أن جميع عمل ابن آدم منقطع إلا ثلاثاً فذكر الولد الصالح وفي الخبر (٤) أن الأدعية تعرض على الموتي على أطباق من نور وقول القائل أن الولد بما يمكن صالحاً لا يؤثر فانه مؤمن والصلاح هو الغالب على أولاد ذوي الدين لاسيما اذا عزم على ربيته وحمله على الصلاح وبالجملة دعاء المؤمن لا يؤبه مفيداً كان أو فاجراً فهو مثاب على دعواته وحسناته فانه من كسبه وغير مؤاخذ بسيئاته فانه لا تزور أوزة وزراً خيراً ولذلك قال تعالى (الحقنا بهم ذرئاً يمسهم وما ألتناهم من علمهم من شيء) أي ما قصصناهم من أعمالهم وجعلنا أولادهم مذبذباً في أحسانهم (الوجه الرابع) أن يموت الولد قبله فيكون له شفيهاً فقد روى عن رسول الله ﷺ أنه قال (٥) أن الطفل يجر بأبويه إلى الجنة وفي بعض الأخبار (٦) يأخذ بشو به كأنا الآن أخذ بشو بك وقال أيضاً عليه السلام (٧) أن المولود يقال له ادخل الجنة فيقف على باب الجنة فيظل محببطيناً أي متمكناً غيظاً وغضباً ويقول لا أدخل الجنة إلا لأبواي متى يقال ادخلوا أبويه معه الجنة وفي خبر (٨) أن الأطفال يجتمعون في موقف القيامة عند

ولا بد له من من حديث أبي هريرة أن نرد به خالد بن غلظ الطواني وهو متمكّن فيه (٩) حديث لحصير في ناحية البيت خير من امرأة لا تلد أو عمر التوقاني في كتاب معايشة الأهلين موقفاً على عمر بن الخطاب ولم أجده مرفوعاً (١٠) حديث خير نسائك الولود والودود البيهقي من حديث ابن أبي أديبة الصدقي قال البيهقي وروى بإسناد صحيح عن سعيد بن يسار مسرلاً (١١) حديث سوداء ولود خير من حسناء لا تلد ابن حبان في الضعفاء من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده ولا يصح (١٢) حديث أن الأدعية تعرض على الموتي على أطباق من نور وروناه في الأربيعين المشهورة من رواية أبي هريرة عن أنس في الصدقة عن الميت أو بهدبة كذاب (١٣) حديث أن الطفل يجر بأبويه إلى الجنة من حديث علي وقال السقط بل الطفل وله من حديث معاذاً أن الطفل ليحمله يسره به إلى الجنة أذا هي احتسبته وكلها ضعيف (١٤) حديث أنه يأخذ بشو به كأنا الآن أخذ بشو بك م من حديث أبي هريرة (١٥) حديث أن المولود يقال له ادخل الجنة فيقف على باب الجنة فيظل محببطيناً أي متمكناً غيظاً وغضباً ويقول لا أدخل إلا لأبواي متى يقال ادخلوا أبواي معه الجنة وفي خبر (١٦) أن الأطفال يجتمعون في موقف القيامة عند عرض الخلائق للحساب فيقال للملائكة اذهبوا هؤلاء إلى الجنة فيقفون على باب الجنة فيقال لهم مرحبا بذراري المساكين ادخلوا الحساب

ووجد بها مشرق الرقي بأحد النسخ المولود عليها ما نصه قلت ولأني بعلي يستدعي ذرراً الحسناء والعقيم وعليكم بالسوداء الولود فاني مكثرت بكم الأمم رواه عبد الله بن وهب من حديث أبي موسى أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ فقال ان امرأَةً قد أعجبتني لا تلد فأزوجها قال لا فأعرض عنها ثم تلبثها نفسها فقال يا رسول الله قد أعجبتني هذه المرأة ونحراها أعجبتني فها ونحراها فأزوجها قال لا امرأة سوداء ولود أحب الي منها ما شعرت اني مكثرت بكم الأمم

درجات ولكن المقام الا كفى المشيخة القسم الرابع وهو المجنوب المتدارك بالسوءك يبادئه الحق بالكشوف وأنوار اليقين ويرفع عن قلبه الحجب ويستنير بأنوار المشاهدة ويشرح وينفتح قلبه ويتجافى عن دار القرور ويتيب الى دار الخلود ويرتوي من بحر الحال ويخلص من الاغلال والاعلال ويقول معلنا لا أعبد إلا ما أراه ثم يفيض من باطنه على ظاهره وتجري عليه صورة المجاهدة والمعاملة من غير مكابدة وعناء بل بلذاته وهناء ويصير قلبه بصفه قلبه لا متلاء قلبه بحب به ويلين جلده كالأن قلبه وعلامة لين جلده إجابة قلبه للعمل كاجابة قلبه فيزيده الله تعالى

قال الله تعالى الله
 نزل أحسن
 الحديث كتابا
 متشابها مثاني
 تقشع منه جلود
 الذين يخشون
 ربهم ثم تلين
 جلودهم وقلوبهم
 إلى ذكر الله آخر
 ان الجلود تلين
 كما أن القلوب تلين
 ولا يكون هذا
 الا حال المحبوب
 المراد وقد ورد في
 الخبر ان ابليس
 سأل السبيل إلى
 القلب فقبل له
 يحرم عليك ولكن
 السبيل لك في
 مجاري العروق
 المشبكة بالنفس
 إلى حد القلب فاذا
 دخلت العروق
 عرفت فيها من
 ضيق مجاريها
 وامتزج عروقك
 بماء الرحمة المتروشح
 من جانب القلب
 في مجرى واحد
 و يصل بذلك
 سلطانك إلى القلب
 ومن جعلته نبيا
 أو وليا قلعت تلك
 العروق من باطن
 قلبه فيصير القلب
 سلبا فاذا دخلت

عرض الخلائق للحساب فيقال للملائكة اذهبوا هؤلاء إلى الجنة فيقولون على باب الجنة فيقال لهم مرحبا بذراري
 المسامين ادخلوا لا حساب عليكم فيقولون فإن آباءنا وأمهاتنا يقولون الحزن أن آباءكم وأمهاتكم ليسوا مثلكم
 انه كانت لهم ذنوب و سيئات فهم يحاسبون عليها و يطالبون قال فيتضاغون و يضجون على أبواب الجنة صيحة
 واحدة فيقول الله سبحانه و هو أعلم بهم هذه الصيحة فيقولون ربنا أطفال المسلمين قالوا لا تدخل الجنة الا مع
 آباءنا فيقول الله تعالى تخلفوا الخيم فخذوا بأبدى آياتهم فادخلوهم الجنة و قال عليه السلام (١) من مات له اثنان من الولد
 فقد احتظر بحظار من النار و قال عليه السلام (٢) من مات له ثلاثة لم يبلغوا الخنث أدخله الله الجنة بفضل رحمته اياهم
 قيل يا رسول الله و اثنان قال و اثنان (و حكي) أن بعض الصالحين كان يعرض عليه التزويع في بي برهة من دهره
 قال فاتبته من نومه ذات يوم و قال زوجوني زوجوني فزوجوه فسل عن ذلك فقال لعلى الله يرزقني ولدا
 و يقبضه فيكون في مقدمة في الآخرة ثم قال رأيت في المنام كأن القيامة قد قامت و كأنني في حملة الخلائق في
 الموقف و من العطش ما كأذن يقطع عتي و كذا الخلائق في شدة العطش و الكرب فنحن كذلك اذ ولدنا
 يتخللون الجمع عليهم مناديل من نورو بأيديهم أباريق من فضة و أكواب من ذهب و هم يسقون الواحد بعد
 الواحد يتخللون الجمع و يتجاوزون أكثر الناس فحدثت بدي إلى أحد هم و قلت اسقني فقد أجهدت العطش
 فقال ليس لك فينا ولدا إنما نسقي آباءنا فقلت ومن أتم فقالوا نحن من مات من أطفال المسلمين و أحد المعاني
 المذكورة في قوله تعالى فاتوا حرككم أني شتم و قدموه لا تقسمكم تقديم الأطفال إلى الآخرة فقد ظهر بهذه
 الوجوه الاربع أن أكثر فضل النكاح لاجل كونه سببا للولد الفاعلة الثانية في التحصين عن الشيطان و كسر
 التوقان و دفع غوائل الشهوة و غرض البصر و حفظ الفرج و إليه الاشارة بقوله عليه السلام من نكح فقد حصن
 نصف دينه فليتق الله في الشطر الآخر و إليه الاشارة بقوله عليه السلام في الباءة فمن لم يستطع فعله بالصوم فان الصوم
 له وجاء و أكثر ما نقلناه من الآثار و الاخبار اشارة إلى هذا المعنى و هذا المعنى دون الاول لان الشهوة موكلة
 بقاضى تحصيل الولد فان النكاح كاف لشغله دافع لجملة و صار ف لشرطه و ليس من يجب مولا به رغبة في
 تحصيل رضاه كن يجب لطالب الخلاص عن غائلة التوكيل فالشهوة و الولد مقداران و بينهما ارتباط و ليس
 يجوز أن يقال المقصود اللذة و الولد لازم منها كما يزعم مثل قضاء الحاجة من الاكل و ليس مقصودا في ذاته
 بل الولد هو المقصود بالقطرة و الحكمة و الشهوة باعثة عليه و لعمري في الشهوة حكمة أخرى سوى الارهاق
 إلى الايلاد و هو ما في قضائها من اللذة التي لا توازي بالذلة لودامت فهي منبهة على اللذات الموعودة في الجنان
 اذ الترغيب في لذة لم يجد لها ذاقا لا ينفع فلورغب العنيد في لذة الجماع أو الصبي في لذة الملك و السلطنة لم ينفع
 الترغيب و احدى فوائد اللذات الدالة بالرغبة في دوامها في الجنة ليكون باعتبار على عبادة الله فانظر إلى الحكمة
 ثم إلى الرحمة ثم إلى التنبيه الالهية كيف غيب تحت شهوة واحدة حياتين حياة ظاهرة و حياة باطنة فالغاية
 الظاهرة حياة المرء ببقاء نسله فانه نوع من دوام الوجود و الحياة الباطنة هي الحياة الاخروية فان هذه اللذة
 الناقصة بسرعة الانصرام تحرك الرغبة في اللذة الكاملة بلذة الدوام فيستحث على العبادة الموصلة إليها فيستفيد
 العبد بلذة الرغبة فيها فيتسر المواظبة على ما يوصله إلى نعيم الجنان و ما من ذرة من ذرات بدن الانسان باطنا

سندته ضعيف عليكم فيقولون أين آباءنا و أمهاتنا الحديث بطوله لم أجده أصلا يعتمد عليه (١) حديث من مات
 له اثنان من الولد احتظر بحظار من نار الزار و الطبراني من حديث زهير بن أبي علقمة جاءت امرأة من الانصار
 إلى رسول الله عليه السلام فقالت يا رسول الله انه مات لي اثنان سوى هذا فقال لقد احتظرت من دون النار بحظار
 شديد و لمسلم من حديث أني هريرة في المرأة التي قالت دفنت ثلاثة لقد احتظرت بحظار شديد من النار (٢)
 حديث من مات له ثلاثة لم يبلغوا الخنث أدخله الله الجنة بفضل رحمته اياهم قيل يا رسول الله و اثنان قال و اثنان خ
 قال من حديث أنس دون ذكر الاثنين و هو عند أحمد بهذه الزيادة من حديث معاذ و هو متفق عليه من حديث أني

وظاهره بل من ذرات ملكوت السموات والارض والاوتختها من لطائف الحكمة وعجايبها ما غار العقول فيها ولكن انما يتكشف للقلوب الطاهرة بقدر صفائها وبقدر رغبتها عن زهرة الدنيا وغرورها وغوايتها فالتسكح بسبب دفع غائلة الشهوة مهم في الدين لكل من لا يؤتى عن عجز وعته وهم غالب الخلق فان الشهوة اذا غلبت ولم يقاومها قوة التقوى جرت الى اقتحام الفواحش واليه أشار بقوله عليه السلام عن الله تعالى ان افعلوه تكن فتنتي في الارض وفساد كبير وان كان ملجما بلجام التقوى ففاته ان يكف الجوارح عن اجابة الشهوة فيغض البصر ويحفظ الفرج فاما حفظ القلب عن الوسواس والفكر فلا يدخل تحت اختياره بل لا تزال النفس تجاذبه وتحدته بامور الوقوع ولا يفتر عنه الشيطان الموسوس اليه في اكثر الاوقات وقد يعرض له ذلك في أثناء الصلاة حتى يجري على خاطره من أمور الوقوع ما لو صرح به بين يدي أخس الخلق لاستحيامه والله مطلع على قلبه والقلب في حق الله كاللسان في حق الخلق ورأس الامور للمريد في سلوك طريق الآخرة قلبه والمواظبة على الصوم لا تقطع مادة الوسوسة في حق أكثر الخلق الا ان يضاف إليه ضعف البدن وفساد في المزاج ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما لا يتم نسك الناس الا بالتكاج وهذه محنة عامة قل من يتخلص منها قال قتادة في معنى قوله تعالى ولا تحملن ما لا طاقه لنا به هو العلة وعن عكرمة ومجاهد أنها قالوا في معنى قوله تعالى خلق الانسان ضعيفا أنه لا يصبر عن النساء وقال فياض بن يحيى إذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله وبعضهم يقول ذهب ثلث دينه وفي نوادر التفسير عن ابن عباس رضي الله عنهما من شر غسق إذا وقب قال قيام الله كرو هذه بلية غالبية إذا هاجت لا يقاومها عقل ولا دين وهي مع أنها صالحة لان تكون باعثة على الحياتين كما سبق فهي أقوى آلة الشيطان على بني آدم ولا يلهأ أشار عليه السلام بقوله ما رأيت ^(١) من ناقصات عقل ودين أذهب لله بلبه منكم وانما ذلك لهيجان الشهوة وقال ^(٢) في دماثة المهمل ^(٣) اني أعوذ بك من شر سمعي وبصري وقلبي وشر مني وقال أسالك ^(٤) أن تطهر قلبي وتحفظ فرجي فما يستعينه رسول الله ^(٥) كيف يجوز التساهل فيه لغيره وكان بعض الصالحين يكثر التكاج حتى لا يكاد يغلوم اثنتين وثلاث فأنكر عليه بعض الصوفية فقال هل يعرف أحد منكم أنه جلس بين يدي الله تعالى جلسة أو وقف بين يديه موقفا معاملة فخطر على قلبه خاطر شهوة فقالوا يصيبنا من ذلك كثير فقال لورضيت في عمري كله بمثل حالكم في وقت واحد لما تزوجت لكني ما خطر على قلبي خاطر يشغلني عن حال الا فذته فاسترجع وارجع إلى شغلي ومتذّر بعين سنة ما خطر على قلبي معصية وأنكر بعض الناس حال الصوفية فقال له بعض ذوي الدين ما الذي تنكر منهم قال يا كلون كبير اقالوا أنت أيضا لوجعت كما يجوعون لا كلت كما يأكلون قال ينكحون كثيرا قال وأنت أيضا لو حفظت عينيك وفرجت كما يحفظون لنكحت كما ينكحون * وكان الجنيد يقول أحتاج إلى الجماع كما أحتاج إلى القوت فالزوجة على التحقيق قوت وسبب لطهارة القلب ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) كل من وقع نظر على امرأة فتأقت إليها نفسه أن يجامع أهله لأن ذلك يدفع الوسواس عن النفس وروى جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٥) رأى امرأة فدخل على زيب فقضى حاجته وخرج وقال

سعيد بلفظ أيا امرأة بتعومنه ^(١) حديث ما رأيت من ناقصات عقل ودين أذهب لله بلبه منكم من حديث ابن عمرو وثقا عليه من حديث أبي سعيد ولم يسقم لفظه ^(٢) حديث المهمل اني أعوذ بك من شر سمعي وبصري وشر مني تقدم في الدعوات ^(٣) حديث أسالك أن تطهر قلبي وتحفظ فرجي هق في الدعوات من حديث أم سلمة باستاذنيه لين ^(٤) حديث امر رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من وقع بصره على امرأة فتأقت نفسه إليها يجامع أهله أحد من حديث أبي كبشة الأنماري حين مرت به امرأة فوقع في قلبه شهوة النساء فدخل فأتى بعض أزواجه وقال فكذلك فافعلوا فانه من امائل افعالكم اتيان الحلال و استاده جيد ^(٥) حديث جابر رأى امرأة فدخل على زيب فقضى حاجته الحديث مسلم والترمذي واللفظ له

فصار قلبه بطبع الروح وتفسه بطبع القلب ولان النفس بعد أن كانت أمارة بالسوء مستعصية ولان الجلد للين النفس ورد إلى صورة الأعمال بعد وجدان الحال ولا يزال روحه يتجذب إلى الحضرة الالهية فيستتبع الروح القلب وتستتبع القلب النفس روح يستتبع النفس القلب فامتزجت الاعمال القلبية والقالية وانخرق الظاهر الى الباطن والباطن الى الظاهر والقدرة إلى الحكمة والحكمة إلى القدرة والدنيا إلى الآخرة والآخرة إلى الدنيا وبصر له أن يقول لو كشف العظاما ازدددت يقينا فتند ذلك يطلق من وثاق الحال ويكون مسيطر على الحال لا الحال مسيطر عليه وبصر حرا من سكل وجه

رق القلب كما هو
حرم من ريق
النفس وذلك
أن النفس حجاب
ظلمات أرضي
أعتق منه الأول
والقلب حجاب
نوراني ساوي
أعتق منه الآخر
فصار له لقلبه
ولموتة لوقتة
فعبده الله حقاً
وآمن به صدقاً
ويسجد لله
سواده وخياله
ويؤمن به فؤاده
ويقر به لسانه
كما قال رسول الله
صلى الله عليه
وسلم في بعض
سجوده ولا
يتخلف عن
العبودية منه
شعرة وتصير
عبادته مشاكلة
لعبادة الملائكة
ولله يسجد من
في السموات
والأرض طوماً
وكرها وظلالهم
بالقدوس والآصال
فالقواب هي
الظلال الساجدة
ظلال الأرواح
المقسرة في عالم
الشهادة الأصل

عليه السلام أن المرء إذا أقبلت أقبلت بصورة شيطان فاذا رأى أحدكم امرأة فاجتنبه فليأت أهله فان معها مثل الذي معها وقال عليه السلام (١) لا تدخلوا على المخيمات وهي التي غاب زوجها عنها فان الشيطان يجري من أحدكم مجرى الدم قلنا ومنك قال ومني ولكن الله أعاني عليه فاسلم قال سفيان بن عيينة فاسلم معناه فاسلم أنامته هذا معناه فان الشيطان لا يسلم وكذلك يحكي عن ابن عمر رضي الله عنهما وكان من زهاد الصحابة وعلماهم أنه كان يطر من الصوم على الجماع قبل الأكل وروى أن جامع قبل أن يصلي المغرب ثم يغتسل ويصلي وذلك لتفرغ القلب لعبادة الله وإخراج غدة الشيطان منه وروى أنه جامع ثلاثاً من جواربه في شهر رمضان قبل المشاء الأخيرة وقال ابن عباس (٢) خير هذه الأمة أكثرها نساء ولما كانت الشهوة أغلب على مزاج العرب كان استكثر الصالحين منهم للنكاح أشد ولاجل فراغ القلب أيسر نكاح الأمة عند خوف العنت مع أن فيه أراق الولد وهو نوع إهلاك وهو محرم على كل من قدر على حرقه ولكن أراق الولد أهن من إهلاك المدين وليس فيه إلا تنقيص الحياة على الولد مددة وفي اقتحام الفاحشة نفوس الحياة الأخرى التي مستحرة الأعمار الطويلة بالإضافة إلى يوم من أيامها وروى أنه انصرف الناس ذات يوم من مجلس ابن عباس وبقي شاب لم يسرح فقال له ابن عباس هل لك من حاجة قال نعم أردت أن أسأل مسألة فاستجبت من الناس وأنا الآن أهاها بك وأجلك فقال ابن عباس أن السالم بميزة الولد أهدأ كنت أفضيت به إلى أبيك فافض إلى أبيه فقال أني شاب لا زوجة لي ورب ما خشيت العنت على نفسي فربما استمنت بيدي فبل في ذلك معصية فأعرض عنه ابن عباس ثم قال أفوف نكاح الأمة خير منه وهو خير من الزنا فهذا تنبيه على أن العزب المغتلم مرددين ثلاثة شروء أدناها نكاح الأمة وفيه أراق الولد وأشد منه الاستمنا باليد وأغشاه الزنا ولم يطلق ابن عباس إلا باحثة في شيء منه لانهما محذوران يفرغ بهما حذران الوقوع في محذور أو أشد منه كما يفرغ إلى تناول الميتة حذران هلاك النفس فليس ترجيح أهون الشرين في معنى الإباحة المطلقة ولا في معنى الخير المطلق وليس قطع البدن المتأكل من الخير أو أن كان يؤذنه في عند أشراف النفس على الإهلاك فاذا في النكاح فضل من هذا الوجه ولكن هذا لا يعم الكل بل الأكثر قرب شخص فترت شهرته لكبر سن أو مرض أو غيره فمتعدهم هذا الباعث في حقه وبيق ما سبق من أمر الولد فان ذلك عام إلا للمسحوق وهو نادر ومن الطباع ما تغلب عليها الشهوة بحيث لا تحصنه المرأة الواحدة فيستحب لصاحبها الزيادة على الواحدة إلى الأربع فان يسر الله مودة ورحمة وأطمان قلبه بهن والاف يستحب له الاستبداد فقد نكح على رضى الله عنه بعد وفاة فاطمة عليها السلام بسبع ليال ويقال أن الحسن بن علي كان منكسحاً حتى نكح زبادة على ما تقي امرأه وكان ربما عقد على أربع في وقت واحد وروى ما يطلق أرباعي في وقت واحد واستبدل بهن وقد قال عليه الصلاة والسلام للحسن (٣) أشبهت خلقي وخلق وقال عليه السلام (٤) حسن مني وحسين مني على فقيل أن كثرة نكاحه أحداً أشبه به خلق رسول الله ﷺ وتزوج المغيرة بن شعبه بثمانين امرأة وكان في الصحابة من له الثلاث والأربع ومن كان له اثنتان لا يحصن ومهما كان الباعث معلوماً فينبغي أن يكون العلاج بقدر العلة فالمراد تسكين النفس فلينظر إليه في الكثرة والقلة (الفائدة الثالثة) تزوج النفس وإيناسها بالجمالسة والنظر والملاعبة وقال حسن صحيح (١) حديث لا تدخلوا على المخيمات فان الشيطان يجري من أحدكم مجرى الدم الحديث ت من حديث جابر وقال غريب ومسلم من حديث عبد الله بن عمرو لا يدخل بعد بوى هذا على مقبية إلا ومعه رجل أو اثنتان (٢) حديث ابن عباس خير هذه الأمة أكثرها نساء يعني النبي ﷺ رواه خ (٣) حديث أنه قال للحسن بن علي أشبهت خلقي وخلق قلت المعروف أن قال هذا اللفظ لمغيرة بن أبي طالب كما هو متفق عليه من حديث البراء ولكن الحسن أيضاً كان يشبه النبي ﷺ كما هو متفق عليه من حديث أبي مخنف ولترمزى وحسنه وابن حبان من حديث أنس لم يكن أحد أشبه برسول الله ﷺ من الحسن (٤) حديث حسن مني وحسين من علي أحمد من حديث المقداد بن معد يكرب يستدجيد

كثيف والظل لطيف وفي عالم الغيب الأصل لطيف والظل كثيف فيسجد لطيف العبد وكثيفه وليس هذا المأخذ في طريق المحبين لانه

ارتباط الأعمال
بالأحوال
كارتباط الروح
بالجسد رأى أن
لا غنى عن
الأعمال كما لا غنى
في عالم الشهادة
عن القوالب فما
دامت القوالب
باقية فالعمل باق
ومن صح في
المقام الذي
وصفناه هو
الشيخ المطلق
والعارف المحقق
والمحبوب المتق
نظره دواء وكلامه
شفاء بالله ينطق
وبالله يسكت كما
ورد لا يزال العبد
يقرب إلى
بالتساقط حتى
أحبه فاذا
أحبته كنت له
سما وبصرا
ويدا ومؤيدا بي
ينطق وي بصر
الحديث فالشيخ
يعطى بالله ويمتع
بالله فلا رغبة له
في عطاء ومنع
لعيته بل هو مع
مراد الحق
والحق يعبره
مراده فيكون
في الأشياء بمراد

أراحته للقلب وتقوية له على العبادة فان النفس ملول وهى عن الحق ثورلا نه على خلاف طبعها فلو كلفت
المداومة بالا كراه على ما لها محبت وثابت واذا روجت باللمذات في بعض الاوقات قويت ونشطت وفى
الاستئناس بالنساء من الاستراحة ما زيل الكرب وروح القلب وينبى ان يكون لنفوس المتقين استراحات
بالمباحات ولذلك قال الله تعالى ليسكن اليها وقال على رضى الله عنه روجو القلوب ساعة فاما إذا كرهت عميت
وفى الخبر (١) على العاقل أن يكون له ثلاث ساعات ساعة يناجى فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يخلو فيها
بخطمه ومشر به فان في هذه الساعة عونا على تلك الساعات ومثله بلفظ آخر (٢) لا يكون العاقل طامعا إلا في
ثلاث تزود لمعاد أو مرمة لما ش أولدة في غير محرم وقال عليا الصلاة والسلام (٣) لكل عامل شرة ولكل شرة
فترة فمن كانت فترة نه الى سني فقد اهتدى والشره الجند والمكابدة بمدة وقوة وذلك في ابتداء الارادة والفترة
الوقوف للاستراحة وكان أبو الدرداء يقول انى لا استجم نفسى بشىء من اللها ولا تقوى بذلك فباعد على الحق وفى
بعض الأخبار عن رسول الله ﷺ (٤) أنه قال شكوت الى جبريل عليه السلام ضعفى عن الوقوع فعدنى على
الهرسة وهذا إن صح لا يحمل له إلا الاستعداد للاستراحة ولا يمكن تعليله بدفع الشهوة فانه استتارة للشهوة
ومن عدم الشهوة عدم الأكثر من هذا الأنا وقال عليه الصلاة والسلام (٥) حبيب الى من دنياكم ثلاث الطيب
والنساء وقرعة عيني في الصلاة فهذه أيضا فائدة لا ينكرها من جرب اتعاب نفسه في الأفكار والأذكار
وصنوف الأعمال وهى خارجة عن الفائدتين السابقتين حتى إنها تطرد في حق الممسوح ومن لا شهوة له إلا
أن هذه الفائدة تجعل للنكاح فضيلة بالإضافة الى هذه النية وقل من يقصد بالنكاح ذلك أو ما قصد الولد وقصد
دفع الشهوة أو مثاله فهو بماكثر شرب شخص يستأنس بالنظر الى الماء الجارى والحضرة وأمثالها ولا يحتاج
الى ترويح النفس بمحاجة النساء وملاعبتهن فيختلف هذا باختلاف الأحوال والأشخاص فلينبه له الفائدة
الرابعة (٦) تفرغ القلب عن تدبير المنزل والتكفل بشغل الطبخ والكس والفرض وتظيف الاواني وتهيئة
أسباب المعيشة فان الانسان لو لم يكن له شهوة الوقوع لصدر عليه العيش في منزله وحده لاذنوا تكفل بجميع أشغال
المنزل لاضاع أكثر اوقاته ولم يتفرغ للعلم والعمل فالمرأة الصالحة المصلحة للسزل عون على الدين بهذه
الطريق واختلال هذه الأسباب شواغل ومشوشات للقلب ومنغصات للعيش ولذلك قال أوسلمان الدرائى
رحمه الله الزوجة الصالحة ليست من الدنيا فانها تفرغك للآخره وانما تفرغها بتدبير المنزل وقضاء الشهوة
جميعا وقال مجاهد كعب القرظي في معنى قوله تعالى ربنا آتانا في الدنيا حسنة قال المرأة الصالحة وقال عليه
الصلاة والسلام (٧) ليتخذ أحدكم قلبا شا كرا ولسانا ذا كرا وزوجة مؤمنة صالحة تعينه على آخرته فانظر كيف
جمع بينهما وبين الذكرو والشكرو وفي بعض التفاسير في قوله تعالى فلنحيينه حياة طيبة قال الزوجة الصالحة وكان
عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول ما أعطى العبد بعد الايمان بالله خيرا من امرأة صالحة وان منهن

(١) حديث على العاقل أن يكون له ثلاث ساعات ساعة يناجى ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يخلو فيها
بخطمه ومشر به فان في هذه الساعة عونا على تلك الساعات ومثله بلفظ آخر (٢) لا يكون العاقل طامعا إلا في
ثلاث تزود لمعاد أو مرمة لما ش أولدة في غير محرم حبيب من حديث أبي ذر الطويل إن ذلك في
صحف ابراهيم (٣) حديث لكل عامل شرة ولكل شرة فترة فمن كانت فترة نه الى سني فقد اهتدى أحدو الطبراني
من حديث عبد الله ابن عمرو وللتزمذى نحوه من هذا من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح (٤)
حديث شكوت الى جبريل ضعفى عن الوقوع فعدنى على الهرسة عد من حديث حذيفة
وابن عباس والعقبلى من حديث معاذ وجابر بن سمرة وابن جبان في الضعفاء من حديث
حذيفة والأزدى في الضعفاء من حديث أبي هريرة بطرق كلها ضعيفة قال ابن عدى موضوع
وقال العقيلي باطل (٥) حديث حبيب الى من دنياكم الطيب والنساء وقرعة عيني في الصلاة نك من حديث
أنس باسناد جيد وضعفه العقيلي (٦) حديث ليتخذ أحدكم قلبا شا كرا ولسانا ذا كرا وزوجة مؤمنة

الحادى عشر في
شرح حال الخادم
ومن يشبه به
أوحى الله تعالى
الى داود عليه
السلام وقال
يادود اذا رأيت
لى طالبا فكف له
خادما الخادم
يدخل فى الخدمة
راغبا فى الثواب
وفيا أعد الله
نصاى للعباد
ويصدى لا يصال
الراحة ويغرس
خاطر المقبلين
على الله تعالى
عن مهام معاشهم
ويشغل ما يفعله
لله تعالى بنية
صالحة فالشيخ
واقف مع مراد
الله تعالى والخادم
واقف مع نيته
فالخادم يفعل
الشيء لله تعالى
والشيخ يفعل
الشيء لله فالشيخ
فى مقام المقرين
والخادم فى مقام
الأبرار فيختار
الخادم البذل
والإثار والارتفاق
من الأغيار
للاغيار ووظيفة
وقته تصديده

غنا لا يجدى منه ومنه غلا لا يقدى منه وقوله لا يجدى أى لا يعتاض عنه بعباءة وقال عليه الصلاة والسلام (١) فضلت على آدم بخصلتين كانت تزوجه عونا على المعصية وأزواجى أعوانى على الطاعة وكان شيطانه كافرا وشيطاني مسلم لا يأمر إلا بخير فعد معاوتها على الطاعة فضيلة فهدأ بضامى ألوانى بقصد الصالحون إلا أنها تخص بعض الأشخاص الذين لا كافل لهم ولا مدبر ولا تدعو إلى أمر أتى بل الجعر بما ينقص المعيشة ويضطرب به أمور المنزل ويدخل فى هذه القائدة قصد الاستكثار بعشيرتها وما يحصل من القوة بسبب تداخل العشار فان ذلك مما يحتاج إليه فى دفع الشر وطلب السلامة ولذلك قيل ذل من لا ناصر له ومن وجد من يدفع عنه الشر ورسم حاله وفرغ قلبه للعبادة فان الذل مشوش للقلب والعز بالكثرة دافع للذل والقائدة الخامسة مجاهدة النفس ورياضتها بالرباية والولاية والقيام بحقوق الأهل والصبر على أخلاقهم واحتلال الأذى منهن والسعى فى إصلاحهن وإرشادهن إلى طريق الدين والاجتهاد فى كسب الحلال لأجلهن والقيام ببيتته لا ولادته فكل هذه أعمال عظيمة الفضل فانها ربابة وولاية والأهل والولادة رعية وفضل الربابة عظيم وأما مجتزئتها من مجتزئ خيفة من القصور عن القيام بحقوقها وإلا فقد قال عليه الصلاة والسلام (٢) يوم من وال عادل أفضل من عبادة سبعين سنة ثم قال ألا كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته وليس من اشتغل بإصلاح نفسه وغيره كمن اشتغل بإصلاح نفسه فقط ولا من صبر على الأذى كمن رقه نفسه وأراحها فقاساة الأهل والولد بمنزلة الجهاد فى سبيل الله وذلك قال بشر فضل على أحد بن حنبل ثلاث إحداها أنه يطلب الحلال لنفسه ولغيره وقد قال عليه الصلاة والسلام (٣) ما تفقه الرجل على أهله فهو صدقة وإن الرجل ليؤجر فى المقة يعرفها إلى فى أمر أو قال بعضهم لبعض العلماء من كل عمل أعطانى الله نصيبا حتى ذكر الحج والجهاد وغيرهما فقال له أين أنت من عمل الإبدال قال وما هو قال كسب الحلال والتفقه على العيال وقال ابن المبارك وهو مع إخوانه فى الفزوة تعاونوا عملا أفضل مما نحن فيه قالوا ما نعلم ذلك قال أنا أعلم قالوا فما هو قال رجل متعفف وعائلة قام من الليل فنظرا إلى صبيانه نياما متكئين فسترهم وغطاهم ثم به فعله أفضل مما نحن فيه وقال عليه السلام (٤) من حسنت صلاته وكثر عياله وقل ماله ولم يغترب المسلمين كان ميمى فى الجنة كهاين وفى حديث آخر (٥) أن الله يحب الفقير المتعفف أبوالعيال وفى الحديث (٦) إذا كثرت ذنوب العبد أبلاه الله بهم العيال ليكفرها عنه وقال بعض السلف من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا بالغم بإلعال وفيه أثر عن رسول الله ﷺ (٧) أنه قال من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا بالغم

تعيته على آخرته وحسنه وه واللفظ له من حديث وفيه انقطاع (١) حديث فضلت على آدم ﷺ بخصلتين كانت تزوجه عونا على المعصية وأزواجى أعوانى على الطاعة وكان شيطانه كافرا وشيطاني مسلم لا يأمر إلا بخير رواه الخطيب فى التاريخ من حديث ابن عمر وفيه عمن ولدين أبان بن القناسى قل ابن عدى كان يضع الحديث وسلم من حديث ابن مسعود ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن قالوا وإياك يا رسول الله قال وأنا إلا أن الله أمانى عليه فأسلم ولا يأمرنى إلا بخير (٢) حديث يوم من وال عادل أفضل من عبادة سبعين سنة ثم قال ألا كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته طبهوق من حديث ابن عباس وقد تقدم بلفظ ستين سنة دون ما بعده فانه متفق عليه من حديث ابن عمر (٣) حديث ما تفق الرجل على أهله فهو صدقة وإن الرجل ليؤجر فى رفع اللقطة إلى فى أمرته خ م من حديث ابن مسعود إذا تفق الرجل على أهله ثقة وهو محتسبها كانت له صدقة ولها من حديث سعد بن أبى وقاص وهما أفتقت فهو لك صدقة حتى اللقمة ترفضها إلى فى أمرتك (٤) حديث من حسنت صلاته وكثر عياله وقل ماله ولم يغترب المسلمين كان ميمى فى الجنة كهاين أبوعلى من حديث أنى سعيد الجدرى بسند ضعيف (٥) حديث أن الله يحب الفقير المتعفف أبوالعياله من حديث عمران ابن حصين بسند ضعيف (٦) حديث إذا كثرت ذنوب العبد أبلاه الله بهم ليكفرها أحد من حديث عائشة إلا أنه قال بالجنز فيه لى بن أبى سلمى مختلف فيه (٧) حديث من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا بالغم

بطلب المعيشة وقال عليه السلام (١) من كان له ثلاث بنات فأفق عليهن وأحسن إليهن حتى يغنيهن الله عنه أوجب الله الجنة لئلا لئلا لئلا يعمل عملا لا يغفر له كان ابن عباس إذا حدث بهذا قال والله هو من غرائب الحديث وغروره وروى أن بعض المتعبدين كان يحسن القيام على زوجته إلى أن ماتت فحضر عليه التزويع فامتنع وقال الوحدة أروح لقلبي وأجمع لمي ثم قال رأيت في المنام بعد جمعة من وفاتها كأن أبواب السماء فتحت وكأن رجالا ينزلون ويسرون في الهواء يتبع بعضهم بعضا فكلمنا نزل واحد نظر إلى وقال لمن وراءه هذا هو المشؤم فيقول الآخرون ويقول الثالث كذلك ويقول الرابع نعم نخت أن أسألهم هبة من ذلك إلى أن مرني آخرهم وكان غلاما فقلت له يا هذا من هذا المشؤم الذي نومثون إليه فقال أنت فقلت ولم ذاك قال كنت رفعت عملي في أعمال المجاهدين في سبيل الله فشد جمعة أمرنا أن نضع عملي مع الخلقين فأنذرتي ما أحدثت فقال لا أخوانه زواجوني وزواجوني فلم يكن قارقه زواجان أو ثلاث وفي أخبار الأنبياء عليهم السلام إن قوما دخلوا على نوس النبي عليه السلام فاضافهم فكان يدخل ويخرج إلى منزله فتؤذبه امرأته وتستطيل عليه وهو ساكت فتعجبوا من ذلك فقال لا تعجبوا فإن سألت الله تعالى وقلت ما أنت معا قبلي به في الآخرة فمجهله في الدنيا فقال ان عقوبتك بنت فلان تزوج بها فتزوجت بها أو ناصبر على ما ترون منها وفي الصبر على ذكر راحة النفس وكسر الغضب وتحسين الخلق فان المنفرد بنفسه أو المشارك لمن حسن خلقه لا تترشح منه خبايا النفس الباطنة ولا تنكشف بواطن عيوبه فحق على سالك طريق الآخرة أن يجرب نفسه بالتعرض لأمثال هذه المحركات واعتياد الصبر عليها لتعتدل أخلاقه وترتاض نفسه ويصفو عن الصفات الذميمة باطنه والصبر على العيال مع أنه راحة وبجادة تكفل لهم وقيام بهم وعبادة في نفسها فهذه أضياف التوائد ولسكنه لا ينتفع بها إلا أحد رجلين إما رجل قصد المجاهدة والرياسة وتهذيب الأخلاق لكونه في بداية الطريق فلا يبعد أن يرى هذا طريقا في المجاهدة وترتاض به نفسه وإما رجل من العابدين ليس له سير بالباطن وحرارة الفكر والقلب وإعماله عمل الجوارح بصلاة وأحج وأغريه فعلمه لأهله وأولاده بكسب الحلال لهم والقيام بترتيبهم أفضل لهم من العبادات اللازمة لبدنه التي لا يتعدى خيرها إلى غيره فاما الرجل المهذب الأخلاق إما بكفائة في أصل الخلقة أو بمجاهدة سابقة إذا كان له سير في الباطن وحرارة فبكر القلب في العلوم والمكاشفات فلا ينبغي أن يتزوج لهذا الغرض فان الرياسة هو مكين فيها أو العبادات في العمل بالكسب لهم فالعلم أفضل من ذلك لانه أيضا عمل وقائمه أكثر من ذلك وأعم وأشمل لسان الخلق من فائدة الكسب على العيال فهذه فوائد النكاح في الدين التي بها يحكم له بالقضية ﴿أما فأت النكاح فثلاث * الأولى﴾ وهي أقواها العجز عن طلب الحلال فان ذلك لا يتيسر لكل أحد لاسبق هذه الاوقات مع اضطراب المعاش فيكون النكاح سببا في التوسع للطلب والا طعام من الحرام وفيه هلاكه وهلاك أهله والمتعزب في أمن من ذلك وأما المتزوج ففي الأكثر يدخل في مداخل السوء فيتبع هوى زوجته ويبيع آخرته بدنياء وفي الخبر (٢) ان العبد ليوقف عند الميزان وله من الحسنات أمثال الجبال فيسأل عن رعاية مائتته والقيام بهم وعن ماله من أين اكسبه وفيه أفقه حتى يستغرق بذلك المطالبات كل أعماله فلا تبقى له حسنة فتنادي الملائكة هذا الذي كل عياله حسنته في الدنيا وارتهن اليوم بأعماله ويقال ان أول ما يتعلق بالرجل في القيامة أهله وولده فيوقفونه بين يدي الله تعالى ويقولون ياربنا خذنا بحسنتنا فانه ما علمنا ما نجهل وكان يطعمنا الحرام ونحن لا نعلم فيقتص لهم منه وقال بعض

بطلب المعيشة الطبراني في الأوسط وأوصى في الحلية والخطيب في التلخيص المشابه من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف (١) حديث من كان له ثلاث بنات فأفق عليهن وأحسن إليهن حتى يغنيهن الله عنه أوجب الله الجنة لئلا لئلا لئلا يعمل عملا لا يغفر له الخاطئ في مكارم الأخلاق من حديث ابن عباس بسند ضعيف وهو عنده بلفظ آخر ولا يداود اللفظ له والتزم من حديث أبي سعيد من مال ثلاث بنات فادبهن وزوجهن وأحسن إليهن فله الجنة ورجاله ثقات وفي سنده اختلاف (٢) حديث ان العبد ليوقف عند الميزان وله من الحسنات أمثال الجبال

من المشايخ باللقمة دون العلم والحال فكل من كان أكثر إطعاما هو عندكم أحق بالشيخة ولا يعلمون أنه خادم وليس بشيخ والخادم في مقام حسن وحظ صالح من الله تعالى * وقد ورد ما يدل على فضل الخادم فيما أخبرنا الشيخ أبو زرعة ابن الحافظ أبي الفضل محمد بن طاهر المقدسي عن أبيه قال أنا أبو الفضل محمد ابن عبد الله المقرئ قال حدثنا أبو الحسن محمد ابن الحسين بن داود العلوي قال حدثنا أبو حامد الحافظ قال حدثنا العباس بن محمد الدوري وأبو الأزهر قال حدثنا أبو داود قال حدثنا سفيان عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بطعام وهو يمر الظهران فقال لأبي بكر وعمر

فاحتجنا الى من
يخدمنا فكلا
واخدما افسكا
فالخدم يحرس
على حيازة
الفضل فيتوصل
بالكسب تارة
وبالاسترقاق
والدروزة تارة
اخرى وباستجلاب
الوقف الى نفسه
تارة لعامة انه قيم
بذلك صالح لا يصله
الى الموقسوف
عليهم ولا يبالى
أن يدخل في كل
مدخل لا يذمه
الشرع لحيازة
الفضل بالخدمة
ويرى الشيخ
بنغوذ البصرة
وقوة العمل أن
الاتفاق يحتاج
الى علم تام ومعاماة
تخلص النية
عن شوائب
النفس والشهوة
الخفية ولو خلصت
نيتة ما رغب
في ذلك لوجود
مراعاة فيه وحاله
ترك المراد واقامة
مراد الحق

السلف اذا اراد الله بعد شراسلط عليه في الدنيا نيا باتنشه يعني العيال وقال عليه الصلاة والسلام ^(١) لا يلقى الله أحد ذنب أعظم من جهالة أهله فهذه آفة عامة قل من يتخلص منها الامن له مال موروث أو مكتسب من حلال يقي به وباهله وكان له من القناعة ما ينعمه من الزيادة فان ذلك يتخلص من هذه الآفة أو من هو محترف ومعتد على كسب حلال من الباحات باحتطاب أو اصيلاد أو كان في صناعة لا تتعلق بالسلطين وبقدر على أن يعامل به أهل الخير ومن ظاهره السلامة وغالبه الحلال وقال ابن سالم رحمه الله وقد سئل عن التزويج فقال هو أفضل في زماننا هذا من أدركه شبق غالب مثل الحارري الانان فلا ينتهي عنها بالضرب ولا يملك نفسه فان ملك نفسه فتركه أولى ^(٢) الآفة الثانية القصور عن القيام بمقبحي والصبر على أخلاقهن واحتمال الاذى منهن وهذه دون الاولى في العموم فان القدرة على هذا أيسر من القدرة على الاولى وتحسين الخلق مع النساء والقيام بمحظوظين أهون من طلب الحلال وفي هذا أيضا خطرا نه راع وموسول عن رعيته وقال عليه الصلاة والسلام ^(٣) كفى بالمرء أن يضيع من يعول * وروى أن الهارب من عياله بمنزلة العبد الهارب الآبق لا تقبل له صلاة ولا حيام حتي يرجع اليهم ومن يقصر عن القيام بمقبحي وان كان حاضرا فهو بمنزلة هارب فقد قال تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا أمرنا أن نقيم النار كما تقي أنفسنا والاسان قد يجزع عن القيام بحق نفسه واذا تزوج تضاعف عليه الحق وانضاف الى نفسه نفس أخرى والنفس أمانة لسوءه ان كثرت كثرا لم بالسوء غالبا ولذلك اعتذر بعضهم من التزويج وقال أنا مبتلى بنفسي وكيف أضيق اليها نفسا أخرى كما قيل

لن يسع القارة شجرها * عقلت المكس في دبرها

وكذلك اعتذر ابراهيم بن آدم رحمه الله وقال لأغرامه أن نفسى ولا حاجة لي فيهن أى من القيام بمقبحي وتحسينهن وامتاعنهن وأنا عاجز عنه وكذلك اعتذر بشر وقال بمعنى من النكاح قوله تعالى ولهن مثل الذي عليهن وكان يقول لو كنت أعول دجاجة لخفت أن أصير جلادا على الجسر ورؤى سفيان بن عيينة رحمه الله على باب السلطان فقيل له ما هذا موقفك فقال وهل رأيت ذعائلا فطغى وكان سفيان يقول

يا حيدرا العزبة والمتاح * ومسكن تخرقه الرياح * لاصحب فيو ولا صياح

فهذه آفة عامة أيضا وان كانت دون عموم الاولى لا يسلم منها الاحكيم ما قل حسن الاخلاق يصير عبادات النساء صبور على لسانهن وقاف عن اتباع شهواتهن حرص على الوفاء بمقبحي يتضافل عن زلهن ويدارى بقله أخلاقهن والاغلب على الناس السفه والفظظة والحدة والطيش وسوء الخلق وعدم الانصاف مع طلب تمام الانصاف ومثل هذا يزداد بالنكاح فسادا من هذا الوجه لا محالة فالوحدة أسلم له ^(٤) الآفة الثالثة وهي دون الاولى والثانية أن يكون الادل والولد شاغلا عن الله تعالى وجاذبا له الى طلب الدنيا وحسن تدبير المعيشة للولاد بكثرة جمع المال وادخاره لهم وطلب التفاخر والتكاثر بهم وكل ما شغل عن الله من أهل ومال وولد فهو مشغول على صاحبها ومستأى عني بهذا أن يدعو الى محظور فان ذلك ما ندرج تحت الآفة الاولى والثانية بل أن يدعو الى التمتع بالباح بل الى الأغراق في ملاعبة النساء ومؤانستهن والامعان في التمتع بهن ويورن من النكاح أنواع من الشواغل من هذا الجنس تستغرق القلب فيقتضي الليل والنهار ولا يفرغ المرء فيها للتفكر في الآخرة والاستعداد لها ولذلك قال ابراهيم بن آدم رحمه الله من تعود أنغاذ النساء لم يجى منه شيء وقال أبو سليمان رحمه الله من تزوج فقد تركن الى الدنيا أى يدعو ذلك الى الركون الى الدنيا فيهذه جماع الآفات والقوائد فالحكم على شخص واحد بأن الافضل له النكاح والعزوبة مطلقا قصور عن الاحاطة بمجماع هذه الامور بل تتخذ هذه القوائد والآفات معتبرا ومحكا ويعرض المرء عليه نفسه فان اتفت في حقها الآفات واجتمعت

و يسأل عن رغبة عياله والقيام بهن الحديث لم أقف له على أصل ^(١) حديث لا يلقى الله أحد ذنب أعظم من جهالة أهله ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي سعيد ولم يجده ولده أبو منصور في مسنده ^(٢) حديث كفى

الى الجنة قلت له ما هو قال لا تسأل من أحد شيئاً ولا تأخذ من أحد شيئاً ولا يكن معك شيء تعطى منه أحداً شيئاً والخادم يرى أن من طريق الجنة الخدمة والبذل والايثار فيقدم الخدمة على التواضع ويرى فضلها للخدمة فضل على النافذة التي يأتي بها العبد طالباً بها الثواب غير النافذة التي يوحى بها صحة حاله مع الله تعالى لوجود نقد قبل وعد (وما يدل) على فضل الخدمة على النافذة ما أخبرنا أبو زرعة قال أخبرني والدي الحافظ المقدسي قال أنا أبو بكر محمد بن أحمد السمسار باصفهان قال أنا إبراهيم بن عبد الله بن خرشيد قال حدثنا الحسين بن اسمعيل

القوائد بان كان له مال حلال وخلق حسن وجد في الدين نام لا يشغله التكاح عن الله وهو مع ذلك شاب محتاج الى تسكين الشهوة ومتفرج محتاج الى تدبير المنزل والتحصن بالعشرة فلا يمارى في أن التكاح أفضل لمع ما فيه من السعي في تحصيل الولدان انتفت القوائد واجتمعت الآفات فالعزوبة أفضل له وان تقابل الامران وهو الغالب فينبي أن يوزن بالميزان القسط حظ تلك الفائدة في الزيادة من دينه وحظ تلك الآفات في النقصان منه فاذا غلب على الظن رجحان أحدهما حكم به وأظهر القوائد الولدو تسكين الشهوة وأظهر الآفات الحاجة الى كسب الحرام والاشتغال عن الله فنقضى تقابل هذه الامور فنقول من لم يكن في أذنه من الشهوة وكانت فائدة نكاحه في السعي لتحصيل الولدو كانت الآفة الحاجة الى كسب الحرام والاشتغال عن الله فالعزوبة له أولى فلا خير فيما يشغل عن الله ولا خير في كسب الحرام ولا يفي بنقصان هذين الامرين أمر الولدان التكاح للولدسعي في طلب حياة للولدو همومة وهذا نقصان في الدين تاجز حفظه لحياة نفسه وصونها عن الهلاك أهم من السعي في الولدو ذلك ربح والدين رأس مال وفي فساد الدين بطلان الحياة الاخرى وذهاب رأس المال ولا تقاوم هذه الفائدة احدي هاتين الآتين وأما اذا انضاف الى أمر الولد الحاجة كسر الشهوة لتوقان النفس الى التكاح نظر فان لم يقو الحرام التقوى في رأسه وخاف على نفسه ان نافذ التكاح له أولى لا من متردد بين ان يقتحم الزنا أو يأكل الحرام والكسب الحرام أهون الشرين وان كان يثق بنفسه أنه لا يزني ولكن لا يقدر مع ذلك على غض البصر عن الحرام فترك التكاح أولى لان النظر حرام والكسب من غير وجه حرام والكسب يقع دائماً وفيه عصيانه وعصيان أهله والنظر يقع أحياناً وهو يخصه ويتصرم على قرب والنظر زنا عين ولكن اذا لم يصدقه الفرج فهو الى العفو أقرب من أكل الحرام الا أن يخاف افضاء النظر الى معصية الفرج فيرجع ذلك الى خوف العنت واذا ثبت هذا فالحالة الثالثة وهوان يقوى على غض البصر ولكن لا يقوى على دفع الافكار الشاغلة للقلب أولى بترك التكاح لان عمل القلب الى العفو أقرب وانما يرد فراغ القلب للعبادة لانه لا يتم عبادة مع الكسب الحرام وأكله واطعامه فهكذا ينبغي أن يوزن هذه الآفات بالقوات ويحكم بحسبها ومن أحاط بهذا لم يشك عليه شيء مما نقلنا عن السلف من ترغيب في النكاح مرة ورغبة عنه أخرى اذ ذلك بحسب الاحوال صحيح * فان قلت فمن أمن الآفات لما الأفضل له التخلي لعبادة الله والنكاح * فاقول يجمع بينهما لان النكاح ليس مانعاً من التخلي لعبادة الله من حيث أنه عقد ولكن من حيث الحاجة الى الكسب فان قدر على الكسب الحلال فالنكاح أيضاً أفضل لان الليل وسائر اوقات النهار يمكن التخلي فيه للعبادة والمواظبة على العبادة من غير استراحة غير ممكن فان فرض كونه مستغرقاً للاوقات بالكسب حتى لا يبقى له وقت سوى اوقات المكتوبة والنوم والاكل وقضاء الحاجة فان كان الرجل ممن لا يسلك سبيل الآخرة الا بالصلاة النافذة أو الحج وما يجري مجراه من الاعمال البدنية فالنكاح له أفضل لان في كسب الحلال والقيام بالأهل والسعي في تحصيل الولدو الصبر على أخلاق النساء أنواعاً من العبادات لا يقصر فضلها عن نوافل العبادات وان كان عبادته بالعلم والفكر وسير الباطن والكسب يشوش عليه ذلك فترك النكاح أفضل * فان قلت فلم ترك عيسى عليه السلام النكاح مع فضله وان كان الأفضل التخلي لعبادة الله فلم استكثر رسولنا ﷺ من الأزواج * فاعلم أن الأفضل الجمع بينهما في حق من قدر ومن قوت مته وعلت همته فلا يشغله عن الله شغل ورسولنا عليه السلام أخذ بالقوة وجمع بين فضل العبادة والنكاح ولقد كان مع (١) تسع من النسوة متخلياً لعبادة الله وكان قضاء الوطر بالنكاح في حقه غير مانع كالا يكون قضاء الحاجة في حق المشغولين جد يرات الدنيا ما نعلم عن التدبير حتى يشتغلون في الظاهر بقضاء الحاجة وقلوبهم مشغوفة بهمهم غير غافلة عن مهماتهم وكان رسول الله ﷺ لعلو درجته لا يمنعه أمر هذا العالم عن حضور

فما من حتى
الشمس يسلط
وأكثرنا ظلا
صاحب النساء
يستظل به فقام
الصائمون وقام
المفطرون فضرروا
الابنية وسقوا
الركاب فقال
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
ذهب المفطرون
اليوم بالاجر
وهذا حديث يدل
على فضل الخدمة
على النافذة والخدام
له مقام عزيز
يرغب فيه فأما من
لم يعرف تخليص
النساء من شوائب
النفس ويتشبه
بالخدام ويصدي
لخدمة الفقراء
ويدخل في مداخل
الخدام بحسن
الارادة يطلب
التأسي بالخدام
فتكون خدمته
مشوبة منها
ما يصيب فيها موضع
إيمانه وحسن
ارادته في خدمة
القوم ومنها
مالا يصيب فيها
لما فيه من مزج
المهوى فيضع

القلب مع الله تعالى (١) فكان ينزل عليه الوحي وهو في فراش امرأته ومتى سلم مثل هذا المنصب لغيره فلا يعد أن
يقهر السواقى مالا يغير البحر الخضم فلا ينبغي أن يقاس عليه غيره * وأما عيسى عليه السلام فإنه أخذ بالخزم لا بالقوة
واحتاط لنفسه ولعل حاله كانت حالة يؤثر فيها الاشتغال بالأهل أو جعدها معها طلب الحال أولا يتيسر فيها
الجمع بين النكاح والتخلي للعبادة فآثر التخلي للعبادة وهم أعلم بأسرار أحوالهم وأحكام أعصارهم في طيب
المكاسب وأخلاق النساء وما على التارك من غوائل النكاح وماله فيه ومهما كانت الأحوال منقسمة حتى
يكون النكاح في بعضها أفضل وتركه في بعضها أفضل فحقنا أن نزل أفعال الأنبياء على الأفضل في كل
حال والله أعلم

(الباب الثاني فيما راعى حالة العقد من أحوال المرأة وشروط العقد)

(أما العقد) فأمره وشروطه ليتعقد ويغدا حل أو بعة * الأول أن الأولى فإن لم يكن فالسلطان * الثاني رضا
المرأة أن كانت نيبا بالغاً أو كانت بكرا بالغاً ولكن زوجها غير الأب والجد * الثالث حضور شاهدين ظاهري
العدالة فإن كانا مستورين حكمتا بالانقضاء للحاجة * الرابع إيجاب وقبول متصل به لفظ الانكاح أو التزويج
أو معناها الخاص بكل لسان من شخصين مكلفين ليس فيهما امرأة سواء كان هو الزوج أو الولي أو وكيلهما
* وأما إذا به فتقديم الخطبة مع الولي لا في حال عدة المرأة بل بعد انقضائها أن كانت معدة ولا في حال سبق غيره
بالخطبة إذ نهى عن الخطبة على الخطبة (٢) ومن آدابها الخطبة قبل النكاح ومزج التحميد بالإيجاب والقبول
فيقول المزوج الحمد لله والصلوة على رسول الله وزوجك ابنتي فلانة ويقول الزوج الحمد لله والصلوة على رسول الله
قبلت نكاحها على هذا الصداق وليكن الصداق معلوما خفيفا والتحميد قبل الخطبة أيضا مستحب * ومن
آدابه أن يلقى أمر الزوج إلى سمع الزوجة وأن كانت بكرا فذلك أخرى أو ولي بالالة ولذلك يستحب النظر
إليها قبل النكاح فإنه أخرى أن يؤدم بينهما * ومن الآداب احضار جمع من أهل الصلاح زيادة على الشاهدين
الذين هم أركان للصحة ومنها أن ينوي بالنكاح إقامة السنة وغض البصر وطلب الولد وسائر الفوائد التي
ذكرناها ولا يكون قصده مجرد الهوى والتمتع فيصير عمله من أعمال الدنيا ولا يمنع ذلك هذه النيات فرب حق
بوافق الهوى قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله إذا وافق الحق الهوى فهو الزوال بدلتا لرياس ولا يستجبل أن يكون
كل واحد من حفظ النفس وحق الدين باعنا معا ويستحب أن يعقد في المسجد وفي شهر شوال قالت عائشة رضي
الله عنها (٣) تزوجني رسول الله ﷺ في شوال وبني في شوال (وأما المنكحة فيعتبر فيها نوبان) أحدهما
للحل والثاني لطيب المعيشة وحصول المقصود (النوع الأول ما يعتبر فيها للحل) وهو أن تكون خلية عن موانع
النكاح والموانع تسعة عشر (الأول) أن تكون منكحة للغير (الثاني) أن تكون معدة للغير سواء
كانت عدة وفاة أو طلاق أو وطء شبهة أو كانت في استبراء وطء عن ملك يمين (الثالث) أن تكون مرتدة
عن الدين لجر إن كلمة على لسانها من كلمات الكفر (الرابع) أن تكون مجوسية (الخامس) أن
تكون وثنية أو زندقية لا تنسب إلى نبي وكتاب ومنه المنعقدات للذهب الاباحة فلا يعمل نكاحهن
وكذلك كل معتقدة مذهبا فاسدا يحكم بكفر معتقده (السادس) أن تكون كناية قد دانت بدنيهن بعد
التبديل أو بعد مبعث رسول الله ﷺ ومع ذلك فليست من نسب بنى إسرائيل فإذا عادت كلتا الخصلتين

(١) حديث كان ينزل عليه الوحي وهو في فراش امرأته * من حديث أنس يأم سامة لا تؤذيني في عائشة
فأنه والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منك غيرها

(الباب الثاني فيما راعى حالة العقد)

(٢) حديث النهي عن الخطبة على الخطبة متفق عليه من حديث ابن عمر ولا ينخطب على خطبة أخيه حتى يترك
الخطاب قبله أو يأذنه (٣) حديث عائشة تزوجني رسول الله ﷺ في شوال وبني في شوال رواه م

لمحل نكاحها وإن عدمت النسب فقط فيه خلاف (السابع) أن تكون رقيقة والتا كح حرا قادرا على طول الحرية وغير خائف من العنت (الثامن) أن تكون كلها أو بعضها مملوكا للتا كح ملك بين (التاسع) أن تكون قريبة للزوج بأن تكون من أصوله أو فصوله أو أصوله أو من أول فصل من كل أصل بعده أصل وأعتى بالأصول الامهات والجدا ت وفصوله الا ولاد والأخفا د وفصول أول أصوله الاخوة وأولادهم وبأول فصل من كل أصل بعده أصل العما ت والخالا ت دون أولادهم (العاشر) أن تكون محرمة بالرضاع ويحرم من الرضا ع ما يحرم من النسب من الاصول والفصول كما سبق ولكن المحرم خمس رضعات وما دون ذلك لا يحرم (الحادى عشر) المحرم بالمصاهرة وهو أن يكون التا كح قد نكح ابنتها أو حفنتها أو ملك بعقد أو شبهة عقد من قبل أو وطئن بالشبهة في عقد أو وطئ أمها أو إحدى جداتها بعقد أو شبهة عقد فحجر العقد على المرأة يحرم أمها تها ولا يحرم فروعا إلا بالوطء أو يكون قد نكحها أو به أو ابنة قبل (الثانى عشر) أن تكون المنكحة خامسة أى يكون تحت التا كح أربع سواها إما في نفس النكاح أو في عدة الرجعة فإن كانت في عدة يبتونه لم تمنع الخامسة (الثالث عشر) أن يكون تحت التا كح أختها أو عمتها أو خالتها فيكون بالنكاح جامعا بينهما وكل شخصين بينهما قرابة لو كان أحدهما ذكرا أو الأخر أنثى لم يحز بينهما النكاح فلا يجوز أن يجمع بينهما (الرابع عشر) أن يكون هذا التا كح قد طلقها ثلاثا نسي لا تحل له ما لم يطأها زوج غيره في نكاح صحيح (الخامس عشر) أن يكون التا كح قد لاغنها فأنها تحرم عليه أبدا بعد اللعان (السادس عشر) أن تكون محرمة بيج أو عمة أو كان الزوج كذلك فلا يعقد النكاح إلا بعد تمام التحلل (السابع عشر) أن تكون ثيبا صغيرة فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ (الثامن عشر) أن تكون يتيمة فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ (التاسع عشر) أن تكون من أزواج رسول الله ﷺ ممن توفى عنها أو دخل بها قاتن أمهات المؤمنين وذلك لا يوجد في زماننا فذهى الموانع المحرمة (أما الحصول المطية للعيش التي لا بد من مراعاتها في المرأة ليدوم العقد وتوفر مقاصده ثمانية) الدين والخلق والحسن وخفة المهر والولادة والبكارة والنسب وأن لا تكون قرابة قريبة * الأولى أن تكون سالحة ذات دين فهذا هو الأصل وبه يبنى أن يقع الاحتناء فأنها إن كانت ضعيفة الدين في صيانة نفسها وفرجها أزرت بزوجها وسودت بين الناس وجهه وشوشت بالغيرة قلبه وتنقص بذلك عيشه فإن سلك سبيل الحمية والغيرة لم يزل في بلاء وعنة وإن سلك سبيل التساهل كان منها ونا يدينه وعرضه ومنسوبا إلى قلة الحمية والافتة وإذا كانت مع الفساد جميلة كان بلاؤها أشد أذيشق على الزوج مفارقتها فلا يصبر عنها ولا يصبر عليها يكون كالذى جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) وقال يا رسول الله إن لى امرأة لا ترد بدلا من قال طلقها فقال لى أحبها قال أمسكها وأما أمره بأما كها خوف عليها أنه إذا طلقها أتبعها بنفسه وفسدها بضماعها فرائى ما فى دوام نكاحه من دفع الفساد مع ضيق قلبه أولى وإن كانت فاسدة الدين باستهلاك ماله أو وجهه أخل به زل العيش مشوشا معه فإن سكت ولم ينكره كن شر يكافى المعصية غا لقا لقوله تعالى (قوا أنفسكم وأهليكم نارا) وإن أنكره وخاصم تنقص العمر ولهذا بالغ رسول الله صلى الله عليه وسلم في التحريم على ذات الدين فقال (٢) تنكح المرأة لملها وجهها وحسبها ودينها فعليك بذات الدين تربت بذاك وفي حديث

الثواب ورضا الله تعالى وربما خد من الخدمة لوجوده هوى بخامره في حق من يلقاه بمكره ولا يراعى واجب الخدمة في طرق الرضا والغضب لانحراف مزاج قلبه بوجود الهوى والغدام لا يتبع الهوى في الخدمة في الرضا والغضب ولا يأخذ في الله لومة لائم يضع الشيء موضعه فأذن الشخص الذى وصفناه نفا متخادم وليس بخادم ولا بين بين الخادم والمتخادم الامن له علم بصحة الثبات وتخليصها من شوائب الهوى والمتخادم التجيب يبلغ ثواب الخادم في حكمه من تصاريفه ولا يبلغ رتبته لتخليقه عن حاله بوجود مزج هواه وأما من أقيم لخدمة الفقراء بتسليم وقفاليه أو توفير رفق عليه وهو يخدم لئال يصيبه

- (١) حديث جاء رجل الى النبي ﷺ فقال إن لى امرأة لا ترد بدلا من قال طلقها الحديث د ن من حديث ابن عباس قال ن ليس ثابت والمرسل أولى بالصواب وقال أحمد حديث منكرو ذكراه ابن الجوزى في الموضوعات (٢) حديث تنكح المرأة لملها وجهها وحسبها ودينها فعليك بذات الدين متفق عليه من حديث أبى هريرة ٧ قوله أو ملك بعقد أو شبهة عقد ليس بنسخة الشارح وهو الصواب لان الملك ليس من المحرمات اه مصححه

مع حظ نفسه
يخدم من يخدمه
ويحتاج إليه في
الحافل يتكثربه
ويقم به جاء نفسه
بذكوة الأتباع
والأشباع فهو
خادم هو وطالب
دينه يحرص
نهاره وليه في
تحصيل ما يقيم به
جاهه ويرضى
نفسه وأهله وولده
فينسج في الدنيا
ويزيا بغير زى
الخدام والفقراء
وتنشر نفسه
يطلب الخفوظ
ويستوى عليه
حباله بأسوقها
كثر رفقته كثرت
مواد هواه
واستطال على
الفقراء ويحوج
الفقراء الى الخلق
المقرط له طلبا
لرضاه وتوقيا
لضيمه وميله عليهم
يقطع ما يشبههم
من الوقف فهذا
أحسن حاله أن
يسمى مستخدما
فليس بخادم ولا
مخدوم ومع ذلك
ككله بما نال

آخر (١) من نكح المرأة لما حرم جمالها وما لها ومن نكحها لدين رقة الله ما لها وقال عليه السلام (٢) لا تنكح المرأة لجمالها فلعل جمالها يطغىها وانكح المرأة لدينها وانما بلغ في الحث على الدين لأن مثل هذه المرأة تكون عوناً على الدين فأذا لم تكن متدينة كانت شاعلة عن الدين ومشوشة له * الثانية حسن الخلق وذلك أصل مهم في طلب الفراغة والاستعانة على الدين فانها اذا كانت سليطة بذية اللسان سيئة الخلق كافرة للنعم كان الضرر منها أكثر من النفع والصبر على لسان النساء مما يتحجج به الأولياء قال بعض العرب لا تنكحوا من النساء ستة لأننا نؤلف لمانتنا ولا نؤلف لاحتنا ولا تنكحوا احداً تقول براقة ولا شداقة إلا ما أنانة فهي التي تنكث الأتباع والاشقي وتغصب رأسها كل ساعة فنكاح المتمرضة أو نكاح المتأرضة لا خير فيه والمائة التي تم على زوجها فتقول فلت لا تجل كذا وكذا والخاتنة التي تحن الى زوج آخر أو ولدها من زوج آخر وهذا أيضاً مما يجتنبه والحدأة التي ترى الى كل شيء بحقيقة فتشبهه وتكلف الزوج شراءه والبراقة تحتل معنيين أحدها أن تكون طول النهار في تصقيل وجهها وتزيينه ليكون لوجهها بريق يحصل بالصنع والثاني أن تغضب على الطعام فلا تأكل الا واحداً وتستقل نصيبها من كل شيء وهذه لغة بمائة يقولون برقت المرأة وبرق الصبي الطعام إذ غضب عنه والد شداقة المتشدة الكثرة الكلام ومنه قوله عليه السلام (٣) ان الله تعالى يفيض الثوابين للمتشدقين * وحكى أن السائح الأزدي لقي الياس عليه السلام في سياحته فأمره بالزواج ونهاه عن التبتل ثم قال لا تنكح أربعا المختلطة والمباربة والعاهرة والتاثر فاما المختلطة فهي التي تطلب الخلق كل سامع من غير سبب والمباربة المماهية بغيرها الفاحشة بأسباب الدنيا والعاهرة الفاسقة التي تعرف بخليل وخن وهي التي قال الله تعالى ولا تتخذن أصدقاء ولا تتخذن الأخدان والناشر التي تعمل على زوجها بالفعال والمقال والنشر العالي من الارض وكان على رضى الله عنه يقول شرحصال الرجال خير خصال النساء البخل والزهو والجنب فان المرأة اذا كانت غيلة حفظت مالها وما لزوجها واذا كانت مزهوة استنكفت أن تكلم كل أحد بكلام لين مرئوب وإذا كانت جبانة فرت من كل شيء فلم تخرج من بيتها واتقت مواضع التهمة خيفة من زوجها فهدى الحكايات ترشد الى مجامع الأخلاق المطلوبة في النكاح * الثالثة حسن الوجه فذلك أيضاً مطلوب إذ به يحصل التحصن والطبع لا يكتفى بالمديمة غالباً كيف والغالب أن حسن الخلق والخلق لا يفتقران وما نقلناه من الحث على الدين وان المرأة لا تنكح لجمالها ليس زجراً عن رعاية الجمال بل هو زجر عن النكاح لاجل الجمال المحض مع الفساد في الدين فان الجمال وحده في غالب الأمر مرغوب في النكاح ويهون أمر الدين ويدل على الالتفات الى معنى الجمال ان الألف والمودة تحصل به غالباً وقد نذب الشرع الى مراعاة أسباب الألفة ولذلك استحسب النظر فقال (٤) إذا وقع الله في نفس أحدكم من امرأة فلينظر إليها فانه أحرى أن يؤدم بينهما أي يؤلف بينهما من وقوع الادمة على الادمة وهي الجلد الباطنة والشرة الجلد الظاهرة وإنما ذكر ذلك للمبالغة في الائتلاف وقال عليه السلام

(١) حديث من نكح المرأة لما حرم ما لها وما لها الحديث الطبراني في الأوسط من حديث أنس من زوج امرأة لعزها لم يزده الله إلا ولا من تزوجها لما لها لم يزده الله إلا فقر ومن تزوجها لحسبها لم يزده الله إلا دناءة ومن تزوج امرأة لم يرد بها إلا أن بغض بصره ويحصن فرجه أو يصل رحمه بارك الله فيها وبارك لها فيه ورواه حب في الضعفاء (٢) حديث لا تنكح المرأة لجمالها فلعل جمالها يطغىها وانكح المرأة لدينها وانما بلغ في الحث على الدين لأن مثل هذه المرأة تكون عوناً على الدين فأذا لم تكن متدينة كانت شاعلة عن الدين ومشوشة له * الثانية حسن الخلق وذلك أصل مهم في طلب الفراغة والاستعانة على الدين فانها اذا كانت سليطة بذية اللسان سيئة الخلق كافرة للنعم كان الضرر منها أكثر من النفع والصبر على لسان النساء مما يتحجج به الأولياء قال بعض العرب لا تنكحوا من النساء ستة لأننا نؤلف لمانتنا ولا نؤلف لاحتنا ولا تنكحوا احداً تقول براقة ولا شداقة إلا ما أنانة فهي التي تنكث الأتباع والاشقي وتغصب رأسها كل ساعة فنكاح المتمرضة أو نكاح المتأرضة لا خير فيه والمائة التي تم على زوجها فتقول فلت لا تجل كذا وكذا والخاتنة التي تحن الى زوج آخر أو ولدها من زوج آخر وهذا أيضاً مما يجتنبه والحدأة التي ترى الى كل شيء بحقيقة فتشبهه وتكلف الزوج شراءه والبراقة تحتل معنيين أحدها أن تكون طول النهار في تصقيل وجهها وتزيينه ليكون لوجهها بريق يحصل بالصنع والثاني أن تغضب على الطعام فلا تأكل الا واحداً وتستقل نصيبها من كل شيء وهذه لغة بمائة يقولون برقت المرأة وبرق الصبي الطعام إذ غضب عنه والد شداقة المتشدة الكثرة الكلام ومنه قوله عليه السلام (٣) ان الله تعالى يفيض الثوابين للمتشدقين * وحكى أن السائح الأزدي لقي الياس عليه السلام في سياحته فأمره بالزواج ونهاه عن التبتل ثم قال لا تنكح أربعا المختلطة والمباربة والعاهرة والتاثر فاما المختلطة فهي التي تطلب الخلق كل سامع من غير سبب والمباربة المماهية بغيرها الفاحشة بأسباب الدنيا والعاهرة الفاسقة التي تعرف بخليل وخن وهي التي قال الله تعالى ولا تتخذن أصدقاء ولا تتخذن الأخدان والناشر التي تعمل على زوجها بالفعال والمقال والنشر العالي من الارض وكان على رضى الله عنه يقول شرحصال الرجال خير خصال النساء البخل والزهو والجنب فان المرأة اذا كانت غيلة حفظت مالها وما لزوجها واذا كانت مزهوة استنكفت أن تكلم كل أحد بكلام لين مرئوب وإذا كانت جبانة فرت من كل شيء فلم تخرج من بيتها واتقت مواضع التهمة خيفة من زوجها فهدى الحكايات ترشد الى مجامع الأخلاق المطلوبة في النكاح * الثالثة حسن الوجه فذلك أيضاً مطلوب إذ به يحصل التحصن والطبع لا يكتفى بالمديمة غالباً كيف والغالب أن حسن الخلق والخلق لا يفتقران وما نقلناه من الحث على الدين وان المرأة لا تنكح لجمالها ليس زجراً عن رعاية الجمال بل هو زجر عن النكاح لاجل الجمال المحض مع الفساد في الدين فان الجمال وحده في غالب الأمر مرغوب في النكاح ويهون أمر الدين ويدل على الالتفات الى معنى الجمال ان الألف والمودة تحصل به غالباً وقد نذب الشرع الى مراعاة أسباب الألفة ولذلك استحسب النظر فقال (٤) إذا وقع الله في نفس أحدكم من امرأة فلينظر إليها فانه أحرى أن يؤدم بينهما أي يؤلف بينهما من وقوع الادمة على الادمة وهي الجلد الباطنة والشرة الجلد الظاهرة وإنما ذكر ذلك للمبالغة في الائتلاف وقال عليه السلام

(١) ان في عين الأتصار شيئا فإذا أراد أحدكم أن يتزوج منهن فليتنظر إلىهن قبل أن في أعينهن عشم وقبل صغر
وكان بعض الورعين لا ينكحون كراهم إلا بعد النظر احترازاً من الغرور وقال الأعمش كل تزويج يقع على غير
نظر آخره هو غم ومعلوم أن النظر لا يعرفه الخلق والدين والمال وإنما يعرفه الرجال من القبح وروى أن رجلاً
تزوج على عهد عمر رضي الله عنه وكان قد خضب ففضل خضبا به فاستعدي عليه أهل المرأة إلى عمرو قالوا أحسبناه
شاباً فوجه عمر ضربوا وقال غررت القوم وروى أن بلالا وصبياً أتيا أهل بيت من العرب فخطبا إليهم فقيل لهما من
أنتما فقال بلال أنا بلال وهذا أخي صهيب كنا ضالين فهذا الله كونا مملوكين فاعتقنا الله كونا عاتلين فأغنا الله
فان تزوجونا فالحمد لله ثم تردوا فاسبحان الله فقالوا بل تزوجا والحمد لله فقال صهيب لبلال لو ذكرت مشاهدنا
وسوا يقتناع رسول الله ﷺ فقال اسكت فقد صدقت فأحكك الصدق والغرور يقع في الرجال والخلق جميعا
فستحب إزالة الغرور في الرجال بالنظر وفي الخلق بالوصف والاستبصار فينبغي أن يقدم ذلك على النكاح ولا
يستوصف في أخلاقها وجمالها إلا من هو بصير صادق خبير بالظاهر والباطن ولا يميل إليها في طغي التناؤ ولا
يحسدها في قصر الطباع مائلة في مبادئ النكاح ووصف المنكوحات إلى الإفراط والتفريط وقل من يصدق
فيه ويقتصد بل المدح والاعتراف أغلب والأخطى فيه مهم لمن يخشى على نفسه التوشف إلى غير وجهه فاما
من أراد من الزوجة مجرد السن أو الولد أو تدبير المنزل فلورغب عن الجمال فهو إلى الزهد أقرب لانه على الجملة باب
من الدين وأما من كان قد عين على الدين في حق بعض الأشخاص قال أبو سليمان الداراني الزهد في كل شيء حتى في
المرأة يتزوج الرجل العجوز إيثارا للزهد في الدنيا وقد كان مالك بن دينار رحمه الله يقول يترك أحدكم أن يتزوج
قيمة فيزوجها إن أطعمها وكساها تكون خفيفة المؤنة ترضى باليسير ويتزوج بنت فلان وفلان يعني أبناء الدنيا
فقتلته عليه الشهوات وتقول كسني كذا وكذا واختار أحمد بن حنبل عوراء على أختها وكانت أختها جميلة فسأل
من أمقلها فقيل العوراء فقال زواجي إليها فإدأب من لم يقصد الفتى فاما من لا يأمن على دينه مالم يكن له
مستمع فليطلب الجمال قال التلذذ بالمباح حصن للدين وقد قيل إذا كانت المرأة حسنة خيرة الأخلاق سوداء
الحدة والشعر كبيرة العين يضاه اللون بحبة وزوجها قاصرة الطرف عليه فهي على صورة الحور العين فان الله تعالى
وصف نساء أهل الجنة بهذه الصفة في قوله خيرات حسان أراد بالخيرات حسنات الأخلاق وفي قوله قاصرات
الطرف وفي قوله عرا بأترا بالعروب هي العاشقة لزوجها المشتهية للواقع وبه تتم اللذة والحدس والياض
والحوراء شديدة يابض العين شديدة سوادها في سواد الشعر والعياء الواسعة العين وقال عليه السلام (٢)
خير نساءكم من إذا نظر إليها زوجها سهرته وإذا أمرها أطاعته وإذا غاب عنها حفظته في نفسها وماله وأما
يسر بالنظر إليها إذا كانت حبة للزوج * الرابعة أن تكون خفيفة المهر قال رسول الله ﷺ (٣) خير
النساء أحسنهن وجوها وأرخصهن مهورا (٤) وقد نهى عن المغالاة في المهر تزوج رسول الله صلى الله عليه
وسلم (٥) بعض نسائه على عشرة دراهم وأثاث بيت وكان رحي يدوجرة ووسادة من آدم حشوها ليف

امرأة فقال النبي ﷺ أنظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما (١) حديث أن في عين الأتصار شيئا فإذا أراد
أحدكم أن يتزوج منهن فليتنظر إلىهن مسلم من حديث أبي هريرة نحوه (٢) حديث خير نساءكم التي إذا نظر
إليها زوجها سهرته وان أمرها أطاعته وإذا غاب عنها حفظته في نفسها وماله النساء من حديث أبي هريرة نحوه
بسنن صحيح وقال أبو خنيفة في نفسه وأما لها وعند أحمد في نفسها وماله ولأبي داود نحوه من حديث ابن عباس
بسنن صحيح (٣) حديث خير النساء أحسنهن وجوها وأرخصهن مهورا ابن حبان من حديث ابن عباس
خيرهن أي يسرهن صداقا وله من حديث عائشة من عن المرأة تسهل أمرها وقلة صداقها وروى أبو عمر التوقيفي
في كتاب معاشرة الأولين أن أعظم النساء ركة أصبهن وجوها وأقلهن مهرا وصححه (٤) حديث النبي
عن المغالاة في المهر أصحاب السنن الأربعة موقوفا على عمر وصححه الترمذي (٥) حديث تزوج رسول الله

الشيخ وبين
المريد وتحكيم
من المريد للشيخ
في نفسه والتحكيم
سائق في الشرع
لمصالح دنسوية
فإذا ينكر المنكر
ليس الخرقه على
طالب صادق في
طلبه بتقديس شيئا
بحسن ظن وعقيدة
يحكمه في نفسه
لمصالح دينه يرشده
ويهديه ويعرفه
طريق المواجهين
ويصره بأقوال
النفوس وفساد
الأعمال ومدخل
العدو فيسلم نفسه
إليه ويستسلم
لأبيه واستصوابه
في جميع تمهيداته
فيلبسه الخرقه
إظهاراً للتصرف
فيه فيكون ليس
الخرقة علامة
التقوى والتسليم
ودخوله في حكم
الشيخ دخوله في
حكم الله وحكم
رسوله وإحياء
سنة المايعة مع
رسول الله ﷺ
(أخيراً) أبو زرعة
قال أخبرني والدي
الحافظ المقدسي

قال أنا أبو الحسين أحمد بن محمد الزبار قال أنا أحمد بن محمد أخي ميمى قال حدثنا يحيى بن (٣٧) محمد بن صاعد قال حدثنا بن عمرو بن

علي بن حفظة
قال سمعت عبد
الوهاب الثقفي
يقول سمعت
يحيى بن سعيد
يقول حدثني
عبادة بن الوليد
ابن عبادة بن
الصامت قال أخبرني
أبي عن أبيه قال
بأبينا يارسل الله
صلى الله عليه
وسلم على السمع
والطاعة في السر
والسمر والمنشط
والمكروه وأن
لا تنازع الأمر
أهله وأن تقول
بالحق حيث كنا
ولا نخاف في الله
لومة لائم فني
الحرقعة معنى
البايعة والحرقعة
عبئة النخول
في الصعبة
والمقصود الكلى
هو الصعبة
وبالصعبة يرعى
للمريد كل خير
(وردى) عن أبي
يزيد أنه قال من
لم يكن له أستاذ
قاماه الشيطان
(وحكى) الأستاذ
أبو القاسم القشيري
عن شيخه أبي علي

(١) وأول على مضى نسائه بمدن من شعير وعلى أخرى (٢) بمدن من تمر ومدن من سويق وكان عمر رضى الله عنه ينهى عن المغالاة في الصداق ويقول ما تزوج رسول الله ﷺ ولا زوج بناته بأكثر من أر بعانة درهم ولو كانت المغالاة بمهور النساء مكرمة لسبق اليها رسول الله ﷺ وقد تزوج بعض أصحاب رسول الله ﷺ على نواة من ذهب يقال قيمتها خمسة دراهم وزوج سعيد بن المسيب ابنته من أبي هريرة رضى الله عنه على درهمين ثم حملها هو إليه لئلا يدخلها هو من الباب ثم أنصرف فجاءها بعد سبعة أيام فسلم عليها ولو تزوج على عشرة دراهم للخروج عن خلاف العلماء فلا بأس به وفي الخبر (٥) من ركة المرأة سرعة تزويجها وسرعة رجوعها أى الولادة وسرعة رجوعها وقال أيضا (٦) أبر كهن أقلهن مهرا وأكثرهن المغالاة في المهر من جهة المرأة فيكره السؤال عن مالها من جهة الرجل ولا ينبغي أن ينكح طمعا في المال قال الثوري إذا تزوج وقال أى شيء للمرأة فاعلم أنه لنس وإذا أهدى إليهم فلا ينبغي أن يهدى ليضطرهم إلى المغالاة بأكثر منه وكذلك إذا أهدوا إليه فنية طلب الزيادة فاسد فاما النهادى فمستحب وهو سبب المودة قال عليه السلام (٧) تهادوا تحابوا وأما طلب الزيادة فلا دخل في قوله تعالى ولا تمنن تستكثر أى تعطي لتطلب أكثر وتحت قوله تعالى وما آتيتن من رب ليربوف أموال الناس فإن الزيادة بها وإن هذا طلب زيادة على الجملة وإن لم يكن في الأموال الزيادة فكل ذلك مكروه وبدعة في النكاح يشبه التجارة والقمار ويفسد مقاصد النكاح * الخامسة أن تكون المرأة ولودا فإن عرفت بالعقر فليمتنع عن تزويجها قال عليه السلام (٨) عليكم بالودود والودودان لم يكن لهما زوج ولم يعرف حالها فإرعى صحتها وشبابها فإنها تكون ولودا في الغالب مع هذين الوصفين السادسة أن تكون بكرًا قال عليه السلام لما بر وقد نكح ثيبا (٩) هلا بكرًا تلاعها وتلاعبك وفي البكارة ثلاث فوائد أحدها أن تحب الزوج وتأن له فيؤثر في معنى الودود قال عليه السلام بالودود الطباع مجبولة على الانس وأول مالوف وأما التي اختيرت الرجال

بعض نسائه على عشرة دراهم وأثابت و كان رضى بدو جرة ووسادة من آدم حشوها ليف أبو داود الطيالسي والبخاري من حديث أنس زوج رسول الله ﷺ أم سلمة على متاع بث قيمته عشرة دراهم قال الزبار ورأيت في موضع آخر تزويجها على متاع بث ورجع قيمته أربعون دراهم ورواه الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد وكلاهما ضعيف ولا أحد من حديث علي لما تزوجه فاطمة بث معها بخميلة ووسادة آدم حشوها ليف ورحين وسقاء وجرتين ورواه الحاكم وصححه استاده وابن حبان مختصرا (١١) حديث أولم على بعض نسائه بمدن من شعير البخاري من حديث عائشة (١٢) حديث أولم على أخرى بمدى تمر ومدى سويق إلا ربعه من حديث أنس أولم على صفية بسويق وتمر وسلم فجعل الرجل يجس به بفضل التمر وفضل السويق وفي الصحيحين التمر والأقط والسمن وليس في شيء من الأصول تنقيد التمر والسويق بمدن (١٣) حديث كان عمر ينهى عن المغالاة ويقول ما تزوج رسول الله ﷺ ولا زوج بناته بأكثر من أر بعانة درهم قال الثرمذى حسن صحيح (١٤) حديث تزوج بعض أصحاب النبي ﷺ على وزن نواة من ذهب يقال قيمتها خمسة دراهم متفق عليه من حديث أنس ابن عبد الرحمن بن عوف تزوج علي ذلك وتقو بمائة خمسة دراهم ورواه البيهقي (١٥) حديث من ركة المرأة سرعة تزويجها وسرعة رجوعها أى الولادة وتيسير مهرا وأحد البيهقي من حديث ما شق من المرأة أن تيسر خطبتها وإن تيسر صداقها وإن تيسر رجوعها قال عروة يعني الولادة واستاده جيد (١٦) حديث أبر كهن أقلهن مهرا أو عمر التوقاني في معاشره الأهلين من حديث عائشة أن أعظم النساء بركة صبيهن وجوها وأقلهن مهرا وقد تقدم ولا أحد البيهقي أن أعظم النساء بركة أى سرهن صداقا واستاده جيد (١٧) حديث تهادوا تحابوا بالبخاري في كتاب الأدب المفرد والبيهقي من حديث أبي هريرة يستند جيد (١٨) حديث عليكم بالودود والودود أبو داود والنسائي من حديث معقل بن يسار تزوجوا الودود والودود واستاده صحيح (١٩) حديث قال لما بر وقد نكح ثيبا هلا بكرًا تلاعها وتلاعبك متفق عليه من حديث جابر

الدقاق أنه قال الشجرة إذا نبتت بنفسها من غير غرس فإنها توريق ولا تثمر وهو كالأول ويجوز أنها تثمر كالاشجار التي في الأودية والجبال

ولكن لا يكون لها (٣٨) طعم فأكهة البساتين والعرس اذا نقل من موضع الى موضع آخر يكون أحسن حالاً أو أكثر

ومارست الاحوال فربما لا ترضى بعض الاوصاف التي تخالفها لما للتنفق في الزوج * الثانية أن ذلك أكل في مودته لها فان الطبع ينفر عن التي مسها غير الزوج فقرة ما وذلك ينقل على الطبع مهما يذكر وبعض الطباع في هذا أشد هورا * الثالثة أنها لا تخرج الى الزوج الاول ولا كالحب ما يقع مع الحبيب الاول غالباً * السابعة أن تكون نسبية أعني أن تكون من أهل بيت الدين والصالح فانها تستر بناتها وبنيها فاذ لم تكن مؤدبة لم تحسن التأديب والتربية ولذلك قال عليه السلام (١) اياكم وخضراء الدمن فقيل ما خضراء الدمن قال المرأة الحسناء في المنبت السوء وقال عليه السلام (٢) تحير والنظفكم فان العرق نزاع * الثامنة أن لا تكون من القرابة القريبة فان ذلك يقلل الشهوة قال عليه السلام (٣) لا تنكحوا القرابة القريبة فان الولد يخلق ضاوي أو نحيفاً وذلك لأن شجره في تضعيف الشهوة فان الشهوة إنما تنبت بقوة الاحساس بالنظر والملمس وانما يقوى الاحساس بالامر الغريب الجدد فأما المهود الذي دام النظر اليه مدة فانه يضعف الحس عن تمام ادراكه والتأثر به ولا تنبت به الشهوة فهذه الحاصل المرغبة في النساء ويجب على الولي أيضاً أن يراعي خصال الزوج ولينظر لكرهه فلا يزوجهما من ساء خلقه أو خلقه أو ضعف دينه أو قصر عن القيام بحقوقها وكان لا يكافئها في نسبها قال عليه السلام (٤) النكاح رقيق فلينظر أحدكم أين يضع كرمه والاحتياط في حقها أهم لأنها رقيقة بالنكاح لا تعطش لها والزوج قادر على الطلاق بكل حال ومهما زوج بنته ظالماً أو قاسماً ومبتدعاً أو شارباً خمر فقد جنى على دينه وتعرض لسخط الله ما قطع من حق الرحم وسوء الاختيار وقال رجل للحسن قد خطبنا بنتي جماعة فمن أزوجهما قال عمن يتقى الله فإن أحبها أو كرمها وإن أبغضها لم يظلمها وقال عليه السلام (٥) من زوج كرمته من فاسق فقد قطع رحمها

(الباب الثالث) في آداب المعاشرة وما يجري في دوام النكاح والنظر فيها على الزوج وفيها على الزوجة (أما الزوج) فعليه مراعاة الاعتدال والآداب في اثني عشر أمراً في الولعة والمعاشرة والدعابة والسياسة والغيرة والثقة والتعليم والقسم والتأديب في الشوز والوقار والولادة والمأقاة بالطلاق (الآداب الاول) الولعة وهي مستحبة قال أنس رضي الله عنه رأى رسول الله ﷺ (٦) على عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أن تصفره فقال ما هذا فقال تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك أولم ولو بشاة وأولم رسول الله ﷺ (٧) على صفية جمر وسويق * وقال عليه السلام (٨) طعام أول يوم حق وطعام الثاني سنة وطعام

(١) حديث اياكم وخضراء الدمن فقيل ما خضراء الدمن قال المرأة الحسناء في المنبت السوء الدار قطن في الافراد والرامهرمزي في الأمثال من حديث أبي سعيد الخدري قال الدار قطن نفرد به الواقدي وهو ضعيف (٢) حديث تحير والنظفكم فان العرق دساس ابن ماجه من حديث عائشة مختصر ادون قوله فان العرق وروي أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس تزوجوا في الحجر الصالح فان العرق دساس وروي أبو موسى المديني في كتاب تضييع العمر والأيام من حديث ابن عمر وانظري في أي نصاب تضع ولذلك فان العرق دساس وكلاهما ضعيف (٣) حديث لا تنكحوا القرابة فان الولد يخلق ضاوي قال ابن الصلاح لم أجده أصلاً معتمدا * قلت إنما يعرف من قول عمر أنه قال لآل السائب قد أضويتم فأنكحوا في النوايح ورواه ابراهيم الحري في غريب الحديث وقال معناه تزوجوا الغرائب قال وقال أغربوا ولا تنصوبوا (٤) حديث النكاح رقيق فلينظر أحدكم أين يضع كرمه رواه أبو عمر التوفاني في معاشرة الاهلين موقفاً على عائشة وأسما بنتي أبي بكر * قال البيهقي وروى ذلك مرفوعاً والموقوف أصبح (٥) حديث من زوج كرمته من فاسق فقد قطع رحمها ابن جبان في الضعفاء من حديث أنس ورواه في الثقات من قول الشعبي بإسناد صحيح

(٦) حديث أنس رأى رسول الله ﷺ على عبد الرحمن بن عوف أن تصفره فقال ما هذا قال تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك أولم ولو بشاة متفق عليه (٧) حديث أولم على صفية بسويق وتمر الاربعه من حديث أنس وسلم نحو موقوف تقدم (٨) حديث طعام أول يوم حق وطعام الثاني سنة وطعام الثالث

ثمسة لدخول
التصرف فيه
وقد اعتبر الشرع
وجود التعليم في
الكلب المعلم
وأحصل ما يقتله
بخلاف غير المعلم
(وسمعت كثيراً
من المشايخ
يقولون من لم ير
مفلحاً لا يفلح
ولنا في رسول الله
صلى الله عليه
وسلم أسوة
حسنة وأصحاب
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
تلقوا العلوم
والآداب من
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
كما روى عن
بعض الصحابة
علمنا رسول الله
صلى الله عليه
وسلم كل شيء
حتى الخمر
فالمراد الصادق
اذا دخل تحت
حكم الشيخ
وصحبه وتأديب
بآدابه يسرى
من باطن الشيخ
حال إلى باطن
المريد كمرآة
يقتبس من سراج
وكلام الشيخ يلقح باطن المريد و يكون مقال الشيخ مستودع فائس الحال وينقل

من ارادة نفسه
وفى في الشيخ
بترك الاختيار
نفسه فبأن لف
الاهي يصير
بين صاحب
والمصحوب
امتزاج وارتباط
بالنسبة الروحية
والطاهرة الفطرية
ثم لا يزال المريد
مع الشيخ
كذلك متادبا
بترك الاختيار
حتى يرتقي من
ترك الاختيار
الى الشيخ الى
ترك الاختيار
مع الله تعالى
وفيهم من الله
كما كان فهم من
الشيخ ومبدأ
هذا الخير كله
الصبغة والملازمة
للشيخ والخرقة
مقدمة ذلك *
ووجه لبس
الخرقة من السنة
ما أخبرنا الشيخ
أبو زرعة عن
أبيه الحافظ أبي
الفضل المقدسي
قال أنا أبو بكر
أحمد بن علي بن
خلف الأديب
النيسابوري قال
أننا لما كنّا أبو عبد

الثالث سمعته ومن سمع سمع الله به ولم يرفعه إلا زبائن عبد الله وهو غريب وتستحب تهنئته فيقول من دخل على
الزوج بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينك في خير وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه عليه السلام أمر بذلك
(١) ويستحب إظهار التكاثر قال عليه السلام (٢) فصل ما بين الحلال والحرام الدف والصوت وقال رسول الله
ﷺ (٣) أعلنوا هذا التكاثر واجعلوه في المساجد وارضوا عليه بالدفوف وعن الربيع بنت معوذات جاء
رسول الله ﷺ (٤) فدخل على غداة بني في مجلس على فراشي وجويريات لنا يضربن بدهفن ويندن من قتل
من أبائي إلى أن قالت إحداهن * وفينا نبي يعلم في غدا * فقال لها اسكتي عن هذه وقولي الذي كنت تقولين
قبلها (الآداب الثاني) حسن الخلق مهم * واحتمل الذي منهن * رحم عليهن * لقصور عقولهن قال الله تعالى
(وعاشروهن بالمعروف) وقال في تعظيم حقهن * (وأخذن منكم ميثاقا غليظا) وقال (والصاحب بالجانب)
قبل هي المرأة آخر ما وصي به رسول الله ﷺ (٥) ثلاث كان يتكلم بهن حتى تلجلج لسانه وحنى كلامه
جعل يقول الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم لا تكفهم مالا يطيقون الله الله في النساء فانهن عوان في أيديكم
يعني أسراهن أخذتوهن بأمانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله وقال عليه السلام (٦) من صبر على سوء خلق امرأته
أعطاه الله من الأجر مثل ما أعطى أيوب على بلائه ومن صبر على سوء خلق زوجها أعطاه الله مثل ثواب آسية
امرأة فرعون * وأعلم أنه ليس حسن الخلق مع الكاف الذي عنها بل احتمال الذي منها والحلم عند غضبها وغضبها
اقتداء برسول الله ﷺ (٧) فقد كانت أزواجه تراجعه الكلام وتهجره الواحدة منهن يومالي الليل (٨) وراجعت
امرأة عمر رضي الله عنه عمر في الكلام فقال أتراجعيني بالكاه فقال أن أزوج رسول الله ﷺ يراجعه
وهو خير منك فقال عمر خابت حفصة وخسرت أن راجعته ثم قال لحفصة لا تقترى بآية ابن أبي قحافة فانها
حبيب رسول الله ﷺ وخوفها من المراجعة وروى أنه دفعت إحداهن في صدر رسول الله ﷺ (٩) فزبرتها

سمعة ومن سمع سمع الله به قال المصنف لم يرفعه إلا زبائن عبد الله قلت هكذا قال الترمذي بعد أن أخرجه من
حديث ابن مسعود وضعفه (١) حديث أبي هريرة في تهنئة الزوج بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينك في
خير أبو داود الترمذي وصححه وابن ماجه وقدم في الدعوات (٢) حديث فصل ما بين الحلال والحرام الدف
والصوت الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث عبد بن حاطب (٣) حديث أعلنوا هذا التكاثر واجعلوه في
المساجد وارضوا عليه بالدف والصوت الترمذي من حديث عائشة وحسنه وضعفه البيهقي (٤) حديث الربيع بنت
معوذات رسول الله ﷺ فدخل على غداة بني في مجلس على فراشي وجويريات لنا يضربن بدهفن الحديث
رواه البخاري وقال يوم يذوق في بعض نسخ الأحياء يوم يبعث وهو يوم (٥) حديث آخر ما وصي به رسول
الله ﷺ ثلاث كان يتكلم بهن حتى تلجلج لسانه وحنى كلامه جعل يقول الصلاة وما ملكت أيمانكم
لا تكفهم مالا يطيقون الله الله في النساء فانهن عوان عندكم الحديث الثنائي في الكبرى وابن ماجه من حديث
أم سلمة أن النبي ﷺ وهو في الموت جعل يقول الصلاة وما ملكت أيمانكم فقال قال يقولها وما يقبض بها لسانه
وأما الوصية بالنساء فالعرفان ذلك كان في حجة الوداع رواه مسلم في حديث جابر الطويل وفيه فاقوا الله في
النساء فانكم أخذتوهن بأمانة الله الحديث (٦) حديث من صبر على سوء خلق امرأته أعطاه الله من الأجر
مثل ما أعطى أيوب على بلائه الحديث لم أقف له على أصل (٧) حديث كان أزواجه تراجعه رسول الله
وتهجره الواحدة منهن يومالي الليل متفق عليه من حديث عمر في الحديث الطويل في قوله تعالى (فان تظاهرا
عليه) (٨) حديث وراجعت امرأة عمر عمر في الكلام فقال أتراجعيني بالكاه قالت أن أزوج رسول الله
ﷺ يراجعه وهو خير منك الحديث هو الحديث الذي قبله وليس فيه قوله بالكاه ولا قولها هو خير
منك (٩) حديث دفعت إحداهن في صدر رسول الله ﷺ فزبرتها أمها فقال ﷺ دعها فانهن

اكسوه هذه
فسكت القوم
فقال رسول الله
صلى الله عليه
وسلم اتوني بأم
خالد قالت فأتني
في فلبسني يده
فقال املي
وأخذي يقولها
مرتين وجعل
ينظر إلى علم في
الخميصة أصفر
وأحمر ويقول
يأم خالد هذا
سناء والنساء هو
الحسن بلسان
الحبيشة ولا خفاء
ان لبس الخرقه
على البيشة التي
تحمدها الشيوخ
في هذا الزمان لم
يكن في زمن
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
وهذه البيشة
والاجتماع لها
والاعداد بها
من استحسان
الشيوخ وأصله
من الحديث
مارويناها والشاهد
لذلك أيضا الحكيم
الذي ذكرناه وأي
اقتداء برسول
الله صلى الله عليه

أما فقال عليه السلام دعينا فانهم يصنعن أكثر من ذلك^(١) وجرى بينه وبين عائشة كلام حتى أدخلها بينهما
أبا بكر رضي الله عنه حكوا واستشهده فقال لما رسول الله ﷺ تكلمين أو تكلم فقلت بل تكلم أنت ولا تفل
إلا حقا فلطمها أبو بكر حتى دعى فوها وقال يا عدي ففسما أو يقول غير الحق فاستجارت برسول الله ﷺ
وقعدت خلف ظهره فقال له النبي ﷺ لم تدع لهذا ولا أريد منك هذا^(٢) وقالت له مرة في كلام غضبت عنده
أنت الذي تزعم أنك نبي الله فتبسم رسول الله ﷺ واحتمل ذلك حلما وكروا كان يقول لها^(٣) أني لأعرف
غضبك من رضاك قالت وكيف تعرف قال إذا ضربت قالت لا وإله عبدو إذا غضبت قالت لا وإله ابراهيم قالت
صدقت إنما أهجر اسمك^(٤) وقال أن أول حب وقع في الإسلام حب النبي ﷺ لما شتره رضي الله عنها^(٥) وكان
يقول لها كنت لك كأي زرع لأمر زرع غير أني لا أطلقك وكان يقول لفسائه^(٦) لا تؤذي في عايشة فانه والله
ما نزل على الوحى وأنا في لحاف امرأة ممنك غيرها وقال أنس رضي الله عنه كان رسول الله ﷺ^(٧) أرحم الناس
بالنساء والصبيان أن يزبد على احتمال الأذى بالمداعبة والمزح والملاعبة فهي التي تطيب قلوب النساء
وقد كان رسول الله ﷺ يمزج معهن ويذل الي درجات عقولهن في الأعمال والأخلاق حتى روى أنه ﷺ^(٨)
كان سابق عائشة في العود فسبقته يوما وسبقها في بعض الأيام فقال عليه السلام هذه بتلك وفي الخبر أنه كان
ﷺ^(٩) من أفكاه الناس مع نسائه وقالت عائشة رضي الله عنها^(١٠) سمعت أصوات أناس من الحبشة وغيرهم
يلعبون في يوم عاشوراء فقال لي رسول الله ﷺ تخمين أن تري لهم قالت قلت نعم فأرسل إليهم فأتوا فأقام رسول
الله ﷺ بين البابين فوضع كفاه على الباب مديده وضعت ذقني على يده وجعلوا يلعبون وأ نظر وجعل رسول الله
ﷺ يقول حبسك وأقول اسكت مرتين أو ثلاثا ثم قال يا عائشة حبسك فقلت نعم فأشار إليهم فأنصرفوا فقال
يصنعن أكثر من ذلك لم أقفله على أصل^(١) حديث جرى بينه وبين عائشة كلام حتى أدخل بينهما أبا بكر حكوا
الحديث الطبراني في الأوسط والخطيب في التاريخ من حديث عائشة بسند ضعيف^(٢) حديث قالت له عائشة
مرة غضبت عنده أنت الذي تزعم أنك نبي فتبسم رسول الله ﷺ أبو جلي في مسنده وبوالشيخ في
كتاب الأمثال من حديث عائشة وفيه ابن اسحق وقد عنعنه^(٣) حديث كان يقول لعائشة أني لأعرف
غضبك من رضاك الحديث متفق عليه في حديثها^(٤) حديث أول حب وقع في الإسلام حب النبي ﷺ
عائشة الشيعان من حديث عمرو بن العاص أنه قال أي الناس أحب إليك يا رسول الله قال عائشة الحديث
وأما كونه أول فرواها ابن الجوزي في الموضوعات من حديث أنس ولله أراد بالمدينة كافي الحديث الآخر
ان ابن الزبير أول مولود ولد في الإسلام بر يد بالمدينة ولا أفجبه النبي ﷺ لخديجة أمر معروف
يشهده الأحاديث الصحيحة^(٥) حديث كان يقول لعائشة كنت لك كأي زرع لأمر زرع غير أني لا أطلقك
متفق عليه من حديث عائشة دون الاستثناء ورواه بهذه الزيادة ابن سيرين بكارو والخطيب^(٦) حديث لا تؤذي في
في عائشة فانه والله ما نزل على الوحى وأنا في لحاف امرأة ممنك غيرها البخاري من حديث عائشة^(٧) حديث
أنس كان رسول الله ﷺ أرحم الناس بالنساء والصبيان مسلم بلفظ ما رأيت أحدا كان أرحم بالعمال
من رسول الله ﷺ زاد علي بن عبد العزيز والبغوي والصبيان^(٨) حديث مسابقتها ﷺ لعائشة
فصبقته ثم سبقها وقال هذه تلك أبو داود والنسائي من الكبرى وابن ماجه في حديث عائشة بسند
صحيح^(٩) حديث كان من أفكاه الناس مع نسائه الحسن بن سفيان في مسنده من حديث أنس دون قوله
مع نسائه ورواه البار والطيبراني في الصغير والأوسط فقال مع صبي وفي استاده ابن لمية^(١٠) حديث عائشة
سمعت أصوات أناس من الحبشة وغيرهم يلعبون يوم عاشوراء فقال لي رسول الله ﷺ تخمين أن تري
لهم الحديث متفق عليه مع اختلاف دون ذكر يوم عاشوراء وإنما قال يوم عيد ودون قولها أسكت وفي

رسول الله ﷺ (١) أكل المؤمنان إيماناً أحسنهم خلقاً وألفهم بأهلهم وقال عليه السلام (٢) خيركم لئسائه وأنا خيركم لئسائه وقال عمر رضي الله عنه مع خشوته ينبغي للرجل أن يكون في أهله مثل الصبي فإذا التمسوا ما عنده وجد رجلاً وقال لقمان رحمه الله ينبغي للعاقل أن يكون في أهله كالصبي وإذا كان في القوم وجد رجلاً وفي تفسير الخبر المروي (٣) أن الله يفيض الجعظري الجواظ قبل هو الشديدي على أهله المتكبر في نفسه وهو أحداً ما قيل في معنى قوله تعالى عتيل العتيل هو العتيل القلب على أهله وقال عليه السلام لجابر (٤) هلا بكراً أتلاعبها وتلاعبك ووصفت أعرابية تزوجها وقدمات فقالت والله لقد كان ضحكاً كذا إذا ولي سكيناً إذا خرج آكلها ما وجد رجلاً مسائلاً عما فقد (المراد الرابع) أن لا ينسقط في الدعاة وحسن الخلق والمواظفة اتباع هواها إلى حد يفسد خلقها ويسقط بالكلية هيبتها عندها بل يراعي الاعتدال فيه فلا يدع الهيبة ولا تقباض مهابراً منكرها ولا يفتح باب المساعدة على المنكرات البتة بل مهابراً بما خالف الشرع والمروءة وتمروا بعتاض قال الحسن والله ما أصبح رجل يطيع امرأته فيما يهوى إلا كبه الله في النار وقال عمر رضي الله عنه خالفوا النساء فإن في خلافهن البركة وقد قيل شاورهن وخالفهن وقد قال عليه السلام (٥) نفس عبد الزوجة وما قال ذلك لأنه إذا أطاعني في هواها فهو عبيدها وقد نفس فإن الله ملكه المرأة فملكها نفسه فقد عكس الأمر وقلب القضية وأطاع الشيطان لما قال ولا منهن فليغيرن خلق الله أحق الرجل أن يكون متبوعاً لا بآباء وقد سمى الله الرجال قوامين على النساء وسمى الزوج ميذاً فقال تعالى وألفيا سيدها الذي الباب فإذا انقلب السيد مسخر أقفد بدل نعمة الله كفر أو نفس المرأة على مثال نفسك أن أرسلت عنها قليلاً جمحت بك طويلاً وإن أرخيت عذارها فتراجذ بك ذراعا وإن كيجتها وشددت بك علياً في محل الشدة ملكتها قال الشافعي رضي الله عنه ثلاثة إن أكرمهم أمهاتك وإن أتهمهم أكرمك المرأة والحامد والنبي أراد به أن محضت الأكرام ولم يخرج غلظك بليتك وفضاظك برفقك وكانت نساء العرب يعامن بناتهن أخبار الأزواج وكانت المرأة تقول لا بشئ اختبري زوجك قبل الأقدام والجراة عليه أزعج زوج رجمه فإن سكنت فقطعي اللحم على راسه فإن سكنت فكسري العظام بسيفه فإن سكنت فاجعلي الأكاف على ظهره وامطعها فاما هو حمارك وعلى الجملة فإنها بعدل قامت السموات والأرض فكل ما جاوز حده انعكس على ضده فينبغي أن تسلك سبيل الاقتصاد في مخالفة والمواظفة وتنبع الحق في جميع ذلك لتسلم من شرهن فإن كيدهن عظيم وشرهن فاش والغالب عليهن سوء الخلق وركاكة العقل ولا يعتدل ذلك منهن إلا بنوع لطف بمنزوجة سياسة وقال عليه السلام (٦) مثل المرأة الصالحة في النساء كمثل الغراب الأعصم بين مائة غراب والأعصم يعني الأبيض البطن وفي وصية لقمان لابته يا بني اتق المرأة السوء فإنها تشييك

رواية للنسائي في الكبرى قلت لا تعجل مرتين وفيه فقال بإجماره وسنده صحيح (١) حديث أكل المؤمنان إيماناً أحسنهم خلقاً وألفهم بأهلهم التزمى والنسائي واللفظ له والحاكم وقال رواه ثقات على شرط الشيخين (٢) حديث خياركم خيركم لئسائه وأنا خيركم لئسائه واختلفوا في حديث آخر من حديث أبي هريرة دون قوله وأنا خيركم لئسائه وله من حديث ما شئت وصححه خيركم خيركم لأهلها وأنا خيركم (٣) حديث أن الله يفيض الجعظري الجواظ أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث أبي هريرة بسند ضعيف وهو في الصحيحين من حديث جارية ابن وهب والخزاعي بلفظ الآخر كمال التار كل عتيل جواظ مستكبر ولا بد ولا يدخل الجنة الجواظ ولا الجعظري (٤) حديث قال لجابر هلا بكراً أتلاعبها وتلاعبك متفق عليه من حديثه وقد تقدم (٥) حديث نفس عبد الزوجة لم أقفله على أصل والمعروف نفس عبد الله بنار وعبد الدرهم الحديث رواه البخاري من حديث أبي هريرة (٦) حديث مثل المرأة الصالحة في النساء كمثل الغراب الأعصم من مائة غراب الطير أي من حديث أبي امامة بسند ضعيف ولا أحد من حديث عمرو بن العاص كنعان رسول الله ﷺ بمن الظهران فإذا بغربان كثيرة فيها غراب أعصم أحر المقار فقال لا يدخل الجنة من النساء إلا مثل هذا الغراب في هذه الغرابين وإسناده صحيح وهو في

حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً * وسب نزول هذه الآية أن الزبير بن السوام رضى الله عنه اخضع هو وآخر إلى رسول الله ﷺ في شراج من الحرة والشراج مسيل الماء كانا يسقيانه النخل فقال النبي عليه السلام للزبير اسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك فغضب الرجل وقال قضي رسول الله لابن عمته قاتل الله تعالى هذه الآية يعلم فيها الأدب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وشرط عليهم في الآية التسليم وهو الاقياد ظاهراً ونفى الحرج وهو الاقياد باطناً وهذا شرط المريد مع الشيخ بسند التحكيم قلبس الحسرة يزِيل

قبل الشيب واتفق شرار النساء فانهن لا يدعون الى خير وكن من خيارهن على حذر وقال عليه السلام ^(١) استعدوا من العواقر الثلاث وعدن منهن المرأة السوء فانهما المشيبة قبل الشيب وفي لفظ آخر ان دخلت عليها سبتك وإن غبت عنها خانتك وقد قال عليه السلام في خيرات النساء ^(٢) انكن صواحبات يوسف يعني ان صرفكن أبابكر عن التقدم في الصلاة بل تمكن عن الحق إلى الهوى قال الله تعالى حين أفضين سر رسول الله ﷺ ^(٣) ان توبا إلى الله فقد صغت قلوبكما أي مات وقال ذلك في خير أزواجه وقال عليه السلام ^(٤) لا يفاج قوم لمحكم امرأة وقدر بر عمر رضي الله عنه امرأته لما راجعته وقال ما انت الامة في جانب البيت إن كانت لئالك حاجة والا جلست كما انت فاذا فبين شروفيهن ضعف فالسياسة والخشونة علاج الشر والمطايبة والرحمة علاج الضعف فالطبيب الحاذق هو الذي يقدر العلاج بقدر الداء فلينظر الرجل أولاً إلى أخلاقها بالتجربة ثم ليعاملها بما يصلحها كما يقتضيه حالها (الخامس) الاعتدال في الغيرة وهو أن لا يتغالغ عن مبادئ الأمور التي تخشى غوائلها ولا يبالغ في إساءة الظن والتعنّت وتجنس البواطن فقد نهى رسول الله ﷺ ^(٥) ان تتبع عورات النساء وفي لفظ آخر ان تتبع النساء ولما قدم رسول الله ﷺ من سفره قال ^(٦) قبل دخول المدينة لا تنظروا النساء ليلا فخاله رجلان فسبأ فراه كل واحد في منزله ما يكره وفي الخبر المشهور ^(٧) المرأة كالضلع ان قومته كسرته فدعه تستمتع به على عوج وهذا في تهذيب أخلاقها وقال رسول الله ﷺ ^(٨) ان من الغيرة غيرة يغضبها الله عز وجل وهي غيرة الرجل على أهله من غير بينة لأن ذلك من سوء الظن الذي نهى عنه فان بعض الظن إثم وقال علي رضي الله عنه لا تكثر الغيرة على أهلك فترى ما بسوء من أجلك وأما الغيرة على عملها فلا بد منها وهي محمودة وقال رسول الله ﷺ ^(٩) إن الله تعالى يغار المؤمن يغار وغيرة الله تعالى أن يأتي الرجل ما حرم عليه وقال عليه السلام ^(١٠) أتعجبون من غيرة سبعة أنا والله أغير منه والله أغير مني ولا جل غيرة الله تعالى حرم الفواحش مظهر وما بطن ولا أحد أحباله العذر من الله ولذلك بعث المنذرين والمبشرين ولا أحد أحباله المدح من الله ولا جل ذلك وعد الجنة وقال رسول الله ﷺ ^(١١) رأيت ليلة أسري في الجنة قصراً وبقنانه جارية فقلت لمن هذا

و يذكر المراد
في كل ما أشكل
عليه من تصاريف
الشيخ قصة
موسى مع الخضر
عليه السلام كيف
كان يصدر من
الخضر تصاريف
يشكرها موسى ثم
لما كشفه عن
معناها بان موسى
وجه الصواب في
ذلك فكذا ينبغي
للمريد أن يعلم
ان كل تصرف
أشكل عليه يحتمل
من الشيخ عند
الشيخ فيه بيان
وبرهان للصحة
ويدل الشيخ في
لبس الخرقه تنوب
عن مدرسه الله
عليه السلام وتسليم
المراد تسليم الله
ورسوله قال الله
تعالى ان الذين
يابعونك انما
يابعون الله بذا
فوق ايامهم فمن
نكت فانما ينكت
على نفسه و يأخذ
الشيخ على المراد
عهد الوقاء بشرائط
الخرقة و يصرفه
فصول الخرقه

السنن الكبرى للنسائي (١) حدثنا أستيذنا من القواقر الثلاث وعدهن المرأة السوداء قاتنا المشبية قبل المشب
وفي لفظ آخر أن دخلت عليها لستك وإن غبت عنها خانتك أبو منصور الدباقي في مسند القردوس من حديث أبي
برة بسند ضعيف واللفظ الآخر رواه الطبراني من حديث فضالة بن عبيد ثلاث من القواقر وذكرونها وامرأة
إن حضرت آذتك وإن غبت عنها خانتك وسنده حسن (٢) حديثنا نكن صواحبات يوسف متفق عليه من
حديث عائشة (٣) حديث نزول قوله تعالى إن تنو بالي الله فقد صفت قلوبكم بما في خير أزواجه متفق عليه من
حديث عمر والمرأة أنا عائشة وحفصة (٤) حديث لا يفلح قوم تملكهم امرأة البخاري من حديث أبي بكر نحوه
(٥) حديث نهى رسول الله ﷺ أن تقيم عورات النساء الطبراني في الأوسط من حديث جابر نهى أن يتطلب
عورات النساء والحديث عند مسلم بلفظ نهى أن يطرُق الرجل أهله ليلًا يخونهم وأطلب عورتهم واقتصر
البخاري منه على ذكر النهي عن الطروق ليلًا (٦) حديث أنه قال قبل دخول المدينة لا تطرقوا أهلكم ليلًا
لخافه وجلان فسميا إلى منازلهم فرأى كل واحد في بيته ما يكره أحد من حديث ابن عمر بسند جيد (٧) حديث
المرأة كالضلع إن أردت قسيمة كسرتة الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٨) حديث غيرة يبغيها الله
وهي غيرة الرجل على أهله من غير رية أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث جابر بن عتيك (٩) حديث الله
يغار المؤمن ويغار غيره الله تعالى إن يأتي الرجل المؤمن من محرم الله عليه متفق عليه من حديث أبي هريرة ولم
يقبل البخاري والمؤمن من (١٠) حديث أتعجبون من غيرة سعد والله لا أغير عنه والله أغير مني الحديث
متفق عليه من حديث المغيرة بن شعبه (١١) حديث رأيت ليلة أسرى في الجنة قصرًا وبناها من جارية
قلت لي هذا القصر فقيل لعمر الحديث متفق عليه من حديث جابر وذكروا كريمة أسرى ولم يذكر

الصورة المطالبات الالهية والمرضى النبوي يعتقد المريدان الشيخ باب فضحه الله تعالى (٤٣) الى جناب كرمه منه يدخل

واليه يرجع وينزل
بالشيخ سوانحه
ومهامه الدينية
والدنيوية
ويعتقد أن
الشيخ ينزل بالله
الكريم ما ينزل
المريد به ويرجع
في ذلك الى الله
المريد كما يرجع
وللشيخ باب
مفتوح من
المكاملة والحادثة
في النوم واليقظة
فلا يصرف الشيخ
في المريد بهواه
فهو أمانة الله
عنده ويستغيت
الى الله بمحوائج
المريد كما يستغيت
بمحوائج نفسه
ومهامه دينه ودنياه
قال الله تعالى وما
كان لبشر أن
يكلمه الله إلا
وحيًا أو من وراء
حجاب أو يرسل
رسولًا فإن سال
الرسول بختص
بالأنبياء والوحي
كذلك والكلام
من وراء حجاب
بالالهام والهواتف
والنمائم وغير
ذلك للشيخ

القصر فقيل لعمر فارتدت أن أنظر إليها فذكرت غير تك يا عمر فبكى عمر وقال عليك أغار يا رسول الله وكان الحسن يقول أ تدعون نساء كم زاحم العلوج في الأسواق قبح الله من لا يفارو قال عليه السلام (١) أن من الغيرة ما يحبه الله ومنها ما يبغضه الله ومن الخيلاء ما يحبه الله ومنها ما يبغضه الله فاما الغيرة التي يحبها الله فالغيرة في الريبة والغيرة التي يبغضها الله فالغيرة في غير ريبة والاختيال الذي يحبه الله الاختيال الذي يحبه الله فاما الغيرة التي يبغضها الله فالاختيال الذي يبغضه الله الاختيال في الباطل وقبح عليه السلام (٢) أن لا يغيور وما من امرئ لا يغار إلا منكوس القلب والطريق المغني عن الغيرة أن لا يدخل عليها الرجال وهي لا تخرج إلى الأسواق وقال رسول الله ﷺ (٣) لا بنته فاطمة عليها السلام أي شيء خير للمرأة قالت أن لا ترى رجلا ولا يراها رجل فضمها إليه وقال ذرية بعضها من بعض فاستحسن قولها وكان أصحاب رسول الله ﷺ يسدون الكوى والنقب في الخيطان لئلا تطلع النساء الى الرجال ورأى ما ذاسر أنه تطلع في الكوة فضر بها ورأى أمره أنه قد دفعته الى غلامه فتاحه قد أكلت منها فضر بها وقال عمر رضي الله عنه أعرأ النساء يلزمن الحجال وأنا قال ذلك لانهن لا يرغن في الخروج في الهيئة الزنة وقال عودا نساء كم لا وكان قد أذن رسول الله ﷺ (٤) للنساء في حضور المسجد والصواب الآن المنع إلا العجائز بل استصوب ذلك في زمان الصحابة حتى قالت عائشة رضي الله عنها لو علم النبي ﷺ ما أحدث النساء بعده لمنعهن من الخروج ولما قال ابن عمر قال رسول الله ﷺ (٥) لا تمنعوا إماء الله مساجد الله فقال بعض ولده بلى والله لمنعهن فضر به وغضب عليه وقال تسمعن أقول قال رسول الله ﷺ لا تمنعوا فتقول بلى وأنا استجبر على الخالفة لعامة خير الزمان وأنا غضب عليه لاطلاقه للفظ بالخالفة ظاهرا من غير إظهار العذر وكذلك كان رسول الله ﷺ قد أذن لهن في الأعياد خاصة أن يخرجن ولكن لا يخرجن إلا برضا أزواجهن والخروج الآن مباح للمرأة العفيفة برضا زوجها ولكن القعود أسلم ويني أن لا تخرج إلا لهن فان الخروج للنظارات والأموال التي ليست مهمة تقدر في المروءة وما تنفى الى التساؤل فاذا خرجت فينبغي أن تقض بضرها عن الرجال ولست أقول أن وجه الرجل في حقها عورة كوجه المرأة في حق بل هو كوجه الصبي الأمر في حق الرجل فيحرم النظر عند خوف الفتنة فقط فان لم تكن فتنة فلا إذن لم يزل الرجال على عمر الزمان مكشوف الوجوه والنساء يخرجن متعقيات ولو كان وجوه الرجال عورة في حق النساء لأمروا بالنقب أو منعهن من الخروج إلا للضرورة (السادس) الاعتدال في الثقة فلا ينبغي أن يقتصر عليهن في الاتفاق

الجاء يوقد ذكر الجارية في حديث آخر متفق عليه من حديث أبي هريرة بينا أنا نائم رأيتني في الجنة الحديث (١) حديث أن من الغيرة ما يحبه الله تعالى ومنها ما يبغضه الله تعالى الحديث أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث جابر بن عتيك وهو الذي تقدم قبله بأربعة أحاديث (٢) حديث أن لا يغيور وما من امرئ لا يغار إلا منكوس القلب تقدم أولها وأخرها فراه أبو عمر التوقي في كتاب معاشره الأهلين من رواية عبد الله بن محمد مرسلًا والظاهر أنه لعبد الله بن الحنفية (٣) حديث قال رسول الله ﷺ لا بنته فاطمة أي شيء خير للمرأة فقالت أن لا ترى رجلا الحديث ٧ البزار والدارقطني في الأفراد من حديث علي بسند ضعيف (٤) حديث الأذن للنساء في حضور المساجد متفق عليه من حديث ابن عمر أن نوال النساء بالليل الى المساجد (٥) حديث قالت عائشة لو علم النبي ﷺ ما أحدث النساء بعده لمنعهن من الخروج متفق عليه قال البخاري لمنعهن من المساجد (٦) حديث ابن عمر لا تمنعوا إماء الله مساجد الله فقال بعض ولده بلى والله الحديث متفق عليه (٧) حديث الأذن لهن في

٧ بهامش النسخة الصحيحة قلت * وروى أبو نعيم في الحلية من حديث أنس أن النبي ﷺ قال ما خير النساء فلم ندر ما تقول فصار على إني فاطمة فأخبرها بذلك فقالت فها قلت لخير لهن أن لا يرين الرجال ولا يراهن الرجال فرجع فأخبره بذلك فقال لهن عليك هذا قال فاطمة قال إنها بضعة مني

والراشدين في العلم (واعلم) أن للمريدين مع الشيوخ أو أئمة الرضا أو أئمة الفطام وقد سبق شرح الولادة المعنوية فأوان الارتضاع

ولا ينبغي أن يسرف بل يقصد فقال تعالى وكلا واشربوا ولا تسرفوا وقال تعالى ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط وقد قال رسول الله ﷺ (١) خيركم خيركم لا هله وقال ﷺ (٢) ديناراً نفقته في سبيل الله وديناراً نفقته في ربة وديناراً تصدقت به على مسكين وديناراً نفقته على أهلك أعظمها أجر الذي أنفقته على أهلك وقيل كان لملي رضي الله عنه أربع نسوة فكان يشتري لكل واحدة في كل أربعة أيام لحماً بدمهم وقال الحسن رضي الله عنه كانوا في الرجال خاصيب وفي الاثاث والثياب مغاير وقال ابن سيرين يستحب الرجل أن يعمل لأهله في كل جمعة فالزوجة وكان الخلاوة وان لم تكن من المهمات ولكن تركها بالكلية تقتير في العادة وينبغي أن يأمرها بالتصدق ببقايا الطعام وما يفسد لتركه فإذا أقل درجات الخير والبر أن تفعل ذلك بحكم الحال من غير تصريح أذن من الزوج ولا ينبغي أن يستأثر عن أهله بما كثر طيب فلا يطعمهم منه فان ذلك مما يوغر الصدور ويبعد عن المعاشرة والمعروف فان كان من معاً على ذلك فليأكله بحفية بحيث لا يعرف أهله ولا ينبغي أن يصف عندهم طعاما ليس يريد إطعامهم إياه وإذا كل فيقعد العيال كلهم على مائدته فقد قال سفيان رضي الله عنه بلغنا أن الله وملائكته يصلون على أهل بيت ما يكون جماعة وأعم ما يجب عليه مراعاته في الافاق أن يطعمهم من الحلال ولا يدخل مداخل السوء لاجلها فان ذلك جناية عليها لامتدادها وقد أوردنا الأخبار الواردة في ذلك عند ذكر آفات النكاح (السابع) أن جعل الزوج من علم الحيض وأحكامه معجزته به الاحترار الواجب ويعلم زوجته أحكام الصلاة وما يقضي منها في الحيض وما لا يقضي فانه أمر بأن يقبها التار بقوله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا فعليه أن يلقمها اعتقاد أهل السنة ويزيل عن قلبها كل بدعة ان استمعت اليها ويخوفها في الله ان تساهل في أمر الدين ويعلمها من أحكام الحيض والاستحاضة ما تحتاج اليه وعلم الاستحاضة يطول فأما الذي لا بد من إرشاد النساء اليه في أمر الحيض بيان الصلوات التي تقضيها فانهما لا تقطع دمها قبيل المغرب بمقدار ركعة فعليها قضاء الظهر والعصر وإذا تقطع قبل الصبح بمقدار ركعة فعليها قضاء المغرب والعشاء وهذا أقل ما راعيه النساء فان كان الرجل قائماً بجعلها فليس لها الخروج لسؤال العلماء وان قصر علم الرجل ولكن تاب عنها في السؤال فخيرها جواب المتقي فليس لها الخروج فان لم يكن ذلك فلها الخروج للسؤال بل عليها ذلك ويعصى الرجل بمعها ومهما علمت ما هو من القرائض عليها فليس لها أن تخرج الى مجلس ذكر ولا الى تعلم فضل إلا برضاها ومهما أهملت المرأة حكمها من أحكام الحيض والاستحاضة ولم يعلمها الرجل خرج الرجل معها وشاركا في الاثم (الثامن) اذا كان له نسوة فينبغي أن يعدل بينهن ولا يميل الى بعضهن فان خرج الى سفر وراد استصحاب واحدة أقرع بينهن كذلك كان يفعل رسول الله ﷺ (٣) فان ظلم امرأة بيليتها قضى لها فان القضاء واجب عليه وعند ذلك يحتاج الى معرفة أحكام القسم وذلك يطول ذكره وقد قال رسول الله ﷺ (٤) من كان له امرأتان قال الى احدهما دون الأخرى وفي لفظ لم يعدل بينهما يوم القيامة وأحد شيه مائل وإعما عليه العدل في العطاء والميت وما في الحب والوقاع فذلك لا يدخل تحت الاختيار قال الله تعالى ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين بين النساء ولو حرصتم أى لا تعدلوا في شهوة القلب وميل النفس وبتبع ذلك التفاوت في الوقاع وكان رسول الله ﷺ (٥) يعدل بينهن في العطاء واليوتة في الليالي ويقول اللهم هذا جهدي فيما أملك ولا طاقة لي فيما

الخروج في الأعياد متفق عليه من حديث أم عطية (١) حديث خيركم خيركم لأهله الترمذي من حديث مائشة ومصححه وقد تقدم (٢) حديث ديناراً نفقته في سبيل الله وديناراً نفقته في ربة وديناراً تصدقت به على مسكين وديناراً نفقته على أهلك أعظمها أجر الدينار الذي أنفقته على أهلك مسلم من حديث أبي هريرة (٣) حديث القرعة بين أزواجه اذا أراد سفر أم متفق عليه من حديث مائشة (٤) حديث من كان له امرأتان قال الى احدهما دون الأخرى وفي لفظ آخر لم يعدل بينهما يوم القيامة مائل أحد شيه مائل إجماع السنن وابن حبان من حديث أبي هريرة قال ابوداود وابن حبان قال مع احدهما وقال الترمذي فلم يعدل بينهما (٥) حديث كان يعدل

المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنه ان الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فإذا استأذنونك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم وائ امر جامع أعظم من أمر الدين فلا يأذن الشيخ للرب في المفارقة إلا بعد علمه بأن أنه لو ان القظام وانه يقدر ان يستقل بنفسه واستقله بنفسه ان يفتح له باب الفهم من الله تعالى فاذا بلغ المرئدية انزال الخواص والمهام بالله والفهم من الله تعالى بصر فاته وتنبيهاته سبحانه وتعالى لعبده السائل المحتاج فقد بلغ اوان فطامه ومتى فارق قبل اوان القظام يتاله من الاعلال في الطريق بالرجوع الى الدنيا ومتابعة الهوى ما يتال

الارادة واعلم ان
الخرقة خرقان
خرقة الارادة
وخرقة التبرك
والأصل الذى
قصده المشايخ
للريدن خرقه
الارادة وخرقة
التبرك تشبه
بخرقة الارادة
خرقة الارادة
للريد الحقيقى
وخرقة التبرك
للتشبه ومن تشبه
بقوم فهو منهم
وسر الخرقه أن
الطاب الصديق
إذا دخل في صحبة
الشيخ وسلم
نفسه وصار كالولد
الصغير مع والده
يريه الشيخ
بعلمه المستمد
من الله تعالى
بصدق الافتقار
وحسن الاستقامة
ويكون الشيخ
بنفوذ بصيرته
الاشراف على
البواطن فقد
يكون المرید
يلبس الخشن
كثياب المتقشفين
المزدهدين وله في
تلك الهيئته من
الملبوس هوى
كامن في نفسه

تلك ولا أملك يعنى الحب وقد كانت عائشة رضى الله عنها (١) أحب نسائه اليه وسائر نسائه يعرفن ذلك (٢) وكان يظاف به محمولا في مرضه في كل يوم و ليلة فبيت عند كل واحدة منهن ويقول ابن أناعدا فقتلت ذلك امرأة منهن فقالت أناعسا لعن يوم عائشة فقلنا يا رسول الله قد آنالك أن تكون في بيت عائشة فانه يشق عليك أن تحمل في كل ليلة فقال وقد رضىت بذلك فقلن نعم قال فحولوني الى بيت عائشة ومها ربيت واحدة ليلتها لعبا حبتي ورضي الزوج بذلك ثبت الحق لها كان رسول الله ﷺ يقسم بين نسائه فقصيد أن يطلق سودة بنت زمعة لما كبرت فوهبت ليلتها لعائشة وسأله ان يقرأها على الزوجة حتى تحضر في زمرة نسائه فقرأها وكان لا يقسم لها ويقسم لعائشة ليلتين ولسائر أزواجه ليلة واحدة ولكنه ﷺ لحسن عدله وقوته كان اذا تناقت نفسه الى واحدة من النساء في غير نوبها فجامعها طاف في يومه وأوليلته على سائر نسائه فن ذلك ما روى عن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله ﷺ طاف على نسائه في ليلة واحدة وعن أنس أنه عليه السلام (٥) طاف على تسع نسوة في ضحوة نهار (الناس) في الشوز ومهما وقع بينهما خصام ولم يلتم أمرهما فان كان من جانبها جميعا وأمن الرجل فلا تسلط الزوج على زوجته ولا يقدر على اصلاحها فلا بد من حكيم أحدهما من أهله والآخر من أهلها لينظرا بينهما ويصلحا أمرهما أن يريدا اصلاحا يوفق الله بينهما وقد بعث عمر رضى الله عنه حكما الى زوجين فعادوا ولم يصلح أمرهما فعلاه بالدرة وقال ان الله تعالى يقول أن يريدا اصلاحا يوفق الله بينهما فعاد الرجل وأحسن النية وتلطفت بهما فأصلح بينهما وأما اذا كان الشوز من المرأة خاصة قال رجال قوامون على النساء فله أن يؤدبها ويجعلها على الطاعة قهرا او كذا اذا كانت تاركة للصلاة فله حملها على الصلاة قهرا ولكن ينبغي أن يدرج في تأديبها وهو أن يقدم ولا الوعظ والتحذير والتخويف فان لم ينفع ولا ظاهره في المضجع أو تهدنها بالفرش ويجرها وهو في البيت معهما من ليلة الى ثلاث ليال فان لم ينفع ذلك فباضربها ضربا غير مبرح بحيث يؤلمها ولا يكسر لها عظما ولا يدمى لها جمعا ولا يضرب وجهها فذلك منتهى عنه وقد قيل لرسول الله ﷺ (٦) ما حق المرأة على الرجل قال يطمعها اذا طعم ويكسوها اذا اكتمى ولا يقبح الوجه ولا يضرب الا ضربا غير مبرح ولا يجهرها الا في المبيت

بينهن ويقول اللهم هذا جدى فإياك ولا طاعة لى فإياك ولا أملك أصحاب السنن وابن حبان من حديث عائشة نحوه (١) حديث كانت عائشة أحب نسائه اليه متفق عليه من حديث عمرو بن العاص أنه قال أى الناس أحب اليك يا رسول الله قال عائشة وقد تقدم (٢) حديث كان يظاف به محمولا في مرضه في كل يوم و ليلة فبيت عند كل واحدة ويقول ابن أناعدا الحديث ابن سعد في الطبقات من رواية عبد بن الحسن أن النبي ﷺ كان يحمل في ثوب يظاف به على نسائه وهو مريض يقسم بينهن وفي مرسل آخر له لما قيل قال ابن أناعدا قالوا عند فلانة قال فابن أناعدا عند فلانة فعرف أزواجه أنه يريد عائشة الحديث والبخارى من حديث عائشة كان يسأل في مرضه الذى مات فيه ابن أناعدا ابن أناعدا يريد يوم عائشة فاذن له أزواجه أن يكون حيث شاء وفي الصحيحين لما قيل استاذن أزواجه أن يعرض في بيتي فأذن له (٣) حديث كان يقسم بين نسائه فقصيد أن يطلق سودة بنت زمعة لما كبرت فوهبت ليلتها لعائشة الحديث أبو داود ومن حديث عائشة قالت سودة حين أسئت وفرت أن يغارها رسول الله ﷺ يا رسول الله بى لعائشة الحديث وللطبراني فأراد أن يغارها وهو عند البخارى لفظ لما كبرت سودة وهبت يومها لعائشة وكان يقسم لها يوم سودة والبيهقي مرسل أطلق سودة فقالت أر بد أن أحشر في أزواجك الحديث (٤) حديث عائشة طاف على نسائه في ليلة واحدة متفق عليه لفظ كنت أطيع رسول الله ﷺ فيطوف على نسائه ثم يصبح محرما ينضح طيبا (٥) حديث أنس أنه طاف على تسع نسوة في ضحوة نهار ابن عدى في الكامل والبخارى كان يطوف على نسائه في ليلة واحدة وله تسع نسوة (٦) حديث قيل لما حق المرأة على الرجل فقال يطمعها اذا طعم ويكسوها اذا اكتمى ولا يقبح الوجه ولا يضرب الا ضربا غير مبرح ولا يجهرها الا في البيت أبو داود والنسائي في الكبرى وابن ماجه

ونعمته على قدير حسبنا (٤٦) وهو اها فيلبس الشيخ مثل هذا الرا كن لتلك الهيئة ثوبا يكمر بذلك على نفسه هو اها

وله أن يغضب عليها ويجرها في أمر من أمور الدين إلى عشر وإلى عشرين وإلى شهر ^(١) فعل ذلك رسول الله ﷺ إذ أرسل إلى زينب بديّة فردّها عليه فقالت له التي هو في بيتها لقد أمّاك أذرت عليك هديتك أي أذلتك واستصغرتك فقال ﷺ أتت أهن على الله أن تعقبتني ثم غضب عليهن كلهن شهرا إلى أن عاد إليهن ^(٢) العاشر في آداب الجماع ويستحب أن يبدأ باسم الله تعالى ويقرأ قل هو الله أحد وألا يكبر ويهل ويقول باسم الله العلي العظيم اللهم أجعلها ذرية طيبة أن كنت قدرت أن تخرج ذلك من صلي * وقال عليه السلام ^(٣) لو أن أحدكم إذا أتى أهله وقال اللهم جنبني الشيطان وجنب الشيطان مارزقنا فإن كان بينهما ولد لم يضره الشيطان وإذا قرئت من الأنزال قتل في نفسك ولا تحرك شفتيك الحمد لله الذي خلق من الماء بشرا الآية وكان بعض أصحاب الحديث يكبر حتى يسمع أهل الدار صوته ثم ينصرف عن القبلة ولا يستقبل القبلة بالوقاع إذا رما للقبلة وليقط نفسه وأهله ثوب كان رسول الله ﷺ ^(٤) يغطي رأسه ويضع صوتا ويقول للسرّة عليك بالسكينة وفي الخبر ^(٥) إذا جامع أحدكم أهله فلا يجرد أن يجرد العيرين أي الحمارين وليقدم التلطف بالكلام والتفصيل قال رسول الله ﷺ لا يقن أحدكم على امرأته كما تقن البسمة وليكن بينهما رسول قبل وما الرسول يارسول الله قال القبلة والسلام * وقال رسول الله ﷺ ^(٦) ثلاث من العجز في الرجل أن يلقى من يحب معرفته فيفارق قبل أن يعلم اسمه ونسبه والثاني أن يكرمه أحد فيرد عليه كراهته والثالث أن يقارب الرجل جاريته أو زوجته فيصيبها قبل أن يحدّها ويؤانسها ويضاجعها فيقضى حاجته منها قبل أن تقضى حاجتها منه ويكره له الجماع في ثلاث ليال من الشهر الأول والآخرو والنصف قال أن الشيطان يحضر الجماع في هذه الليالي ويقال أن الشياطين يجامعون فيها وروى كراهة ذلك عن علي ومعاوية وأبو أيوب هريرة رضي الله عنهم ومن العلماء من استحب الجماع يوم الجمعة وليتبه تحقيقا لاحد التأويلين من قوله رسول الله ﷺ ^(٧) رحم الله من غسل واغتسل الحديث ثم أفاض طوره فليتمهل على أهله حتى تقضى هي أيضا نعمتها فإن الزاحار بما يتأخر فيه جشع شهواتهم القعود عنها الإذاهما والاختلاف في طبع الأنزال يوجب التنافر مهما كان الزوج سابقا إلى الأنزال والتوافق في وقت الأنزال ألدّ عندها ليستغل الرجل بنفسه عنها فإتقار بما تستحى ويبتني أن يأتيها في كل أربع ليال مرة فهو أعدل إذا تعدد النساء أربعة فإز التآخري إلى هذا الحد فنبتني أن يزبد أو ينقص بحسب حاجتها في التحصن فإن تحصينها واجب عليه وإن كان لا يثبت لها بالوطء فذلك لسر المطالبة والوقاه بالوألا يأتيها في المحض ولا بعدا تقضاؤه وقبل الغسل فهو محرم بنص الكتاب وقيل أن ذلك يورث الجذام في الولولة أن يستمتع بجميع بدن الخائض ولا يأتيها في غير الماني إذ حرم شيطان الخائض لاجل الأذى والأذى في غير الماني دائم فهو أشدّ تحريما من آنيان الخائض وقوله تعالى فاتوا حرمكم أي شتم أي أوق شتم وله أن يستمني يديه أو أن يستمتع بما تحت الأزار بما يشتهي سوى الوقاع

من رواية معاوية بن حيدة بسند جيد وقال ولا يضرب الوجه ولا يقبح وفي رواية لابي داود ولا تقبح الوجه ولا تضرب (١) حديث جهره عليه السلام نساء شهر الما أرسل بهدية الى زينب فردتها فقال له التي في بيتها لقد أقأتك الحديث ذكره ابن الجوزي في الوفاء بخير اسناد وفي الصحيحين من حديث عمر كان أقسم ان لا يدخل عليهن شهر من شدة موجدته عليهن وفي رواية من حديث جابر ثم اعترضهن شهرا (٢) حديث لوان أحدكم اذا أتى أهله قال اللهم جنبنا الشيطان والحديث متفق عليه من حديث ابن عباس (٣) حديث كان يغطي رأسه وبقض صوته ويقول للمرأة عليك بالسكينة الخطيب من حديث امام سامة بسند ضعيف (٤) حديث اذا جامع أحدكم امرأته فلا يتجردان تجرد العيرين ابن ماجه من حديث عتبة بن عبد بسند ضعيف (٥) حديث لا يقعن أحدكم على امرأته كما تقعن البهيمة الحديث أبو منصور والديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس وهو منكر (٦) حديث ثلاث من العجز في الرجل ان يلقى من يحب معرفته فيفارق قبل ان يعرف اسمه الحديث أبو منصور الديلمي من حديث أخرص منه وهو بعض الحديث الذي قبله (٧) حديث رحم الله من غسل واغتسل

وغيرها وقد يكون على المريد ملبوس ناعم أوهيئة في الملبوس تشرب النفس الى تلك الهيئة بالعادة فيلبسه الشيخ ما يخرج النفس من عاداتها وهواها فتصرف الشيخ في الملبوس كتصرفه في المعلوم وتصرفه في صوم المريد وافتارته وتصرفه في أمر دينه الى ما يرى له من المصلحة من دوام المذكر ودوام التنفل في الصلاة ودوام التلاوة ودوام التسمية وتصرفه فيه برده الى الكسب أو الفتح أو غير ذلك فالشيخ اشراف على البواطن وتزج الاستعدادات فيأمر كل مريد من أمر معاشه ومعاده بما يصلح له وتنبؤ الاستعدادات

تنوعت هراتب الدعوة قال الله تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة

وينبغي

بالوعظة ومن يدعي بالوعظة لا تصلح دعوته بالحكمة فهكذا الشيخ يعلم من هو على وضعه والابرار من هو على وضع المقر بين ومن يصلح لدوام الذكرومن يصلح لدوام الصلاة ومن له هوى في التشن أوفى التسم فيخلع المربد من عادته ويخرجه من مضيق هوى نفسه ويطعمه باختياره ويطبسه باختياره ثوبا يصلح له وهيته تصلح له ويدأوى بالخرقة المخصوصة والهية المخصوصة داء هــواه وجوحي بذلك تقر به إلى رضا مولاه فالمريد الصادق الملتهم باطنه بنار الارادة في بذر أمره وحادثة ارادته كالملسوع الحرص على من يرقيه فاذا صادف شيئا

وينبغي ان تنظر المرأة بازرا من حقوقها الى فوق الركة في حال الحيض فيبذل من الأدب وله أن يأكل الحامض ويغتسل في المصاحفة وغيره ما ليس عليه اجتنابها وان أراد أن يتجاعل نائيا بعد أخرى فليمنل فرجه أولا وان احتفل فلا يتجاعل حتى ينسل فرجه أو يبول ويكره الجماع في أول الليل حتى لا يتام على غير طهارة فان أرا التوم أو الأكل فليؤضأ أولا وضوء الصلاة فذلك سنة قال ابن عمر قلت للنبي ﷺ أنام أحدنا وهو جنب قال نعم اذا وضأ ولكن قد وردت فيه رخصة قالت عائشة رضي الله عنها كان النبي ﷺ ينام جنبا لمس ما ومهما عاد إلى فراشه فلم يمسح وجهه فراشه أو لينفضه فانه لا يدري ما حدث عليه بعده ولا ينبغي أن يخلق أو يعلم أو يستعد أو يخرج الدم أو يبين من نفسه جزأ وهو جنب إذ ترد إليه سائر أجزائه في الآخرة فيعود جنباً ويقال ان كل شعرة تقط له بجنتها ومن الأدب أن لا يعزل بل لا يسرح إلا إلى محل الحرج وهو الرحم (٣) فامن نسمة قدر الله كونها إلا وهى كانه هكذا قال رسول الله ﷺ فان عزل فقد اختلف العلماء في إباحتهم كراهته على أربع مذهب فمن مبيح مطلقا بكل حال ومن محرم بكل حال ومن قائل يحل برضاها ولا يحل دون رضاها وكان هذا القائل يحرم الا بدأ دون العزل ومن قائل يباح في المملوك دون الحرة والصحيح عندنا أن ذلك مباح وأما الكراهية فانها تنطلق لنهى التحريم ونهى التزيه وترك الفضيلة فهو مكره بالمعنى الثالث أى فيه ترك فضيلة كما يقال بكره القاعد في المسجد أن يقعد فارغا لا يشتغل بذكر أو صلاة ويكره المجازفة في مكة معناه بها أن لا يخرج كل سنة والمراد بهذا الكراهية ترك الأولى والفضيلة فقط وهذا ثابت لدينا من الفضيلة في الولد والمأروى عن النبي ﷺ (٤) أن الرجل ليجمع أهله فيكتب له بجماعه أجر ولد ذكر قاتل في سبيل الله فقتل وانما قال ذلك لأنه لو ولد له مثل هذا الولد لكان له أجر السبب اليه مع الله تعالى خالفه ومحبته ومقوله على الجهاد الذي اليه من السبب فقد فعله وهو الواقع وذلك عند الامتاء في الرحم وانما قلنا كراهية بمعنى التحريم والتزيه لأن ابنت النبي ﷺ إنما يمكن بنص أو قياس على منصوب ولا نص ولا أصل يقاس عليه بل هي بأصل يقاس عليه وهو ترك النكاح أصلا وترك الجماع بعد النكاح أو ترك الانزال بعد الايلاج فكل ذلك ترك للأفضل وليس بارتكاب نهى ولا فرق إذ الولد يتكون بوقوع النطفة في الرحم ولها أربعة أسباب النكاح ثم الواقع ثم الصبر إلى الانزال بعد الجماع ثم الوقوف لينصب المني في الرحم وبعض هذه الأسباب أقرب من بعض فالامتناع عن الرابع كالاتناع عن الثالث وكذا الثالث كالثاني والثاني كالأول وليس هذا كالاتناع والوأة لأن ذلك جناية على موجود حاصل وله أيضا ضرأب وأول مراتب الوجود ان تقع النطفة في الرحم وتختلط بماء المرأة وتستعد لقبول الحياة وفساد ذلك جناية فان صارت مضغفة وعلقة كانت الجناية أخش وان فسخ فيه الروح واستوت الخلقة ازدادت الجناية فاحشا ومنتهى التفاحش في الجناية بعد الا بفصال حيا وانما قلنا مبدا سبب الوجود من حيث وقوع المني في الرحم لا من حيث الخروج من الإحليل لأن الولد لا يتخلق من مني الرجل وحده بل من الزوجين جميعا إيمان مائه ومائتها أو من مائه ودم الحيض قال بعض أهل التشريح ان المضغفة تخلق بتقدير الله دم الحيض وان الدم منها كالذين من الرأب وان النطفة من الرجل شرط في خنور دم الحيض وانعقاده كالاتفة للذين انهما ينقصد الرأب وكيفما كان فساء المرأة ركن في الانعقاد فيجري الماء من مجرى الایجاب والقبول في الوجود الحكيم في العقود فمن أوجب ثم رجع قبل القبول لا يكون جائعا ليعال العقدة بالنقص والفسخ وبهما اجتمع الایجاب والقبول كان الرجوع بعده رضا وفسخا وقطعا وكان النطفة في القفار لا يتخلق

تقدم في الباب الخامس من الصلاة (١) حديث ابن عمر قلت للنبي ﷺ أنام أحدنا وهو جنب قال نعم اذا وضأ متفق عليه من حديثه أن عمر سأل لأن عبد الله هو السائل (٢) حديثه عائشة كان ينام جنبا لمس ما أو داود الترمذى وابن ماجه وقال يزيد بن هارون انه وهم نقل البيهقي عن الحفاظ الطعن فيه قال وهو صحيح من جهة الرواية (٣) حديث ما من نسمة قدر الله كونها إلا وهى كانه هكذا قال رسول الله ﷺ فان عزل فقد اختلف العلماء في إباحتهم كراهته على أربع مذهب فمن مبيح مطلقا بكل حال ومن محرم بكل حال ومن قائل يحل برضاها ولا يحل دون رضاها وكان هذا القائل يحرم الا بدأ دون العزل ومن قائل يباح في المملوك دون الحرة والصحيح عندنا أن ذلك مباح وأما الكراهية فانها تنطلق لنهى التحريم ونهى التزيه وترك الفضيلة فهو مكره بالمعنى الثالث أى فيه ترك فضيلة كما يقال بكره القاعد في المسجد أن يقعد فارغا لا يشتغل بذكر أو صلاة ويكره المجازفة في مكة معناه بها أن لا يخرج كل سنة والمراد بهذا الكراهية ترك الأولى والفضيلة فقط وهذا ثابت لدينا من الفضيلة في الولد والمأروى عن النبي ﷺ (٤) أن الرجل ليجمع أهله فيكتب له بجماعه أجر ولد ذكر قاتل في سبيل الله فقتل وانما قال ذلك لأنه لو ولد له مثل هذا الولد لكان له أجر السبب اليه مع الله تعالى خالفه ومحبته ومقوله على الجهاد الذي اليه من السبب فقد فعله وهو الواقع وذلك عند الامتاء في الرحم وانما قلنا كراهية بمعنى التحريم والتزيه لأن ابنت النبي ﷺ إنما يمكن بنص أو قياس على منصوب ولا نص ولا أصل يقاس عليه بل هي بأصل يقاس عليه وهو ترك النكاح أصلا وترك الجماع بعد النكاح أو ترك الانزال بعد الايلاج فكل ذلك ترك للأفضل وليس بارتكاب نهى ولا فرق إذ الولد يتكون بوقوع النطفة في الرحم ولها أربعة أسباب النكاح ثم الواقع ثم الصبر إلى الانزال بعد الجماع ثم الوقوف لينصب المني في الرحم وبعض هذه الأسباب أقرب من بعض فالامتناع عن الرابع كالاتناع عن الثالث وكذا الثالث كالثاني والثاني كالأول وليس هذا كالاتناع والوأة لأن ذلك جناية على موجود حاصل وله أيضا ضرأب وأول مراتب الوجود ان تقع النطفة في الرحم وتختلط بماء المرأة وتستعد لقبول الحياة وفساد ذلك جناية فان صارت مضغفة وعلقة كانت الجناية أخش وان فسخ فيه الروح واستوت الخلقة ازدادت الجناية فاحشا ومنتهى التفاحش في الجناية بعد الا بفصال حيا وانما قلنا مبدا سبب الوجود من حيث وقوع المني في الرحم لا من حيث الخروج من الإحليل لأن الولد لا يتخلق من مني الرجل وحده بل من الزوجين جميعا إيمان مائه ومائتها أو من مائه ودم الحيض قال بعض أهل التشريح ان المضغفة تخلق بتقدير الله دم الحيض وان الدم منها كالذين من الرأب وان النطفة من الرجل شرط في خنور دم الحيض وانعقاده كالاتفة للذين انهما ينقصد الرأب وكيفما كان فساء المرأة ركن في الانعقاد فيجري الماء من مجرى الایجاب والقبول في الوجود الحكيم في العقود فمن أوجب ثم رجع قبل القبول لا يكون جائعا ليعال العقدة بالنقص والفسخ وبهما اجتمع الایجاب والقبول كان الرجوع بعده رضا وفسخا وقطعا وكان النطفة في القفار لا يتخلق

المريد بحسن
عناية الشيخ به
فيعمل عند
المريد عمل
قيص يوسف
عند يعقوب
عليهما السلام
(وقد قل) أن
ابراهيم الخليل
عليه السلام حين
ألقى في النار جرد
من ثيابه وقذف
في النار عريانا
فأناه جبريل
عليه السلام
بقميص من
حرير الجنة
وألبسه إياه وكان
ذلك عند ابراهيم
عليه السلام فلما
مات ورثه اسحق
فلما مات ورثه
يعقوب فجعل
يعقوب عليه
السلام ذلك
القميص في
تعويذ وجعله في
عنق يوسف
فكان لا يفارقه
لما أتى في البر
عريانا جاءه
جبريل وكان
عليه التعويذ
فأخرج القميص
منه وألبسه إياه
أخيرا (الشيخ)

منها الولد فكذا بعد الخروج من الاحليل لم يخرج بماء المرأة أو دمها فهذا القياس الجلي * فان قلت فان لم يكن العزل مكروها من حيث أنه دفع لوجود الولد فلا يبعد أن يكره لأجل النية الباعثة عليه أو لا يبعث عليه الا نية فاسدة فيها شيء من شوائب الشرك الخفي * فأقول النيات الباعثة على العزل خمس * الأولى في السراى وهو حفظ الملك عن الهلاك باستحقاق العتاق وقصد استبقاء الملك بترك الاعتاق ودفع أسبابه ليس بمنهى عنه * الثانية استبقاء جمال المرأة ومنها الدوام المتع واستبقاء حياتها خوفا من خطر الطلاق وهذا أيضا ليس منها * عنه * الثالثة الخوف من كثرة الحرج بسبب كثرة الأولاد والاحتراز من الحاجة إلى التعصيف الكسب ودخول مدخل السوء وهذا أيضا غير منهى عنه فان قلت الحرج معين على الدين ثم الكال والفضل في التوكل والثقة بزمان الله حيث قال وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ولا جرم فيه سقوط عن ذروة الكال وترك الأفضل ولكن النظر إلى العواقب وحفظ المال وإدخاره مع كونه من قضا للتوكل لا قول أنه منهى عنه * الرابعة الخوف من الأولاد الا ناسا يعتقدي في تزويجهم من المعرة كما كانت من مادة العرب في قتلهم الأناث فهذه نية فاسدة لترك سببها أصل النكاح أو أصل الزواج أم بهال بالترك النكاح والوطء فكذا في العزل والفساد في اعتقاد المعرفة في سنة رسول الله ﷺ أشدو يزل منزلة امرأة تركت النكاح استنكافا من أن يعلوها رجل فكانت تشبه بالرجال ولا ترجع الكراهة إلى عين ترك النكاح * الخامسة أن تمنع المرأة لتعزها ومبا لثها في النظافة والصبر من الطلق والنفاس والرضاع وكان ذلك مادة نساء الخوارج لمبا لثهن في استعمال المياه حتى كن يقضين صلوات أيام الحيض ولا يدخلن الحمام الا بعدة تحالف السنة فهي نية فاسدة واستأذنت واحدة منهن على عاشرة رضى الله عنها لما قدمت البصرة فلم تأذن لها فيكون القصد هو الفاسد دون منع الولادة * فان قلت فقد قال النبي ﷺ ^(١) من ترك النكاح مخافة العيال فليس منا ثلاثا * قلت فالعزل ترك النكاح وقوله ليس مني أي ليس هو اتفاقا على سنتنا وطريقنا وسنتنا فعل الافضل * فان قلت فقد قال ﷺ ^(٢) في العزل ذاك الأول داخل في وقرا وإذا المؤودة سئلت وهذا في الصحيح قلنا وفي الصحيح أيضا أخبار صحيحة ^(٣) في الاباحة وقوله الأول داخل في كقوله الشرك الخفي وذلك بوجوب كراهة لا تحرم بما فان قلت فقد قال ابن عباس العزل هو الولد الأصغر فان المتنوع وجوده به هو المؤودة الصغرى * قلنا هذا قياس منه لدفع الوجود على قطعه وهو قياس ضيف ولذلك أنكره عليه حتى رضى الله عنه لما سمعه وقال لا تكون مؤودة إلا بعد سبع أي بعد سبعة أطوار وتلا الآية الواردة في أطوار الخلق وهي قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلالته من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين إلى قوله ثم أنشأناه خلقا آخر أي هخنا فيه الروح ثم تلا قوله تعالى في الآية وإذا المؤودة سئلت وإذا نظرت إلى ما قدمناه في طرق القياس والاعتبار ظهر لك تفاوت منصب علي وابن عباس رضى الله عنهما في التوصل على المعاني وبذلك العلوم كيف وفي المتفق عليه في الصحيحين عن جابر أنه ^(٤) قال كنا نزل على عهد رسول الله ﷺ والقرآن يزل وفي لفظ آخر كنا نزل فبلغ ذلك نبي الله ﷺ فلم ينهنا وفيه أيضا عن جابر أنه قال ان رجلا أتى رسول الله ﷺ فقال لا أتى في جارية هي خادمتنا وسأقربنا في النخل والى

(١) حديث من ترك النكاح مخافة العيال فليس منا تقدم في أوائل النكاح (٢) حديث قال ﷺ في العزل ذلك الأول داخل في وقرا وإذا المؤودة سئلت وهذا في الصحيح قلنا وفي الصحيح أيضا أخبار صحيحة (٣) في العزل ذاك الأول داخل في وقرا وإذا المؤودة سئلت وهذا في الصحيح قلنا وفي الصحيح أيضا أخبار صحيحة (٤) قال كنا نزل على عهد رسول الله ﷺ والقرآن يزل وفي لفظ آخر كنا نزل فبلغ ذلك نبي الله ﷺ فلم ينهنا وفيه أيضا عن جابر أنه قال ان رجلا أتى رسول الله ﷺ فقال لا أتى في جارية هي خادمتنا وسأقربنا في النخل والى

جدين سعيد قال أنا أبو اسحق أحمد بن محمد قال أخبرني ابن فضال عن الحسن بن محمد قال حدثنا (٤٩) محمد بن جعفر قال حدثنا الحسن

ابن عوف قال
ثنا اسمعيل بن
عيسى قال حدثنا
اسحق بن بشر
عن ابن السدي
عن أبيه عن
جماهد قال كان
يوسف عليه
السلام أعلم بالله
تعالى من أن لا
يعلم أن قبضه لا يرد
علي يعقوب
بصره ولكن ذاك
كان قميص
إبراهيم وذكرا
نذكرناه قال
فأمره جبرائيل
أن أرسل
بقميصك فإنه
فيه روح الجنة
لا يقع على مبعث
أوسقم الأصح
وعرفي فككون
الخرقة عند
المريد الصادق
متحملة إليه عرف
الجنة لما عنده
من الاعتداد
بالصحية لله ويرى
ليس الخرقه
من عناية الله
به وفضل من
الله فلما خرقة
التبرك قطبها
من مقصوده
التبرك بزي

أطوف عليها أو كره أن تحمل فقال عليه السلام اعزل عنها أن شئت فاته سياتيها ما قدر لها فلبث الرجل ما شاء الله
ثم أتاه فقال إن الجارية قد حملت سياتيها ما قدر لها كل ذلك في الصحيحين (الحمدى عشر) في
آداب الولادة وهي خمسة * الأول أن لا يكفر فرجه بالذ كرو حزنه بالأنثى فإنه لا بد من الخير قال في إيهامكم من
صاحب ابن يمين أن لا يكون له أو يمين أن يكون بنتا بل السلامة منهن أ كثر والتواب فيهن أجزل قال رسول الله ﷺ
(١) من كان له ابنة فاد بها فاحسن تأديها و غذاها فاحسن غذاءها وأسبغ عليها من النعمة التي أسبغ الله عليه
كانت له ميممة وميسرة من النار إلى الجنة وقال ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله ﷺ (٢) ما من
أحد بدرك ابنتين فيحسن إليهما ما يحبهما إلا أدخلناه الجنة وقال أنس قال رسول الله ﷺ (٣) من كانت له
ابنتان أو أختان فاحسن إليهما ما يحبهما كنت أنا وهو في الجنة كباين وقال أنس قال رسول الله ﷺ
(٤) من خرج إلى سوق من أسواق المسلمين فاشتري شيئا فحمله إلى بيته فخص به الأنثى دون الذكور نظر الله إليه
ومن نظر الله إليه لم يعد به وعن أنس قال قال رسول الله ﷺ (٥) من حمل طرفه من السوق إلى عياله
فكأنما حمل إليهم صدقة حتى يضعها فيهم وليد أو بالأنثى قبل الذكر فإنه من فرح أنثى فكأنما بكى من خشية الله
ومن بكى من خشية حرم الله الله به على النار وهو قال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ (٦) من كانت له ثلاث بنات أو أخوات
فصبر على الوائمين وضرائهن أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهن فقال رجل وثنان قال وثنان فقال
رجل أو واحدة فقال واحدة * الأدب الثاني أن يؤذن في أذن الولد روى رافع عن أبيه قال رأيت النبي ﷺ
(٧) قد أذن في أذن الحسن حين ولده فاطمة رضي الله عنها وروى عن النبي ﷺ (٨) أنه قال من ولده
مولود فاذن في أذنه اليمنى وأقام في أذنه اليسرى دفعت عنه أم الصبيان ويستحب أن يلقونه أول إغلاق لسانه
لا إله إلا الله ليكون ذلك أول حديثه (٩) والختان في اليوم السابع ورد به خير * الأدب الثالث أن تسميه اسما حسنا
فذلك من حق الولد وقال رسول الله ﷺ (١٠) إذا سميت فعبدا * وقال عليه الصلاة والسلام (١١) أحب الأسماء إلى

رسول الله ﷺ فقال إن لي جارية يوقىها خادمنا وساقيتنا في الخل وأنا أطوف عليها أو كره أن تحمل فقال اعزل عنها أن
شئت الحديث ذكر المصنف أنه في الصحيحين وليس كذلك وإنما انفرد به مسلم (١) حديث من كانت له ابنة
فاد بها وأحسن آدابها و غذاها فاحسن غذاءها الخ الحديث الطبراني في الكبير والخراطي في معارج الآفاق من
حديث ابن مسعود بسند ضعيف (٢) حديث ابن عباس ما من أحد بدرك ابنتين فيحسن إليهما ما يحبهما إلا
أدخلناه الجنة ابن ماجه والحاكم وقال صحيح الاسناد (٣) حديث أنس من كانت له ابنتان أو أختان فاحسن إليهما
ما يحبهما كنت أنا وهو في الجنة كباين الخراطي في معارج الآفاق بسند ضعيف ورواه الترمذي بلفظ من حال
جار بين وقال حسن غريب (٤) حديث أنس من خرج إلى سوق من أسواق المسلمين فاشتري شيئا فحمله إلى
بيته فخص به الأنثى دون الذكور نظر الله إليه ومن نظر الله إليه لم يعد به الخراطي بسند ضعيف (٥) حديث أنس
من حمل طرفه من السوق إلى عياله فكأنما حمل إليهم صدقة الخراطي بسند ضعيف جد أو ابن عدى في الكامل
وقال ابن الجوزي حديث موضوع (٦) حديث أبي هريرة من كانت له ثلاث بنات أو أخوات فصبر على الوائمين
الحديث الخراطي واللفظ له والحاكم لم يقل أو أخوات وقال صحيح الاسناد (٧) حديث أبي رافع رأيت
رسول الله ﷺ أذن في أذن الحسن حين ولده فاطمة أحمد واللفظ له أبو داود والترمذي وصححه إلا أنها
قال الحسن مكر أو ضعيف ابن القطاني (٨) حديث من ولد له مولود واذن في أذنه اليمنى وأقام في أذنه اليسرى
رفعت عنه أم الصبيان أبو يعلى الموصلي وابن السني في اليوم والليله واليه في شعب الأيمان من حديث الحسن
ابن علي بسند ضعيف (٩) حديث الختان في اليوم السابع الطبراني في الصغير من حديث جابر بسند ضعيف أن
رسول الله ﷺ عرق عن الحسن والحسين وختمتهما لسبعة أيام واستاده ضعيف واختلف في استاده فقيل
عبد الملك بن إبراهيم بن زهير عن أبيه عن جده (١٠) حديث إذا سميت فعبدا والطبراني من حديث
عبد الملك بن أبي زهير عن أبيه معاذ صحيح استاده والبيهقي من حديث عائشة (١١) حديث أحب الأسماء

أبو الفخر الحمدي رحمه الله قال كنت ببغداد عند أبي بكر الشروطي فخرج اليينا فقير من زوايته عليه ثوب وسخ فقال له بعض الفقراء لا تفسل ثوبك فقال يا أخي ما أغرغ فقال الشيخ أبو الفخر لا زال أتذكر حلالة قول الفقير ما أغرغ لا نه كان صادقا في ذلك فأجده لذة لقوله وبركة بذكرى ذلك فاختاروا الملون لهذا المعنى لأنهم من رعاية وقسم في شغل شاغل والا فأي ثوب ألبس الشيخ المريد من أبيض وغبر ذلك فللشيخ ولاية ذلك بحسن مقصده ووقور عايشه وقدر أينا من المشايخ من لا يلبس الخرقه ويسلك بأقوام من غير لبس الخرقه ويؤخذ

سحر تم فلا يولد لكم (١) الثاني عشر في الطلاق وليعلم انه مباح ولكنه أفضى المباحات إلى الله تعالى وانما يكون مباحا إذا لم يكن فيه إيذاء أو باطل ومهما طلقا فقد أذاها ولا يباح إيذاء الغير إلا بجنابة من جانبها أو بضرورة من جانبها قال الله تعالى (٢) فان أظعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا أي لا تطلبوا حيلة للفرق وان كرهها أبوه فليطلقها قال ابن عمر رضي الله عنهما (٣) كان نختي امرأة أحبها وكان أبي يكرهها وأمرني بطلاقها فراجعت رسول الله ﷺ فقال يا ابن عمر طلق امرأتك فهذا يدل على ان حق والده مقدم ولكن والديكرهها لا تعرض فاسد مثل عمرو ومهما أذنت وزوجها وبذت على أهلها فهي جانية وكذلك مهما كانت سيئة الخلق أو فاسدة الدين قال ابن مسعود في قوله تعالى ولا يخرجن الأنايين باغشاة مبيتة مسمما بذت على أهلها وأذنت زوجها فواقشة وهذا ريبه في العدة ولكنه تنبيه على المقصود وان كان الأذى من الزوج فلها ان تقتدي بذل مال ويكره الرجل أن يأخذ منها كثر ما أعطى فان ذلك انحاف بها وتحامل عليها وتجارة على البضع قال تعالى (٤) لا جناح عليهما فإذا فدت به فردما أخذته فادونه لا تبق بالبقاء فان سألت الطلاق بغير ما بأس فهي آتمة قال رسول الله ﷺ (٥) أي امرأة سألت زوجها طلاقا من غير ما بأس لم ترح راحمة الجنة وفي لفظ آخر أنه عليه السلام (٦) قال المختلعات من المتافقات ثم لراع الزوج في الطلاق أربعة أمور * الأول أن يطلقها في طهر لم يجامعها فيه فان الطلاق في الحيض أو الطهر الذي جامع فيه بدعي حرام وان كان واقعا لما فيه من تطويل العدة عليها فان فعل ذلك فليراجعها (٧) طلق ابن عمر زوجته في الحيض فقال رسول الله ﷺ لعمره فليراجعها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء طلقها وان شاء أمسكها تلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء وانما أمره بالصبر بعد الرجعة طهرين لثلاث يكون مقصود الرجعة الطلاق فقط * الثاني أن يقتصر على طلاق واحدة فلا يجمع بين الثلاث لان الطلقة الواحدة بعد العدة تقيد المقصود ويستفيد بها الرجعة ان بدع في العدة وتجبد بالنيكاح ان أراد بعد العدة واذا طلق ثلاثا ما يندم فيحتاج إلى أن يزوجها محلل وإلى الصبر مدة وعقد المحلل متى عنه ويكون هو الساعي فيه ثم يكون قلبه معلقا بوجه الغير وتطليقه أعني زوجة المحلل بعد ان زوج منه ثم يورث ذلك تنفير من الزوجة وكل ذلك ثم فالجمع وفي الواحدة كفاية في المقصود من غير عذورو لست أقول الجمع حرام ولكنه مكروه وهذه المعاني وأعني بالكره تركه النظر لنفسه * الثالث ان يطلق في التطل بتطليقها من غير تعنيف واستخفاف وتطبيب قلبها بهدي على سبيل الامتناع والخير لا لغيرها به من أذى القراق قال تعالى ومتعوهن وذلك واجب مهما لم يسم لها مهر في أصل النكاح كان الحسن بن علي رضي الله عنهما مطلقا ومكاحا وجه ذات يوم بعض أصحابه بطلاق امرأة من نسائه وقال قل لهما اعتدا وأمره ان يدفع إلى كل واحدة عشرة آلاف درهم ففعل فلما رجع إليه قال ماذا فعلنا قال أما أحدهما ففكست راسها وتكست وأما الاخرى فبكست واتجبت وسمعتها تقول متاع قليل من حبيب مفارق فاطرق الحسن وترجها وقال لو كنت مرأجا امرأة بعد مفارقتها لراجعتها ودخل الحسن ذات يوم على عبد الرحمن بن الحرث بن هشام فقيه المدينة ورئيسها ولم يكن له بالمدنية نظير وبه ضربت المشكل ما تشفى رضي الله عنها حيث قالت لو لم أسرمسرى ذلك لكان أحب الي من أن يكون لي ستة عشر ذكرا من رسول الله ﷺ مثل عبد الرحمن بن الحرث بن هشام فدخل عليه الحسن في بيته فعظمه عبد حمزة ثم دما بجمرة ففضضها ثم نقل في فيه الحديث متفق عليه (٨) حديث ابن عمر كانت نختي امرأة أحبها وكان أبي يكرهها فأمرني بطلاقها الحديث أصحاب السنن قال ت حسن صحيح (٩) أي امرأة سألت زوجها طلاقا من غير ما بأس لم ترح راحمة الجنة وفي لفظ فاجنة عليها حرام أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان من حديث ثوبان (١٠) حديث المختلعات من المتافقات النساء من حديث أبي هريرة وقال لم يسمع الحسن من أبي هريرة قال ومع هذا لم أسمعه إلا من حديث أبي هريرة قلت رواه الطبراني من حديث عتبة بن مامر سئد ضعيف (١١) حديث طلق ابن عمر زوجته في الحيض فقال رسول الله ﷺ لعمره فليراجعها الحديث متفق

محولة على السداد والصواب ولا تخلو عن نيسة صالحة فيه والله تعالى ينفع بهم وبآثارهم ان شاء الله تعالى

الباب الثالث عشر في فضيلة سكان الرباط

قال الله تعالى في يسوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغسود والاصال رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والابصار قيل ان هذه البيوت هي المساجد وقيل بيوت المدينة وقيل بيوت النبي عليه الصلاة والسلام (وقيل) لما نزلت هذه الآية قام ابو بكر رضي الله عنه وقال يا رسول الله هذه البيوت منها بيت علي وفاطمة

الرحمن وأجاسه في مجلسه وقال ألا أرسلت إلى فكنت أجيتك فقال الحاجة لنا قال وماهي قال جئتكم خاطبا ابنك فاطرق عبد الرحمن ثم فقرأ أسه وقال والله ما على وجه الارض أحد يمشي عليها أعز علي منك ولكنتك تعلم ان ابني بضعة مني يسوء في مساها ويسرف في ماسرها وانت مطلق فأخاف ان تطلقها وان فعلت خشيت أن يتغير قلبي في محبتك وأكره ان يتغير قلبي عليك فانت بضعة من رسول الله ﷺ فان شئت أن لا تطلقها فزوجك فسكت الحسن وقام وخرج وقال بعض أهل بيته سمعته وهو يمشي ويقول ما أراد عبد الرحمن إلا ان يجعل ابنته طوقا في عتي وكان على رضى الله عنه يضجر من كثرة تطليقه فكان يعتذر منه على المنبر ويقول في خطبته ان حسنا مطلقا فلا تنكحوه حتى قام رجل من همدان فقال والله يا أمير المؤمنين لتنكحته ماشاء فان أحب أمسك وان شاء ترك فسر ذلك عليا وقال

لو كنت بوابا على باب جنة * لقلت لهمدان ادخلي بسلام

وهذا نبيه على ان من طعن في حبيبه من أهل وولد بنوع حياء فلا ينبغي أن يوافق عليه فهذه الموافقة قبيحة بل الأدب الخافسة ما أمكن فان ذلك أمر لقلبه وأوفق لباطن دائه والقصد من هذا بيان ان الطلاق مباح وقد وعد الله الغني في الفراق والنكاح جميعا فقال (وأنكحوا الأيامي منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله) وقال سبحانه وتعالى (وان يتفرقا يغن الله كلا من سعته) * الرابع ان لا يقضى سرها لافي الطلاق ولا عند النكاح فقد ورد (١) في افشاء سر النساء في الغير الصحيح وعيد عظيم * وروى عن بعض الصالحين انه أراد طلاق امرأة فقيل له ما الذي يريك فيها فقال العاقل لا يهتك ستر امرأته فلما طلقها قيل له لم طلقتها فقال مالي ولا امرأة غيري فهذا بيان ما على الزوج

(القسم الثاني من هذا الباب النظر في حقوق الزوج عليها)

والقول الشافي فيه ان النكاح نوع رقي في رقيقة له فليها طاعة الزوج مطلقا في كل ما طلب منها في شمسها لاعمصة له فيه وقد ورد في تعظيم حق الزوج عليها أخبار كثيرة قال صلى الله عليه وسلم (٢) أيما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة (٣) وكان رجل قد خرج الى سفر وعهد الى امرأته ان لا تنزل من العلو الى السفلى وكان أبوها في الاسفل فرض فأرسلت المرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم تستأذن في النزول الى أبيها فقال ﷺ طيبي زوجك فماتت فاستأمرته فقال طيبي زوجك فدفن أبوها فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها يخبرها ان الله قد غفر لأبيها بطاعتها وزوجها وقال صلى الله عليه وسلم (٤) اذا وصلت المرأة فمسحها وصامت شهرها وحفظت فرجها وأطاعت زوجها دخلت جنة ربها وأضاف طاعة الزوج الى مبادئ الاسلام وذكر رسول الله ﷺ (٥) النساء فقال حاملات والذات مرضعات رحمت بأولادهن ولولا ما بين اثنين الى أزواجهن دخل مصليا بين الجنة وقال صلى الله عليه وسلم (٦) اطلعت في النار فاذا أكثر أهلها النساء فقلن لم يا رسول الله قال يكثرن اللعن ويكفرن العشير يعني الزوج المعاشر وفي خبر آخر (٧) اطلعت في الجنة فاذا أقل أهلها النساء فقلت أين النساء

الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر (١) حديث الوعيد في إفشاء سر المرأة مسلم من حديث أبي سعيد قال قال رسول الله ﷺ ان أعظم الأمانة عند الله يوم القيامة الرجل يفضي الى امرأته وتفضي اليه ثم يغيب سرها (٢) حديث أيما امرأة ماتت وزوجها راض عنها دخلت الجنة الترمذي وقال حسن غير يوابن ماجه من حديث أم سلمة (٣) حديث كان رجل خرج الى سفر وعهد الى امرأته ان لا تنزل من العلو الى السفلى وكان أبوها في السفلى فرض الحديث الطبراني في الاوسط من حديث أنس بسند ضعيف الا انه قال غفرا ليها (٤) حديث اذا وصلت المرأة فمسحها وصامت شهرها الحديث ابن حبان من حديث أبي هريرة (٥) حديث ذكر النساء فقال حاملات والذات مرضعات الحديث ابن ماجه والحاكم وصححه من حديث أبي امامة دون قوله مرضعات وهي عند الطبراني في الصغير (٦) حديث اطلعت في النار فاذا أكثر أهلها النساء الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس (٧) حديث اطلعت في الجنة فاذا

عليه الصلاة والسلام فعلى هذا الاعتبار بالرجال الذكور لا بصور البقاع وإى بقعة (٥٣) حوت رجلا بهذا الوصف هي

اليوت التي اذن
الله ان ترفع * روى
انس بن مالك رضى
الله عنه انه قال
ما من صباح ولا
رواح الا وبقاع
الأرض ينادى
بعضها بعضا هل
مر بك اليوم احد
صلى عليك او ذكر
الله عليك فمن قاله
نم ومن قاله لا فاذا
قالت نعم علمت ان
لها عليها بذلك
فضلا ومن لم يجد
ذكر الله تعالى
على بقعة من
الأرض او صلى
لله عليها الا شهدت
له بذلك عند رب
وبكت عليه يوم
بعث (وقيل) في
قوله تعالى لما بكت
عليهم السماء
والأرض تنبئه
على فضيلة اهل
الله تعالى من اهل
طاعته لأن الأرض
تبكي عليهم ولا
تبكي على من ركن
إلى الدنيا واتبع
الهوى فسكان
الرباط هم الرجال
لأنهم ربطوا
نفسهم على طاعة

قال شغلبن الاحمران الذهب والزعفران يعني الخلى ومصبغات الثياب وقالت عائشة رضی الله عنها أت فتاة إلى النبي ﷺ (١) فقالت يا رسول الله إن فتاة أخطبها كره التزويج فاحق الزوج على المرأة قال لو كان من فرقه إلى قدمه صيد فبلغ حسنته ما أدت شكره قالت أفلا تزوج قال بلى تزوجى فانه خير قال ابن عباس أت امرأة من خثعم إلى رسول الله ﷺ (٢) فقالت إني امرأة أعم وأريد ان تزوج فاحق الزوج قال إن من حق الزوج على الزوجة إذا أرادها فرأودها على نفسها وهي على ظهر بعير لا تمتعه ومن حقه ان لا تقطع شيئا من بيته الا ياذنه فان فعلت ذلك كان الوزر عليها والا اجر له ومن حقه ان لا تصوم تطوعا الا ياذنه فان فعلت جاعت وعطشت ولم يتقبل منها وإن خرجت من بيتها بغير إذنه لعنتها الملائكة حتى ترجع إلى بيته أو تتوب وقال ﷺ (٣) أمرت أحد أن يسجد لأحد أمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها وقال ﷺ (٤) أقرب ما تكون المرأة من وجه ربها إذا كانت في قعر بيتها وإن صلاتها في محن دارها أفضل من صلاتها في المسجد وصلاتها في بيتها أفضل من صلاتها في محن دارها وصلاتها في محن دارها أفضل من صلاتها في بيتها والمخدع يفت يبت وذلك للستر ولذلك قال عليه السلام (٥) المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان وقال أيضا (٦) للمرأة عشرة عورات فإذا تزوجت ستر الزوج عورة واحدة فإذا مات ستر القبر العشرة عورات حقوق الزوج على الزوجة كثيرة وأهمها أمران أحدهما الصيانة والستر والآخر ترك المطالبة بما وراء الحاجة والتعفف عن كسبه إذا كان حراما وهكذا كانت عادة النساء في السلف كان الرجل إذا خرج من منزله يقول له امرأته أو ابنته إياك وكسب الحرام فانا نصبر على الجوع والضر ولا نصبر على النار وهم رجل من السلف بالسفر فكمه جرحه أنه سفره فقالوا الزوجته لم تر ضين بسفره ولم يدع لك نفقة فقالت تزويجي منذرته فنه عرفتة ألا لا ما عرفه زافا لى رب زاق يذهب الا كالم يبق الزقاق * وخطبت ربة بنت اسمعيل أحمد بن أبي الحواري فذكر ذلك لهما كان فيه من العبادة وقال لها والله ما هم في النساء لشغلي بحالي فقالت إني لا شغل بحالي منك ومالي شهوة ولكن ورتت ما لا يجزى لا من زوجي فارتدت ان تنفقه على اخوانك وأعرف بك الصالحين فيكون لى طر يقاالى الله عز وجل فقال حتى أقول أهله النساء فقلت ابن النساء قال شغلبن الاحمران الذهب والزعفران أحمد بن حديث إلى أمانة مستند ضعيف وقال الجري بدل الزعفران وإسلم من حديث عزة الاشجعية ويل للنساء من الاحمر بن الذهب والزعفران وسنده ضعيف (١) حديث عائشة أت فتاة إلى النبي ﷺ فقالت يا نبي الله ان فتاة أخطب واني أكره التزويج فاحق الزوج على المرأة الحديث الحالك صحيح استاده من حديث أبي هريرة دون قوله بلى فتزوجى فانه خير ولم أره من حديث عائشة (٢) حديث ابن عمر أت امرأة من خثعم إلى رسول الله ﷺ فقالت إني امرأة أعم وأريد أن أتزوج فاحق الزوج الحديث البيهقي مقتصر على شرط الحديث ورواه تمامه من حديث ابن عمر وفيه ضعف (٣) حديث لو أمرت احدا ان يسجد لأحد أمرت المرأة ان تسجد لزوجها والولد لأبيه من عظم حقهما عليها الترمذي وابن حبان من حديث أبي هريرة دون قوله والولد لأبيه فمأراها وكذلك رواه ابوداود ومن حديث قيس بن سعد وابن ماجه من حديث عائشة وابن حبان من حديث ابن أبي أوفى (٤) حديث اقرب ما تكون المرأة من ربها إذا كانت في قعر بيتها فان صلاتها في محن دارها أفضل من صلاتها في المسجد الحديث ابن حبان من حديث ابن مسعود وأول الحديث دون آخره رواه ابوداود مختصرا من حديثه دون ذكر محن الدار ورواه البيهقي من حديث عائشة بلفظ ولا نصلي في الدار خير لهما من أن نصلي في المسجد واستاده حسن ولا بن حبان من حديث أم حميد نحوه (٥) حديث المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان الترمذي وقال حسن صحيح وابن حبان من حديث ابن مسعود (٦) حديث للمرأة عشرة عورات فإذا تزوجت ستر الزوج عورة الحديث الحافظ ابو بكر مجملين عمر الجماعى في تاريخ الطالبيين من حديث علي بسند ضعيف والطبراني في المصنف من حديث ابن عباس للمرأة ستران قبل وماها قال الزوج والقبر

الله تعالى واقطعوا الى الله فقام الله لهم اليد اخادمة (روى) عمران بن الحصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قطع

واصل الرباط ما يربط فيسه الخيول ثم قيل لكل نفس يدفع اهله عن وراءهم رباط بالمجاهد المربط يدفع عن وراءه والمقيم في الرباط على طاعة الله يدفع به وبدعائه البلاد عن العباد والبلاد (اخبرنا) الشيخ العلامة رضى الدين ابوالخير احمد بن اسمعيل القزوينى اجازة قال انا ابو سعيد عبد بن ابى العباس الخليلي قال اخبرنا القاضي محمد بن سعيد القسرخزاي قال انا ابو اسحق احمد ابن محمد قال انا الحسين بن محمد قال حدثنا ابو بكر بن خزيمة قال حدثنا عبد الله ابن احمد ابن حنبل قال حدثني ابو حميد الحمصي قال حدثنا يحيى ابن سعيد (٣) القطار (٣) قوله يا لها من القطار هكذا

استاذنى فرجع الى ابى سلمان الداراني قال وكان ينهى عن التزويج ويقول ماتزوج احد من اصحابنا لا تغير فلما سمع كلامها قال تزوج بها فان وليه الله هذا كلام الصديقين قال فتزوجها فكان في منزلنا كن من حصن ففتى من غسل ابى المستعجلين للخروج بعد الاكل فضلا عن غسل بالاشنان قال وتزوجت عليها ثلاث نسوة فكانت تطعمني الطيبات وتطيبني وتقول اذهب بنشاطك وقوتك الى أزواجك وكانت رابعة هذه تشبه في أهل الشام برابعة الدورية بالبصرة * ومن الواجبات عليها أن لا تفرط في ما به لا تحفظه عليه قال رسول الله ﷺ (١) لا يحل لها أن تطعم من بيته إلا بآذنه إلا الرطب من الطعام الذي يخاف فسادة فان أطعمت عن رضاه كان لها مثل أجره وإن أطعمت بغيرة كان له الاجر وعليها الوزر من حقها على والدين تعليمها حسن المعاشرة وآداب العشرة مع الزوج كما روى ان أسماء بنت خارجة القرظي قالت لابنته عند الزوج انك خرجت من العش الذي فيه درجت فصرت الى فراش من تعرفه وقرين لن تألفيه فكفى لك له أرضا يكن لك سماء وكفى لك مهادا يكن لك عمادا وكفى له أمة يكن لك عبدا لا تلحن به فيقلاك ولا تباعدى عنه فينسأك ان ذنامك قافر في منه وان تأبى فابعدى عنه واحفظى أنفه وسمعه وعينه فلا يشمن منك الاطيبا ولا يسمع الاحسانا ولا ينظر الاجيالا (٢) وقال رجل لزوجته

خذى العفومي تستدبى مودتى * ولا تنطقى في سورتى حين أغضب ولا تنقصر بيني فتترك الدف مرة * فانك لا تدريين كيف المغيب ولا تنكثي الشكوى فتذهب بالهوى * ويا بأك قلبي والقلوب تقلب فاني رأيت الحب في القلب والاذى * اذا اجتمعا لم يلبث الحب يذهب

قال قول الجامع في آداب المرأة من غير تطويل أن تكون قاعدة في قصر بيتها لازمة لغزها لا يكثر صعودها واطلاعا قليلة الكلام لجيرانها لا تدخل عليهم الا في حال يوجب الدخول تحفظ بعلمها في غيبته وتطلب مسرته في جميع أمورها ولا تخونه في نفسها وماله ولا تخرج من بيتها إلا بآذنه فان خرجت باذنه فمخافته في هيئة رنة تطلب المواضع الخالية دون الشوارع والاسواق محترمة من ان يسمع غريب صوتها أو يعرفها بشخصها لا تتعرف إلى صديق بعلمها في حاجاتها بل تتسخر على من تظن انه يعرفها أو تعرفه بمها صلاح شأنها وتدير بيتها مقبلة على صلاتها وصيامها واذا استاذن صديق بعلمها على الباب وليس البعل حاضرا لم تستقم ولم تعاوده في الكلام غيرة على نفسها وبعلمها وتكون قاعة من زوجها بما رزق الله وتقدم حقه على حق نفسها وحق سائر اقرار بها منتظفة في نفسها مستعدة في الاحوال كلها للتمتع بها ان شاء مشقة على اولادها حافظة للستر عليهم قصيرة اللسان عن سب الاولاد ومراجعة الزوج وقد قال ﷺ (٣) انا امرأة أشفاء الخلدن كها تين في الجنة امرأة آمت من زوجها وحسبت نفسها على بنا تها حتى تابوا أو ماتوا وقال صلى الله عليه وسلم (٤) حرم الله على كل آدمي الجنة يدخلها قبلي غير اني انظر عن يميني فاذا امرأة تبادرنى الى باب الجنة فاقول ما لهذه تبادرنى

(١) حديث لا يحل لها أن تطعم من بيته إلا بآذنه إلا الرطب من الطعام الحديث ابوداود الطيالسي والبيهقي من حديث ابن عمر في حديث فيه ولا تعطى من بيته شيئا إلا بآذنه فان فعلت ذلك كان له الأجر وعليها الوزر ولا بى داود من حديث سعد قالت امرأة يا رسول الله ان كل على آباءنا وبنائنا وزواجنا فلما يحل لنا من اموالهم قال الرطب تأكلته وتهديته وصحح الدارقطني في الملل أن سعدا هذا رجل من الانصار ليس ابن ابى وقاص واختاره ابن القطان واسلم من حديث عائشة اذا نفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها اجرها بما انفق وتزوجها اجره بما كسب (٢) حديث انا امرأة أشفاء الخلدن كها تين في الجنة ابوداود من حديث ابى مالك الأشجعي بسند ضعيف (٣) حديث حرم الله على كل آدمي الجنة ان يدخل قبلي غير اني انظر عن يميني فاذا امرأة تبادرنى الى باب الجنة انظر الى هرة بسند ضعيف

ﷺ أن الله تعالى
ليدفع بالمسلم
الصالح عن مائة
من أهل بيته
ومن جيرانه
البلاء (وروى)
عنه صلى الله

عليه وسلم أنه قال
لولا عباد الله ركن
وصية رضع
وهم ركن لصب
عليكم العذاب صبا
ثم رضى رضا ٧
(وروى) جابر
ابن عبد الله قال
قال النبي صلى
الله عليه وسلم إن
الله تعالى ليصلح
بصلاح الرجل
ولده وولد ولده
وأهل دويرته
ودوراته حولته
ولا يزالون في
حفظ الله مادام

فيهم وروى داود
ابن صالح قال قال
ابن أوسمة بن
عبد الرحمن يابن
أخي هل تدري
في أي شيء نزلت
هذه الآية أصبروا
وصابروا وبطوا
قلت لا قال يابن
أخي لم يكن في
زمن رسول الله
صلى الله عليه وسلم

فيقال لي يا محمد هذه امرأة كانت حسنة جميلة وكان عندها ثيابي لها فصبرت عليهن حتى بلغ أمرهن الذي بلغ
فشكر الله لها ذلك * ومن آدابها أن لا تتفاخر على الزوج بما لها ولا تزدري زوجها لقيحه فقد روى أن
الأصمعي قال دخلت البادية فإذا أنا بامرأة من أحسن الناس وجها تحت رجل من أقبح الناس وجها فقلت
لها يا هذه أترضين لنفسك أن تكوني تحت مثله فقلت يا هذا اسكت فقد أسأت في قولك لعله أحسن فيما بينه وبين
خالقه فجعلني ثوبه وأولعني أسأت فيما بيني وبين خالتي فجعله عقوبتي أفلا أرضى بما رضى الله لي فاستكتني وقال
الأصمعي رأيت في البادية امرأة عليها قميص أحمر وهي مختضبة ويدها سبعة فقلت ما بهذه من هذا فقلت
ولله في جانب لأضيعه * وللهومني والبطالة جانب

فلمست أنها امرأة صالحة لها زوج تترن به * ومن آداب المرأة ملازمة الصلاح والاحتياض في غيبة زوجها
والرجوع إلى اللعب والنسأط أو أسباب اللذة في حضور زوجها ولا ينبغي أن تؤذي زوجها بما يحال روى عن معاذ
ابن جبل قال قال رسول الله ﷺ (١) لا تؤذي امرأة زوجها في الدنيا إلا قلت زوجته من الحور العين لا تؤذي
قالك الله فأنما هو عندك دخيل يوشك أن يفرقك إلينا * ومما يجب عليها من حقوق النكاح إذا مات عنها
زوجها أن لا تحمد عليه أكثر من أربعة أشهر وعشر وتجنب الطيب والزينة في هذه المدة قالت زينب بنت أبي
سلمة دخلت على أم حبيبة زوج النبي ﷺ حين توفي أبوها وسفيان بن حرب فدعت بطيب فيه صبرة خلوق
أو غيره فدهنت به جارية ثم مست بها رضيعها ثم قالت والله ما لي بالطيب من حاجة غير أني سمعت رسول الله ﷺ
(٢) يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحمد على ميت أكثر من ثلاثة أيام إلا على زوج أو أربعة أشهر
وعشر أو يلزمها زوج وممكن النكاح إلى آخر المدة وليس لها الانتقال إلى أهلها ولا الخروج إلا للضرورة * ومن
آدابها أن تقوم بكل خدمة في الدار تقدر عليها فتدري عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنها أنها قالت
(٣) تزوجني أثير وماله في الأرض من مال ولا مملوك ولا شيء غير فرسه وناحيته فكنت أعلف فرسه وأكفيه
مؤنته وأسوسه وأدق النوى لناضحه وأعلقه واستحي الماء وأخر زغر به وأعجن وكنت أقل النوى على رأسي
من ثلثي فرسخ حتى أرسل إلى أبو بكر بجارة فكتفي سياسة الفرس فكانا اعتقنا ولقيت رسول الله ﷺ
يوم مواعده أمحاه به والنوى على رأسي فقال ﷺ أخ أخ لينبخ ناقته ويمحلي خلقه فاستحييت أن أسير مع
الرجال وذكركم أثير وغيره وكان غير الناس يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم أني قد استحييت فثبت
أثير فخفيت له ماجري فقال والله لملكت النوى على رأسك اشد علي من ركوبك معه * ثم كتاب آداب النكاح

بحمد الله ومنه وصلى الله على كل عبد مصطنع

(كتاب آداب الكسب والمعاش وهو الكتاب الثالث من ربيع

العادات من كتاب أحياء علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

نحمد الله حمد موحدا بحق في توحيد ماسوي الواحد الحق وتلاشي * ونمجده تمجيد من يصرح بان كل
شيء ماسوي الله باطل ولا يصحاشي * وإن كل من في السموات والأرض لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له ولا فراشا

(١) حديث معاذ لا تؤذي امرأة زوجها في الدنيا إلا قلت زوجته من الحور العين لا تؤذي الحديث الترمذي
وقال حسن غريب وابن ماجه (٢) حديث أم حبيبة لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحمد على ميت
أكثر من ثلاثة أيام إلا على زوج أو أربعة أشهر وعشر متفق عليه (٣) حديث أسماء زوجتي أثير وماله في
الأرض من مال ولا مملوك ولا شيء غير فرسه وناضحه فكنت أعلف فرسه الحديث متفق عليه

(كتاب آداب الكسب)

(الباب الأول في فضل الكسب والحث عليه)

غزوير بطفيه الخليل ولكنه انتظار الصلاة بعد الصلاة قال باط لجهاد النفس والمقيم في آل باط مرابط مجاهد نفسه قال الله تعالى

الأ كبر على ما روى في الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حين رجع من بعض غزواته رجعتا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر ﴿وقيل﴾ أن بعض الصالحين كتب إلى أخ له يستدعيه إلى الفسز وفككت إليه يأخي كل الفغور مجمعة إلى في بيت واحد والباب على مردود فكتب إليه أخوه لو كان الناس كلهم لزموا ما زمته اختلف أمور المسلمين وغلب الكفار فلابد من الفوز والجهاد فكتب إليه يأخي لو لزم الناس ما لا عليه وقالوا في زواياهم على سجداتهم الله أكبر انهدم سور قسطنطينية ﴿وقال بعض الحكماء﴾ ارتفاع الاصوات في بيوت العبادات بحسن النيات وصفاء الطويات يحمل ماعدته الافلاك الدائرات فاجتماع أهل

﴿ ونشكره اذ رفع السماء لعباده سقفا مبنيا ومهد الأرض بساطها ثم وفرأنا ﴾ وكورا الليل على النهار فعمل الليل لباسا وجعل النهار معاشا ﴾ ليتشروا في اجتهاد فضله ويتعشوا به عن ضراعة الحاجات اتعاشا ﴾ ونصلى على رسوله الذي يصدر المؤمنون عن حوضه رواء بعد ورودهم عليه عطاشا ﴾ وعلى آله وأصحابه الذين لم يدعوا في نصرته دينه تشمرا وانكاشا ﴾ وسلم تسليما كثيرا ﴾ أما بعد ﴾ فإن زب الأرباب ومسب الأسباب ﴾ جعل الآخرة دار الثواب والعقاب والديار التي دار التحمل والاضطراب ﴾ والقشمر والاكتساب ﴾ وليس التشمير في الدنيا مقصورا على المعاد دون المعاش بل المعاش ذريعة إلى المعاد ومعين عليه فالذي يامر زرع الآخرة ومدرجة إليها ﴾ والناس ثلاثة من رجل شغله معاشه عن معاده فهو من الها لكن ورجل شغله معاده عن معاشه فهو من الفائزين والأقرب إلى الاعتدال هو الثالث الذي شغله معاشه لمعاده فهو من المقتصدين ﴾ ولن ينال رتبة الاقتصاد من لم يلازم في طلب المعيشة منهج السداد ولن يتنهنز من طلب الدنيا وسيلة إلى الآخرة وذريعة مالم يتأدب في طلبها بأداب الشريعة وما نحن نورد آداب التجارات والصناعات وضروب الاكتسابات وسننها ونشرحها في خمسة أبواب ﴾ الباب الأول ﴾ في فضل الكسب والحث عليه ﴾ الباب الثاني ﴾ في علم صحيح البيع والشراء والمعاملات ﴾ الباب الثالث ﴾ في بيان العدل في المعاملة ﴾ الباب الرابع ﴾ في بيان الاحسان فيها ﴾ الباب الخامس ﴾ في شفقة التاجر على نفسه ودينه

﴿ الباب الاول في فضل الكسب والحث عليه ﴾

﴿ أما من الكتاب ﴾ فقوله تعالى وجعلنا النهار معاشا ذكره في معرض الامتنان وقال تعالى وجعلنا لكم فيها معاشا قليلا ما تشكرون فيجملها بك نعمة وطلب الشكر عليها وقال تعالى ليس عليكم جناح أن تنفقوا فضلا من ربحكم وقال تعالى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله ﴾ وقال تعالى فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله ﴾ وأما الاخبار ﴾ فقد قال عليه السلام ^(١) من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الله في طلب المعيشة وقال عليه السلام ^(٢) التاجر العبدوق يحشر يوم القيامة مع الصديقين والشهداء وقال عليه السلام ^(٣) من طلب الدنيا حلالا وتغفقا عن المسئلة وسعيا على عياله وتعطفا على جاره لم يضر الله وجهه كالعمر ليلة البدر وكان عليه السلام ^(٤) جاسما سمع أصحابا ذات يوم فنظروا إلى شاب ذي جلد وقوة وقد يكرى يسقى فقالوا لو كان شابا به وجلده في سبيل الله فقال عليه السلام لا تقولوا هذا فإنه ان كان يسقى على نفسه ليكفها عن المسئلة ويغنيها عن الناس فهو في سبيل الله وان كان يسقى على أبي بن خضيفة أو ذرية ضعاف ليفهم ويكفهم فهو في سبيل الله وان كان يسقى تقاخرا وتكاثرا فهو في سبيل الشيطان وقال عليه السلام ^(٥) ان الله يحب العبد يتخذ المهنة ليستغني بها عن الناس ويغض العبد يعلم العلم يتخذ مهنة وفي الخبر ^(٦) ان الله تعالى يحب المؤمن

(١) حديث من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الله في طلب المعيشة تقدم في التكاثر (٢) حديث التاجر الصدوق يحشر يوم القيامة مع الصديقين والشهداء الترمذي والحاكم من حديث أبي سعيد قال الترمذي حسن وقال الحاكم أنه من مراسيل الحسن ولا ينماجه والحاكم نحوه من حديث ابن عمر (٣) حديث من طلب الدنيا حلالا وتغفقا عن المسئلة وسعيا على عياله الحديث بأول الشيخ في كتاب الثواب وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في شعب الايمان من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٤) حديث كان عليه السلام جاسما سمع أصحابا ذات يوم فنظروا إلى شاب ذي جلد وقوة وقد يكرى يسقى فقالوا لو كان شابا به وجلده في سبيل الله الحديث الطبراني في معاجمه الثلاثة من حديث كعب بن عجرة بسند ضعيف (٥) حديث ان الله يحب العبد يتخذ المهنة يستغني بها عن الناس الحديث لم أجده هكذا ورأى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث علي أن الله يحب أن يرى عبده تعاقبا في طلب الحلال وفيه محمد بن سهل الطبراني في موضع الحديث (٦) حديث ان الله يحب المؤمن المحترف الطبراني وابن عدي وضعفه من حديث ابن عمر

الروابط أصبح على الوجه الموضوع له الربط وتحقق أهل الربط بحسن المعاملة ورعاية الأوقات (٥٧) وتوقى ما يفسد الأعمال

واعتماد ما يصحح
الأحوال عادت
البركة على البلاد
والعباد (وقال
سرى السقطي)
في قوله تعالى
اصبروا وصابروا
ورابطوا اصبروا
عن الدنيا رجاء
السلامة وصابروا
عند القتال بالثبات
والاستقامة
ورابطوا أهواء
النفس اللوامة
واتقوا ما يقب
لكم الندامة
لعلكم تفلحون
غدا على بساط
الكرامة وقيل
اصبروا على بلائي
وصابروا على
نعمائي وربطوا
في دار أعدائي
واتقوا محبة من
سوائي لعلكم
تفلحون غدا
بلقائي * وهذه
شرائطها كن
الرباط قطع
المعاملة مع الخلق
وفتح المعاملة مع
الحق وترك
الاكتساب
اكثاف بكفالة
مسبب الأسباب
وحبس النفس

المحترف وقال عليه السلام (١) أحل ما أكل الرجل من كسبه وكل بيع مبرور وفي خير آخر (٢) أحل ما أكل العبد كسب بدالصانع إذا نصحه وقال عليه السلام (٣) عليكم بالتجارة فإن فيها تسعة أعشار الرزق وروى أن عيسى عليه السلام رأى رجلاً فقال ما تصنع قال أعبد قال من يعولك قال أخي قال أخوك أعبد منك وقال نبينا عليه السلام (٤) إني لأعلم شيئاً يقر بكم من الجنة ويهدكم من النار إلا ما أمرتكم بهو إني لأعلم شيئاً يبعدكم من الجنة ويقر بكم من النار إلا ما نهيتكم عنه وإن الروح الأمين نفث في روعي أن نساك تموت حتى تستوفى رزقها وإن أبطأ عنها فاق الله وأجملوا في الطلب ولم يقل أتركوا الطلب ثم قال في آخره ولا يحلنكم استبطاء شيء من الرزق على أن تظلموه بمصيبة الله تعالى فإن الله لا ينال ما عنده بمصيبة وقال عليه السلام (٥) الأسواق مواثد الله تعالى فمن أتاها أصاب منها وقال عليه السلام (٦) لأن يأخذ أحدكم حبله فيحطب على ظهره خير من أن يأخذ رجلاً أعطاه الله من فضله فيسأله أعطاه أو منعه وقال (٧) من فتح على نفسه باباً من السؤال فتح الله عليه سبعين باباً من الفقر (وأما الآثار) فقد قال لقمان الحكيم لا يته بائني استغن بالكسب الحلال عن الفقر كما افتقر أحد قط إلا صاب به ثلاث خصال رقة في دينه وضعف في عقله وزهاده مروه ته وأعظم من هذه الثلاث استخفاف الناس بهو قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول اللهم أرزقني فقد عاتم أن الساء لا تطرد هباً ولا فضة وكان يدين مسلمة يفرس في أرضه فقال له عمر رضي الله عنه أصبت استغن عن الناس يكن أصون لدينك وأكرم لك عليهم كما قال صاحبكم أحببه

فلن أزال على الزوراء أغمرها * إن الكريم على الأخوان ذو المال

وقال ابن مسعود رضي الله عنه إني لأكره أن أرى الرجل فارغاً في أمر دنياه ولا في أمر آخرته وسئل إبراهيم عن التاجر الصدوق أهو أحب إليك أم المتفرغ للعبادة قال التاجر الصدوق أحب إلي لأنه في جهاد يأت به الشيطان من طريق المسكيات والميزان ومن قبل الأخذ والعطاء فيجاهده وخاله الحسن البصري في هذا وقال عمر رضي الله عنه ما من موضع يأتني الموت فيه أحب إلي من موطن أأسوق فيه لأهل أبيع واشترى وقال الهيثم ربما يملني عن الرجل يقع في فاذر استغنائي عنه فيهن ذلك على وقال أبو بوب كسب في شيء أحب إلي من سؤال الناس

(١) حديث أحل ما أكل الرجل من كسبه وكل بيع مبرور أحمد من حديث رافع بن خديج قيل يا رسول الله أي الكسب أطيب قال عمل الرجل يده وكل عمل مبرور ورواه الزهرا والحاكم من رواية سعيد بن عمير عن عمه قال الحاكم صحيح الاستناد قال وذكر يحيى بن معين أن عم سعيد البراء بن مازب ورواه البيهقي من رواية سعيد بن عمير مرسل وقال هذا هو المحفوظ خطأ قول من قال عن عمه وحكاية عن البخاري ورواه أحمد والحاكم من رواية جميع ابن عمير عن خاله أي برودة وجميع ضعيف والله أعلم (٢) حديث أحل ما أكل العبد كسب الصانع إذا نصحه أحمد من حديث أبي هريرة خير الكسب كسب العامل إذا نصحه وإسناده حسن (٣) حديث عليكم بالتجارة فإن فيها تسعة أعشار الرزق إبراهيم الخريفي في غريب الحديث من حديث نعيم بن عبد الرحمن تسعة أعشار الرزق في التجارة ورجله ثقات ونعيم هذا قال فيه ابن منته ذكر في الصحابة ولا يصح وقال أبو حاتم الرازي وابن حبان أنه تابعي فالحديث مرسل (٤) حديث إني لأعلم شيئاً يبعدكم من الجنة ويقر بكم من النار إلا ما نهيتكم عنه قال الروح الأمين نفث في روعي أن نساك تموت حتى تستوفى رزقها الحديث ابن أبي الدنيا في الفتاوى والحاكم من حديث ابن مسعود ذكره شاهد الحديث أبي حميد وجوابه صحيحهما على شرط الشيخين وهاهنا عن زوراء البيهقي في شعب الإيمان وقال أنه منقطع حديث الأسواق مواثد الله فمن أتاها أصاب منها ورواه ابن أبي عمير عن الحسن البصري ولم أجده مرفوعاً (٦) حديث لأن يأخذ أحدكم حبله فيحطب على ظهره خير له من أن يأخذ رجلاً الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث من فتح على نفسه باباً من السؤال فتح الله عليه سبعين باباً من الفقر الترمذي من حديث أبي نكشة الأتصاري ولا فتح عبد باب مسألة إلا فتح الله عليه باب

كل عادة شغله حفظ الأوقات (٥٨) ولازمة الأوراد وانتظار الصلوات واجتناب الغفلات ليكون بذلك مرا بطلا مجاهدا (حدثنا)

شيخنا أبو النجيب
السهروردي قال
أنا ابن نهان محد
الكتاب قال أنا
الحسن بن شاذان
قال أنا دلعج قال
أنا البغوي عن
أبي عبيد القاسم
ابن سلام قال
حدثنا صفوان
عن الحرث عن
سعيد بن المسيب
عن علي ابن أبي
طالب رضي الله
عنه قال قال
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
إسباغ الوضوء في
المكاره وأعمال
الأقدام إلى
المساجد وانتظار
الصلاة بعد
الصلاة يغسل
الخطايا غسلا
* وفي رواية ألا
أخبركم بما يحبو
الله به الخطايا
وترفع به
الدرجات قالوا
بلى يا رسول الله
قال إسباغ
الوضوء في
المكاره وكثرة
الخطا إلى المساجد
وانتظار الصلاة
بعد الصلاة

وجاء تدرج حاصفة في البحر فقال أهل السفينة لا براهيم بن آدم رحمه الله وكان معهم فيها ما ترى هذه الشدة فقال
ما هذه الشدة إنما الشدة الحاجة إلى الناس * وقال أبو بقال لي أبو قلابة الزم السوق فإن الغنى من العافية يعني
الغنى عن الناس * وقيل لأحمد ما تقول فيمن جلس في بيته أو مسجده وقال لأعمل شيئا حتى يأيني رزقي فقال
أحمد هذا رجل جهل العلم أما سمع قول النبي ﷺ (١) أن الله جعل رزقي تحت ظل رعي وقوله عليه السلام حين
ذكر الطير فقال (٢) تغدو محاصبا وتروح بطانا فذكرنا أنها تغدو في طلب الرزق وكان أصحاب رسول الله ﷺ
يتجرون في البر والبحر ويعملون في تخيلهم والقدوة بهم وقال أبو قلابة لرجل لأن أراك تطلب معاشك أحب
إلي من أن أراك في زاوية المسجد * وروى أن الأوزاعي لقي ابراهيم بن آدم رحمه الله وعلى عنقه حزمة حطب
فقال له يا أبا إسحق إني معي هذا أخواتك يكفونك فقال دعني عن هذا يا أبا عمر فإنه بلغني أنه من وقف موقف
مذلة في طلب الحلال وجبت له الجنة وقال أبو سايان الداراني ليس العبادة عندنا أن تصف قديك وغيرك بقوت
لك ولكن أبدأ برغيفك فأقرضها ثم تعبد * وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه ينادي مناد يوم القيامة أين بغضاء
الله في أرضه فيقوم سؤال المساجد في هذه مذمة الشرع للسؤال والانتكال على كفاية الأغيار ومن ليس له مال
موروث فلا ينجمه من ذلك إلا الكسب والتجارة * فان قلت فقد قال ﷺ (٣) ما أوحى إلي أن أجمع المال وكن
من التاجرين ولكن أوحى إلي أن أصبح بمحمد بك وكن من الساجدين وأبعد بك حتى يأتيك اليقين وقيل
لسلمان الفارسي أوصنا فقال من استطاع منكم أن يموت حابا أو غاضا أو داهرا أو أمرا المسجد به فليفعل ولا يموت تاجرا
ولا خاننا * فالجواب أن وجه الجمع بين هذه الأخبار تفصيل الأحوال فنقول لسنا نقول التجارة أفضل مطلقا
من كل شيء ولكن التجارة إيمان تطلب بها الكفاية أو الثروة والزيادة على الكفاية فان طلب منها الزيادة على
الكفاية لاستكثار المال وادخاره لا ليصرفه إلى الخيرات والصدقات فهي مذمومة لأنه إقبال على الدنيا التي حباها
رأس كل خطيئة فان كان مع ذلك ظالما خاننا فهو ظلم وفسق وهذا ما أراد الله سبحانه بقوله لا تمت تاجرا ولا خاننا وأراد
بالتاجر طلب الزيادة فأما إذا طلب بها الكفاية لنفسه وأولاده وكان يقدر على كفايتهم بالسؤال فالتجارة تغفرا
عن السؤال أفضل وإن كان لا يحتاج إلى السؤال وكان يعطى من غير سؤال الكسب أفضل لأنه إنما يعطى لأنه
سائل بلسان حاله ومناد بين الناس بفقره فالتعفف والستر أولى من البطالة بل من الاشتغال بالعبادات البدنية
وترك الكسب أفضل لأربعة ما يبد بالعبادات البدنية أو رجل له سير بالباطن وعمل بالقلب في علوم الأحوال
والمكاشفات أو عالم مشغول بترية علم الظاهر مما ينتفع الناس به في دينهم كالنبي والمفسر والمحدث وامتثالهم أو رجل
مشغول بمصالح المسلمين وقد تكفل بأمرهم كالسلطان والقاضي والشاهد فهو لا إذا كانوا يكفون من الأموال
المصدرة للمصالح والأوقاف المسبلة على الفقراء والعلماء فاقبلهم على ما هم فيه أفضل من اشتغالهم بالكسب ولهذا
أوحى إلي رسول الله ﷺ أن أصبح بمحمد بك وكن من الساجدين ولم يوح إليه أن كن من التاجرين لأنه كان
جامعا لهذه المعاني الأربعة إلى زيادات لا يحيط بها الوصف ولهذا أشار الصحابة على أبي بكر رضي الله عنهم بترك
التجارة لما ولى الخلافة إذ كان ذلك يشغله عن المصالح وكان يأخذ كفايته من مال المصالح ورأى ذلك أولى ثم لما
توفي أوحى برده إلى بيت المال ولكنه رآه في ابتداء أولى ولهذا لا الأربعة ما يبد بالعبادات البدنية أو رجل له سير بالباطن وعمل بالقلب في علوم الأحوال
والمكاشفات أو عالم مشغول بترية علم الظاهر مما ينتفع الناس به في دينهم كالنبي والمفسر والمحدث وامتثالهم أو رجل
مشغول بمصالح المسلمين وقد تكفل بأمرهم كالسلطان والقاضي والشاهد فهو لا إذا كانوا يكفون من الأموال

المصدرة للمصالح والأوقاف المسبلة على الفقراء والعلماء فاقبلهم على ما هم فيه أفضل من اشتغالهم بالكسب ولهذا
أوحى إلي رسول الله ﷺ أن أصبح بمحمد بك وكن من الساجدين ولم يوح إليه أن كن من التاجرين لأنه كان
جامعا لهذه المعاني الأربعة إلى زيادات لا يحيط بها الوصف ولهذا أشار الصحابة على أبي بكر رضي الله عنهم بترك
التجارة لما ولى الخلافة إذ كان ذلك يشغله عن المصالح وكان يأخذ كفايته من مال المصالح ورأى ذلك أولى ثم لما
توفي أوحى برده إلى بيت المال ولكنه رآه في ابتداء أولى ولهذا لا الأربعة ما يبد بالعبادات البدنية أو رجل له سير بالباطن وعمل بالقلب في علوم الأحوال
والمكاشفات أو عالم مشغول بترية علم الظاهر مما ينتفع الناس به في دينهم كالنبي والمفسر والمحدث وامتثالهم أو رجل
مشغول بمصالح المسلمين وقد تكفل بأمرهم كالسلطان والقاضي والشاهد فهو لا إذا كانوا يكفون من الأموال

ابن مسعود يستد فيه لين

المطهرين هذا
وصف أصحاب
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
قيل لهم ماذا
كنتم تصنعون
حتى أتى الله
عليكم بهذا
التناء قالوا كنا
تبع الماء الحج
وهذا وأشباه هذا
من الآداب
وظيفة صوفية
الربط يلزمونه
ويتعاهدونه
والرباط بينهم
ومضربهم ولكل
قوم دار والرباط
دارهم وقد
شابهوا أهل
الصفة في ذلك
على ما أخبرنا أبو
زرعة عن أبيه
الحافظ المقدسي
قال أنا أحمد بن
محمد البرزاي قال
أنا عيسى بن علي
الوزير قال حدثنا
عبد الله البقوي
قال حدثنا وهبان
ابن ببيعة قال
حدثنا خالد بن
عبد الله عن
داود بن أبي هند
عن أبي الحرث
حرب بن أبي

الكسب والاشتغال بما فيه أولى أذ فيه اعانة الناس على الخيرات وقبول منهم ما هو حق عليهم وأفضل لهم
* الحالة الثانية الحاجة إلى السؤال وهذا في محل النظر والتشديدات التي رويتها في السؤال وذمه تدل ظاهره على
أن التعفف عن السؤال أولى وأطلاق القول فيه من غير ملاحظة الاحوال والأشخاص عسير بل هو موكل
إلى اجتهد العبد ونظره لنفسه بأن يقال ما يليق في السؤال من المذلة وهتك المروءة والحاجة إلى التثقل
والإحراج بما يحصل من اشتغاله بالعلم والعمل من الفائدة له ولغيره فرب شخص تكثر فائدة الخلق وفائدة في
اشتغاله بالعلم والعمل ويهون عليه بأذى تعرض في السؤال تحصيل الكفاية وربما يكون بالعكس وربما
يقال بالمطلوب والمجذور فيبني أن يستحق المراد فيه قلبه وإن أفتاه المفتون فإن الفتاوى لا تحيط بتفاصيل
الصور ودقائق الاحوال ولقد كان في السلف من له ثلثة وتسعون صدقاً يزل على كل واحد منهم ليلة ومنهم من
له ثلاثون وكانوا يشتغلون بالعبادة لعلمهم بأن المتكسب بهم يتقلدون منه من قبولهم لهم انهم فكان قبولهم لغيرهم
خيراً مضافاً لهم إيمانهم فيبني أن يدقق النظر في هذه الامور فإن أجزأه كالأخذ كالأخذ المعطى مهما كان الأخذ
يسمعيه بن علي الدين والمعطى يعطيه عن طيب قلب ومن اطلع على هذه المعاني أمكنه أن يعرف حال نفسه
ويستوضح من قلبه ما هو الأفضل له بالإضافة إلى حاله ووقته فهذه فضيلة الكسب وليكن العقد الذي به
الاكتساب جامعاً لاربعة أمور الصحة والعدل والاحسان والشفقة على الدين ونحن نعقد في كل واحد باباً
وننتدي به ذكر أسباب الصحة في الباب الثاني

﴿ الباب الثاني في علم الكسب بطريق البيع والربا والسلم والاجارة والقراض والشركة ﴾

وبيان شروط الشرع في صحة هذه التصرفات التي هي مدار المكاسب في الشرع
اعلم أن تحصيل علم هذا الباب واجب على كل مسلم مكتسب ولأن طلب العلم فرضية على كل مسلم وأما هو طلب العلم
الححتاج اليه والمكتسب يحتاج إلى علم الكسب ومهما حصل علم هذا الباب وقف على مقسّدات المعاملة فيقيقها
وما شذ عنه من القروع المشكلة فيقع على سبب اشكالها فيتوقف فيها إلى أن يسأل فائدة إذا لم يعلم أسباب الفساد
بهم حمل فلا بد من متي يجب عليه الوقوف والسؤال والوقول لا أقدم العلم ولكني أصبر إلى أن تقع لي الواقعة فعندها
أعلم واستفتي فيقال له بسم تعلم وقوع الواقعة مهما لم تعلم حمل مقسّدات العقود فانه يستمر في التصرفات ويظنها
صحيحة مباحة فلا بد له من هذا القدر من علم التجارة ليميز له المباح عن المحظور وموضع الاشكال عن موضع
الوضوح ولذلك روى عن عمر رضي الله عنه أنه كان يطوف السوق ويضرب بعض التجار بالدرّة ويقول لا يبيع
في سوقنا إلا من يفقهه إلا كل الراباء أمي وعم العقود كثير ولكن هذه العقود الستة لا تنفك المكاسب
عنها وهي البيع والربا والسلم والاجارة والشركة والقراض فلنشرح شروطها

﴿ العقد الاول البيع ﴾

وقد أحله الله تعالى وله ثلاثة أركان القاعد والعقود عليه واللفظ ﴿الركن الاول﴾ العاقد بئني التاجر أن لا يحامل
بالبائع أربعة الصبي والمجنون والعبد والاعمى لأن الصبي غير مكلف وكذا المجنون ويعمها باطل فلا يصح بيع
الصبي وإن أذن له فيه الولي عند الشافعي وما أخذه منهما مضمون عليه لها وما سانه في المعاملة اليهما فضاء في
أيديهما فهو المصنع له وما العبد العاقل فلا يصح بيعه وشراؤه إلا بأذن سيده فلي البقال والخباز والقصّاب وغيرهم
أن لا يبيعوا العبيد ما تآذن لهم السادة في معاملتهم وذلك بأن يسمعه صريحاً أو ينتشر في البلاد أنه مأذون في
الشراء لسيده وفي البيع له فيعمل على الاستفاضة أو على قول عدل بخبره بذلك فانه حامله بخبر أن السيد فقده باطل
وما أخذه منه مضمون عليه لسيده وما تسلمه إن ضاع في يد العبد لا يتعلق برقبته ولا يضمنه سيده بل ليس له إلا
المطالبة إذا عتق وما الأعمى فانه يبيع ويشترى ما لا يرى فلا يصح ذلك فليأمره بأن يوكّل ويكلاً يصير البشري

﴿ الباب الثاني في علم الكسب ﴾

الأوسد عن طلحة رضي الله عنه قال كان الرجل إذا قدم المدينة وكان له بهاء عرف ينزل على عرفه فانه يمكن له بهاء عرف ينزل الصفة وكنت

فيمثل نزل الصفة فالقوم في (٦٠) الرباط مباطون متفقون على قصد واحد وعزم واحد وأحوال متناسبة ووضع الربط لهذا

له أو يبيع فيصح تركه ويصح بيعه وكيله فإن ما مله التاجر بنفسه فالعالمه فاسدة وما أخذ منه مضمون عليه بقيمته وما سلمه إليه أيضا مضمون له بقيمته وأما الكافر فيجوز ما مله لكن لا يباع منه المصحف ولا العبد المسلم ولا يباع منه السلاح إن كان من أهل الحرب فإن فعله في معاملات مردودة وهو عاص بهار به وأما الجندية من الأتراك والتركانية والعرب والاكراود السراق والخو نوا كلمة الر بالظلمة وكل من أكثر ما له حرام فلا يبغي أن يملك مما في أيديهم شيئا لأجل أنها حرام إلا إذا عرف شيئا بعينه أنه حلال وساقى تفصيل ذلك في كتاب الحلال والحرام (الركن الثاني في المقود عليه) وهو المال المقصود قله من أحد العاقدن إلى الآخر ثمنا كان أو ثمنا فيعتبر فيه مشروط * الأول أن لا يكون نجسًا في عينه فلا يبيع كلب وخنزير ولا يبيع بل وعذرة ولا يبيع العاج والاوراق المتخذة منه فإن العظم ينجس بالموت ولا يطره الفيل بالذبح ولا يطره عظمه بالذكية ولا يجوز بيع الخمر ولا يبيع الدك والنجس المستخرج من الحيوانات التي لا تؤكل وإن كان يصلح للاستصباح أو طلاء السفن ولا بأس ببيع الدهن الطاهر في عينه الذي نجس بوقوع نجاسة أو موت فأرة فيه فإنه يجوز الاتفاع به في غير الأكل وهو في عينه ليس بنجس وكذلك لا يرى بأسًا ببيع زرق الفأرة أصل حيوان ينتفع به وتشييه بالبيض وهو أصل حيوان أولى من تشييه بالروث ويجوز بيع قارة المسك ويقضى بطهارتها إذا انفصلت من الطيبة في حالة الحياة * الثاني أن يكون منتفعا به فلا يجوز بيع الحشرات ولا الأرة ولا الحية ولا الثفات إلى اتفاع المشعبد بالحية وكذلك الاتفاع إلى اتفاع أصحاب الخلق بأخراجها من السلة وعرضها على الناس ويجوز بيع الهرة والتحلل وبيع القهد والأسد وما يصلح لصيد أو ينتفع بجلده ويجوز بيع القيل لأجل الحمل ويجوز بيع الطوطى وهى البيغاء والطاوس والطيور المليحة الصورو أن كانت لا تؤكل فإن التفرج بأصواتها والنظر إليها غرض مقصود مباح وأما الكلب هو الذى لا يجوز أن يقتني أعجبا بصورته لنهى رسول الله ﷺ عنه (١) ولا يجوز بيع العود والصنم والمزامير والملاهي فإنه لا منتفع لها شرًا وكذا يبيع الصور المصنوعة من الطين كالحيوانات التي تباع في الأعياد للعب الصبيان فإن كسرها واجب شرًا وصور الأشجار متسامح بها وأما الثياب والأطباق وعليها صور الحيوانات فيصح بيعها وكذا الستور وقد قال رسول الله ﷺ لما شتره رضى الله عنها (٢) اتخذى منها تاروق ولا يجوز استعمالها منصوبة ويجوز موضوعها إذا جاز لا اتفاع من وجهه صرح البيع لذلك الوجه * الثالث أن يكون المتصرف فيه مملوكًا للعائد أو مأذونًا من جهة المالك ولا يجوز أن يشتري من غير المالك انتظارًا للاذن من المالك بل لورضى بذلك وجب استئناف العقد ولا يبغي أن يشتري من الزوجة مال الزوج ولا من الزوج مال الزوجة ولا من الوالد مال الولد ولا من الولد مال الوالد اعتقادًا على أنه لو عرف رضى به فإنه إذا لم يكن الرضا متقدمًا لم يصح البيع وأما ذلك مما يجري في الأسواق فواجب على العبد المتدين أن يجتزئ منه * الرابع أن يكون المقود عليه مقدورًا على تسليمه شرًا وحسبًا فالقادر على تسليمه حسلا يبيع يعه كالأبق والسماك في الماء والجنين في البطن وعشب الفحل وكذلك يبيع الصوف على ظهر الحيوان واللبن في الضرع لا يجوز فإنه يعذر تسليمه لا اختلاط غير المبيع بالمبيع والمعجوز عن تسليمه شرًا كالمرهون والموقوف والمستولدة فلا يصح بيعهما أيضًا وكذا يبيع الأم دون الولد إذا كان الولد صغيرًا وكذا يبيع الولد دون الأم لأن تسليمه تفرق بينهما وهو حرام فلا يصح التفرق بينهما بالمبيع * الخامس أن يكون المبيع معلوم العين والقدر والوصف أو العالم بالعين فإن يشير إليه بعينه فلو قال بعثك شاة من هذا القطيع أى شاة أردت أو ثوبًا من هذه الثياب التي بين يديك أو ذراعًا من هذا الكرباس وخذه من أى جانب شئت أو عشرة أذرع من هذه الأرض وخذه من أى طرف شئت فالبيع باطل وكل ذلك مما يعتاده المساهلون في الدين إلا أن يبيع شاة

المعنى أن يكون سكانها بوصف ما قال الله تعالى وزرعنا مافي صسدورهم من غل أخوانا على سرر متقابلين والمقابلة باستواء السر والعلاينة ومن أضمر لأخيه غلا فليس بمقابلة وإن كان وجهه إليه فاهل الصفة هكذا كانوا لأن مشار النسل والحقن وجود الدنيا وجب الدينار أس كل خطيئة فاهل الصفة رفضوا الدنيا وكأوا لا يرجعون إلى زرع ولا إلى ضرع فزالت الاحقاد والفنل عن بواطنهم وهكذا أهل الربط متقابلون بطواهرهم وبواطنهم مجتمعون على الأنسة والمودة يجتمعون للكلام ويجتمعون للطعام ويعرفون بركة الاجتماع

(١) حديث النبي عن أقتنا الكلب متفق عليه من حديث ابن عمر من أقتني كلبا أو كلبا ماشية أو ضاريا نقص من عمله كل يوم قيراطان (٢) حديث اتخذى منه تاروق يقوله لما شتره رضى الله عنه من حديثها

مئل (روى) وحش بن جرب عن أبيه عن جده أنهم قالوا يا رسول الله أنأكل ولا نشبع

مالك رضى الله عنه قال ما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان ولا في سكرجة ولا خبز له مرقق فقيل فعلى أى شيء كانوا يأكلون قال على السفر فالعباد والزهاد طلبوا الأفراد لدخول الآفات عليهم بالاجتماع وكون نفوسهم تقتلق للآهوية والخواص فما لا يمتنى فراءوا السلامة في الوحدة والصفوية لقوة عملهم وصحة حالهم نزع عنهم ذلك فراءوا الاجتماع في بيوت الجماعة على السجادة فسجادة كل واحد ووجهه وهم كل واحد ومهمل واحد منهم لا يخطئ همه سجادته وهم في اتخاذ السجادة وجه من السنة (وروى) أبو سلمة بن عبد الرحمن

مثل أن يبيع نصف الشيء أو عشرة فإن ذلك جائز أو ما أعلم بالتدبر فما يحصل بالكيل أو الوزن أو النظر إليه فلو قال بعتك هذا الثوب بما يباع به فلان ثوبه وما لا يدريان ذلك فهو باطل ولو قال بعتك زنة هذه الصنينة فهو باطل إذا لم تكن الصنينة معلومة ولو قال بعتك هذه الصبرة من الحنطة فهو باطل أو قال بعتك بهذا الصبرة من الدرام أو بهذه القطعة من الذهب وهو رباح صحيح البيع وكان تخمينته بالنظر كافيا في معرفة المقدار أو ما أعلم بالوصف فيحصل بالرؤية في الاعيان ولا يصح بيع الغائب إلا إذا سبقت رؤيته مندمعة فلا يغلّب التخيّن فيها والوصف لا يقوم مقام العيان هذا أحد المذهبين ولا يجوز بيع الثوب في المنسج اعتمادا على الرقوم ولا بيع الحنطة في سنبليها ويجوز بيع الارز في قشرة التي يدخر فيها وكذلك الجوز واللوز في القشرة السفلى ولا يجوز في القشرة تين ويجوز بيع القالب إلى الطب في قشره للحاجة ويتسامح ببيع القفاح لجره عادة الأولين به ولكن يحمله بأجرة بعض فان اشتراه ليبيعه فالقياس بطلانه لأن ليس مستترا ستر خلقته ولا يبعد أن يتسامح به في إخراج أفساده كالرمان وما يستر بستر خلق معه * السادس أن يكون المبيع مقبوضا أن كان قد استغاد ملكه بمعاوضة وهذا شرط خاص وقد نهى رسول الله ﷺ عن بيع ما لم يقبض ويستوى فيه العقار والمنقول فكل ما اشتراه أو باعه قبل القبض فيه باطل وقبض المنقول بالنقل وقبض العقار بالتخليق وقبض ما باعه بشرط الكيل لا يتم إلا بأن يكتبه أو ما يبيع الميراث والوصية والوديعة وما لم يكن الملك حاصل فيه بمعاوضة فهو جائز قبل القبض (الركن الثالث) لفظ العقد فلا بد من جريان الإيجاب وقبول متصل به بلفظ دال على المقصود منهم أما صريح أو كناية فلو قال أعطيتك هذا بذلك بدل قوله بعتك فقال قبلته جازهما قصدا به البيع لأنه قد يحتمل الإحالة إذا كان في ثوبين أو دابنتين والنية تدفع الاحتمال والتصریح أقطع للخصومة ولكن الكناية تنفذ الملك والحل أيضا في اختياره ولا ينبغي أن يقرن بالبيع شرطا على خلاف مقتضى العقد فلو شرط أن يزيد شيئا آخر وأن يحمل المبيع إلى داره أو اشتري الخطب بشرط النقل إلى داره كل ذلك فاسد إلا إذا قرن استجاره على النقل بأجرة معلومة منفردة عن الشراء للمنقول ومهما لم يجر بينهما إلا المعاطاة بالفضل دون التلفظ بالسان لم يتعقد البيع عند الشافعي أصلا أو تعقد عندنا في حنيئة أن كان في المحقرات ثم ضبط المحقرات عسيرة فان رد الأمر إلى العادات فقد جاز للناس المحقرات في المعاطاة إذ تقدم الدلال إلى البراز باخذته ثوباد يا جاز قيمته عشرة دنانير مثلا ويعمله إلى المشتري ويعود إليه به أن ارتضاه فيقول له خذ عشرة فيأخذ من صاحبه العشرة ويحملها ويسلمها إلى البراز فيأخذها ويصرف فيها ومشتري الثوب يقطعها ولم يجر بينهما إيجاب وقبول أصلا وكذلك يجمع المجهزون على حانوت البيع فيعرض متاعا قيمته مائة دينار مثلا فيمن يزيد فيقول أحدهم هذا على تسعين ويقول الآخر هذا على خمسة وتسعين ويقول الآخر وهذا بمائة فيقال لهن فزين وسلم وأخذ المتاع من غير إيجاب وقبول فقد استمرت به العادات وهذه من المعضلات التي ليست تقبل العلاج إذا الاحتمالات ثلاثة * أمتنع باب المعاطاة مطلقا في الحقيق والنفس وهو محال إذ فيه نقل الملك من غير لفظ دال عليه وقد أحل الله البيع والبيع اسم للإيجاب والقبول ولم يجر ولم يطلق اسم البيع على مجرد فعل وتسليم وتسليم فماذا يحكم به انتقال الملك من الجانيين لا سيما في الجوارى والعبيد والعقارات والذواب النفس وما يكثر التنازع فيه أذ لمسلم أن يرجع ويقول قد ندمت وما يعتبه إذ لم يصدر مني إلا مجرد تسليم وذلك ليس ببيع * الاحتمال الثاني أن نسد الباب بالكلية كما قال الشافعي رحمه الله من بطلان المقدس وفيه إشكال من وجهين أحدهما أنه يشبه أن يكون ذلك في المحقرات معتادا في زمن الصحابة ولو كانوا يكلفون الإيجاب والقبول مع البقال والغبار والقصاب لقتل عليهم فعله ونقل ذلك نقلًا منتشرًا ولكن يشهر وقت الاعراض بالكلية عن تلك العادة فان الاعصار في مثل هذا تفاوت والثاني أن الناس الآن قد انهمكوا فيه فلا يشتري الإنسان شيئا من الأطعمة وغيرها الا وهم أن البائع قد ملكه بالمعاطاة

(١) حديث النهي عن بيع ما لم يقبض متفق عليه من حديث ابن عباس

عن عائشة رضى الله عنها قالت كتبت لأجل رسول الله صلى الله عليه وسلم حصيرا من ليف يصلى عليه من الليل ورويت ميمونة تزوجة

قاي فائدة في تعلقه بالعد إذا كان الامر كذلك * الاحال الثالث أن يفصل بين المحقرات وغيرها كما قاله أبو حنيفة رحمه الله وعند ذلك يتعسر الضبط في المحقرات ويشكل وجه قتل الملك من غير لفظ بدل عليه وقد ذهب ابن سريج الى تخرج قول الشافعي رحمه الله على وفقه وهو أقرب الاحالات الى الاعتدال فلا بأس بولمنا اليه لميسر الحاجات ولعموم ذلك بين الخلق ولما يغلب على الظن بان ذلك كان معتادا في الاعصار الاول فاما الجواب عن الاشكالين فهو أن نقول أما الضبط في الفصل بين المحقرات وغيرها فليس علينا تكلفه بل نقدر ان ذلك غير ممكن بل له طرقات واخفاف إذ لا يخفى أن شراء البقل وقليل من القوكة والخبز والعصم من المودود من المحقرات التي لا يعتاد فيها إلا المعاطاة وطالب الايجاب والقبول فيه بعدم استقصاء ويستبد تكليفه لذلك ويستقل وينسب الى أنه يقيم الوزن لا مرجح ولا وجه له فهذا طرف الحقارة والطرف الثاني الدواب والعيد والعقارات والياب النفيسة فذلك مما لا يستعبد تكلف الايجاب والقبول فيها وبينها واسطة مشابهة يشك فيها هي في محل الشبهة فحق الذي أن يميل فيها الى الاحتياط وجميع ضوابط الشرع فيها يعلم بالعادة كذلك ينقسم الى أطراف واضحة واسطة مشككة وأما الثاني وهو طلب سبب لنقل الملك فهو أن يجعل الفعل باليد أخذًا وتسليًا سببًا إذا لفظ لم يكن سببًا لعينه بل لدلالة له وهذا الفعل قد دل على مقصود البيع دلالة مستمرة في العادة وانضم اليه ميسر الحاجة وعادة الاولين واطراد جميع العادات بقبول الهدايا من غير ايجاب وقبول مع التصرف فيها وأي فرق بين أن يكون فيه عوض أو لا يكون إذ الملك لا يدمن نقله في الهبة أيضا إلا أن العادة السالفة لم تفرق في الهدايا بين الحقيق والنفيس بل كان طلب الايجاب والقبول يستقيم فيه كيف كان وفي المبيع لم يستقيم في غير المحقرات هذا ما نراه أعدل الاحالات وحق الورع المتدين أن لا يدع الايجاب والقبول للخرج عن شبهة الخلاف فلا ينبغي أن يمتنع من ذلك لاجل أن البائع قد تملكه بغير ايجاب وقبول فان ذلك لا يعرف تحقيقا فربما اشتراه بقبول وايجاب فان كان حاضرا عند شرائه أو أقر البائع به فلم يمتنع منه وليست من غيره فان كان الشيء محررا وهو اليه محتاج فليتلفظ بالايجاب والقبول فانه يستفيد به قطع الخصومة في المستقبل معه اذا الرجوع من اللفظ الصريح غير ممكن ومن الفعل ممكن * فان قلت فان أمكن هذا فإما يشتره فكيف يفعل اذا حضر في ضيافة أو على مائدة وهو يعلم أن أصحابها يكفون بالمعاطاة في البيع والشراء أو صمغ منهم ذلك أو رآه أوجب عليه الامتناع من الاكل * فاقول يجب عليه الامتناع من الشراء اذا كان ذلك الشيء الذي اشتره مقدارا نفيسا ولم يكن من المحقرات وأما الاكل فلا يجب الامتناع منه فاني أقول أن تردنا في جعل الفعل دلالة على قتل الملك فلا ينبغي أن لا نجعله دلالة على الاباحة فان أمر الاباحة أوسع وأمر قتل الملك أضيق فكل مطعم مجرى فيه بيع معاطاة فتسلم البائع إذن في الاكل يعلم ذلك بقرينة الحال كاذن الحامى في دخول الحمام والاذن في الاطعام لمن يرده المشتري فيزيل منزلة ما لو قال أعتك أن تأكل هذا الطعام أو تطعم من أردت فانه يحل له ولوصرح وقال كل هذا الطعام ثم اغرمي عوضه لحل الأكل ويلزمه الضمان بعد الأكل هذا قياس الفقه عندي ولكنه بعد المعاطاة أكل ملكه ومطلفه فعليه الضمان وذلك في ذمته والتمن الذي سلمه ان كان مثل قيمته فقد ظفر المستحق بمثل حقه فانه أن يملكه ما عجز عن مطالبة من عليه وإن كان قادرا على مطالبة فانه لا يملك ما ظفر به من ملكه لأنه ربما لا يرضى بذلك العين أن يصرفها الى دينه فعليه المراجعة وأما ما هنا فقد عرف رضاه بقرينة الحال عند التسليم فلا يبعد أن يجعل الفعل دلالة على الرضا بأن يستوفى دينه مما يسلم اليه فيأخذه بحقه لكن على كل الاحوال جاب البائع أخص لأن ما أخذه قد ريد المالك ليصرف فيه ولا يمكنه التملك إلا اذا تلف عين طعامه في يد المشتري ثم ربما يفقر الى استئناف قصد التملك ثم يكون قد تملك بمجرد ارضاء استفاد من الفعل دون القول وأما جاب المشتري للطعام وهو لا يرد الا الاكل فحين فان ذلك يباح بالاباحة المفهومة من قرينة الحال ولكن ربما يلزم من مشاورته أن الضيف يضمن ما تلفه وانما يسقط الضمان عنه اذا تملك البائع ما أخذه من

يحتوى على
شبان وشيوخ
وأصحاب خدمة
وأرباب خلوة
فالمشايع بالروايا
أليق نظرا الى ما
تدعو اليه النفس
من النوم والراحة
والاستئبداد
بالحركات
والسكنات للنفس
شوق الى التفرد
والاسترسال في
وجوه الرفق
والشباب يضيق
عليه مجال النفس
يا للقصود في
بيت الجماعة
والانكشاف
لنظر الاغيار
لتكثر العيون
عليه فيتقيد
ويأدب ولا
يكون هذا الا
إذا كان جمع
الرباط في بيت
الجماعة مهمين
يحفظ الاوقات
وضبط الانفاس
وحراسة الخواص
كما كان أصحاب
رسول الله ﷺ
لكل امرئ
منهم يومئذ شأن
يقنيه كان عندهم
من هم الآخر كما
يشغلهم عن اشتغال البعض ببعض وهكذا ينبغي

لاهل الصدق والصوفية أن يكون اجتماعهم غير مضر بوقتهم فإذا انحلت أوقات الشبان (٢٣) القنوق واللفظ فالاولى أن يلزم

الشاب الطالب
الوحدة والعزلة
ويؤثر الشيخ
الشاب بزواجه
وموضع خلوته
ليحبس الشاب
نفسه عن دواعي
الهوى والغرض
فيلا يعني ويكون
الشيخ في بيت
الجماعة لقوة حاله
وصبره على
مداراة الناس
وتخلصه من تبعات
المخالطة وحضور
وقاره بين الجمع
فينضبط به الغير
ولا يتكدر هو
واما الخدمة فشأن
من دخل الرباط
مبتدئا ولم يذق
طعم العلم ولم يتقنه
لنشائس الأحوال
أن يؤمر بالخدمة
لتكون عبادته
خدمة ويحبذ
بحسن الخدمة
قلوب أهل الله
اليه فتشمله بركة
ذلك ويسمى
الاخوان
المشتغلين بالعبادة
(قال) رسول الله
صلى الله عليه
وسلم المؤمنون

المشتري فيسقط فيكون كالقاضي دينه والمتحمل عنه فهذا ما تراه في قاعدة المعاطاة على غموضها والعلم عند الله
وهذه احتمالات وظنون رددها ولا يمكن بناء الفتوى الا على هذه الظنون وأما الورع فانه ينبغي أن يستغنى قلبه
ويتقى مواضع الشبه

﴿العقد الثاني عقد الربا﴾

وقد حرره الله تعالى وشدد الأمر فيه ويجب الاحتراز منه على الصيارفة المتعاملين على التقدين وعلى المتعاملين على
الأطعمة اذ لا ربا في نقد أو في طعام وعلى الصيرفي أن يحترز من النسبة والفضل أما النسبة فان لا يبيع شيئا من
جواهر التقدين بشيء من جواهر التقدين إلا ابتداء يدوهو أن يجري التقاضي في المجلس وهذا احتراز من النسبة
وسلم الصيارفة الذهب الى دار الضرب وشراء الدينار المضروب حرام من حيث النساء ومن حيث ان الطالب
أن يجري فيه تفاضل اذ لا يرد المضروب بمثل وزنه * وأما الفضل فيتحرز منه في ثلاثة أمور في بيع المكسر
بالصحيح فلا يجوز المعاملة فيها إلا مع المائنة وفي بيع الجيد بالرديء فلا ينبغي أن يشتري رديئا بمجيد دونه في
الوزن أو يبيع رديئا بمجيد دونه في الوزن أعني اذا باع الذهب بالذهب والفضة بالفضة فان اختلف الجنس فلا
خرج في الفضل والثالث في المركبات من الذهب والفضة كالدينار المختلط من الذهب والفضة ان كان مقدار
الذهب مجهولا لم تصح المعاملة عليها أصلا اذ اذا كان ذلك قد اجاز في البلد فان رخص في المعاملة عليه اذ لم
يقابل بالنقد وكذا الدرهم المشوشة بالنحاس ان لم تكن رائجة في البلد لم تصح المعاملة عليها لأن المقصود منها
الثقة وهي مجهولة وان كان مقدار رائجا في البلد رخصنا في المعاملة لأجل الحاجة وخروج النقرة عن أن يقصد
استخراجها ولكن لا يقابل بالنقرة أصلا وكذلك كل حل من كبر من ذهب وفضة فلا يجوز شراؤه بالذهب
ولابا للفضة بل ينبغي أن يشتري بتاج آخر ان كان قدر الذهب منه معلوما الا اذا كان موهيا بالذهب تمويها
لا يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار فيجوز بيعها بمثلها من النقرة وما راد من غير النقرة وكذلك
لا يجوز للصيرفي أن يشتري قلادة فيها خرز وذهب بذهب ولا ان يبيعه بل بالفضة ابتداء ان لم يكن فيها فضة ولا
يجوز شراء ثوب منسوج بذهب يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار بذهب ويجوز بالفضة وغيرها
وأما المتعاملون على الأطعمة فعليهم التقاضي في المجلس اختلف جنس الطعام المبيع والمشتري أو لم يختلف فان
اتحد الجنس فعليهم التقاضي ومن اعادة المائنة والمطابق هذه معاملة القصاب بان يسلم اليه الغنم يشتري بها اللحم
قدرا ونسبة فهو حرام ومعاملة الخباز بان يسلم اليه الخنطة يشتري بها الخبز نسبة أو قدرا فهو حرام ومعاملة
العصار بان يسلم اليه البز والسمن والزيتون ليأخذ منه الدهن فهو حرام وكذا البان يطي اللبن ليؤخذ منه
الجن والسمن والزبد وسائر اجزاء اللبن فهو أيضا حرام ولا يباع الطعام بغير جنسه من الطعام الا تقدا
وبجنسه الا تقدا ومتنا ولا وكل ما يتخذ من الشيء المطبوع فلا يجوز أن يباع به متنا ولا ومتفاضلا فلا يباع
بالخنطة دقيق وخبز وسويق ولا بالعنب والتبردس وخل وعصير ولا باللبن ممنوز بدو مخيض ومصل وجبن
والمائنة لا تفيد اذ لم يكن الطعام في حال كمال الادخال فلا يباع الرطب بالرطب والعنب بالعنب متفاضلا ومتنا
فهذه جملة مقننة في تعريف البيع والتبعية على ما يشعر التاجر بثمارات الفساد حتى يستغنى فيها اذا تشكك
والتبس عليه شيء منها واذا لم يعرف هذا لم يقطن لواضع السؤال واقتصر بالواحد الحرام وهو لا يدري

﴿العقد الثالث السلم﴾

وليراع التاجر فيه عشرة شروط ﴿الاول﴾ أن يكون رأس المال معلوما على مثله حتى لو تم تسليم المسلم فيه أمكن
الرجوع الى قيمة رأس المال فان أسلم ككفان الدرهم جزا فاقى كرخنطة لم يصح في أحد القولين ﴿الثاني﴾ أن
يسلم رأس المال في مجلس العقد قبل التفريق فلو فرق قبل القبض انسخ السلم ﴿الثالث﴾ أن يكون المسلم فيه مما
يمكن تعريف أوصافه كالخبز والحبوات والمعادن والقطن والصوف والابر ينسج والألبان والحبوب ومتاع

الخوة يطلب بعضهم الى بعض الخواتم فيقضي بعضهم الى بعض الخواتم يقضى الله لهم حاجاتهم يوم القيامة فيتحفظ بالخدمة عن البطالة

الطيارين وأشباها ولا يجوز في المجونات والمركبات وما يتخلف أجزاؤه كالقسي المصنوعة والنبل المعمول والخفاف والنعال المختلفة أجزاؤها وصنعتها وجلود الحيوان ويجوز السلم في الخبز وما يتطرق اليه من اختلاف قدر الملح والماء بكثرة الطبخ وقلته يعني عنه ويتساع فيه (الرابع) أن يستقصى وصف هذه الأمور القابلة للوصف حتى لا يبقى وصف تتفاوت به القيمة تقا ولا يتباين بمثلها الناس الا ذكره فان ذلك الوصف هو القائم مقام الرقبة في البيع (الخامس) أن يجعل الأجل معلوماً كان مؤجلاً فلا يؤجل الى الحصاد ولا الى ادراك الثمار بل الى الأشهر والأيام فان الادراك قد يتقدم وقد يتأخر (السادس) أن يكون المسلم فيه بما يقدر على تسليمه وقت المحل ويؤمن فيه وجوده كما لا ينبغي أن يسلم في العنب الى أجل لا يدرك فيه وكذلك اسائر الفواكه فان كان الغالب وجوده وجاء المحل وعجز عن التسليم بسبب آفة فله أن يمهله ان شاء أو يقسح ويرجع برأس المال ان شاء (السابع) أن يذ كر مكان التسليم فيما يختلف الغرض به كي لا يشتر ذلك زاعاً (الثامن) أن لا يعلقه بعين فيقول من حطه هذا الزرع أو ثمرة هذا البستان فان ذلك يطل كونه يتاين لو أضاف الى ثمرة بلد أو قرية كبيرة لم يقصر ذلك (التاسع) أن لا يسلم في شيء نفيس عجز الوجود مثل درة موصوفة بعز وجودها أو جارية حسنة معها ولها أو غير ذلك مما لا يقدر عليه غالباً (العاشر) أن لا يسلم في طعام مهما كان رأس المال طعاماً سواء كان من جنسه أو لم يكن ولا يسلم في نقداً اذا كان رأس المال نقداً وقد ذكرنا هذا في الربا

(العقد الرابع الاجارة)

وله ركنان الاجرة والمنفعة فالما عاقدوا اللفظ فيعتبر فيه ما ذكرنا في البيع والاجرة كالتمن فينبغي أن يكون معلوماً وموصوفاً بكل ما شرطناه في المبيع ان كان عيناً فان كان ديناً فينبغي أن يكون معلوماً بالصفة والقدر وليحترز فيه عن أمور جرت العادة بها وذلك مثل كراء الدار بعبارتها فذلك باطل انقدر العارة مجهول ولو قدر دراهم وشرط على المكترى أن يصرها الى العارة لم يجز لان عمله في الصرف الى العارة مجهول * ومنها استئجار السلاح على أن يأخذ الجلد بعد السلخ واستئجار حمال الجلف بجملدة الجيفة واستئجار الطحان بالنخالة أو ببعض الدقيق فهو باطل وكذلك كل ما يوقف حصوله وانفصاله على عمل الأجير فلا يجوز أن يجعل اجرة * ومنها أن يقدر في اجارة الدور والحوايت مبلغ الاجرة فلو قال لكل شهر ديناراً لم يقدر أشهر الاجارة كانت المدة مجهولة ولم تنعقد الاجارة (الركن الثاني) المنفعة المقصودة بالاجارة وهي العمل وحده ان كان عمل مباح معلوم يلحق العامل فيه كلفة ويطوع به الغير غير الغير فيجوز الاستئجار عليه وجملة فروع الباب تندرج تحت هذه الابطلة ولكنها لا تطول بشرحها فقد طولنا القول فيها في التقنيات وانما نشير الى ما تم به بالولي فليخرج في العمل المستأجر عليه خمسة أمور * الاول أن يكون متقوماً بان يكون فيه كلفة وتعب فلو استأجر طعماً ما ليزين به الدكان أو أشجاراً ليخفف عليها الثياب أو دراهم ليزين بها الدكان لم يجز فان هذه المنافع تجري مجرى حبة تمسم وحبة برمن الأعيان وذلك لا يجوز بيعه وهي كالنظري مرآة الثير والشرب من بهر والواستغلال بجداره والاقباس من ناره ولهذا لو استأجر يما على أن يتكلم بكلمة يروج بها سلمته لم يجز وما يأخذ البياعون عوضاً عن حشمتهم وجاههم وقبول قولهم في ترويج السلع فهو حرام اذ ليس يصدر منهم الكلمة لا تب فيها ولا قيمة لها وانما يحل لهم ذلك اذا تصبوا بكثرة التردد أو بكثرة الكلام في تأليف أمر العاملة ثم لا يستحقون الاجارة المثل قائماً ناطاً عليه الباعة فهو ظم وليس مأخوذاً بالحق * الثاني أن لا تتضمن الاجارة استيفاء عين مقصودة فلا يجوز اجارة الكرم لارتفاعه ولا اجارة المواشي للبني ولا اجارة البساتين لثمارها ويجوز استئجار الموضوعة يكون الدين تابعاً لان افراده غير ممكن وكذا يتساع خبر الوراق وخط الخياط لا نهما لا يقصدان على حيالهما * الثالث أن يكون العمل مقدوراً على تسليمه حساً وشرماً فلا يصح استئجار الضعيف على عمل لا يقدر عليه ولا استئجار

الجميلة والاحوال الحسنة ولا يرون استخدام من ليس من جنسهم ولا متطالعاً الى الاهتداء بهديهم (أخبرنا) الشيخ الثقة أبو الفتح قال أنا أبو الفضل حميد بن أحمد قال أنا الحافظ أبو نعيم قال حدثنا سلمان بن أحمد قال حدثنا علي بن عبد العزيز قال حدثنا أبو عبيد الله حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شريك عن أبي هلال الطائي عن وثيق ابن الرومي قال كنت ملوكاً لعمر ابن الخطاب رضى الله عنه فكان يقول لي أسلم فانك ان أسلمت استعنت بك على أمانة المسلمين فانه لا ينبغي أن أسعني على أماناتهم من ليس منهم قال فأبيت فقال عمر لا كراء في الدين فلما حضرته الوفاة اعتقني فقال اذهب حيث شئت فاقوم بكونهم خدمة الأغيار ويا بون

طبع البشر
ويكرها الغير
لقلة علمه
بمقاصدهم فيكون
إياهم موضع
الشقة على الخلق
لا من طريق
التعز و الترفع
على أحدهم
السامين والشاب
الطلاب اذا خدم
أهل الله المشغولين

بطاعته يشاركهم
في الثواب وحيث
لم يؤهل لأحوالهم
السنية يخدم من
أهل لها فقدمته
لأهل القرب
علامة حب الله
تعالى (أخبرنا)
الثقة أبو الفتح
محمد بن سليمان
قال أنا أبو الفضل
محمد بن أحمد
قال أنا الحافظ
أبو نعيم قال ثنا
أبو بكر بن خلاد
قال ثنا الحرث بن
أبي أسامة قال ثنا
معوية بن عمرو
قال أنا أبو إسحق
عن محمد بن
أنس بن مالك
رضي الله عنه قال
لما انصرف رسول
الله ﷺ من

الاخرس على التعلم ونحوه وما يحرم فعله فالشرع يمنع من تسليمه كالاستعجار على قلع من سليمة أو قطع عضو
لا يرضى الشرع في قطعه أو استعجار الخاضع على كنس المسجد والمعلم على تعليم السحر والتنجس أو استعجار
زوجة الغير على الارضاع دون إذن زوجها أو استعجار المصور على تصوير الجوانات أو استعجار الصانع على
صيغة الأواني من الذهب والفضة فكل ذلك باطل **الربع الرابع** أن لا يكون العمل واجبا على الأجير أولا يكون
بحيث لا يجزى له فيه عن المستأجر فلا يجوز أخذ الأجرة على الجهاد ولا على سائر العبادات التي لا نية فيها
إذ لا يقع ذلك عن المستأجر ويجوز عن الحج وغسل الميت وحفر القبور ودفن الموتى وحمل الجنائز وفي أخذ
الأجرة على إمامة صلاة التراويح وعلى الأذان وعلى التصدي للندريس وأقراء القرآن خلاف أما الاستعجار
على تعليم مسألة بعينها أو تعليم سورة بعينها لشخص معين فصحيح **الخامس** أن يكون العمل والمنفعة معلوما
فالخياط يعرف عمله بالتوب والمعلم يعرف عمله بتعيين السورة ومقدارها وحل الدواب يعرف بمقدار المحمول
وبمقدار المسافة وكل ما يثير خصومة في العادة فلا يجوز إمامه ولا تفصيل ذلك يطول وإنما ذكرنا هذا التقدير
ليعرف به جليات الأحكام ويظن به مواقع الاشكال فيسأل فان الاستقصاء شأن المفتي لا شأن العوام

(العقد الخامس القراض)

وليراع فيه ثلاثة أركان **(الركن الأول رأس المال)** وشرطه أن يكون قد اذعن له ماله إلى العامل فلا يجوز
القراض على القلوب ولا على العروس فان التجارة تضيق فيه ولا يجوز على صرة من الدراهم لأن قدر الربح لا
يتبين فيه ولو شرط المالك البذل لنفسه لم يجز لأن فيه تضيق طريق التجارة **(الركن الثاني الربح)** ولكن معلوما
بالجزئية بأن يشرطه الثلث أو النصف أو ما شاء فلو قال على أن لك من الربح مائة والباقي لي لم يجز إذ ربما لا يكون
الربح أكثر من مائة فلا يجوز تقديره بمقدار معين بل بمقدار شائع **(الركن الثالث العمل)** الذي على العامل وشرطه
أن يكون نجارة غير مضيقية عليه بتعيين وتوقيت فلو شرط أن يشتري بماله ماشية ليطبخ نسلها فيقتاسمان النسل
أو حنطة فيخبزها و يقتاسمان الربح لم يصح لأن القراض مأذون فيه في التجارة وهو البيع والشراء وما يقع من
ضرورة ههما فقط وهذه حرف أعني الخبز ورواية المواشي ولو ضيق عليه وشرط أن لا يشتري إلا من فلان ولا
يصجر إلا في الخبز الأحمر وشرط ما يضيق باب التجارة فسد العقد مهما أنقذ فالعامل وكيل فيتصرف
بالأقطبة تصرف الوكلاء ومهما أراد المالك الفسخ فله ذلك فإذا فسخ في حالة والمال كله فيها فقد لم يخف وجه
القسمه وإن كان عروضا ولا يرجع فيه رد عليه ولم يكن للمالك تكليفه أن يرده إلى النقد لأن العقد قد انفسخ
وهو لم يلزم شيئا وإن قال العامل أيعه وأى المالك فليتبوع رأى المالك إلا اذا وجد العامل زبونا يظهر بسببه
ربح على رأس المال ومهما كان ربح فعلى العامل بيع مقدار رأس المال بمجنس رأس المال لا بتقد آخر حتى
يتميز الفاضل وربما يفتر كان فيه وليس عليهم بيع الفاضل على رأس المال ومهما كان رأس السنة فليبيعهم
تعرف قيمة المال لأجل الزكاة فإذا كان قد ظهر من الربح شيء فلا قبس أن زكاة نصيب العامل على العامل وأنه
ملك الربح بالظهور وليس للعامل أن يسافر بالالقراض دون إذن المالك فان فعل لمحت تصرفاته ولكنه اذا
فعل ضمن الأعيان والأمان جميعا لا نعدوانه بال نقل حصدي إلى ثمن المتقول وإن سافر بالأذن جازو ثقة النقل
وحفظ المال على مال القراض كما أن ثقة الوزن والكيل والحمل الذي لا يعتاد التاجر مثله على رأس المال فاما
نشر التوب وطيه والعمل اليسير المتأد فليس له أن يبذل عليه أجرة وعلى العامل ثقته وسكناه في البلد وليس عليه
أجرة الخانوت ومهما تجرد في السفر لمال القراض فثقته في السفر على مال القراض فإذا رجع فعليه أن يرد
بقايا آلات السفر من الطهارة والسفر وغيرهما

(العقد السادس الشركة)

وهي أربعة أنواع ثلاثة منها باطلة **(الاول شركة المعاوضة)** وهو أن يقولوا تعاوضنا لنشترك في كل ما لنا وعلينا

ومالها ممتازان فهي باطلة (الناظر شركة الأبدان) وهو أن يتشارطا الاشتراك في أجرة العمل فهي باطلة (الناظر شركة الوجوه) وهو أن يكون لأحدهما حشمة وقول مقبول فيكون من جهته التفتيل ومن جهة غير العمل فهذا أيضا باطل (وإنما الصحيح العقد الرابع المسمى شركة العنان) وهو أن يختلط مالاها بحيث يتعذر التمييز بينهما إلا بقسمة وأذن كل واحد منهما لصاحبه في التصرف ثم حكمهما توزيع الربح والخسران على قدر المالين ولا يجوز أن يغير ذلك بالشرط ثم العزل يتمتع بالتصرف عن العزل وبالقسمة ينفصل الملك عن الملك والصحيح أنه يجوز عقد الشركة على العروض المشتركة أو لا يشترط النقد بخلاف القراض فهذا القدر من علم الفقه يجب تعامه على كل مكتسب وإلا اقتصر الحرام من حيث لا يدري وأماما عمالة القصاب والحجاز والبقال فلا يستغنى عنها المكتسب وغير المكتسب والخلل فيها من ثلاثة وجوه من إهمال شروط البيع أو إهمال شروط السلم أو الإقتصار على المعاطاة إذ العادات جارية بكتبه الخطوط على هؤلاء بما جابت كل يوم ثم المحاسبة في كل مدة ثم التقويم بحسب ما يقع عليه التراضي وذلك مما تمارى القضاء باحته للحاجة ويحمل تسليمهم على إباحة التناول مع انتظار العوض فيحل أكله ولكن يجب الضمان بأكله وتلزم قيمته يوم الاتلاف فتجتمع في الذمة تلك القيم فإذا وقع التراضي على مقدار ما في ذمته أن يلتزم منهم الإبراء المطلق حتى لا تبقى عليه عهدة أن تطرق إليه تفاوت في التقويم فهذا ما يجب القناعة به فان تكليف وزن الثمن لكل حاجة من الخواص في كل يوم وكل ساعة تكليف شطوط وكذا تكليف الإيجاب والقبول وتقدير ثمن كل قدر يسير منه فيه عسر وإذا كثرت كل نوع سهل تقويمه وإقائه الموفق

(الباب الثالث في بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملة)

اعلم أن المعاملة قد تجري على وجه يحكم المقتضى بصحتها وانعقادها ولكنها تشتمل على ظلم تعرض به المعامل لخطأ الله تعالى إذ ليس كل نهى يقتضى فساد العقد وهذا الظلم يعني بهما استنصر به الغير وهو منقسم إلى ما يبرر ضرره وإلى ما ينقص المعامل

(القسم الأول فيما يبرر ضرره * وهو أنواع)

(النوع الأول) الاحتكار فبائع الطعام يذخر الطعام ينتظر به غلاء الأسعار وهو ظلم وصاحبه مذموم في الشرع قال رسول الله ﷺ (١) من احتكر الطعام أربيعين يوما ثم تصدق به لم تكن صدقته كفارة لا احتكاره وروى ابن عمر عنه ﷺ (٢) أنه قال من احتكر الطعام أربيعين يوما فقد برئ من الله وبرئ الله منه وقيل فكا "ما قاتل الناس جميعا وعن علي رضي الله عنه من احتكر الطعام أربيعين يوما قسا قلبه وعنه أيضا أنه أحرق طعاما يحتمل بالنار وروى في فضل ترك الاحتكار عنه ﷺ (٣) من جلب طعاما فباعه بسعر يومه فكا "ما تصدق به وفي لفظ آخر فكا "ما أعتق رقبة وقيل في قوله تعالى ومن يرد فيه بالحد بظلم ندقه من عذاب أليم أن الاحتكار من الظلم ودخل تحته في الوعيد وعن بعض السلف أنه كان بواسط فجهز سقينة حنطة إلى البصرة وكتب إلى وكيله ببيع هذا الطعام يوم يدخل البصرة ولا تؤخره إلى غد فوافق سعة في السعر فقال له التجار لو أخرته جمعة ربحت فيه أضعا فخر جمعة فرج فيه أمثاله وكتب إلى صاحبه بذلك فكتب إليه صاحب الطعام

(الباب الثالث في بيان العدل)

(١) حديث من احتكر الطعام أربيعين يوما ثم تصدق به لم تكن صدقته كفارة لا احتكاره أو بمنصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث علي والخطيب في التاريخ من حديث أنس بن سديد بن ضيفين (٢) حديث ابن عمر من احتكر الطعام أربيعين يوما فقد برئ من الله وبرئ الله منه أو أحمد والحاكم بسند جيد وقال بن عبد بن عيسى بن محفوظ من حديث ابن عمر (٣) حديث من جلب طعاما فباعه بسعر يومه فكا "ما تصدق به وفي لفظ آخر فكا "ما أعتق رقبة ابن مردويه في التفسير من حديث ابن مسعود بسند ضعيف ما من جالب يجب

توق عن بلوغ درجته صدر القصور وعدم الأهلية غام حول الحى بأذلا مجهوده في الخدمة يتعلل بالأثر حيث منع النظر فجزاه الله على ذلك أحسن الجزاء وأقاله من جزيل العطاء وهكذا كان أهل الصفة يتعاونون على البر والتقوى ويحتمون على المصالح الدينية ومواساة الإخوان بالمال والبذل (الباب الخامس عشر في خصائص أهل الربط والصوفية فيما يتعاهدونه ويختصون به) اعلم أن تأسيس هذه الربط من زينة هذه الملة الهادية المهديّة ولسكان الربط أحوال يميزوا بها عن غيرهم من الطوائف وهم على هدى من ربهم قال الله تعالى أولئك

طريق سلتهم لا يقدح في أصل أمرهم ووجه طريقهم وهذا القدر الباقي من الأثر واجتماع (٦٧) المتصوفة في الربط وما بها

الله تعالى لهم من
الرفق بركة جمعية
بواطن المشايخ
الماضين وأثر من
آثار منح الحق
في حقهم وصورة
الاجتماع في الربط
الآن على طاعة
الله والترسم
بظواهر الآداب
عكس نور الجمعية
من بواطن
الماضين وسلوك
الخلف في مناهج
السلف فهم في
الربط كجسد
واحد بقلوب
متفقة وعزائم
متحدة ولا يوجد
هذا في غيرهم
من الطوائف
قال الله تعالى في
وصف المؤمنين
كأنهم بليان
مرصوص
وبعكس ذلك
وصف الاعداء
فقال تحميمهم
جميعا وقلوبهم
شقي (روى)
النعمان بن بشير
قال سمعت
رسول الله
صلى الله عليه
وسلم يقول أما
المؤمنون كجسد

يا هذا أنا كنا قمتنا برح سيرة سلامة ديننا وإنك قد خالفت وما يحب أن ترج أضعافه بذهاب شيء من الدين
فقد جئت علينا جناية فإذا أنالك كتابي هذا أخذ المال كله فتصدق به على فقراء البصرة وليني أنجو من أثم
الاحتكار كفافا لا على ولا لي * واعلم أن النبي مطلق ويعلق النظر به في الوقت والجنس أما الجنس فيطرد
النبي في أجناس الأوقات أما ليس قوت ولا هو معين على القوت كالأدوية والعقاقير والزعفران وأمثاله فلا
يتعدى النبي اليهود أن كان مطعوما وأما ما يعين على القوت كاللحم والفواكه وما يسد مسددا يعنى عن القوت في بعض
الأحوال وإن كان لا يمكن مداومة عليه فهذا في محل النظر فمن العلماء من طرد التحريم في السمن والعسل
والشريح والجنين والزيت وما يجري مجراه وأما الوقت فيحمل أيضا طرد النبي في جميع الأوقات وعليه نذل
الحكاية التي ذكرناها في الطعام الذي صادف بالبصرة سنة في السعرو يحتمل أن يخص بوقت قلة الأطعمة
وحاجة الناس إليه حتى يكون في تأخير يبع ضررا ما إذا اتسعت الأطعمة وكثرت واستغنى الناس عنها ولم
يرغبوا فيها إلا بقيمة قليلة كما تنظر صاحب الطعام ذلك ولم ينتظر قحط فليس في هذا أضرار وإذا كان الزمان
زمان قحط كان في ادخار العسل والسمن والشريح وأمثالها أضرار فينبغي أن يقضى بحرجه ويعول في نفي
التحريم وأما على الضرر فإنه مفهوم قطعان تخصيص الطعام وإذا لم يكن ضرر فلا يخالو احتكار الأوقات
عن كراهية فإنه ينتظر مبادئ الضرر وهو ارتفاع الأسعار أو انتظار مبادئ الضرر عند زكوا فتظار عين الضرر
ولكنه دونها وانتظار عين الضرر أيضا هو دون الأضرار فيقدر درجات الأضرار تفاوت درجات الكراهية
والتحريم وبالجملة التجارة في الأوقات مما لا يستحب لأن طلب برح والأوقات أصول خلقت قواما والبرح من
المزايا فينبغي أن يطلب البرح فيما خلق من جملة المزايا التي لا ضرورة للخلق إليها ولذلك أوصى بعض التابعين رجلا
وقال لا تسلم ولديك في بيعتين ولا في صنتين بيع الطعام وبيع الاكفان فإنه يعني الصلاة وموت الناس
والصنعتان أن يكون جزا أرفا ناهية مصنعة تسمى القلب أو صونا غافا نه يزخر في الدنيا بالذهب والفضة (النوع الثاني)
ترويج الزيف من الدرهم في أثناء النقد فظلما أذ يستضر به المعامل أن لم يعرف وان عرف فسر وجهه على غيره
فكذلك الثالث والرابع ولا يزال يتردد في الأبدى وبم الضرر ويتسع الفساد ويكون وزرا لكل وبالله
راجعا فإنه هو الذي فتح هذا الباب قال رسول الله ﷺ (١) من سن سنة سيئة فعل بها من بعده كان
عليه وزرها ومثل وزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيئا * وقال بعضهم غافق درهم زيف أشد من سرقة
مائة درهم لأن السرقة معصية واحدة وقد تمت وانقطعت وغافق الزيف بدعة أظهرها في الدين وسنة سيئة
يعمل بها من بعده فيكون عليه وزرها بعد موته إلى مائة سنة أو مائتي سنة إلى أن يفنى ذلك الدرهم ويكون
عليه مافسد من أموال الناس بسنته وطوبى لمن إذا مات مات معه ذنوبه والويل الطويل لمن يموت وتبقى
ذنوبه بمائة سنة ومائتي سنة أو أكثر يهذب بها في قبره ويسئل عنها إلى آخر أقرأها قال تعالى ونكتب
ما قدموا وآثارهم أى نكتب أيضا ما أخروهم من آثار أعمالهم كأن كتب ما قدموه في مثله قوله تعالى يئس
الإنسان يومئذ بما قدم وأخروا ثم آخر آثار أعمالهم سنة سيئة عمل بغيره وليعلم أن في الزيف خمسة أمور
* الأول أنه أضرار عليه شيء منه فينبغي أن يطرحه في بحر بحيث لا تمتد إليه اليد وياه أن يروج في بيع آخر وان
أفسده بحيث لا يمكن التعامل به جاز * الثاني أنه يجب على التاجر تعلم النقد لا يستغنى لنفسه ولكن للتأصيل
إلى مسلمز بغا وهو لا يدري فيكون آتما بتقصيره في تعلم ذلك العلم فكل عمل علم به يتم نصيح المسلمين فيجب
تحصيله ولمثل هذا كان السلف يعملون علامات النقد نظر الدينهم لآله نياهم * الثالث أنه إن سلم وعرف المعامل
أنه زيف لم يخرج عن الأثم لا نه ليس يأخذه إلا ليروجه على غيره ولا يخبره ولو لم يزم على ذلك لكان لا يرغب

طعاما إلى بلدهم بلدان المسلمين فيبيعه بسعر يومه إلا كانت منزلة عند الله منزلة الشهيد وللحاكم من حديث
اليسع بن المغيرة أن الجالب إلى سوقنا كالجاهد في سبيل الله وهو مرسل (١) حديث من سن سنة سيئة
فعل بها من بعده كان عليه وزرها وزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيء مسلم من حديث جرير بن
رجل واحد إذا اشتكى عضوه من أعضائه اشتكى جسده جامع وإذا اشتكى مؤمن اشتكى المؤمنون فالصوفية وظيفتهم اللازمة من

في أخذه أصلاً قائماً بخلص من أثم الضر الذي يخص معاملة فقط * الرابع أن يأخذ الزيف ليعمل بقوله
 ﷺ (١) رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الاقتضاء فهو داخل في بركة هذا الدماء
 عزم على طرحه في بر وإن كان طامعاً أن يروجه في معاملة فهذا شروجه الشيطان عليه في معرض الخير فلا
 يدخل تحت من تساهل في الاقتضاء * الخامس أن الزيف نعي بمالا تفرقة فيه أصلاً بل هو موهوم أو مالا ذهب
 فيه أعنى في الدانير أماناته تفرقة فإن كان مخلوطاً بالتحاس وهو نقد البلد فقد اختلف العلماء في المعاملة عليه وجعل
 رأينا الرخصة فيه إذا كان ذلك نقد البلد سواء علم مقدار التفرقة أو لم يعلم وإن لم يكن هو نقد البلد لم يجز إلا إذا علم
 قدر التفرقة فإن كان في ماله قطعة تفرقتها ناقصة عن نقد البلد فعليه أن يخبر به بمعامله وأن لا يعامل به إلا من
 لا يستحل الزوم في حيلة النقد بطريق التليس فأما من يستحل ذلك فتسليمه إليه تسليط له على الفساد فهو كبيع
 العنب ممن يعلم أنه يتخذ عمراً وذلك محظور وأما على الشر ومشاركة فيه وسلك طريق الحق بمثل هذا في التجارة
 أشد من المواظبة على نوافل العبادات والتخلي لها ولذلك قال بعضهم التاجر الصدوق أفضل عند الله من المتعب
 وقد كان السلف محتاطون في مثل ذلك حتى روى عن بعض الفزاة في سبيل الله أنه قال حملت على فرسي لأقتل علقبا
 فقصر بي فرسي فرجعت ثم دأمتي العلاج فحملت ثاية فقصر فرسي فرجعت ثم حملت ثالثة ففصر فرسي وكنت
 لا أعتاد ذلك منه فرجعت حزينا وجلس منكنس الرأس منكنس القلب لما قاتني من العلاج وما ظهر لي من خلق
 الفرس فوضعت رأسي على عمود القسطاط وفرسي قائم فرائتي في النوم كأن الفرس يخاطبني ويقول لي بالله عليك
 أردت أن تأخذ على الطبع ثلاث مرات وأنت بالأمس اشتريت لي علما ودفعت في ثمنه درهما زائلا لا يكون هذا
 أبداً قال فانتبهت فافذهبت إلى العلاف وأبدلت ذلك الدرهم فهذا مثال ما يع ضرره وليقن عليه أمثاله
 ﴿ القسم الثاني ما يخص ضرره المعامل ﴾

فكل ما يستضر به المعامل فهو ظلم وإنما العدل أن لا يضرب أخيه المسلم والضابط الكل في أنه لا يجب لأخيه
 إلا ما يجب لنفسه فكل ما لو عمل به شق عليه وثقل على قلبه فينبغي أن لا يعامل غيره به بل يبنّي أن يستوى عنده
 درهمه ودرهم غيره قال بعضهم من باع أخاه شيئاً بدرهم وليس يصلح له لو اشتراه لنفسه إلا بمئة سدوقاً فإنه قد
 ترك النصح المأمور به في المعاملة ويجب لأخيه ما يجب لنفسه هذه جملة ما تفصيله في أربعة أمور أن لا يثني على
 السلعة بما ليس فيها وأن لا يكتنم من عيوبها وخفاياها تهاشياً أصلاً وأن لا يكتنم في وزنها ومقدارها شيئاً وأن
 لا يكتنم من سعرها ما لو عرفه المعامل لا تمتنع عنه ﴿ أمّا الأول ﴾ فهو ترك الثناء فإن وصفه للسلعة أن كان بما
 ليس فيها فهو كذب فإن قبل المشتري ذلك فهو تليس وظلم مع كونه كذبا وإن لم يقبل فهو كذب واسقاط مروءة
 إذا الكذب الذي يروج قد لا يقدح في ظاهر المروءة وإن أثنى على السلعة بما فيها فهو هذيان وتكلم بكلام لا يعنيه
 وهو محاسب على كل كلمة تصدر منه أنه لم تكلم بها قال الله تعالى ما يلظ من قول الالدي به رقيب عتيد ألا ينش على
 السلعة بما فيها ما لا يعرفه المشتري بالمذكرة كما يصفه من خفي أخلاق العبيد والجواري والدواب فلا بأس بذكر
 القدر الموجود منه من غير ما لفتوا طائب وليكن قصده من أنه يعرفه أخوه المسلم في رغب فيه وتنقضي سببه
 حاجته ولا يبنّي أن يحلف عليه البتة فإنه أن كان كاذباً فقد جاءه باليمين الغموس وهي من الكيماز التي تذلل الاديان بالواقع
 وإن كان صادقا فقد جعل الله تعالى عرضه لأبائنا وقد أساء فيه إذ الدنيا أخس من أن يقصد ترويحها بذكر كرام الله
 من غير ضرورة وفي الخير (٢) ويل للتاجر من يلى والله ولا والله ويل للصانع من غدو بعد غد وفي الخير (٣) العيين

عبد الله (١) حديث رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الاقتضاء البخاري من حديث
 جابر (٢) حديث ويل للتاجر من يلى والله ولا والله ويل للصانع من غدو بعد غد لم أقف له على أصل وذكر
 صاحب مستند الفردوس من حديث أنس بن مالك أسناد نحوه (٣) حديث العيين الكاذبة متفقة للسلعة بمحققة للبركة
 متفق عليه من حديث أبي هريرة بلطف الحلف وهو عند البيهقي بلطف المصنف

اغفوا وبمشاهدة
 القلوب نواطؤا
 ولتذيب النفوس
 وتصفية القلوب
 في الرابطة رابطوا
 فلا بد لهم من
 التأليف والتودد
 والنصح (روى)
 أبو هريرة عن
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم
 قال المؤمن يألف
 ويؤلف ولا خير
 فيمن لا يؤلف
 ولا يألف
 (وأخيراً) أبو
 زرعة طاهر
 ابن الحافظ أبي
 الفضل المقدسي
 عن أبيه قال ثنا
 أبو القاسم الفضل
 ابن أبي حرب
 قال أنا أحمد بن
 الحسين الخيري
 قال أنا أبو سهل
 ابن زياد القطان
 قال ثنا الحسين
 ابن مكرم قال ثنا
 يزيد بن هرون
 الواسطي قال ثنا
 محمد بن عمرو عن
 أبي سنان عن
 أبي هريرة قال
 قال رسول الله
 صلى الله عليه
 وسلم الأرواح

بواطنهم وتعتيد نفوسهم لان بعضهم عين على البعض على ماورد المؤمن من امرأة المؤمن فأى (٦٩) وقت ظهر من أحدهم أثر

النفرة فافروه
لان النفرة تظهر
بظهور النفس
وظهور النفس من
تضييع حق الوقت
فأى وقت ظهرت
نفس الفقير علموا
منه خروجه عن
دائرة الجمعية
وحكوا عليه
بتضييع حكم
الوقت وإهمال
السياسة وحسن
الرعاية فيقاد
بالمناقرة الى دائرة
الجمعية (أخبرنا)
شيخنا غياث الدين
أبو النجيب عبد
القاهر السهروردي
أجازة قال أنا الشيخ
العالم عصام الدين
أبو حفص عمر بن
أحمد بن منصور
الصفار قال أنا أبو
بكر أحمد بن خلف
الشيروازي قال أنا
الشيخ أبو عبد
الرحمن محمد بن
الحسين السلمي
قال سمعت محمد بن
عبد الله يقول
سمعت رويما يقول
لا يزال الصوفية
يخجلون متافرا واذا

الكانة بمنفعة السلعة محقة للبركة وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ (١) أنه قال ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة عتل مستكبر ومنان عطيته ومنفق سلعته يمينته فإذا كان البناء على السلعة مع الصدق ومكروها من حيث أنه فضول لا يزيد في الرزق فلا يخفى التخليط في أمر المحين وقد روى عن نوس بن عبيد وكان خزائنا أنه طلب منه خنز للشراء فأخرج غلامه سقط الخنز ونشرو ونظر اليه وقال اللهم ارزقنا الجنة فقال لتعلمه رده إلى موضعه ولم يبعه وخاف أن يكون ذلك تمر بضاً للبناء على السلعة فثل هؤلاء الذين أنجزوا في الدنيا ولم يضيئوا دينهم في تجارتهم بل علموا أن ربح الآخرة أولى بالطلب من ربح الدنيا (الثاني) أن يظهر جمع عيوب المسح خفيها وجلبها ولا يكتم منها شيئا فذلك واجب فان أخفاه كان ظالمًا غاشيًا والنفس حرام وكان نازكًا للنصح في المعاملة والنصح واجب ومهما أظهر أحسن وجهه الثوب وأخفى الثاني كان غاشيًا وكذلك إذا عرض الثياب في المواضع المظلمة وكذلك إذا عرض أحسن فردى الخلف وأصل مثله ويدل على تحريم النفس مروي أنه من عليه السلام (٢) برجل يبيع طعاماً فاعجبه فأدخل يده فيه فرأى بللاً فقال ما هذا قال أصابته السماء فقال فهلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس من غشنا فليس منا ويدل على وجوب النصح بظاهر العيوب مروي أن النبي ﷺ (٣) لما باع جريراً على الاسلام ذهب لينصرف فحذبه أبو به واشتري عليه النصح لكل مسلم فكان جريراً إذا قام إلى السلعة يبيعها بصريه أبو به ثم خيره وقال ان شئت فخذوا شئت فارك قليل لك انك إذا فعلت مثل هذا لم ينفذك بيع فقال انما يا بنارسول الله ﷺ على النصح لكل مسلم وكان وأثله بن الاسقع واقفا فباع رجل ناقة له بثلاثة دراهم ففعل وأثله وقد ذهب الرجل بالناقة فمضى وراءه وجعل يصيح به يا هذا اشترى بها اللحم أو الظهر فقال بل للظهر فقال ان غنمها فقبا قدر أيتها وانها لا تبيع السير فعداها فنفقها البائع مائة درهم وقال لو ائنه لرحمك الله أقصدت على بيعي فقال انما يا بنارسول الله ﷺ على النصح لكل مسلم وقال سمعت رسول الله ﷺ (٤) يقول لا يحل لأحد يبيع بيعاً إلا أن يبين آفته ولا يحل لمن يعلم ذلك إلا أن يبينه فقد فهموا من النصح أن لا يرعى لأخيه إلا ما يرضاه لنفسه ولم يعتقدوا أن ذلك من الفضائل وزيادة المقامات بل اعتقدوا أنه من شروط الاسلام الدخلة تحت بيعتهم وهذا أمر يشق على أكثر الخلق فذلك يختارون التحلل للعبادة والاعتزال عن الناس لان القيام بحقوق الله مع الخلطة والمعاملة مجاهدة لا يقوم بها إلا الصديقون ولن يجسر ذلك على العبد إلا الابن يعتقد أمرين * أحدهما أن تلبسه العيوب وتروى بجهل السلم لا يزيد في رزقه بل يحقه ويذهب بركته وما يجمعه من مفرقات التلبسات بملكه الله دفعة واحدة فقد حكي أن واحداً كان له بقرة يحلبها ويخلط بلبنها الماء ويدهم فخاميل ففرق البقرة فقال بعض أولاده ان تلك المياه النفرة التي صبتناها في اللبن اجتمعت دفعة واحدة وأخذت البقرة كيف وقد قال ﷺ (٥) البيعان اذا صدقا ونصحا بورك لهما في بيعهما واذا كتما وكذبا نزعت بركة بيعهما وفي الحديث (٦) يداؤه على الشريكين ما لم يتخاونا فإذا تافرع يده عنهما فإذا لا يزيد مال من خيانة كما لا ينقص من صدقة ومن لا يعرف اثر يادة والنقصان إلا بالميزان لم يصدق بهذا الحديث ومن عرف أن

(١) حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ (١) أنه قال ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة عتل مستكبر ومنان عطيته ومنفق سلعته يمينته مسلم من حديثه إلا أنه لم يمد كرفها إلا ما تامل مستكبر ولها ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم رجل حلف على سلفة لقد أعطى فيها أكثر مما أعطى وهو كاذب واسلم من حديث أبي ذر المنان والسبل ازاره ومنفق سلعته بالخلف الكاذب (٢) حديث مر برجل يبيع طعاماً فاعجبه فأدخل يده فيه فرأى بللاً فقال ما هذا قال أصابته السماء فقال فهلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس من غشنا فليس منا ويدل على وجوب النصح بظاهر العيوب مروي أن النبي ﷺ (٣) لما باع جريراً على الاسلام ذهب لينصرف فحذبه أبو به واشتري عليه النصح لكل مسلم فكان جريراً إذا قام إلى السلعة يبيعها بصريه أبو به ثم خيره وقال ان شئت فخذوا شئت فارك قليل لك انك إذا فعلت مثل هذا لم ينفذك بيع فقال انما يا بنارسول الله ﷺ على النصح لكل مسلم وكان وأثله بن الاسقع واقفا فباع رجل ناقة له بثلاثة دراهم ففعل وأثله وقد ذهب الرجل بالناقة فمضى وراءه وجعل يصيح به يا هذا اشترى بها اللحم أو الظهر فقال بل للظهر فقال ان غنمها فقبا قدر أيتها وانها لا تبيع السير فعداها فنفقها البائع مائة درهم وقال لو ائنه لرحمك الله أقصدت على بيعي فقال انما يا بنارسول الله ﷺ على النصح لكل مسلم وقال سمعت رسول الله ﷺ (٤) يقول لا يحل لأحد يبيع بيعاً إلا أن يبين آفته ولا يحل لمن يعلم ذلك إلا أن يبينه فقد فهموا من النصح أن لا يرعى لأخيه إلا ما يرضاه لنفسه ولم يعتقدوا أن ذلك من الفضائل وزيادة المقامات بل اعتقدوا أنه من شروط الاسلام الدخلة تحت بيعتهم وهذا أمر يشق على أكثر الخلق فذلك يختارون التحلل للعبادة والاعتزال عن الناس لان القيام بحقوق الله مع الخلطة والمعاملة مجاهدة لا يقوم بها إلا الصديقون ولن يجسر ذلك على العبد إلا الابن يعتقد أمرين * أحدهما أن تلبسه العيوب وتروى بجهل السلم لا يزيد في رزقه بل يحقه ويذهب بركته وما يجمعه من مفرقات التلبسات بملكه الله دفعة واحدة فقد حكي أن واحداً كان له بقرة يحلبها ويخلط بلبنها الماء ويدهم فخاميل ففرق البقرة فقال بعض أولاده ان تلك المياه النفرة التي صبتناها في اللبن اجتمعت دفعة واحدة وأخذت البقرة كيف وقد قال ﷺ (٥) البيعان اذا صدقا ونصحا بورك لهما في بيعهما واذا كتما وكذبا نزعت بركة بيعهما وفي الحديث (٦) يداؤه على الشريكين ما لم يتخاونا فإذا تافرع يده عنهما فإذا لا يزيد مال من خيانة كما لا ينقص من صدقة ومن لا يعرف اثر يادة والنقصان إلا بالميزان لم يصدق بهذا الحديث ومن عرف أن

اصطلحوا اهلكوا وهذه اشارة من روي الى حسن تفقد بعضهم احوال بعض اشفاقا من ظهور النفوس يقول اذا اصطلحوا

الدرهم الواحدة يبارك فيه حتى يكون سببا لسعادة الانسان في الدنيا والدين والآلاف المؤلفة قد يرفع الله البركة منها حتى تكون سببا لهلاك مالكها بحيث يمتن الافلاس منها و يراه أصلح له في بعض أحواله فيعرف معني قولنا ان الحياة لاتزني في المال والصدقة لا تنقص منه والمعنى الثاني الذي لا بد من اعتقاده ليتم له التصحيح ويتيسر عليه أن يعلم ان ربح الآخرة وغناها خير من ربح الدنياء وان فوائد أموال الدنيا تنقضي بانقضاء العمر وتبقى مظالمها وأوزارها فكيف يستعجز العاقل أن يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير والخبير كله في سلامة الدين قال رسول الله ﷺ (١) لا تزال لاله إلا الله تدفع عن الخلق سخط الله ما يؤثروا صفة دنياهم على آخرتهم وفي لفظ آخر ما يؤولوا ما نقص من دنياهم يستلما دينهم فاذا فاضوا ذلك وقالوا لاله إلا الله قال الله تعالى كذبتكم لستم بها صادقين وفي حديث آخر (٢) من قال لا اله إلا الله غلبه دخل الجنة قبل وما اخلاصه قال أن يحوزه عما حرم الله وقال أيضا ما آمن بالقرآن من استحل عماره ومن علم أن هذا المورق دحة في أيامه وأن أيامه رأس ماله في تجارته في الآخرة لم يضيع رأس ماله المصد لعمرا آخر له بسبب ربح ينتفع به أياما معدودة وعن بعض التابعين أنه قال لو دخلت الجامع وهو غاص بأهله وقبيل لي من خبر هؤلاء لقلت من أضعهم لهم فاذا اذنا قلت هو خيرهم ولو قيل لي من شرهم قلت من أغضبهم لهم فاذا قيل هذا قلت هو شرهم والنفس حرام في البيوع والصنائع حبيبا ولا ينبغي أن يمتاهاون الصانع بعمله على وجهه لو طامه به غيره لما ارتضاه لنفسه بل ينبغي أن يحسن الصنعة ويحكمها ثم يبين عيبها ان كان فيها عيب فذلك يتخلص وسأل رجل حذاء بن سالم فقال كيف أن أسلم في بيع الثعال فقال اجعل الوجهين سواء ولا تفضل اليمنى على الاخرى وجود الحشو ولكن شيئا واحدا تاما وقارب بين الخرز ولا تطبق احدي الثعلين على الاخرى ومن هذا الفن ما سئل عنه أحمد ابن حنبل رحمه الله من الرغبو بحيث لا يبين قال لا يجوز لمن يبيع أن يخفيه وانما يحل للراء اذا علم أنه يظهره أو أنه لا يريده للبيع * فان قلت فلاتم المعاملة معها وجب على الانسان أن يذ كر عيوب المبيع * فأقول ليس كذلك اذ شرط التاجر أن لا يشتري للبيع إلا الجيد الذي يرتضيه لنفسه لو أمسكه ثم يقطع في يده بربح يسير فيبارك الله له فيه ولا يحتاج الى تلبيس وانما تعد هذا الاثم لا يقتنعون بالربح اليسير وليس يسلم الكثير الا بلبس فمن تعود هذا لم يستر الميعب فان وقع في يده ميعب نادرا فليذ كره ليقع بقيمته * باع ابن سير بن شاة فقال للمشتري أبرأ اليك من عيب فيها انها تغلب العلف برجلها وباع الحسن بن صالح جارية فقال للمشتري انها تنخمت مرة عندنا ما فكذا كانت سره أهل الدين من لا يقدر عليه فليترك المعاملة وليوطن نفسه على عذاب الآخرة (الثالث) أن لا يكتفي في المقدار شيئا وذلك بجعل في الميزان والاحتياط فيه وفي الكيل فينبغي أن يكيل كما يكتال قال الله تعالى (وإن للمطففين الذين اذا ا كتالوا على الناس يستوفون واذا كالواهم اوزونهم يخسرون) ولا يخلص من هذا الابن يربح اذا أعطى ويتقصر اذا أخذ اذ العبد الحقيقي قلما يتصور فليستظهر بظهور الزيادة والنقصان فان من استقصى حقه بأكاله وشك أن يعمدها وكان بعضهم يقول لا اشتري الويل من الله عجة فكان اذا أخذ نقص نصف عجة واذا أعطى زاد عجة وكان يقول ويل لمن باع عجة جنة عرضها السموات والارض وما أخسر من باع طوبى بويل وانما بالفتوا في الاحتراز من هذا ووشبهه لانها مظالم لا يمكن التوبة منها الا يعرف اصحاب الحيات حتى يجمعهم ويؤدى حقوقهم ولذلك لما اشترى رسول الله ﷺ شيئا (٣) قال للوزان لما كان يزن ثمنه زن وأرجع ونظر فضيل اليها بنه وهو يشعل ديتا ريد أن يصرفه ويذل

(١) حديث لا تزال لاله إلا الله تدفع عن الخلق سخط الله ما يؤثروا صفة دنياهم على آخرهم الحديث أبو يعلى والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف وفي رواية للترمذي الحكيم في النوادر حتى اذا نزلوا بالمزمل الذي لا يباون ما نقص من دينهم اذا سلمت لهم دنياهم الحديث والطبراني في الأوسط نحوه من حديث عائشة وهو ضعيف أيضا (٢) حديث من قال لا اله إلا الله غلبه دخل الجنة قبل وما اخلاصه قال تحججه عما حرم الله الطبراني من حديث زيد بن أرقم في معجمه الكبير والوسط باسناد حسن (٣) حديث قال للوزان زن وأرجع اصحاب

اهل اهل دقيق آدابهم
وبذلك تظهر
النفوس وتستوى
وقد كان عمر بن
الخطاب رضى الله
عنه يقول رحم
الله امرأ أهدى
الى عيوى
(وأخبرنا) أبو
زوعة عن أبيه
الحافظ المقدسى
قال أنا أبو عبد
الله محمد بن عبد
العزير المهرورى
قال أنا عبد الرحمن
ابن أبى شريح قال
أنا أبو القاسم
البعوى قال حدثنا
مصعب ابن عبد
الله الزبيرى قال
حدثني ابراهيم
ابن سعد عن
صالح عن ابن
شهاب ان عبد
نعمان أخبر بان
عمر قال في مجلس
فيه المهاجرون
والانصار أرايت
لو ترخصت في
بعض الامور
ماذا كنتم فاعلين
قال فسكتنا قال
فقال ذلك مرتين
أوتلانا أرايت
لو ترخصت في بعض الامور اذا

كُنْتُمْ قَاعَيْنِ قَالَ بَشَرٌ بِنِ سَعْدٍ لَوْ فَعَلْتَ ذَلِكَ قَوْمُكَ تَوَكَّبَ الْقَدَحَ فَقَالَ عَمْرُو بْنُ أَدْنَى (٧١) وَإِذَا ظَهَرَتْ نَفْسُ الصَّوْقِ

بِغَضَبٍ وَخُصُومَةٍ
مَعَ بَعْضِ الْأَخْوَانِ
فَشَرَطَ أَخِيهِ أَنْ
يَقَابِلَ نَفْسَهُ بِالْقَلْبِ
فَإِنْ تَنَفَّسَ إِذَا
قَوَّيْتُ بِالْقَلْبِ
أَتَحَسَّمتُ مَادَّةَ الشَّرِّ
وَإِذَا قَوَّيْتُ نَفْسِي
بِالنَّفْسِ ثَارَتِ الْفِتْنَةُ
وَذَهَبَتِ الْعَصْمَةُ
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَدْفَعْ
بِأَلَيْهِ هِيَ أَحْسَنُ
فَإِذَا الَّذِي يَشْنُكَ
وَيُهِنُهُ عَدَاوَةٌ
كَانَهُ وَلِيَّ حِمِيمٍ
وَمَا يَلْقَاهَا إِلَّا
الَّذِينَ صَبَرُوا
ثُمَّ الشَّيْخُ أَوْ الْخَادِمُ
إِذَا شَكَكَ إِلَيْهِ فَقِيرٌ
مِنْ أَخِيهِ فَلَهُ أَنْ
يَعَاتِبَ أَيُّهَا شَاءَ
فَيَقُولُ لِلْمَتَعَدِّي
لَمْ تَمْسُدَيْتِ
وَلِلْمَتَعَدِّي عَلَيْهِ
مَا الَّذِي أَذْنَبْتَ
حَتَّى تَعْدِي عَلَيَّ
وَسَلْطَ عَلَيْكَ
وَهَلَّا قَابَلْتُ نَفْسِي
بِالْقَلْبِ رَفَقًا
بِأَخِيكَ وَأَعْطَا
الْقُوَّةَ وَالصَّحْبَةَ
حَقًّا فَكُلُّ مَنْهَا
جَانٌ وَخَارَجٌ عَنْ
دَائِرَةِ الْجَمْعَةِ فَيُرِيدُ

تَكْحِيلُهُ وَبَتَقِيهِ حَتَّى لَا يَرِي دُونَ نَفْسِهِ بِسَبَبِ ذَلِكَ فَقَالَ بَأْسُ فَلَكَ هَذَا أَفْضَلُ مِنْ حَبِيبِينَ وَعَشْرِينَ عِمْرَةً وَقَالَ بَعْضُ
السُّلَفِ يَجِبُ لِلتَّاجِرِ وَالْبَائِعِ كَيْفَ يَنْجُو زَيْنَ وَيُخْلِفُ بِالنَّهَارِ وَيَتَمَّ بِاللَّيْلِ وَقَالَ سُلَيْمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَنْبَغُ لِلْبَائِعِ أَنْ
تَدْخُلَ الْجَنَّةَ بَيْنَ الْحَجَرَيْنِ كَذَلِكَ تَدْخُلُ الْخَطِيئَةُ بَيْنَ الْمُبَايَعِينَ وَصَلَّى بَعْضُ الصَّالِحِينَ عَلَى مَخْتٍ فَقِيلَ لَهُ إِنَّهُ كَانَ
فَاسِقًا فَسَكَتَ فَاعْبُدِيهِ فَقَالَ كَأَنَّهُ قَتَلْتُ كَأَنَّهُ صَاحِبُ بَرٍّ أَنْ يَنْعِي بِأَحَدِهِمْ بِأَخْذِ الْآخِرِ أَشَارَ بِهِ إِلَى أَنْ
فَسَقَهُ مَظْلَمَةً يَنْتَهَى وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى وَهَذَا مِنْ مَقَالِ الْعِبَادِ وَالْمَسَاعِدِ وَالْعُفُوفِ أَوْ بَعْدُ التَّشْدِيدِ قَوْلُ أَمْرِ الْمِيزَانِ عَظِيمٌ
وَالْخُلَاصُ مِنْهُ يَحْصُلُ بِحُبِّهِ وَنُصْفِ حَبَّةٍ وَفِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ وَأَقِيمُوا
الْوِزْنَ بِاللَّسَانِ وَلَا تَخْشَعُوا الْمِيزَانَ أَيْ لِسَانَ الْمِيزَانِ فَإِنَّ التَّعْصَانَ وَالرَّجْحَانَ يَظْهَرُ عِيْلُهُ وَبِالْجَمْلَةِ كُلُّ مَنْ يَنْتَصِفُ
لِنَفْسِهِ مِنْ غَيْرِهِ وَلَوْ فِي كَلِمَةٍ وَلَا يَنْصِفُ بِمِثْلِ مَا يَنْتَصِفُ بِهِ فُودَا خَلَّ تَحْتَ قَوْلِهِ تَعَالَى وَيَلِ الْمَطْفِقِينَ الَّذِينَ إِذَا
اِكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ الْآيَاتِ قَانِ نَحْرُ يَمُوكِ الْمِكِيلِ لَيْسَ لَكُنْ مَكِيلًا لَيْلَ لَكُنْ مَرَامَقُودًا تَرَكُ
الْعَدْلَ وَالنَّصْفَةَ فِيهِ فَهُوَ جَارِي جَمِيعِ الْأَعْمَالِ فَصَاحِبُ الْمِيزَانِ فِي خَطَرٍ الْوَيْلُ وَكُلُّ مَكْلَفٍ فَهُوَ صَاحِبُ مَوَازِينٍ فِي
أَنْبَاءِهِ أَوْ أَهْلُهُ وَخَطَرُهُ أَنَّهُ قَالُوهُ لَئِنْ لَمْ يَدْعُ عَنِ الْعَدْلِ وَمَالَ عَنْهُ الْاِسْتِقَامَةُ وَلَوْ لَا تَعَذَّرَ هَذَا وَاسْتَحَالَ لَمْ يَأُورِدْ
قَوْلُهُ تَعَالَى وَإِنْ مَنَعْتُمْ الْاَوْرَادَ كَانَ عِلْرُ بَلْ حَافِظًا مَقْضِيًّا فَلَا يَنْفَكُ عَبْدُ لَيْسَ مَعْصُومًا عَنِ الْمِيلِ عَنْ الْاِسْتِقَامَةِ
الْآنَ دَرَجَاتُ الْمِيلِ تَتَفَاوَتْ تَعَاوَتْ عَظَاظًا فَلَذَلِكَ تَتَفَاوَتْ مَدَّةُ مَقَامِهِمْ فِي النَّارِ أَوْ الْاِخْلَاصِ حَتَّى لَا يَبْقَى
بَعْضُهُمْ إِلَّا بِقَدْرِ تَحْمِلَةِ الْقِسْمِ وَيَبْقَى بَعْضُهُمْ أَتَمًّا وَأَوْفَرُ سِنِينَ فَسَأَلَ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَقْرَءَ بِنَامِ الْاِسْتِقَامَةِ وَالْعَدْلِ فَإِنَّ
الْاِسْتِدْنَاعَ عَلَى مَقْنِ الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ مِنْ غَيْرِ مِيلٍ عَنْهُ غَرِيطُ مَطْمُوعٍ فِيهِ فَانَهُ أَدَقُّ مِنَ الشَّرْعَةِ وَأَحْدَمُ مِنَ السَّيْفِ وَلَوْلَاهُ
لَكُنَّا الْمُسْتَقِيمَ عَلَيْهِ لَا يَقْدِرُ عَلَى جَوَازِ الصِّرَاطِ الْمُدْوَدِ عَلَى مَقْنِ النَّارِ الَّذِي مِنْ صِفَتِهِ أَنَّهُ أَدَقُّ مِنَ الشَّرْعَةِ وَأَحْدَمُ
مِنَ السَّيْفِ وَبِقَدْرِ الْاِسْتِقَامَةِ عَلَى هَذَا الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ يَخْفُ الْعَبْدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى الصِّرَاطِ وَكُلُّ مَنْ خَلَطَ بِالطَّعَامِ
تَرَابًا أَوْ غَيْرِهِ كَمَّا لَهُ فُهِمَ مِنَ الْمَطْفِقِينَ فِي الْكَيْلِ وَكُلُّ قَصَابٍ وَزِنَعٍ الْحَمِّ عَظْمًا تَجَرُّ الْعَادَةُ بِمِثْلِهِ فُهِمَ مِنَ الْمَطْفِقِينَ
فِي الْوِزْنِ وَقَسَّ عَلَى هَذَا سَائِرُ التَّقْدِيرَاتِ حَتَّى فِي الذَّرْعِ الَّذِي يَتَعَاطَاهُ الْبَزَازُ فَإِنَّهُ إِذَا اشْتَرَى أَرْسَلَ الثَّوبَ فِي وَقْتِ
الذَّرْعِ وَلَمْ يَمْدِدْهُ وَإِذَا بَاعَهُ مَدَدَ فِي الذَّرْعِ لِيُظْهَرَ تَعَاوُفُ الْقَدْرِ فَكُلُّ ذَلِكَ مِنَ التَّطْطِيفِ الْمَعْرُضِ صَاحِبُهُ لَوَيْلُ
(الرَّابِعُ) أَنْ يَصْدُقَ فِي سَعْرِ الْوَقْتِ وَلَا يَخْنِ مِنْهُ شَيْءٌ فَقَدْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ تَلْقَى الرِّكَابِ (٢) وَنَهَى
عَنِ النَّجْشِ أَمَا تَلْقَى الرِّكَابَ فَهُوَ أَنْ يَسْتَقْبَلَ الرِّقَّةَ وَيَجْلِيَ الْمَتَاعَ وَيَكْذِبَ فِي سَعْرِ الْبَلَدِ فَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
لَا تَتَلَقُوا الرِّكَابَ وَمَنْ تَلَقَاهَا فَصَاحِبُ السَّلْعَةِ بِالْخِيَارِ بَعْدَ أَنْ يَدْفَعَ السُّوقَ وَهَذَا الشَّرَاءُ مَنَعُودٌ وَلَكِنَّهُ أَنْ ظَهَرَ
كَذِبٌ ثَبِتَ لِلْبَائِعِ الْخِيَارُ وَأَنْ كَانَ صَادِقًا فِي الْخِيَارِ خَلَّافَ لِمَا عَارَضَ عُمُومَ الْخَيْرِ مَعَ زَوَالِ التَّلْبِيسِ وَنَهَى أَيْضًا (٣)
أَنْ يَبِيعَ حَاضِرًا أَلِيَادَهُ أَوْ أَنْ يَهْدِيَ الْبَدْوِي الْبَلَدَ وَمَعَهُ قُوَّةٌ يَرِيدُ أَنْ يَسَارِعَ إِلَى بَيْعِهِ فَقَوْلُهُ الْخَضْرَى أَرَكَهُ
عِنْدِي حَتَّى أَغْلِي فِي مَنَّهُ وَتُظْهَرُ ارْتِمَاعُ سَعْرِهِ وَهَذَا فِي الْقُوَّةِ مَحْرَمٌ وَفِي سَائِرِ السَّلْعِ خَلَّافٌ وَالْأَظْهَرُ نَحْرُ يَمُوكِ
لِعُمُومِ النَّهْيِ وَلَا نَهَى تَأْخِيرَ التَّضْيِيقِ عَلَى النَّاسِ عَلَى الْجَمْلَةِ مِنْ غَيْرِ قَائِدَةٍ لِلْفَضُولِ الْمُضِيقِ وَنَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ
النَّجْشِ وَهُوَ أَنْ يَتَقَدَّمَ إِلَى الْبَائِعِ بَيْنَ يَدَيْ الرَّائِغِ الْمُشْتَرِي وَيَطْلُبُ السَّلْعَةَ بِزَادَةٍ وَهَوَلًا يَرِيدُهَا وَتَأْمُرُ بِهَا
تَحْرِيكُ رَغْبَةِ الْمُشْتَرِي فِيهَا فَبِذَا أَنْ تَجَرُّ مَوَاطِئَ الْبَائِعِ مَعَهُ فَوْفَعْلُ حَرَامٌ مِنْ صَاحِبِهِ وَالسَّيْعُ مَنَعُودٌ وَأَنْ جَرَى
مَوَاطِئُ فِي ثُبُوتِ الْخِيَارِ خَلَّافٌ وَالْأَوَّلَى أَثَابُ الْخِيَارِ لَا تَقْرُرُ بِفِعْلٍ يَضَاهِي التَّغْرِيفَ بِالصَّرَاةِ وَتَلْقَى
الرِّكَابَ فَهَذَا الْمُنَاهِي تَدَلُّ عَلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَلِيسَ عَلَى الْبَائِعِ وَالْمُشْتَرِي فِي سَعْرِ الْوَقْتِ وَيَكْتُمُ مِنْهُ أَمْرًا لَوْ عَلِمَهُ مَا

السُّنَنِ وَالْحَاكِمُ مِنْ حَدِيثِ سُوَيْدِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ أَلَزَمْتُ حَسَنَ صَحْبِيحٍ وَقَالَ الْحَاكِمُ صَحْبِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ
(١) حَدِيثُ النَّهْيِ عَنْ تَلْقَى الرِّكَابِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَيْ هَرِيرَةَ (٢) حَدِيثُ النَّهْيِ عَنِ النَّجْشِ
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ حَزْمٍ وَأَيْ هَرِيرَةَ (٣) حَدِيثُ النَّهْيِ عَنِ بَيْعِ الْحَاضِرِ لِلْبَادِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ
عَبَّاسٍ وَأَيْ هَرِيرَةَ وَأَنْسَ

إِلَى الدَّائِرَةِ بِالْاِتِّفَاقِ فَيُعَادِلُ اسْتِغْفَارَ وَلَا يَسْلُكُ طَرِيقَ الْأَهْرَارِ رُوثَ مَا شَرَعَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَاتَ كَانَ يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

أقدم على العقد فقل هذا من الغش الحرام المضاد للنصح الواجب فقد حكي عن رجل من التابعين أنه كان بالبصرة وله غلام بالسوس يجهز إليه السكر فكتب إليه غلامه أن قصب السكر قد أصابه آفة في هذه السنة فاشتر السكر قال فاشترى سكرًا كثيرًا فلما جاء وقته رجع فيه ثلاثين ألفًا فنصرف إلى منزله فافكر ليلته وقال ربحت ثلاثين ألفًا وخسرت نصبح رجل من المسلمين فلما أصبح عدل إلى بائع السكر فدفع إليه ثلاثين ألفًا وقال بارك الله لك فيها فقال ومن أين صارت لي فقال إنني كنتك حقيقة الحال وكان السكر قد غلاني ذلك الوقت فقال رحك الله قد علمتني الآن وقد طربت لك قال فرجع بها إلي منزله وتكرو بات ساهرا وقال ما نصحتك فعله استحياني فتركه كما لي فبكر إليه من الصد وقال عافاك الله خذ مالك اليك فهو أطيب قلبي فاخذ منه ثلاثين ألفًا فبذره الأخبار في المنأى والحكايات تدل على أنه ليس له أن ينغم فرصة ويتنزه غفلة صاحب المتاع ويخني من البائع غلاء السعر وأمن المشتري تراجع الأسعار فان فعل ذلك كان ظالمًا تاركًا للنصح للمسلمين ومهما باع من أمانة بان يقول بعت بما قام علي أو بما شريته فعليه أن يصدق ثم يجب عليه أن يخبر بما حدث بعد العقد من عيب أو نقصان ولو اشترى إلى أجل وجب ذكره ولو اشترى مساعمة من صدقه أو ولده يجب ذكره لأن المعامل يعول على مادته في الاستقصاء أنه لا يترك النظر لنفسه فإذا تركه بسبب من الأسباب فيجب إخباره إذا الاعتاده على أماته

(الباب الرابع في الاحسان في المعاملة)

وقد أمر الله تعالى بالعدل والاحسان جميعا والعدل سبب النجاة فقط وهو يجري من التجارة مجرى رأس المال والاحسان سبب الفوز ونيل السعادة وهو يجري من التجارة مجرى الربح ولا يعدم العقلان من تقع في معاملات الدنيا برأس ماله فكذلك في معاملات الآخرة فلا ينبغي للمتدين أن يقتصر على العدل واجتناب الظلم ويدع أبواب الاحسان وقد قال الله أو حسن كما أحسن الله اليك وقال عز وجل إن الله يأمر بالعدل والاحسان وقال سبحانه إن رحمة الله قريب من المحسنين ونفى بالاحسان فعل ما ينتفع به المعامل وهو غير واجب عليه ولكنه تفضل منه فإن الواجب يدخل في باب العدل وترك الظلم وقد ذكرناه وتتل رتبة الاحسان بواحد من ستة أمور (الأول) في المعاملة فينبغي أن لا يفتن صاحبه بما لا يتجانس به في العادة فاما أصل المنة البتة فمأذون فيه لأن البيع للربح ولا يمكن ذلك إلا بغير ما ولكن راعي فيه التترتب فإن بذل المشتري زيادة على الربح المعتاد اما لشدة رغبته أو لشدة حاجته في الحال إليه فينبغي أن ينتفع من قبوله فذلك من الاحسان ومهما لم يكن تلبس لم يكن أخذ الزيادة ظلمًا وقد ذهب بعض العلماء إلى أن الغبن يميز يدل على الثلث وجوب الخيار ولستأثر في ذلك ولكن من الاحسان أن يحيط ذلك الغبن بى روى أنه كان عند بنو نسي بن عبيد حنبل مختلفة الأثمان ضرب قيمة كل حلة منها أربعة وعشرين حلة قيمتها مائة ثمان فقرأ إلى الصلاة وخلفا بن أخيه في الدكان فجاء اعرابي وطلب حلة بار بمائة فعرض عليه من حلال المائتين فاستحسنها ورضيها فاشترها فمضى بها وهي على يده فاستقبله بنو نسي ففرو حلتته فقال للاعرابي بكم اشتريت فقال بار بمائة فقال لا تساوى أكثر من مائتين فارجع حتى تردا فقال هذه تساوى في بلدنا بمائة وأنا راضيتها فقال له بنو نسي انصرف فان النصيحة في الدين خير من الدنيا بما فيها ثم رده إلى الدكان ورضيها ما تقي درهم وخاصم ابن أخيه في ذلك وقالته وقال أما استحييت أما تقيت الله ترجع مثل اخن وتترك النصيحة للمسلمين فقال والله ما أخذها إلا وهو راض بها قال فهل راضيت له بما ترضاه لنفسك وهذا ان كان فيه اخفاء وسعرو تلبس فهو من باب الظلم وقد سبق وفي الحديث (١) غبن المسترسل حرام وكان الزبير بن عدي يقول أدرت ثمانية عشر من الصعابة ما منهم أحد يحسن بشرى لهما بدرهم فبين مثل هؤلاء المسترسلين ظلم وإن كان من غير تلبس فهو من ترك الاحسان وقلمًا يت هذا النوع تلبس واخفاء سعر الوقت وإنما لا احسان المحض ما نقل عن

(الباب الرابع في الاحسان في المعاملة)

(١) حديث غبن المسترسل حرام الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف والبيهقي من حديث جابر بسند

مسح الاخوان
و باطناع الله تعالى
ويرون الله في
استغفارهم فلماذا
المعنى يقفون في
صف النعال على
أقدامهم تواضعا
وانكسار وسمعت
شيخنا يقول للفقير
إذا جرى بينه وبين
بعض اخوانه
وحشة قم واستغفر
فيقول الفقير
ما أرى باطنى صافيا
ولا أوثر القيام
للاستغفار ظاهرا
من غير صفاء
الباطن فيقول أنت
قم فبسرحة سميع
وقيامك رزق
الصفاء فكان يجد
ذلك ويرى أثره
عند الفقير وترق
القلوب وترقع
الوحشة وهذا
من خاصية هذه
الطائفة لا يبيتون
والبواطن منطوية
على وحشة ولا
يجمعون للطعام
والبواطن تضمر
وحشة ولا يرون
الاجتماع ظاهرا
نشيء من أمورهم
لا يصد الاجتماع
البواطن وذهب التفرقة

صلى الله عليه وسلم قال ارحموا
ترحموا واغفروا
يقسروا لكم
تقبل (والوصفية) في
تقبل يد الشيخ
بعد الاستغفار
أصل من السنة
(روى) عبد الله بن
عمر قال كنت في
سرية من سرايا
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
خاص الناس
حيصة فكنت
فيمن حاص فقلنا
كيف نصنع وقد
فررنا من الزحف
ويؤا بال غضب ثم
قلنا لودخلنا
المدينة فقتلنا فيها
ثم قلنا لوعرضنا
أشسنا على
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
فان كان لنا توبة
ولا ذنبنا قاتلناه
قبل صلاة العداة
نفرج فقال من
القوم قلنا نحن
الفرارون قال
لا بل أنتم
المكارون أنا
فتك أنا ففة
المسلمين يقال
عكر الرجل اذا

السرى سقطى انه اشترى كروا بستين دينار او كتب في روزه ثلثة دنانير بمه وكأ نهر أي أن يربح على
الشرة نصف دينار فصار اللوز بثمانين نأه الدلال وطلب اللوز فقال خذه قال بك فقال بثلاثة وستين فقال
الدلال وكان من الصالحين فقد صار اللوز بثمانين فقال السرى قد عدت عقد الأجله لست أريه إلا بثلاثة
وستين فقال الدلال وأنا قد عتد بيني وبين الله أن لا أغش مسلما استأخذ منك إلا بثمانين قال فلا الدلال
اشترى منه ولا السرى باعه فهذا محض الاحسان من الجانبين فانه مع العلم بحقيقة الحال روى عن عبد بن المنكدر
انه كان له شقي بعضها بخمسة وبعضها بعشرة فباع في غيبته غلامه شقة من الخمسين بعشرة فلما عرف لم يزل
يطلب ذلك الأعراي المشتري طول النهار حتى وجده فقال له ان الغلام قد غلط فباعك يا سيدي بخمسة بعشرة
فقال يا هذا قد رضيت فقال وان رضيت فانا لا نرضى لك إلا ما نرضاه لأنفسنا فاختر احدي ثلاث خصال إما أن
تأخذ شقة من العشرين بدينار اهلك وإما أن ترد عليك خمسة وإما أن ترد شقتنا وتأخذ دنانيرك فقال اعطني خمسة
فرد عليه خمسة وانصرف الأعراي يسأل ويقول من هذا الشيخ فقيل له هذا عبد بن المنكدر فقال لا إله إلا الله
الذي نستقي به في البوادي اذا قحطنا فهذا احسان في أن لا يربح على العشرة إلا نصفنا وواحدا على ما جرت به
العادة في مثل ذلك المتاع في ذلك المكان ومن قبح ربع قليل كثر معاملته واستفاد من تكرارها بما كثيرا
وبه تظهر البركة * كان على رضى الله عنه يدور في سوق الكوفة بالدارة ويقول معاشر التجار خذوا الحق تسلموا
لا تردوا قيل الربع فصرخوا كثيرا قيل لعبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه ما سبب بيسارك قال ثلاث ما رددت
ربحنا فقلنا طلب مني حيوان فأخبرت بيه ولا بعت بنسبته ويقال انه باع ألف ناقة فباع ربعها فباع كل
عقال بدينار فربح فيها ألفا وربع من نفقته عليها ليوه ألقا (الثاني) في أحوال الثمن والمشتري ان اشترى طعاما من
ضعيف أو شيئا من فقير فلا بأس أن يشتغل الثمن ويسأله ويكون به محسنا وادخالا في قوله عليه السلام رحم
الله امرأ سأل البيع سهل الشراء فما اذا اشترى من غني تاجر يطلب الربح زيادة على حاجته فاحال الثمن منه ليس
محمودا بل هو تضييع مال من غير أجر ولا حد فقد ورد في حديث من طريق أهل البيت (١) المغبون في الشراء
لا محمود ولا مأجور وكان ياس بن معاوية بن قرعة قاضي البصرة وكان من عقلاء التابعين يقول لست بغب والغب
لا يغني ولا يغني ابن سيرين ولكن يغني الحسن ويغني أي يعني معاوية بن قرعة والكمال في أن لا يغني ولا يغني
كما وصف بعضهم عمر رضى الله عنه فقال كان أكرم من أن يندع أو عقل من أن يندع وكان الحسن والحسين
وغيرهما من خيار السلف يستقصون في الشراء ثم يبيعون مع ذلك الجزيل من المال قليل لبعضهم تستقصي في
شرائك على اليسير ثم تهب الكثير ولا تبالي فقال ان الواهب يعطي فضله وان المغبون يبيع عقله وقال بعضهم انما
أعني عقلي وبصري فلا يمكن الغابن منه واذا وهبت الله ولا استكثر منه شيئا (الثالث) في استيفاء الثمن
وسائر الديون والاحسان فيه مرة بالمساحة وحط البعض ومرة بالأهال والتأخير ومرة بالمساهلة في طلب
جوده والتقدم كل ذلك مندوب اليه ومحمود عليه قال النبي ﷺ (٢) رحم الله امرأ سأل البيع سهل الشراء
سهل القضاء سهل الاقتضاء فليختم دعاء الرسول ﷺ وقال ﷺ (٣) استمع يسمع لك وقال
ﷺ (٤) من أنظر مصرا أوتركه حاسبه الله حسبا يا سيدي اوفى لفظ آخر أطلقه الله تحت ظل عرشه
يوم لا ظل الا ظله وذكر رسول الله ﷺ (٥) رجلا كان مسرقا على نفسه حوسب فلم يوجد له حسنة

جيد وقال ربا بدل حرام (١) حديث من طريق أهل البيت المغبون لا محمود ولا مأجور التزمذي الحكيم في النوادر
من رواية عبيد الله بن الحسن عن أبيه عن جده ورواه أبو يعلى من حديث الحسن بن علي ربه قال الذهبي هو
منكر (٢) حديث رحم الله سهل البيع سهل الشراء تقدم في الباب قبله (٣) حديث استمع يسمع لك الطبراني
من حديث ابن عباس ورجاله ثقات (٤) حديث من أنظر مصرا أوتركه حاسبه الله حسبا يا سيدي اوفى لفظ آخر
أطلقه الله تحت ظله يوم لا ظل إلا ظله مسلم باللفظ الثاني من حديث أبي اليسر كعب بن عمرو (٥) حديث ذكر

اليه وقبلت يده
فهذا رخصة في
جواز تقبيل
اليد ولكن أدب
الصوفي أنه متى
رأى نفسه تعزز
بذلك أو تظهر
بوصفها أن يتنعم
من ذلك فإن سلم
من ذلك فلا بأس
بتقبيل اليد
ومعافاتهم
للأخوان عقيب
الاستغفار
لرجوعهم إلى
الألفة بعد
الوحشية
وقدمهم من
سفر الهجرة
بالتفرقة إلى
أوطان الجمعية
فيظهور النفس
تفربوا وبعدوا
وبشية النفس
والاستغفار
قدموا ورجعوا
ومن استغفر إلى
أخيه ولم يقبله
فقد أخطأ فقد
ورد عن رسول
الله صلى الله عليه
وسلم في ذلك
وعيد روى عنه
عليه الصلاة والسلام
أنه قال من اعتذر إليه
أخوه معذرة فلم يقبلها كان عليه مثل خطيئة صاحب المكوس (وروى جابر أيضا عن

فقيل له هل علمت خيرا قط فقال لا إلا أني كنت رجلا أدين الناس فأقول لتفتيا ساعوا الموسر وانظروا
المعسوف لفظ آخر ونجا وزوع المعسر فقال الله تعالى نحن أحق بذلك منك فنجاز الله عنه وغفر له وقال ﷺ
(١) من أقرض دينارا إلى أجل فله بكل يوم صدقة إلى أجله فإذا حل الأجل فأنظره بعده فله بكل يوم مثل ذلك
الدين صدقة وقد كان من السلف من لا يجب أن يقضى غريمه الدين لأجل هذا الخبر حتى يكون كالتصدق
بجميعه في كل يوم وقال ﷺ (٢) رأيت على باب الجنة مكتوب بالصدقة بعشر أمثالها والقرض بشان عشرة
فقيل في معناه أن الصدقة تنفع في بدا الحاجة وغير الحاجة ولا يتحمل ذلك الاستقراض الاحتياج ونظر النظر ﷺ
إلى رجل يلازم رجلا دين (٣) وأما إلى صاحب الدين يده وضع الشطر ففعل فقال للمدعيون قم فأعطه
وكل من باع شيئا وترك منه في الحال ولم يرق إلى طلبه فهو في معنى المقرض وروى أن الحسن البصري
باع بغلة له بأربعمائة درهم فلما استوجب المال قال له المشتري اسمع يا أباسعيد قال قد أسقطت عنك مائة
قال له فأحسن يا أباسعيد فقال قد وهبت لك مائة أخرى فيقبض من حقها ما تبي درهم فقيل له يا أباسعيد هذا
نصف الثمن فقال هكذا يكون الإحسان والإفلاوق الخبر (٤) خذ حقلك في كفاف وعفاف وإف أو غير
إف يحاسبك الله حسابا يسيرا (الرابع) في توفية الدين ومن الإحسان فيه حسن القضاء وذلك بأن يمشي
إلى صاحب الحق ولا يكلفه أن يمشي إليه يتقاضاه فقد قال ﷺ (٥) خيركم أحسنكم قضاء ومهما قدر
على قضاء الدين فليبادر إليه ولو قبل وقته وليسلم أجود مما شرط عليه وأحسن وإن عجز فليؤخر قضاءه ومهما قدر
قال ﷺ (٦) من أدين ديناً وهو ينوي قضاءه وكل الله به ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه
وكان جماعة من السلف يستقرضون من غير حاجة لهذا الخبر ومهما كلمه صاحب الحق بكلام خشن فليحتمله
وليقل له بالاطراف اقتداء برسول الله ﷺ انجاه صاحب الدين عند حلول الأجل ولم يكن قد اتفق
قضاؤه فجعل الرجل يشدد الكلام على رسول الله ﷺ فسم به أصحابه فقال (٧) دعوه فإن لصاحب
الحق مقالاً ومهما دار الكلام بين المستقرض والمقرض فالإحسان أن يكون الميل الأكثر للمتوسطين إلى من
عليه الدين فإن المقرض يقرض عن غنى والمستقرض يستقرض عن حاجة وكذلك ينبغي أن تكون الإطاعة
للمشتري أكثر فإن البائع راغب عن السلطنة بيني وبينها والمشتري محتاج إليها هذا هو الأحسن إلا أن
يتمدى من عليه الدين حده فتند ذلك نصرت في متنعن تعديه وإطاعة صاحبه إذ قال ﷺ (٨) انصر

رجلاً كان مسرفاً على نفسه حوسب فلم يوجد له حسنة فقيل له هل علمت خيراً قط فقال لا إلا أني كنت رجلاً
أدين الناس فأقول لتفتيا ساعوا الموسر الحديث مسلم من حديث أبي مسعود الأنصاري وهو متفق عليه
بنحوه من حديث حذيفة (٩) حديث من أقرض ديناً إلى أجل فله بكل يوم صدقة إلى أجله فإذا حل الأجل
فأنظره بعده فله بكل يوم مثل ذلك الدين صدقة ابن ماجه من حديث بريدة من أنظر معسراً كان له مثله كل يوم
صدقة ومن أنظره بعد أجله كان له مثله في كل يوم صدقة وستنده ضعيف ورواه أحمد والحاكم قال صحيح على
شرط الشيخين (١٠) حديث رأيت على باب الجنة مكتوب بالصدقة بعشر أمثالها والقرض بشان عشرة ابن ماجه
من حديث أنس بن سائد ضعيف (١١) حديث وأما إلى صاحب الدين يده وضع الشطر الحديث متفق عليه من
حديث كعب بن مالك (١٢) حديث خذ حقلك في عفاف ابن ماجه من حديث أبي هريرة بساند أحسن
دون قوله بحاسبك الله حساباً يسيراً ولا بن حبان والحاكم وصححه نحوه من حديث ابن عمر ومائشة (١٣)
حديث خيركم أحسنكم قضاء متفق عليه من حديث أبي هريرة (١٤) حديث من أدين ديناً وهو ينوي قضاءه
وكله بملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه أحمد من حديث عائشة ما من عبد كانت له نية في أداء دينه إلا
كان معه من الله عون وحافظ ورواية لم يزل معه من الله حارس وفي رواية للطبراني في الأوسط إلا كان معه
عون من الله عليه حتى يقضيه عنه (١٥) حديث دعوه فإن لصاحب الحق مقالاً متفق عليه من حديث
أبي هريرة (١٦) حديث انصر أخاك ظالمًا ومظلوماً الحديث متفق عليه من حديث أنس

أخاك ظالماً ومظالماً قيل كيف تنصره ظالماً فقال منعك إياه من الظلم نصرته (الخامس) أن يقبل من يستقبله فإنه لا يستقبل إلا متتبع مستضر بالبيع ولا يبغي أن يرضى لنفسه أن يكون سبب استضرار أخيه قال صلى الله عليه وسلم (١) من أقال نادماً صفتته أقاله الله عزته يوم القيامة أو كالأقال (السادس) أن يقصد في معاملته جماعة من الفقراء بالنسيئة وهو الحال عازم على أن لا يظلمهم إن لم تظهر لهم ميسرة فقد كان في صالحهم السلف من له دفتران للحساب أحدهما رجمته بمحولة فيه أسماء من لا يعرف من الضعفاء والفقراء وذلك أن الفقير كان يرى الطعام أو الفاكهة فيشتبهه فيقول أحتاج إلى خمسة أرطال مثلاً من هذا وليس معي منه فكان يقول خذوه واقضوا عنه عند الميسرة ولم يكن يصد هذا من الخيار بل عد من الخيار من لم يكن ثبت اسمه في الدفتر أصلاً ولا يحصده بنا لكن يقول خذوا مني بقدان يسر لك فاقضوا والأفانتي في حل منه وسعة فتهذو طرق تجارات السلف وقد اندرست والقائم به معنى لهذه السنة وبالجملة التجارة على الرجال وبها يمتحن دين الرجل وورعه ولهذا قيل

لا يغرنك من المر * قميص رقعته أو أزار فوق كعب الساق منه رقعته

أوجبن لاح فيه * أثر قدوة له ولدى الدرهم فانظر * غيه أو ورعه

ولذلك قيل إذا نبي على الرجل جيرا نه في الحضر وأصحا به في السفر ومعامله في الأسواق فلا تشكوا في صلاحه وشهد عند عمر رضي الله عنه شاهد فقال اتني بمن يعرفك فانه رجل فأتني عليه خير أقال له عمر أن تجاره الأدنى الذي يعرف مدخله ومخرجه قال لا فقال كنت رقيقه في السفر الذي يستدل به على مكارم الأخلاق فقال لا قال فعاملته بالدينار والدرهم الذي يستبين به ورع الرجل قال لا قال أظنك رأيت قائما في المسجد بهمهم بالقرآن يخضع رأسه طورا ويرفعه أخرى قال نعم فقال أذهب فليست تعرفه وقال للرجل أذهب قائما بمن يعرفك

*(الباب الخامس في شفقة التاجر على دينه فيما يخصه ويمخره) *

ولا يبغي للتاجر أن يشغله معاشه عن معاده فيكون عمره ضائعا وصفته خاسرة وما يفوته من الربح في الآخرة لا يفي به ما يتأكل في الدنيا فيكون ممن اشترى الحياة الدنيا بالآخرة بل العاقل يبغي أن يشغل على نفسه وشغفته على نفسه يحفظ رأس ماله ورأس ماله دينه وتجارته فيه قال بعض السلف أولى الأشياء بالعاقل أحوجه إليه في العاجل وأحوج شيء إليه في العاجل أحده ماقيه في الآجل وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه في وصيته أنه لا بد لك من نصيبك في الدنيا وأنت إلى نصيبك من الآخرة أحوج فأبدا بنصيبك من الآخرة فخذ فاك ستمر على نصيبك من الدنيا فتظلمه قال الله تعالى ولا تنس نصيبك من الدنيا أي لا تنس في الدنيا نصيبك منها للآخرة فانه مزرعة الآخرة وفيها تكتسب الحسنات وانما هم شفقة التاجر على دينه بمراعاة سبعة أمور (الأول) حسن النية والعقيدة في ابتداء التجارة فليتنوا بها الاستعفاف عن السؤال وكف الطمع عن الناس استعفافا بالجلال عنهم واستعانة بما يكسبه على الدين وقيام ما يكفيا بالعيال ليكون من جملة المجاهدين به وليتوا النصيح للمسلمين وأن يجب لسائر الخلق ما يجب لنفسهم وليتوا باع طريق العدل والاحسان في معاملته كإكرامه وليتوا بالأمر المعروف والنهي عن المنكر في كل ما يراه في السوق فإذا أضمر هذه الصفات والنيات كان ماملا في طريق الآخرة فإن استفاد ما لا فهو يرد وان خسرت في الدنيا ربح في الآخرة (الثاني) أن يقصد القيام في صناعته أو تجارته بغرض من فروض الكفايات فإن الصناعات والتجارات لو تركت بطلت المعاش وهلك أكثر الخلق فانظام أمر الكل بصاؤون الكل وتكفل كل فريق بعمل ولو أقبل كلهم على صنعة واحدة لتعطلت البواقي وهلكوا وعلى هذا حمل بعض الناس قوله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث من أقال نادماً صفتته أقاله الله عزته يوم القيامة أو بدوا ودوا لخالكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح

على شرط مسلم

*(الباب الخامس في شفقة التاجر على دينه) *

لا يني عنه مجال ولا يقوم بشروط أهل الإرادة من الجهد والاجتهاد فلا يبغي له أن يأكل من مال الرباط بل يكتسب ويأكل من

الاستعفاف روي أن
كعب بن مالك قال
لنبي صلى الله عليه
وسلم ان من توفي
ان أخلع من مالي
كله وأهجر دار
قومي التي فيها أيت
الذنب فقال له
التي عليه الصلاة
والسلام يحجزك
من ذلك الثلث
فصارت سنة
الصوفية المطالبة
بالعسامة بعد
الاستعفاف والمناقرة
وكل قصدهم
رعاية التألف حتى
تكون بواطنهم
على الاجتماع
كان أن ظواهرهم
على الاجتماع وهذا
أمر تفردوا به
من بين طوائف
الاسلام ثم شرط
الفقير الصادق
إذا سكن الرباط
وأراد أن يأكل
من وقته أو مما
يطلب لسكانه
بالدروزة أن يكون
عنده من الشغل
بالله مالا يسعه
الكسب والا إذا
كان للبطالة
والخوض فيما

(١) اختلاف أمتي رحمة أى اختلاف مهمهم في الصناعات والحرف ومن الصناعات ما هي مهمة ومنها ما يستغنى عنها الرجوعها إلى طلب النعم والترين في الدنيا فليشتغل بصناعة مهمة ليكون في قيامه بها كافياً عن المسلمين مهما في الدنيا وليجتنب صناعة النقش والصباغة وتشديد البنان والجص وجميع ما ترخف به الدنيا فكل ذلك كرهه ذوو الدين فأما عمل الملاهي والآلات التي يحرم استعمالها فاجتناب ذلك من قبيل ترك النظم ومن جملة ذلك خياطة الخياط القباء من الأبريسم للرجال وصباغة الصانع مراكب الذهب أو خواتيم الذهب للرجال فكل ذلك من المعاصي والأجرة مأخوذة عليه حرام ولذلك أوجبنا الزكاة فيها وإن كنا لا نوجب الزكاة في الحلل لأنها إذا قصدت للرجال فهي محرمة وكونها مهيأة للنساء لا يلحقها بالحلل المباح مالم يقصد ذلك بها فيكتسب حكمها من القصد وقد ذكرنا أن بيع الطعام وبيع الأكفان مكروه لأنه وجب انتظار موت الناس وحاجتهم بغيره السعر ويكره أن يكون جزاء المأفية من قساوة القلب وأن يكون سجماً أو كناساً لمأفية من تخامرة التجاسة وكذا الدباغ وما في معناه وكما ينسب من الدلالة كره قتادة أجرة الدلال ولعل السبب فيه قلة استغناء الدلال عن الكذب والافراط في الثناء على السلعة وترويحها ولأن العمل فيه لا يتصرفه بقل وقد يكثر ولا ينظر في مقدار الأجرة إلى عمله بل إلى قدر قيمة الثوب هذا هو العادة وهو ظلم بل ينبغي أن ينظر إلى قدر الثوب وكرهوا شراء الحيوان للتجارة لأن المشتري يكره قضاء الله فيه وهو الموت الذي يصدده لعلته وحلوه وقيل بيع الحيوان واشترى الموان وكروها الصرف لأن الاحتراز فيه عن دقات الرباعيس ولا نه طلب لدقات الصفات فعلاً يقصد أعيانها وإنما يقصد رواجها وقلما يتم للصير في ربح الاعتماد جباله معاملة بدقائق التقديراً يسم الصير في وإن احتاط ويكره للصير في وغيره كسر الصحيح والدناير (٢) إلا عند الشك في جودته أو عند ضرورة قال أحد بن حنبل رحمه الله وردني عن رسول الله ﷺ وعن أصحابه في الصباغة من الصحاح وأنا أكره الكسر وقال يشتري بالدناير دراهم ثم يشتري بالدراهم ذهاباً يصوغه واستحبوا تجارة البز قال سعيد بن المسيب ما من تجارة أحب إلى من البز مالم يكن فيها أمان وقدرى (٣) خير تجارتكم البز وخير صناعتكم الحرز وفي حديث آخر (٤) لو تجر أهل الجنة لتجر وافي البز ولو تجر أهل النار لتجر وافي الحرز وفي حديث آخر (٥) لو تجر أهل الحرز والتجارة والحمل والخياطة والخزوق القصارة وعمل الخفاف وعمل الحديد وعمل المغازل ومعالجة صيد البر والبحر والوراقة قال عبد الوهاب الوراق قال لي أحد بن حنبل ما صنعتك قلت الوراقة قال كسب طيب ولو كنت صانعاً لما يدي لصنعت صنعتك ثم قال لي لا تكتب الأمواسطة واستبق الخواشي وظهور الأجزاء وأربعة من الصانع موسومون عند الناس بضعف الرأى الحاككة والقطانون والمغازليون والعلمون ولعل ذلك لأن أكثر عاظتهم مع النساء والصبيان ومخاطبة ضعفاء العقول تضعف العقل كما أن مخاطبة العقلاء يزدى العقل وعن مجاهد أن صرم عليه السلام مرت في طلبها لعيسى عليه السلام بما كره فطلبت الطريق فأرشدوها غير الطريق فقالت اللهم أنزع البركة من كسبه وأمتهم فقراء وحرقهم في أعين الناس فاستجيب دعاها وكره السلف أخذ الأجرة على كل ما هو من قبيل العبادات وفروض الكفایات كسبل الموتى ودفنهم وكذا الأذان وصلاة التراويح وإن حكم بصحة الاستتجار عليه وكذا تعليم القرآن وتعليم علم الشرع فإن هذه أعمال حقها أن يجزئها للأخرة وأخذ الأجرة عليها استبدال بالدناير عن الآخرة ولا يستحب ذلك (الثالث)

(١) حديث اختلاف أمتي رحمة تقدم في العلم (٢) حديث انتهى عن كسر الدينار والدرهم وبداود والتهذي وابن ماجه والحاكم من رواية علقمة بن عبد الله عن أبيه قال نهى رسول الله ﷺ أن تكسر سكة المسلمين المجازة بينهم إلا من بأس زائد الحاكك أن يكسر الدرهم فيجعل فضة ويكسر الدينار فيجعل ذهباً وضعفه ابن حبان (٣) حديث خير تجارتكم البز وخير صناعتكم الحرز لم أقفله على إسناد وذ كره صاحب الفردوس من حديث علي بن أبي طالب (٤) حديث لو تجر أهل الجنة لتجر وافي البز ولو تجر أهل النار لتجر وافي الحرز أبو منصور الديلمي في مستند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف وروى أبو يعلى والعقيلي في

شيخ عالم الطريق
يفتتح بصحبته
ويبتدى بهديه
فيرى الشيخ أن
يطعمه من مال
الرباط فلا يكون
تصرف الشيخ
الابصحة بصيرة
ومن جملة ما يكون
للشيخ في ذلك من
النيسة أن يشغله
بخدمة الفقراء
فيكون ما يكسبه
في مقابلة خدمته
(روى) عن أبي
عمرو الزجاسي قال
أقمت عند الجنيد
مدة فسارني قط
الأوام مشغل
بنوع من العبادة
فما كنتي حتى كان
يوم من الأيام خلا
الموضع من الجماعة
فقممت وزعت
ثيابي وكسنت
الموضع ونظفته
ورششته وغسلت
موضع الطهارة
فرجع الشيخ
ورأى علي أثر القبار
فدعاني ورحبني
وقال أحسنت
عليك بها ثلاث
مرات ولا يزال
مشايخ الصوفية
يشندون الشباب

لبني عبد الدار
وبهذا يقتدى
مشايخ الصوفية
في تقريب الخدم
على الفقراء ولا
يعذر في ترك نوع
من الخدمة إلا
كامل الشغل
بوقته ولا نفي
بكمال الشغل
شغل الجوارح
ولكن نفي به
دوام الرتبة
والحاسنة
والشغل بالقلب
والقلب وقتاً
والقلب وقتاً
الزيادة من التقصان
فان قيام التقدير
بحقوق الوقت
شغل تام وبذلك
يؤدي شكر
نعمة الفراغ
ونعمة الكفاية
وفي البطالة
كفران نعمة
الفراغ والكفاية
(أخبرنا) شيخنا
ضياء الدين
أو النجيب عبد
القاهر إجازة قال
أن عمر بن أحمد بن
منصور قال أما
أحمد بن خلف
قال أنا الشيخ أبو

أن لا يمنعه سوق الدنيا عن سوق الآخرة وأسواق الآخرة المساجد قال الله تعالى (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة) وقال الله تعالى (في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه) فينبغي أن يجعل أول النهار إلى وقت دخول السوق وآخره فيلزم المسجد وبواجب على الأورد كان عمر رضي الله عنه يقول للتجار اجعلوا أول نهاركم وآخركم وما بعد ذلك نهاراً وكان صالحوا السلف يجملون أول النهار وآخره للآخرة والوسط للتجارة وقد يمكن بيع الهريس في الرأس بكره إلا الصبيان وأهل الذمة لأنهم كانوا في المساجد بعدد في الخير (١) أن الملائكة إذا صعدت بصحيفة العبد وفيها في أول النهار وفي آخره ذكر الله وخير كفر الله عنه ما بينهما من سيئ الأعمال وفي الخير (٢) تلقى ملائكة الليل والنهار عند طلوع الفجر وعند صلاة العصر فيقول الله تعالى وهو أعلم بهم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون ورجعناهم وهم يصلون فيقول الله سبحانه وتعالى أشهدكم أني قد غفرت لهم ثم يهاجم الأذان في وسط النهار للآخرة والعصر فينبغي أن لا يخرج على شغل ولا يزعم من مكانه ويدع كل ما كان فيه فافوته من فضيلة التذكير الأولى مع الإمام في أول الوقت لا تواجد الدنيا بما فيها ومهما لم يحضر الجماعة عصي عند بعض العلماء وقد كان السلف يتدرون عند الأذان ويملأون الأسواق للصبيان وأهل الذمة كانوا يستأجرون بالقرار بط لفظ الحوايت في أوقات الصلوات وكان ذلك معيشة لهم وقضاء في تفسير قوله تعالى (لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) أنهم كانوا واحد من وخرازين فكان أحدهم إذا رفع المطرقة أو غرنا الأذن فسمع الأذان لم يخرج الأذن من المفروض لم يقع المطرقة ورعى بها وقام إلى الصلاة (الرابعة) أن لا يقتصر على هذا بل يلزم ذكر الله سبحانه في السوق ويشغل بالتهليل والتسبيح فذكر الله في السوق بين الغافلين أفضل قال ﷺ ذكر الله في الغافلين كالغافل خلف القاربن وكألى بين الأموات وفي لفظ آخر كالشجرة الغضراء بين المشتمين وقال ﷺ (٣) من دخل السوق فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت يديدهم الخير وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة وكان ابن عمر وسالم بن عبد الله وعبد بن واسع وغيرهم يدخلون السوق قاصدين لنيل فضيلة هذا الذكر وقال الحسن ذكر الله في السوق يجزئ يوم القيامة له ضوء كضوء القمر وبرهان كبرهان الشمس ومن استغفر الله في السوق غفر الله له بعد أهلها وكان عمر رضي الله عنه إذا دخل السوق قال اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفسوق ومن شر ما أحاط به السوق اللهم إني أعوذ بك من بين فاجرة وصفقة خاسرة وقال أبو جعفر الفراءني كنا يوماً عند الجند فخرى ذكرنا من يجلسون في المساجد ويشبهون بالصوفية ويقصرون عما يجب عليهم من حق الجلوس ويعيبون من يدخل السوق فقال الجند كن من هو في السوق حكمة أن يدخل المسجد يأخذ باذن بعض من فيه فيخرجه ويجلس مكانه وإن لم يعرف جلا يدخل السوق ورده كل يوم ثلاثاً ثم ركعة وثلاثون ألف تسبيحة قال فسبق إلى وهي أنه يعني نفسه فكذلك كانت تجارة من جبر لطلب الكفاية لا للتنعم في الدنيا فان من طلب الدنيا لا لاستعانة بها على الآخرة كيف يدع ربح الآخرة والسوق والمسجد والبيت لحكم واحد وإلا النجاة بالتقوى قال ﷺ (٤) اتق الله حيث كنت فوظيفة التقوى لا تنقطع عن المتجدين للدين كيفما تقلبت بهم الأحوال وبه تكون حياتهم وعيشهم إذ فيه يرون تجارتهم ورجحهم وقد قيل من أحب الآخرة عاش ومن أحب الدنيا طاش والأحق يندو ويروح في لاش والعاقل عن

الضغائن الشطر الأول من حديث أبي بكر الصديق (١) حديث أن الملائكة إذا صعدت بصحيفة العبد وفي أول النهار وآخره ذكر وخير كفر الله ما بينهما من سيئ الأعمال أبو يعلى من حديث أنس يستدضعيف بمعناه (٢) حديث يلتقي ملائكة الليل وملائكة النهار عند طلوع الفجر وعند صلاة العصر فيقول الله وهو أعلم كيف تركتم عبادي الحديث متفق عليه من حديث أني هرة جماعة فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر الحديث (٣) حديث من دخل السوق فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له الحديث تقدم في الأذكار (٤) حديث اتق الله حيث كنت التزمذي من حديث أبي ذر وصححه

السرى يقول من لا يعرف (٧٨) قدر التمس سلبها من حيث لا يعلم (وقد يعذر) الشيخ العاجز عن الكسب في تناول طعام

عيوب نفسه ففاش ﴿الخامس﴾ أن لا يكون شديد الحرص على السوق والتجارة وذلك بأن يكون أول داخل وأخر خارج وبأن ركب البحر في التجارة فهما مكر وهان يقال ان من ركب البحر فقد استقصى في طلب الرزق وفي الخير ^(١) لا يركب البحر إلا بجمع أو عمرة وغزو وكان عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما يقول لا تكن أول داخل في السوق ولا آخر خارج منها فان بها باض الشيطان وفرخ روى عن معاذ بن جبل وعبد الله ابن عمر أن إبليس يقول لولده زنبور سر بكتنا نيك فات أصحاب الأسواق زين لهم الكذب والخلف والمخدعة والمكر والخيانة وكن مع أول داخل وآخر خارج منها وفي الخير ^(٢) شر البقاع الأسواق وشر أهلها أولهم دخولا وآخرهم خروجا وتمام هذا الاحتراز أن يراقب وقت كفايته فاذا حصل كفايته وانصرف واشتغل بجارة الأخره هكذا كان صالحو السلف فقد كان منهم من اذا رجع داها انصرف قناعته به وكان حماد بن سلمة يبيع الخبز سفيط بين يديه فكان اذا رجع جبتين رفع سفيطه وانصرف وراهم بن بشار قلت لا يراهم بن آدم رحمه الله الأمر اليوم أعمل في الطين فقال يا ابن بشار إنك طالب ومطلوب يطلبك من لا تقوته وتطلب ما قد كفيته أمارت حر يصاعرو وما وضعفوا مروزا فقلت اني اذا تقاعدت البقال فقال عز على بك تلك اذا تقاو تطلب العمل وقد كان فيهم من ينصرف بعد الظهر ومنهم بعد العصر ومنهم من لا يعمل في الأسبوع إلا يوما أو يومين وكانوا يكتفون به ^(٣) (السادس) أن لا يقتصر على اجتناب الحرام بل يبتغي مواقع الشبهات ومطان الرب ولا ينظر إلى الفتاوى بل يستفي قلبه فاذا وجد فيه حازة اجتنبه واذ حل اليه سلمه ربه امره اسأل عنها حتى يعرف ولا أكل الشبهة وقد حل إلى رسو الله ﷺ ^(٤) لين فقال من أين لكم هذا فقالوا من الشاة فقال ومن أين لكم هذه الشاة فقيل من موضع كذا فشرب منه ثم قال إنا معاشر الأنبياء أمرنا أن نأكل إلا طيبا ولا نعمل إلا صالحا وقال ان الله تعالى ^(٥) أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال ﴿يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم﴾ فسأل النبي ﷺ عن أصل الشيء وأصل أصله ولم يزد لا نأكل ما رواه ذلك جعفر وسفيط في كتاب الحلال والحرام موضع وجوب هذا السؤال فانه كان عليه السلام ^(٦) لا يسأل عن كل ما يحل اليه وإنما الواجب أن ينظر التاجر إلى من يعامله فكل منسوب إلى ظلم أو خيانة أو سرقة أو زور فلا يعامله وكذا الأجناد والظلمة لا يعاملهم البتة ولا يعامل أصحابهم وأعوأهم لا يعاملهم في ذلك على الظلم وحسن عن رجل أنه تولى عمارة سور لثغر من الثغور قال فوقع في نفسي من ذلك شيء وان كان ذلك العمل من الخير أتى من فرائض الاسلام ولكن كان الأمر الذي تولى في محنته من الظلمة قال فسألت سفيان رضى الله عنه فقال لا تكن عوناً لهم على قليل ولا كثير فقلت هذا سور في سبيل الله للمسلمين فقال نعم ولكن أقل ما يدخل عليك أن تحب بقاهم ليوافوك أجزرك فكشون قد أحبت بقاهم يعصى الله وقد جاف في الخير ^(٧) من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه وفي الحديث

(١) حديث لا تترك البحر إلا لمحجة أو عمرة أو غزو أو داود من حديث عبد الله عمرو وقيل ان منقطع (٢) حديث شر البقاع الأسواق وشر أهلها أولهم دخولا وآخرهم خروجا تقدم صدر الحديث في الباب السادس من العلم وروى أبو نعيم في كتاب حرمة المساجد من حديث ابن عباس أبيض البقاع إلى الله الأسواق وأبيض أهلها إلى الله أولهم دخولا وآخرهم خروجا (٣) حديث سؤاله عن الدين والشاة وقوله إنا معاشر الأنبياء أمرنا أن لا نأكل إلا طيبا ولا نعمل إلا صالحا الطبراني من حديث أم عبد الله أخت شاذان أوس بسند ضعيف (٤) حديث أن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين الحديث مسلم من حديث أبي هريرة (٥) حديث كان لا يسأل عن كل ما يحل اليه أحد من حديث جابر ان رسول الله ﷺ وأصحابه ممر وإمرأة فدبخت لهم شاة الحديث فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم لقمة فلم يستطع أن يسفيها فقال هذه شاة ذبحت بغير إذن أهلها الحديث وله من حديث أبي هريرة كان اذا أتى بطعام من غير أهل سأل عنه الحديث وإسنادها جيد وفي هذا أنه كان لا يسأل عما أتى به من عند أهله والله أعلم (٦) حديث من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله

الرباط ولا يعذر الشاب هذا في شرط الطريق القسوم على الاطلاق فاما من حيث فتوى الشرع فان كان شرط الوقف على المتصوفة وجب من نزيأ بزي المتصوفة وليس خرجتهم فيجوز أكل ذلك لهم على الاطلاق فتوى وفي ذلك الفتاوة بالرخصة دون العزيمة التي هي شغل أهل الارادة وان كان شرط الوقف على من يسلك طريق الصوفية عملا وحالا فلا يجوز أكسكه لاهل البطالات والراكنين إلى تضيق الأوقات وطرق أهل الارادة عند مشايخ الصوفية مشهورة (أخرنا) الشيخ الثقة أبو الفتح قال أنا أبو الفضل حميد قال أنا حافظ أبو نعيم قال حدثنا أبو

أبي سليمان الليثي
عن أبي سعيد
الخدري عن
النبي ﷺ أنه
قال مثل المؤمن
كمثل القرس في
أخيته يحول
ويرجع إلى أخيه
وإن المؤمن يسهو
ثم يرجع إلى
الايمن فأطعموا
طعامكم الاقبياء
وأولوا معروفكم
المؤمنين

الباب السادس

عشر في ذكر

اختلاف أحوال

مشايخهم في

السفر والمقام

اختلف أحوال

مشايخ الصوفية

فمنهم من سافر

في بدايته وأقام في

نهايته ومنهم من

أقام في بدايته

وسافر في نهايته

ومنهم من أقام ولم

يسافر ومنهم من

استدام السفر

ولم يؤثر الإقامة

ونشرح حال كل

واحد منهم

ومقصده فيما رام

فأما الذي سافر

في بدايته وأقام

في نهايته فقصده

(١) أن الله ليغضب إذا مدح الفاسق وفي حديث آخر (٢) من أكرم قاسقا فقد أعان على هدم الإسلام ودخل
سفيان على المهدي ويده درج أبيض فقال بإسفيان أعطني الدواة حتى أكتب فقال أخبرني أي شيء تكتب
فان كان حقاً أعطيتك وطلب بعض الأمراء من بعض العلماء المحبوبين عنده أن يناوله طيناً ليختم به
الكتاب فقال ناولني الكتاب أولاً حتى أنظر ما فيه فكذا كانوا يجتزون عن معاونة الظلمة ومعاملتهم أشد
أنواع الامانة فينبغي أن يجتنبها ذوو الدين ما وجدوا إليه سبيلاً وبالجملة فينبغي أن يقسم الناس عنده إلى من
يعامل ومن لا يعامل وليكن من يعامل أقل من لا يعامل في هذا الزمان قال بعضهم أتى على الناس زمان كان
الرجل يدخل السوق ويقول من رزوني أن أعامل من الناس فيقال له عامل من شئت ثم أتى زمان آخر
كانوا يقولون عامل من شئت إلا فلا توافلنا ثم أتى زمان آخر فكان يقال لا تعامل أحد إلا فلا توافلنا وأخشى
أن يأتي زمان يذهب هذا أيضاً وكان قد كان الذي كان يحذر أن يكون إن الله قال ناوله راجعون (السابع)
ينبغي أن يراقب جميع مجاري معاملته مع كل واحد من معامليه فانه مراقب ومحاسب فليعد الجواب اليوم
الحساب والمقاب في كل فعلة وقوله أنه لم أقدم عليها ولا لاجل ماذا فانه يقال أنه يوقف التاجر يوم القيامة مع كل
رجل كان باعه شيئاً وقفه ومحاسب عن كل واحد محاسبه على عدد من عامله قال بعضهم رأيت بعض التجار في
النوم قلت ماذا فعل الله بك فقال نشر على خمسين ألف صحيفة فقلت هذه كلها ذنوب فقال هذه معاملات الناس
بعدد كل انسان عاملته في الدنيا لكل انسان صحيفة مفردة فيما بيني وبينه من أول معاملته إلى آخرها فهذا ما على
المكتسب في عمله من العدل والاحسان والشفقة على الدين فان اقتصر على العدل كان من الصالحين وان أضاف
إليه الاحسان كان من المقرين وان اجمع ذلك وظانف الدين كاذ كرفي الباب الخامس كان من الصديقين
والله أعلم بالصواب * ثم كتاب آداب الكسب والمعيشة بحمد الله ومنه

كتاب الحلال والحرام وهو الكتاب الرابع من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي خلق الانسان من طين لازب وصلصلنا ثم رب صورته في أحسن تقويم وأتم اعتدال ثم غزا في
أول نشوه بلبن استصفاه من بين فرث ودم سائفا كالماء الزلال ثم حاه بما آتاه من طيبات الرزق عن دواعي
الضعف والاخلال ثم قيد شهوته بالمعادية لنع السطوة والعيال وقهرها بما اقترضه عليه من طلب القوت الحلال
وهزم بكسرها جند الشيطان للتشمر للأضلال ولقد كان مجرى من ابن آدم مجرى الدم السيل فضييق عليه عزة
الحلال المحرم والمحال اذ كان لا يذوقه إلى اعماق العروق إلى الشهوة المائلة إلى الغلبة والاسترسال فينبغي لما زمت
بزام الحلال خائباً خاسراً ماله من ناصر ولا وال والصلاة على محمد الهادي من الضلال وعلى آله خير آل وسلم تسليماً
كثيراً (أما بعد) فقد قال ﷺ (٣) طلب الحلال فريضة على كل مسلم رواه ابن مسعود رضي الله عنه وهذه
الفريضة من بين سائر القرائض أعصاها على العقول فهما أو ثقلها على الجوارح فقلنا ذلك أندرس بالسكية

في أرضه لم أجدهم رفوعاً وانارواه ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت من قول الحسن وقد ذكره المصنف هكذا على
الصواب في آفات اللسان (١) حديث أن الله ليغضب إذا مدح الفاسق ابن أبي الدنيا في الصمت وابن عدي في
الكامل وأبو يعلى والبيهقي في الشعب من حديث أنس يستدضئون (٢) حديث من أكرم قاسقا فقد أعان
على هدم الإسلام غريب بهذا اللفظ والمعروف من وقرصا حب بدعة الحديث رواه ابن عدي من حديث عائشة
والطبراني في الأوسط وغيره في الحديث من حديث عبد الله بن بسر بأسانيد ضعيفة قال ابن الجوزي كلها

موضوعة

كتاب الحلال والحرام

(الباب الأول في فضيلة طلب الحلال)

(٣) حديث ابن مسعود طلب الحلال فريضة على كل مسلم تقدم في الزكاة دون قوله على كل مسلم والطبراني في

السفر لمان منها تعلم شيء من العلم قال رسول الله ﷺ اطلبوا العلم ولو بالعين وقال بعضهم لو سافر رجل من الشام إلى أقصى اليمن في كلمة

يحدث به عن رسول الله ﷺ وقد قال عليه السلام من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع (وقيل) في تفسير قوله تعالى السائقون انهم طلاب العلم (حدثنا) شيخنا ضياء الدين أبو العجب السهروردي املاء قال أنا أبو الفتح عبد الملك المروى قال أنا أبو نصر الزياتي قال أنا الجراحى قال أنا أبو العباس المهبوبى قال أنا أبو عيسى الترمذى قال حدثنا وكيع قال حدثنا أبو داود عن سفيان عن أبي هريرة قال كنا نأتى أبا سعيد فيقول مرحبا بوصية رسول الله ﷺ ان النبي عليه السلام قال ان الناس لكم تبع وان الرجال يا تونكم من أقطار الأرض

علما وعملا وصار غموض علمه سببا لا ندراس عمله اذ ظن الجهابد أن الحلال مفقود وأن السبيل دون الوصول اليه مسدود وأما يقيم من الطيبات الاماء الفرات والحشيش الثابت في الموات وما عداه فقد أحببته الأيدي العادة وأفسدته المعاملات الفاسدة واذا تعذرت القناعة بالحشيش من النبات لم يبق وجه سوى الاسراع في الحرمان فرفضوا هذا القطب من الدين أصلا ولم يدركوا بين الأموال فروقا وفضلوا ههنا ههنا فالحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات ولا تزال هذه الثلاثة متفرقات كيفما تقلبت الحالات ولما كانت هذه بدعة عم في الدين ضررها واستطار في الخلق شررها وجب كشف الغطاء عن فسادها بالارشاد الى مدرك الفرق بين الحلال والحرام والشبهة على وجه التحقيق والبيان ولا يخرجها التضييق عن حيز الامكان ونحن نوضح ذلك في سبعة أبواب (الباب الأول) في فضيلة طلب الحلال ومذمة الحرام ودرجات الحلال والحرام (الباب الثاني) في مراتب الشبهات ومثاراتها وتمييزها عن الحلال والحرام (الباب الثالث) في البحث والسؤال والمجموع والامهال ومظانها في الحلال والحرام (الباب الرابع) في كيفية خروج الطالب عن المظالم المالية (الباب الخامس) في ادارات السلطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم (الباب السادس) في الدخول على السلطين وغنا لظتهم (الباب السابع) في مسائل متفرقة

(الباب الأول في فضيلة الحلال ومذمة الحرام وبيان أصناف الحلال

ودرجاته وأصناف الحرام ودرجات الوبر فيه)

(فضيلة الحلال ومذمة الحرام)

قال الله تعالى (كلوا من الطيبات واعملوا صالحا) أمر بالاكل من الطيبات قبل العمل وقيل ان المراد به الحلال وقال تعالى (ولا تأكلوا أموالكم يتيكم بالباطل) وقال تعالى (ان الذين ياكلون أموال الناس ظلما) الآية وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بينكم من الربا إن كنتم مؤمنين) ثم قال (فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله) ثم قال (وان تبتم فلكم رؤس أموالكم) ثم قال (ومن عاد فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) جعل اكل الربا أول الأمر مؤذنا بحجارة الله في آخره متعرضا للاروايات الواردة في الحلال والحرام لا تحصى وروى ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال طلب الحلال فرضة على كل مسلم ولما قال ﷺ (١) طلب العلم فرضة على كل مسلم قال بعض العلماء أراد به طلب علم الحلال والحرام وجعل المراد بالحدثين واحدا وقال ﷺ (٢) من سعى على عياله من حله فهو كالمجاهد في سبيل الله ومن طلب الدنيا حلالا في عفاف كان في درجة الشهداء وقال ﷺ (٣) من أكل الحلال أربعين يوما نور الله قلبه وأجرى ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه وفي رواية يقره هذه الله في الدنيا وروى أن سعدا سأل رسول الله ﷺ (٤) أن يسأل الله تعالى أن يجعله عجايب الدعوة فقال له أطلب طعمتك تستجيب دعوتك ولماذا ذكر ﷺ الحريص على الدنيا قال (٥) رب أشعث أغبر مشرد في الأسفار مطعمه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام أربع

الأوسط من حديث أنس واجب على كل مسلم واستاده ضعيف (١) حديث طلب العلم فرضة على كل مسلم تقدم في العلم (٢) حديث من سعى على عياله من حله فهو كالمجاهد في سبيل الله ومن طلب الدنيا في عفاف كان في درجة الشهداء الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة من سعى على عياله في سبيل الله ولا في متصرف في مسند الفردوس من طلب مكسبة من باب حلال يكف بها وجهه عن مسئلة الناس وولده وعياله جاء يوم القيامة مع التبيين والصديقين واستادهما ضعيف (٣) حديث من أكل الحلال أربعين يوما نور الله قلبه وأجرى ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه أنس في الحديث أني أربع من أخلص الله أربعين يوما ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه ولا ينعدى نحوه من حديث أبي موسى وقال حديث متكرر (٤) حديث أن سعدا سأل النبي ﷺ أن يسأل الله أن يجعله عجايب الدعوة فقال له أطلب طعمتك تستجيب دعوتك الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس وفيه من لا أعره (٥) حديث رب أشعث أغبر مشرد في الأسفار مطعمه حرام وملبسه حرام

ان الله تعالى اوحى
الى أنه من سلك
مسلكا في طلب
العلم سهلت له
طريقا الى الجنة
* ومن جملة
مقاصدهم في
البداية لقاء
المشايخ والاخوان
الصادقين فالمرید
ببقاء كل صادق
مزيد وقد ينفعه
لحظ الرجال كما
ينفع لفظ الرجال
(وقد قيل) من
لا ينفع لحظه
لا ينفع لفظه
وهذا القول فيه
وجان أحدهما ان
الرجل الصديق
يكلم الصادقين
بلسان فله أكثر
ما يكلمهم بلسان
قوله فاذا نظرت
الصادق الى
تصاريفه ومورده
ومصدره وخلوته
وجلوته وكلامه
وسكوته ينفع
بالنظر اليه فهو نفع
اللحظ ومن
لا يكون حاله
وأصله هكذا
لفظه أيضا لا ينفع
لانه يتكلم بهواه
ونورانية القول

بديه فيقول يارب يارب فاني يستجاب لذلك وفي حديث ابن عباس عن النبي ﷺ (١) ان الله ملك على بيت المقدس ينادى كل ليلة من كل حرام لم يقبل منه صرف ولا عدل فقبل الصرف النافذة والعدل الفريضة وقال ﷺ (٢) من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفي مئذنه درهم حرام لم يقبل الله صلاته ما دام عليه منه شيء وقال ﷺ (٣) كل لحم نبت من حرام فالتار اولى به وقال ﷺ (٤) من لم يبال من أين اكتسب المال لم يبال الله من أين أدخله النار وقال ﷺ (٥) العبادة عشرة أجزاء تسعة منها في طلب الحلال روى هذا فروقا وموقفا على بعض الصحابة أيضا وقال ﷺ (٦) من أمسى وانيامن طلب الحلال بات مغفورا له وأصبح والله عنه راض وقال ﷺ (٧) من أصاب مالا من ما تم فوصل به رحما أو تصدق به أو أفقه في سبيل الله جمع الله ذلك جميعا ثم قذفه في النار وقال عليه السلام (٨) خير دينكم الورع وقال ﷺ (٩) من لقي الله ورعا أعطاه الله ثواب الاسلام كله ويروي ان الله تعالى قال في بعض كتبه وأما الورع فانا أستحي أن أحاسبهم وقال ﷺ (١٠) درهم من ربا أشد عند الله من ثلاثين زينة في الاسلام وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه (١١) المدة حوض البدن والعروق بها واردة فاذا أصبحت المدة صبرت العروق بالصحة واذا سمعت صبرت بالسقم ومثل الطعمة من الدين مثل الاساس من البنيان فاذا ثبت الاساس وقوى استقام البنيان وارفع واذا ضعف الاساس واغوج انهار البنيان ووقع * وقال الله عز وجل افمن أسس بنيانه على تقوى من الله الآية وفي الحديث (١٢) من اكتسب مالا من حرام فان تصدق به لم يقبل منه وان تركه وراه كان زاهدا الى النار وقد ذكرنا جملة من الاخبار في كتاب آداب الكسب تكشف عن فضيلة الكسب الحلال (وأما الآثار) فقد ورد ان الصديق رضي الله عنه

الحديث مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر الحديث (١) حديث ابن عباس ان الله ملك على بيت المقدس ينادى كل ليلة من كل حرام لم يقبل منه صرف ولا عدل لم أقفله على أصل ولا في منصور الدبلي في مستند الفردوس من حديث ابن مسعود من كل لقمة من حرام لم يقبل منه صلاة أربعين ليلة الحديث وهو منكر (٢) حديث من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفي مئذنه درهم حرام لم يقبل الله صلته عليه منه شيء أحد من حديث ابن عمر بسند ضعيف (٣) حديث كل لحم نبت من الحرام فالتار اولى به الترمذي من حديث كعب بن عجرة وحسنه وقد تقدم (٤) حديث من لم يبال من أين اكتسب المال لم يبال الله عز وجل من أين أدخله النار أو منصور الدبلي في مستند الفردوس من حديث ابن عمر قال ابن العربي في عارضة الاحوذى شرح الترمذي انه باطل لم يصح ولا يصح (٥) حديث العبادة عشرة أجزاء تسعة منها في طلب الحلال أبو منصور الدبلي من حديث أنس الا انه قال تسعة منها في الصمت والعاشرة كسب الهدى من الحلال وهو منكر (٦) حديث من أمسى وانيامن طلب الحلال بات مغفورا له وأصبح والله عنه راض الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس من أمسى كالامن عمل بديه أمسى مغفورا له وفيه ضعف (٧) حديث من أصاب مالا من ما تم فوصل به رحما أو تصدق به أو أفقه في سبيل الله جمع الله ذلك جميعا ثم قذفه في النار أو بودا وفي المراسيل من رواية القاسم بن غيث مرسلا (٨) حديث خير دينكم الورع تقدم في العلم (٩) حديث من لقي الله ورعا أعطاه ثواب الاسلام كله لم أقفله على أصل (١٠) حديث درهم من ربا أشد عند الله من ثلاثين زينة في الاسلام أحمد والدارقطني من حديث عبد الله بن حنظلة وقال ستون وثلاثين رجلا ثقات وقيل عن حنظلة الزاهد عن كعب مرفوعا والطبراني في الصغير من حديث ابن عباس ثلاثون وثلاثين وسنده ضعيف (١١) حديث أبي هريرة المدة حوض البدن والعروق بها واردة الحديث الطبراني في الأوسط والعقيلي في الضعفاء وقال باطل لأصل له (١٢) حديث من اكتسب مالا من حرام فان تصدق به لم يقبل منه وان تركه وراه كان زاهدا الى النار أحد من حديث ابن مسعود بسند ضعيف ولا بن حبان من حديث أبي هريرة من جمع مالا من حرام ثم تصدق به لم يكن له فيه أجر وكان أصره عليه

(١) شرب لبنا من كسب عبده ثم سأله عبده فقال تكهنت لقوم فأعطوني فأدخل أصبا به في فيه وجعل يقي حتى ظننت أن نهمه ستخرج ثم قال اللهم اني اعتذر إليك ما حملت العروق وما لظ الامعاء وفي بعض الأخبار أنه صلى الله عليه وآله أخبر بذلك فقال أما علمتم أن الصديق لا يدخل جوفه إلا طيبا وكذلك شرب عمر رضي الله عنه من لبن إبل الصدقة غلطا فأدخل أصبعه وتقياً وقالت عائشة رضي الله عنها انكم تغفلون عن أفضل العبادات هو الورع وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنه لوصيتم حتى تكونوا كالخنايا وسمتم حتى تكونوا كالأوبار لم يقبل ذلك منك إلا بورع عاجز وقال ابراهيم بن آدم رحمه الله ما أدرك من أدرك إلا من كان يعقل ما يدخل جوفه وقال الفضيل من عرف ما يدخل جوفه كتب الله صدقاً ما نظر عند من تغفل بمسكين وقيل لا يراه من آدم رحمه الله لما تشرب من ماء زم زم فقال لو كان في دولش رمت منه وقال سفيان الثوري رضي الله عنه من أشق من الحرام في طاعة الله كان كمن طهر الثوب التجس بالبول والثوب التجس لا يطره إلا الماء والذنب لا يكفره إلا الحلال وقال يحيى بن معاذ الطاعة خزائن من خزائن الله إلا أن مفتاحها الدماء وأسنان لقمة الحلال وقال ابن عباس رضي الله عنهما لا يقبل الله صلاة امرئ في جوفه حرام وقال سهل التستري لا يبلغ العبد حقيقة الإيمان حتى يكون فيه أربع خصال أداء الفرائض بالسنة وأكل الحلال بالورع واجتناب النهي من الظاهر والباطن والصبر على ذلك إلى الموت وقال من أحب أن يكشف بآيات الصديقين فلا يأكل إلا حلالاً ولا يعمل إلا في سنة أو ضرورة ويقال من أكل الشبهة أربعين يوماً ظلم قلبه وهتأ وبلى قوله تعالى ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ وقال ابن المبارك ردهم من شبهة أحب إلي من أن تصدق بمائة ألف درهم ومائة ألف دينار وألف حتى يبلغ إلى ستائة ألف وقال بعض السلف ان العبد يأكل كفة فيقلب قلبه فينقل كما ينقل الأديم ولا يعود إلى حاله أبداً وقال سهل رضي الله عنه من أكل الحرام عصت جوارحه شاء أم أبى علم أو لم يعلم ومن كانت طعمته حلالاً أطاعته جوارحه ووقت للغير وقال بعض السلف ان أول لقمة يأكلها العبد من حلال بفقره ما سلف من ذنوبه ومن أقام نفسه مقام ذل في طلب الحلال تساقطت عنه ذنوبه كتنساقط ورق الشجر * وروى في آثار السلف ان الواعظ كان اذا جلس للناس قال العلماء تفقدوا منه ثلاثاً فان كان معتقداً لبدعة فلا يجالسوه فانه عن لسان الشيطان ينطق وان كان سيئ الطعمة فعن الهوى ينطق فان لم يكن مكين العقل فانه يفسد بكلامه أكثر مما يصلح فلا يجالسوه وفي الأخبار المشهورة عن علي عليه السلام وغيره ان الدنيا حلالها حساب وحرامها عذاب وزاد آخرون وشبهتها عتاب * وروى ان بعض الصالحين دفع طعاما إلى بعض الأبدال فلما رأى كثر فسأله عن ذلك فقال نحن لا نأكل إلا حلالاً فلذلك تستقيم قلوبنا ويدوم حالنا ونكاشف للمكوث ونشاهد الآخرة ولو أكلنا مماتاً كلون ثلاثة أيام لما رجعتنا إلى شيء من علم اليقين ولذهب الخوف والمشاهدة من قلوبنا فقال له الرجل فاني أصوم الدهر وأختم القرآن في كل شهر ثلاثين مرة فقال له البدل هذه الشرع بالتي رأيت شر جهنم الليل أحب إلي من ثلاثين ختمة في ثلاثين ركعة من أعمالك وكانت شر جهنم من لبن طيبة وحشية وقد كان بين أحمد بن حنبل ويحيى بن معين صحبة طويلاً فجهره أحمد اذ سمعه يقول اني لا أسأل أحداً شيئاً ولو أعطاني الشيطان شيئاً لقلت حتى اعتذر يحيى وقال كنت أزمح فقال تزعج بالدين أماعلت ان الأكل من الدين قدمه الله تعالى على العمل الصالح فقال كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً وفي الخبر أنه مكتوب في التوراة من لم يبال من أين مطعمه لم يبال الله من أي أبواب التران أدخله وعن علي رضي الله عنه أنه لم يأكل كل بعد قتل عثمان ونهب الدار طعاماً إلا اختوماً حذر من الشبهة واجتمع الفضيل بن عياض وابن عيينة وابن المبارك عند وهيب بن الورد بمكة فذكروا الرطب فقال وهيب هو من أحب الطعام إلى إلا أني لا أكله لا لاختلاطه برطب مكة يسأتين زبيدة وغيره فقال له ابن المبارك ان نظرت في مثل هذا ضاق عليك الخبر قال وما سببه قال ان أصول الضياع قد اخلطت بالصواب في فغشي على وهيب فقال سفيان قتل الرجل فقال (١) حديث ان أبا بكر شرب لبنا من كسب عبده ثم سأله فقال تكهنت لقوم فأعطوني فأدخل أصبعه في فيه

ترى نافع ينظر
أحدهم إلى الرجل
الصديق فيستكشف
بنفوذ بصيرته
حسن استعداد
الصديق واستئذنه
لما أحب الله تعالى
الخاصة فيقع في
قلبه محبة الصديق
من المردين
وينظر إليه نظر
محبة عن بصيرة
وهم من جنود الله
تعالى فيكسبون
بنظرهم أحوالاً
سليمة ويهبون
آثاراً مرضية
وماذا ينكر المنكر
من قدرة الله ان الله
سبحانه وتعالى كما
جعل في بعض
الآفام من الخاصية
انه اذا نظر
إلى انسان يهلكه
بنظره أن يجعل
في نظره بعض
خواص عبادته
اذا نظر إلى طالب
صديق يكسبه
حالا وحياة وقد
كان شيخنا
رحمه الله يطوف
في مسجد الخيف
بمكة ويتصنع
وجوه الناس فقبل
له في ذلك فقال له

فإنما نطلب ذلك * ومن جملة المقاصد في السفر إبداء قطع المألوقات والانسلاخ من ركون (٨٣) النفس إلى مهود ومعلوم

والصالح على
النفس بجبر
مرارة فرقة
الألف والخلان
والاهل والأوطان
فمن صبر على تلك
المألوقات عتسبا
عند الله أجرا
فقد حاز فضلا
عظيما أخبرنا أبو
زرعة بن أبي
القضيل الحافظ
المقدسي عن أبيه
قال أنا القاضي
أبو منصور محمد
ابن أحمد الفقيه
الاصفهانى قال أنا
أبو اسحق ابراهيم
ابن عبد الله بن
خرشيد قوله قال
حدثنا أبو بكر
عبد الله بن محمد بن
زيدة النيسابورى
قال حدثنا يونس
ابن عبد الأعلى
قال حدثنا ابن
يحيى بن عبد الله
عن أبي عبد الرحمن
عن عبد الله بن
عمرو بن العاص
قال مات رجل
بالمدينة ممن ولد
بها فصلى عليه
رسول الله ﷺ

ابن المبارك ما أردت إلا أن أهن عليه ما أفاق قال الله على أن لا يأكل خبزا أبدا حتى ألقاه قال فكان يشرب اللبن
قال فأتته أمه بلبن فسا لها فقال هو من شاة بني فلان فسأل عن ثمنها وأنه من أين كان لهم فذكرت فلما أدناه من فيه
قال بقي أنهما من أين كانت ترعى فسكت فلم يشرب لها ما كانت ترعى من موضع فيحق للمسلمين فقال أمه
اشرب فإن الله يغفر لك فقال ما أحب أن يغفر لي وقد شربته فإنا نال مغفرته بمصعبته وكان بشر الحافي رحمه الله من
الورعين فيقول له من أين تأكل فقال من حيث تأكلون ولكن ليس من يأكل وهو يسكى كنى يأكل وهو يضحك
وقال بدأ أقصر من يدو لقمة أصغر من لقمة وهكذا كانوا يجتزون من الشبهات
﴿ أصناف الحلال ومداخله ﴾

اعلم أن تفصيل الحلال والحرام إنما جئ به في كتيب الفقه ويستغنى المرء عن تطويله بأن يكون له طعمة معينة
يعرف بالفتوى حلها لا يأكل من غير ما قاما من جوع في الأكل من وجوه متفرقة فيفتقر إلى علم الحلال والحرام
كله كإفصلناه في كتيب الفقه ونحن الآن نشير إلى مجامع في سياق تقسيم وهو أن المال إنما يحرم للمعنى في عينه
أو لخل في جهة اكتسابه

الحرام لصفة في عينه كالخمر والخنزير وغيره أو تفصيله ان الإعيان المأكولة على وجه الأرض لا تعدو ثلاثة أقسام
فإنها إما أن تكون من المعادن كاللحم والطين وغيرهما أو من النبات أو من الحيوانات أما المعادن فهي أجزاء
الأرض وجميع ما يخرج منها فلا يحرم أكله إلا من حيث أنه يضرب الأكل وفي بعضها ما يجرى مجرى السم والخمر
لو كان مضرا لحرم أكله والطين الذي يتعاده أكله لا يحرم إلا من حيث الضرر وقائده قولنا أنه لا يحرم مع أنه لا يأكل
أنه لو وقع شيء منها في مرقعة أو طعام ما لم يصير به محرما وأما النبات فلا يحرم منه إلا ما ينزل العقل أو ينزل الحياة
أو الصحة فنزل العقل البنج والخمر وسائر المسكرات ومنزل الحياة السموم ومنزل الصحة الأدوية وفي غير وقتها
وكان مجموع هذا يرجع إلى الضرر الأخرى والمسكرات فإن الذي لا يسكر منها أيضا حرام مع قتله لعينه ولصفته
وهي الشدة المطرية وأما السم فإذ أخرج عن كونه مضرا فقلته أولعجته بغيره فلا يحرم وأما الحيوانات فتقسم
إلى ما يؤكل وإلى ما لا يؤكل وتفصيله في كتاب الألطعمة والنظر بطول في تفصيله لأسباب الطيور والفريسة
وحيوانات البر والبحر وما يحل أكله منها فاما يحل إذا ذبح بمحاشير عاروي فيه شروط الذابح والآلة والمذبح
وذلك مذكور في كتاب الصيد والذبائح وما لم يذبح بمحاشير عاروا مات فهو حرام ولا يحل الأمية تان السك والجراد
وفي معناهما ما يستحيل من الألطعمة كدود الفناخ والخل والجن فإن الاحتراز منها غير ممكن فاما إذا أفردت
وأكلت فحكما حكم الذباب والخفساء والعقرب وكل ما ليس له نفس سائلة لا سبب في تحريمها إلا الاستقذار
ولم يكن لسان لا يكرهه فان وجد شخص لا يستقذره لم يلتفت إلى خصوص طبعه فانه التحق بالخبائث لعموم
الاستقذار فيكرهه أكله كالوجع المظاوش به كره ذلك وليست الكراهة لتنجسها فإن الصحيح أنها
لا تنجس بالموت إذا مر رسول الله ﷺ (١) بأن يمل الذباب الطعام إذا وقع فيه ور بما يكون حارا أو يكون ذلك
سبب موته ولو تهرت غلة أو ذبابة في قدر لم يجب إراقها إذا المستقذر هو جرمه إذا بقي له جرم ولم يتنجس حتى يحرم
بالنجاسة وهذا يدل على أن تحريمه للاستقذار وذلك يقول لو وقع جزء من آدمى ميت في قدر ولو وزن داق حرم
الكل لا لتنجسها فإن الصحيح أن الآدمى لا يتنجس بالموت ولكن لأن أكله محرم احترامه لا لاستقذاره أو أكل
الحيوانات المسكولة إذا ذبحت بشرط الشرع فلا تلحق جميع أجزاءها بل يحرم منها الدم والفرث وكل ما يقضى

وجعل يقي وفي بعض الأخبار أنه ﷺ لما أخبر بذلك قال أو ما علمت أن الصديق لا يدخل جوفه الاطيبا
البخارى من حديث عائشة كان لأبي بكر غلام يخرج له الخراج وكان أبو بكر يأكل من خراجه فجاء يوما بشيء
فأكل منه أبو بكر فقال له الغلام أندرى ما هذا فقال وما هو قال كنت تكهنت لأنسان في الجاهلية فذكره دون
المرفوع منه فلم أجده (١) حديث الأعرابي بأن يمل الذباب في الطعام إذا وقع فيه البخارى من حديث أبي هريرة

ثم قال ليعتد مات بغير مولده قالوا لم ذلك يا رسول الله قال ان الرجل إذا مات بغير مولده فقبس له من مولده إلى منقطع أثره من الجنة

بنجاسته منها بل تناول النجاسة مطلقا محرم ولكن ليس في الاعيان شيء محرم نجس الا من الحيوانات وامان النبات فالسكرات فقط دون ما تزيل العقل ولا يسكر كالبنج فان نجاسة السكر تغليظ للزجر عنه لكونه في مظنة التشوف ومهما وقعت غلوة من النجاسة أو جزء من نجاسة جامدة في مرة أو طعام أو دهن حرم أكل جميعه ولا يحرم الانتفاع به لغیر الأكل فيجوز الاستصباح بالدهن النجس وكذا اطلاء السفن والحيوانات وغيره فافهذه مجامع ما يحرم لصفة في ذاته

﴿ القسم الثاني ما يحرم لخلاف في جهة اثبات اليد عليه ﴾ وفيه يتسع النظر فنقول اخذ المال امانا ان يكون باختيار المالك أو بغیر اختياره فالذي يكون بغیر اختياره كالارث والذي يكون باختياره امانا لا يكون من مالك كنبيل المصادن أو يكون من مالك والذي أخذ من مالك قاما أن يؤخذ قهرا أو يؤخذ رضيا والمأخوذ قهرا إما أن يكون لسقوط عصمة المالك كالغنائم أو لاستحقاق الاخذ كزكاة الممتنعين والنفقات الواجبة عليهم والمأخوذ رضيا إما أن يؤخذ بعوض كالبيع والصدقات والاجرة وامان يؤخذ بغیر عوض كالحبة والوصية فيحصل من هذا السياق ستة أقسام (الاول) ما يؤخذ من غير مالك كنبيل المصادن واحياء الموات والاصطياد والاحطاب والاستقاء من الأنهار والاحتشاش فهذا احلال بشرط أن لا يكون مأخوذ مختصا بذی حرمة من الادميين فاذا أفك من الاختصاصات ملكها أخذها وتفصيل ذلك في كتاب احياء الموات (الثاني) ما يؤخذ قهرا ممن لا حرمة له وهوالنبي والعقبة وسائر اموال الكفار والمخار بين ذلك حلال للمسلمين اذا أخرجوا منها الخس وقسموها بين المستحقين بالعدل ولم يأخذوها من كافر له حرمة وامان وعهد وتفصيل هذه الشروط في كتاب السير من كتاب النبي والعقبة وكتاب الجزية (الثالث) ما يؤخذ قهرا باستحقاق عند امتناع من وجب عليه فيؤخذ دون رضاه وذلك حلال اذا تم سبب الاستحقاق وتم وصف المستحق الذي استحقاقه واقتصر على القدر المستحق واستوفاه ممن ملك الاستيفاء من قاض أو سلطان أو مستحق وتفصيل ذلك في كتاب نفري الصدقات وكتاب الوقف وكتاب النفقات فانها النظر في صفة المستحقين للزكاة والوقف والنفقة وغيره من الحقوق فاذا استوفيت شرائطها كان المأخوذ حلالا (الرابع) ما يؤخذ رضيا بمعاوضة وذلك حلال اذا روعي شرط العوضين وشرط العاقلين وشرط التظفين أعني الإيجاب والقبول مع ما تعبد الشرع به من اجتناب الشر والمفسدة وبيان ذلك في كتاب البيع والسلم والاجارة والحوال والضان والقراض والشركة والساقاة والشفعة والصلح والخلع والكتابة والصدقات وسائر المعاضات (الخامس) ما يؤخذ عن رضا من غير عوض وهو حلال اذا روعي فيه شرط المعقود عليه وشرط العاقلين وشرط العقد ولم يؤد الى ضرر بوارث أو غيره وذلك مذكور في كتاب الهبات والوصايا والصدقات (السادس) ما يحتمل بغیر اختيار كالبراث وهو حلال اذا كان الموروث قد اكتسب المال من بعض الجهات الخمس على وجه حلال ثم كان ذلك بمقدضاء الدين وتنفيذ الوصايا او بتعديل القسمة بين الورثة واخراج الزكاة والحج والكفارة ان كان واجبا وذلك مذكور في كتاب الوصايا والقروض فهذه مجامع مداخل الحلال والحرام وأما نالي حملها ليعلم المريد انه ان كانت طعمته متفرقة لان جهة معينة فلا يستغنى عن علم هذه الامور فكل ما ياكله من جهة من هذه الجهات ينبغي أن يستغنى فيه أهل العلم ولا يقدم عليه بالجهل فانه كما يقال للعالم لمخالفت علمك يقال للجاهل لم لا تمت جبهك ولم تعلم بعد ان قيل لك طلب العلم فريضة على كل مسلم

﴿ درجات الحلال والحرام ﴾ اعلم ان الحرام كله خبيث لكن بعضه أخبث من بعض والحلال كله طيب ولكن بعضه أطيب من بعض وأصوب من بعض وكان الطيب محم على كل حلو بالحرارة فلو كان بعضه حار في الدرجة الاولى كالسكر وبعضها حار في الثانية كالفاينو وبعضها حار في الثالثة كالذبس وبعضها حار في الرابعة كالسبل كذلك الحرام بعضه خبيث في الدرجة الاولى وبعضه في الثانية والثالثة والرابعة وكذا الحلال تتفاوت درجات صفاته وطيبه

حقايق ذلك بغیر السفر وسمى السفر سفرا لانه يسفر عن الاخلاق واذا وقف على دانه يتشمر لدوائه وقد يكون أثر السفر في نفس المبتدئ كالأثر النوافل من الصلاة والصوم والتهجد وغير ذلك وذلك أن المتفصل سائح سائر الى الله تعالى من أوطان الغفلات الى عمل القربات والمسافر يقطع المسافات ويتقلب في المناويز والفتوات بحسن النية لله تعالى سائر الى الله تعالى بمرغبة الهوى ومهاجرة ملاذ الدنيا • أخيرنا شيخنا أجازة قال أنا عمر بن أحمد بن محمد بن خلف قال أنا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت عبد الواحد بن بكر يقول سمعت

كل حظ النفس فإذا سافر المبتدئ تاركاً حظ النفس تطمئن النفس وتلين كما تلين بدوم النافلة (٨٥) ويكون لها بالسفر دباغ

يذهب عنها
الخشونة واليبوسة
الجليلة والغفوة
الطبيعية كالجلد
يعود من هيمة
الجلود الى هيمة
التياب فتصود
النفس من طبيعة
الطغيان الى طبيعة
الايمن * ومن
جملة المقاصد في
السفر رؤية
الآثار والعبر
وتسريح النظر في
مسارح الفكر
ومطالعة أجزاء
الأرض والجبال
ومواطي أقدام
الرجال واستماع
التسريح من
ذرات المخادات
والفهم من لسان
حال القطع
المخادرات فقد
تجدد اليقظة
بجدد مستودع
العبر والآيات
وتتوفر بمطالعة
المشاهد والمواقف
الشواهد
والدلالات قال
الله تعالى سترهم
آياتنا في الآفاق
وفي أنفسهم حتي
يتبين لهم أنه الحق

فلنقتد بهل الطب في الاصطلاح على أربع درجات تقر يا واران كان التحقيق لا يوجب هذا الحصر إذ يتطرق
الى كل درجة من الدرجات أيضاً غاوت لا يتحصران من السكر ما هو أشد حرارة من سكر آخر وكذا غيره
فلذلك نقول الورع عن الحرام على أربع درجات * ورع العدول وهو الذي يجب التسق باقتحامه وتسقط
العدالة به وبيث اسم العصيان والعرض للثار بسببه وهو الورع عن كل ما تحرمه ضاوى الفقهاء * الثانية ورع
الصالحين وهو الامتناع عما يتطرق اليه احتمال التحريم ولكن المقي برخص في تناول بناء على الظاهر فهو من
مواقع الشبهة على الجملة فلنسم التحريم عن ذلك ورع الصالحين وهو في الدرجة الثانية * الثالثة ما لا تحرمه الفتوى
ولا شبهة في حله ولكن يخاف منه أداؤه الى محرم وهو ترك ما لا بأس به مخافة ما به بأس وهذا ورع المتقين قال
عليه السلام (١) لا يبلغ العبد درجة المتقين حتي يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس * الرابعة ما لا بأس به أصلاً ولا
يخاف منه أن يؤدي الى ما به بأس ولكنه يتناول لغير الله وعلى غير نية التقوى به على عبادة الله أو تطرق الى
أسبابه المسببة له كراهية أو معصية والامتناع منه ورع الصديقين فهذه درجات الخلخال جملة الى أن تفصلها
بالمثلة والشواهد * وأما الحرام الذي ذكرناه في الدرجة الأولى وهو الذي يشترط الورع عنه في العدالة
وأطراح صفة التسق فهو بضال في درجات في الحب قلنا خوذ بقصد قاسد كما لمطاعة مثلاً لا يجوز فيه المعاطاة حرام
ولكن ليس في درجة المفضوب على سبيل القهر بل المفضوب أغلط إذ فيه ترك طريق الشرع في الاكتساب
وإذاء القهر وليس في المعاطاة إذ باء وإذافه ترك طريق التعبد فقط ترك طريق التعبد بالمطاعة أهون من
تركه بالبر وهذا التفاوت بدرك تشدد الشرع وعيده وتأكيده في بعض المناهي على ماسياً في في كتاب التوبة
عند ذكر الفرق بين الكبرية والصغيرة بل المأخوذ ظلاماً من فقير أو صالح أو من يتم أخبث وأعظم من المأخوذ
من قوى أو غني أو فاسق لأن درجات الإذاء تختلف باختلاف درجات المؤذي فهذه دقائق في تفاصيل الخبايا
لا ينبغي أن يذهل عنها فلا لا اختلاف درجات المعصاة لا تختلف درجات التار وإذا عرفت ثمرات التفتيل فلا
حاجة الى حصره في ثلاث درجات أو أربع بقية ذلك جار مجرى التحكم والتشبه وهو طلب حصره في لا حصر له
وبذلك على اختلاف درجات الحرام في الحب ماسياً في في تعارض المخدورات وترجيح بعضها على بعض حتي
إذا اضطر الى أكل ميتة أو أكل طعام الغير أو أكل صيد الحرم فأن تقدم بعض هذا على بعض

﴿ أمثلة الدرجات الأربع في الورع وشواهدا ﴾

﴿ أما الدرجة الأولى ﴾ وهي ورع العدول فكل ما اقتضى الفتوى تحريمه مما يدخل في المداخل الستة التي
ذكرناها من مداخل الحرام لفقد شرط من الشروط فهو الحرام المطلق الذي يسبب مقتضاه الى الفسق
والمعصية وهو الذي يزيد به الحرام المطلق ولا يحتاج الى أمثلة وشواهد (وأمّا الدرجة الثانية) فأمثلها كل شبهة
لا نوجب اجتنابها ولكن يستحب اجتنابها كإسبا في باب الشبهات إذ من الشبهات ما يجب اجتنابها فلتطعن
بالحرام ومنها ما يكره اجتنابها فالورع عنها ورع الموسين كن يمتنع من الاصطياذ خوفاً من أن يكون الصيد قد
أفلت من إنسان أخذه وملكه وهذا وسواس ومنها ما يستحب اجتنابها ولا يجب وهو الذي يزل عليه قوله
عليه السلام (٢) دع ما يريك الى ما لا يريك وتحمله على نهى التز به وكذلك قوله عليه السلام (٣) كل ما أصحيت ودع ما أنيت
والإتمام أن يجرح الصيد فيغيث عنه ثم يدركه ميتاً لا ينجحتم أن مات بسقطة أو بسبب آخر والذي نتخذه كما
سياق في ان هذا ليس بمحرم ولكن تركه من ورع الصالحين وقوله دع ما يريك امر تنزيه إذ ورد في بعض
الروايات كل منته وان غاب عنك ما لم تحفده أثر غير سهمك ولذلك قال عليه السلام (٤) لعدي بن حاتم في الكلب المعلم وان

(١) حديث لا يبلغ العبد درجة المتقين حتي يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس ابن ماجه وقد تقدم (٢) حديث
دع ما يريك الى ما لا يريك والترمذي والحاكم وصححه من حديث الحسن بن علي (٣) حديث كل
ما أصحيت ودع ما أنيت الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس والبيهقي موقوفاً عليه وقال ان الرفوع ضعيف

وقد كان السري يقول للصوفية اذا خرج الشتاء ودخل أذار وورقت الأشجار طاب الانتشار * ومن جملة المقاصد

يكون صادق
متمسك بصروة
الاخلاص ذو
قلب عامر إلا
وبرزق لإقبال
الخلق حتى سمعت
بعض المشايخ
يحكي عن بعضهم
أنه قال أريد إقبال
الخلق على لا أني
أبلغ نفسي حظها
من الهوى فاني
لا أبالي إقبالا أو
أدبروا ولكن
لكون لإقبال
الخلق علامة
تدل على صحة
الحال فإذا أبلى
المريد بذلك
لا بأس بنفسه
أن تدخل
عليه بطريق
الركون الى
الخلق و ربما يفتح
عليه باب من
الرفق وتدخل
النفس عليه من
طريق السير
والدخول في
الأسباب المحموده
وترى فيه وجه
المصلحة والفضيلة
في خدمة عباد
الله وبذل الموجود
ولا تزال النفس
به والشيطان حتي

أكل فلا تأكل فاني أخاف أن يكون أنا أمسك على نفسه على سبيل التنزيه لأجل الخوف إذ قال لاني ثعلبية الخشني
(١) كل منه فقال وإن أكل منه فقال وإن أكل وذلك لان حالة أني ثعلبية وهو فقير مكاتب لا تحتمل هذا الورع
وحال عدى كان يحمله * يحكي عن ابن سيرين أنه ترك لشريك له أربعة آلاف درهم لا نهك في قلبه شيء
مع اتفاق العلماء على أنه لا بأس به فأمثلة هذه الدرجة تذكرها في التعرض لدرجات الشبهة فكل ما هو شبهة
لا يجب اجتنابه فهو مثال هذه الدرجة (أما الدرجة الثالثة) وهي ورع المتقين فيشهد لها قوله صلى الله عليه
وسلم لا يبلغ العبد درجة المتقين حتي يدع مالا بأس به بخاف ما به بأس وقال عمر رضي الله عنه كنا ندع تسعة
أعشار الحلال مخافة أن تقع في الحرام وقيل إن هذا عن ابن عباس رضي الله عنهما وقال أبو الدرداء إن من تمام
التقوى أن يتي العبد في مثقال ذرة حتي يترك بعض ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حراما حتي يكون حجابا
بينه وبين النار وهذا كان لبعضهم مائة درهم على أن يترك ما أخذ تسعة وتسعين وتورع عن استيفاء الكل
خيفة أن يذوقه وكان بعضهم يحزر فكل ما يستوفيه يأخذه بتقصان حبة وما يعطيه يوفيه بزيادة حبة ليكون
ذلك حاجزا من النار ومن هذه الدرجة الاحتراز عما يسهل به الناس فان ذلك حلال في الفتوى ولكن يخاف
من فتح ما به أن يتجرأ على غيره وتألف النفس الاسترسال وترك الورع فمن ذلك ما روى عن علي بن مبيد أنه
قال كنت ساكنا في بيت بكراء فكتمت كتابا وأردت أن آخذ من تراب الحائط لآثر به وأجفنه ثم قلت
الحائط ليس لي فقال لي نفسي وما قدر تراب من حائط فأخذت من التراب حاجتي فلما تمت فإذا أنا بشخص
واقف يقول يا علي ابن مبيد سيعلم غد الذي يقول وما قدر تراب من حائط ولعل معنى ذلك أنه يرى كيف يحيط
من منزله فان للفقوى درجة تقوى بفوات ورع المتقين وليس المراد به أن يستحق عقوبة على فعله ومن ذلك
ما روى أن عمر رضي الله عنه وصله مسك من البحر بن فقال ووددت لو أن امرأ مؤذنت حتى أقسمه بين المسلمين
فقلت امرأته ما تكافأنا أبجد الوزن فسكت عنهم ثم أعاد القول فأعادت الجواب فقال لا أحببت أن تضعيه
بكفة ثم تقولين فيها أترأفنا فتمسح به بعاتقك فأصيب بذلك فضلا على المسلمين وكان يؤزن بين يدي عمر
ابن عبد العزيز مسك للمسلمين فأخذ بأفقه حتي لا تصيبه الرائحة وقال وهل ينتفع منه إلا برحمة الله استبعد ذلك
منه وأخذ الحسن رضي الله عنه (٢) ثمرة من تمر الصدقة وكان صغيرا فقال صلى الله عليه وسلم كخ كخ أي
القباه ومن ذلك ما روى بعضهم أنه كان عند محضر فمات ليلا فقال أطفئوا السراج فقد حدث للورثة حق في
الدهن وروى سليمان التيمي عن نسيمة المطارة قالت كان عمر رضي الله عنه يدفع إلى امرأته طيبا من طيب
المسلمين فتعيه فباعتني طيبا فجعلت تقوم وتريد وتقص وتكسر بأسنانها فتعلق بأصبعها شيء منه فقالت به
هكذا بأصبعها ثم مسحت به بخمارها فدخل عمر رضي الله عنه فقال ما هذه الرائحة فأخبرته فقال طيب المسلمين
تأخذ به فتزعم الخمار من رأسها وأخذ جرة من الماء فجعل يصب على الخمار ثم يلكه في التراب ثم يشمه ثم يصب
الماء ثم يلكه في التراب ويشمه حتي يلمق لم يرحم ثم قالت يا أمية ما هذه الرائحة فقلت علق منه شيء بأصبعها
فأدخلت أصبعها في فيها ثم مسحت به التراب فهذا من عمر رضي الله عنه ورع التقوى لخوف أداء ذلك إلى غيره
ولا أفضل الخمار ما كان بعيد الطيب إلى المسلمين ولكن ألقه عليها جزا وردها وإتقاء من أن يصعد الأمر
إلى غير موطن ذلك ما سأل أحد بن حنبل رحمه الله عن رجل يكون في المسجد يحمل جرة لبعض السلاطين
ويشخر المسجد لعود فقال ينبغي أن يخرج من المسجد فإنه لا ينتفع من العود إلا براحتة وهذا قد يقارب الحرام
فان القدر الذي يعقب بؤس به من رائحة الطيب قد يقصد وقد يبخل به فلا يدري أنه يتساخ به أم لا وسئل أحد بن

(١) حدث قال لاني ثعلبية كل منه فقال وإن أكل قال وإن أكل أو دود ومن رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده
ومن حديث أبي ثعلبة أيضا عن حماد بن أسد هاجيد واليهي موقوف عليه وقال إن المرفوع ضعيف (٢) حديث
أخذ الحسن بن علي ثمرة من الصدقة وكان صغيرا فقال النبي ﷺ كخ كخ أي القباه البخاري من حديث أبي هريرة

حنبل عن سقطته ورقة فيها أحاديث فهل لمن وجدها أن يكتب منها ثم يردّها فقال لا بل يستأذن ثم يكتب وهذا أيضا قد يشك في أن صاحبها هل يرضى به أم لا فها هو في محل الشك والأصل تحريره فهو حرام وتركه من الدرجة الأولى ومن ذلك التورع عن الزينة لا تخاف منها أن يدعو إلى غيرها وإن كانت الزينة مباحة في نفسها وقد سئل أحمد بن حنبل عن النعال السنية فيقال أما أنافلا استعملها ولكن إن كان للطين فارجو أما من أراد الزينة فلا ومن ذلك أن عمر رضي الله عنه لما ولي الخلافة كانت له زوجة يحبها فطلقها خيفة أن تشع عليه بشفاعه في باطل فيطيعها ويطلب رضاها وهذا من ترك ما لا بأس به بخافة بما به البأس أي بخافة من أن يقضى اليه أو أكثر المباحات داعية إلى المحظورات حتى استكثر الأكل واستعمال الطيب المعتز به فيمترك الشهوة ثم الشهوة تدعو إلى الفكر والفكر يدعو إلى النظر والنظر يدعو إلى غيره وكذلك النظر إلى دور الإغنياء ويحلمهم مباح في نفسه ولكن يهيج الحرص ويدعو إلى طلب مثله ويلزم منه ارتكاب ما لا يحل في تحصيله وهكذا المباحات كلها إذا لم تؤخذ بقدر الحاجة في وقت الحاجة مع التحرز من غوائلها بالمعرفة أو لا تأمل بالحدوث نيا فقلما تخلو عاقبتها عن خطر وكذا كل ما أخذ بالشهوة فقلما تخلو عن خطر حتى كره أحمد بن حنبل تجصيص الحيطان وقال أما تجصيص الأرض فيمنع التراب وأما تجصيص الحيطان فزينة لا قاعدة فيه حتى أنكر تجصيص المساجد وترك زينها واستدل بما روى عن النبي ﷺ أنه سئل (١) أن يكحل المسجد فقال لا عريش كعريش موسى وأما هو شيء مثل الكحل يطل به فلم يرض رسول الله ﷺ فيه وكره السلف الثوب الرقيق وقالوا من رقى ثوبه رقى دينه وكل ذلك خوفا من سر يان اتباع الشهوات في المباحات إلى غيرها فإن المحظور والمباح تشبهتهما النفس بشهوة واحدة فإذا تعودت الشهوة المسامحة استرسلت قاطعت خوف التقوى الورع عن هذا كله فكل حلال انكف عن مثل هذه الخالقة فهو الحلال الطيب في الدرجة الثالثة وهو كل ما لا يخاف أداءه إلى معصية البتة (٢) أما الدرجة الرابعة وهو ربح الصدقين فالحلال عندهم كل ما لا يتقدم في أسيا به معصية ولا يستعان به على معصية ولا يقصد منه في الحال والمآل كقضاء وطرب بل يتناول الله تعالى فقط والتقوى على عبادته واستبقاء الحياة لأجله وهؤلاء هم الذين يرون كل ما ليس حراما امتثالاً لقوله تعالى قل الله ثم ذمهم في خوضهم بعلون وهذه رتبة الموحدين المتجربين عن حظوظ أنفسهم المتفردين لله تعالى بالقصد ولا شك في أن من يتورع عما يوصل إليه أو يستعان عليه بمعصية ليتورع عما يقترن بسببها كنسأ به معصية أو كراهية فكل ما روى عن يحيى ابن كثير أنه شرب الدواء فقال له امرأته لو تمسكت في الدار قليلا حتى يعمل الدواء فقال هذه معصية لا أعرفها وأنا أحاسب نفسي منذ ثلاثين سنة فكأنه لم تخضره نية في هذه المشية تتعلق بالدين فلم يجز الاقدام عليها وعن سري رحمه الله أنه قال أتبيت إلى خشيش في جبل وماء يخرج منه فتناولت من الخشيش وشربت من الماء وقلت في نفسي إن كنت قد أكلت يوما حلالا طيبا فهو هذا اليوم فتهتفي ها تفت أن القوة التي أوصلتك إلى هذا الموضع من أين هي فرجعت وندمت ومن هذا ما روى عن ذي النون المصري أنه كان جامعاً مجوساً فيمشت إليه امرأته صالحة طاهرة على يد السجان فلم يكلم ثم اعتذر وقال جاءني على طبق ظالم يعني أن القوة التي أوصلت الطعام إلى لم تكن طيبة وهذه الغاية القصوى في الورع ومن ذلك أن بشرا رحمه الله كان لا يشرب الماء من إلا نهار التي حفرها الأمر أن النهر سبب لجريان الماء ووصوله إليه وإن كان الماء مباحا في نفسه فيكون كالمتنفع بالنهر المحفور بأعمال الاجراء وقد أعطوا الاجرة من الحرام ولذلك امتنع بعضهم من العنب الحلال من كرم حلال وقال لصاحبه أفسدته أفسدته من الماء الذي يجري في النهر الذي حفرته الظلمة وهذا أبعد عن الظلم من شرب نفس الماء لأنه أحترق من استمداد العنب من ذلك الماء وكان بعضهم إذا شرب في طريق الحج لم يشرب من (١) حديث أنه سئل أن يكحل المسجد فقال لا عريش كعريش موسى الدار قلني في الافراد من حديث أبي الدرداء وقال غريب

أت الآن وصلت الى مقام لا يدخل عليك الشيطان من طريق الشر ولكن يدخل عليك من طريق الخير وهذا إزالة عظيمة للاقدام قاله تعالى يدرك الصادق إذا ابتلى بشيء من ذلك ويزججه بالعناية السابقة والمعونة اللاحقة الى السفر فيفارق المعارف والموضع الذي فتح عليه هذا الباب فيه ويحجده الله تعالى بالخروج الى السفر وهذا من أحسن المقاصد في الأسفار للصديق فهذه حمل المقاصد المطلوبة المشايخ في بداياتهم ما عدا الحج والغزو وزيارة بيت المقدس * وقد نقل ابن عمر خرج من المدينة قاصدا إلى بيت المقدس وصلى فيه الصلوات الخمس

ثم أمر رجلا إلى المدينة من الغد * ثم إذا من الله الصادق بأحكام أمور بداجه قلبه في الأسفار ومتحه الحظ من الاعتبار وأخذ نصيبه

باستنشاخ عرف
معارف المقر بين
وتحصن بحماية
نظر أهل الله
وخاصسته وسير
أحوال الناس
واسفر السفر عن
دقائق أخلاقها
وشهواتها الخفية
وسقط عن باطنه
نظر الخلق وضار
يغلب ولا يغلب
كما قال الله تعالى
إخبارا عن موسى
فقررت متمكلا
خفتكم فوهب لي
ربي حكما وجعلني
من المرسلين فتد
ذلك برده الحق
الى مقامه وجمده
بجزيل إصابته
وجعله اماما للمؤمنين
به يقتدى وعلمنا
للمؤمنين به يهدى
* وأما الذي أقام
في بدايته وسافر
في نهايته يكون
ذلك شخصيا يسر
الله في بداية
أمره صحة صحيحة
وقيض له شيئا
طامسا يسلك به
الطريق ويدرجه
إلى منازل التحقيق
فيلازم موضع
أرادته ويلزم بصحبة من يردّه

المصانع التي عملتها الظلمة مع الماء مباح ولكنه بقي محفوظا بالمصنع الذي عمل به مال حرام فكأنه انتفاع به
وامتناع ذى النون من تناول الطعام من يدالسجان أعظم من هذا كله لا يدالسجان لا توصف بأنها حرام
بخلاف الطبق المصنوب إذا حمل عليه ولكنه وصل إليه بقوة اكتسبت باللفاء الحرام ولذلك تقياً الصديق
رضي الله عنه من اللين خيفة من أن يحدث الحرام فيه قوة مع أنه شر به عن جهل وكان لا يحب إخراجها ولكن
تحلية البطن عن الخبيث من ورع الصديقين ومن ذلك النوع من كسب حلال اكتسبه خياط يخط في المسجد
فإن أحذر حله الله كره جلوس الخياط في المسجد وسئل عن المغازلي يجلس في قبة في المقابر في وقت يخاف من
المطر فقال انما هي من أمر الآخرة وكره جلوسه فيها وأطفا بعضهم سراجا سرجه غلامه من قوم يكره ما لهم
وامتنع من تسجير تنور الخبز وقد بقي فيه جر من حطب مكروه وامتنع بعضهم من أن يحكم شمع نعله في مشعل
السلطان فهذه دقائق الورع عندنا لكل طريق الآخرة والتحقيق فيه أن الورع له أول وهو الامتناع عما حرمته
الفتوى وهو ورع العدول وله غاية وهو ورع الصديقين وذلك هو الامتناع من كل ما ليس لله مما أخذ بشهوة
أو توصل إليه بكموه أو اتصل بسببه بكموه وبينهما درجات في الاحتياط فكما كان العبد أشد تشديدا على
نفسه كان أخف ظهرا يوم القيامة وأسرع جوارا على الصراط وأبعد عن أن ترتجج كفة سيما على كفة
حسنا ته وتفتاوت المنازل في الآخرة بحسب تفاوت هذه الدرجات في الورع كما تتفاوت درجات النار في حق الظلمة
بحسب تفاوت درجات الحرام في الحب وإذا علمت حقيقة الأمرفا لك الخيارات شئت فاستكثر من الاحتياط
وان شئت فترخص فلتنسك تحطاط وعلى نفسك ترخص والسلام

﴿ الباب الثاني في مراتب الشبهات ومثارها وتمييزها عن الحلال والحرام ﴾

قال رسول الله ﷺ ^(١) الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى
الشبهات فقد استبرأ أمره ودينه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام واقع الحرام كالراعي حول الحمى يوشك أن يقع فيه فهذا
الحديث نص في إثبات الأقسام الثلاثة والمشكل منها القسم المتوسط الذي لا يعرفه كثير من الناس وهو الشبهة
فلا بد من بيانها وكشف الفطاء عنها فإن ما لا يعرفه الكثير فقد يعرفه القليل فنقول ﴿ الحلال المطلق ﴾ هو
الذي خلا عن ذاته الصفات الموجبة للتصريح في عينه وأحل عن أسبا به ما تنطبق إليه تحريم أو كراهية ومثاله الماء
الذي يأخذه الانسان من المطر قبل أن يقع على ملك أحد أو يكون هو ألقا عند جمعه وأخذه من الهواء في ملك
نفسه أو في أرض مباحة والحرام المحض هو ما فيه صفة محرمة لا يشك فيها كالشدة المطريرة في الخمر والنجاسة في
البول أو حصل بسبب منهي عنه قطعا كالحصل بالظلم والربا ونظائر هذه أن طرفان ظاهران و يلتحق بالطرفين
ما تحقق أمره ولكنه أحتمل تغيره ولم يكن كذلك الاحتمال سبب يدل عليه فإن صيد البر والبحر حلال ومن أخذ
ظبية فيحتمل أن يكون قد ملكها صياد ثم أفلت منه وكذلك السمك فيحتمل أن يكون قد تزلق من الصياد
بعد وقوعه في يده وخريطته فثل هذا الاحتمال لا يتطرق الى ماء المطر المخطف من الهواء ولكنه في معنى ماء
المطر والاحتراز منه وسواس ولنسم هذا الثمن ورع الموسرين حتى تتحقق به أمثاله وذلك لأن هذا وهم مجرد
لادلالة عليه نعم لولد عليه دليل فإن كان قاطعا كالوجود حلقة في أذن السمكة أو كان محتملا كالوجود على
الظبية جراحة فيحتمل أن يكون كيانا لا يقدر عليه إلا بعد الضبط ويحتمل أن يكون جر حافضا موضع الورع وإذا
انقضت الدلالة لمن كل وجه فلا احتمال المعلوم دلالة كاحتمال المدوم في نفسه ومن هذا المجلس من يستعير دارا
فينبغي عنه المغير فيخرج ويقول لعلمه مات وصار الحق للوارث فهذا وسواس أذ لم يدل على ته متسبب قاطع
أو مشكك إذ الشبهة المحذورة ما تنشأ من الشك والشك عبارة عن اعتقادين متقابلين نشأ عن سبين فالأسب

﴿ الباب الثاني في مراتب الشبهات ﴾

(١) حديث الحلال بين والحرام بين متفق عليه من حديث الثعلمان بن بشير

ان تحضرن فنس
رزق مثل هذه
الصحة يحرم
عليه السفر
فالصحة خير له
من كل سفر
وفضيلة يقصدها
* أخيراً رضى
الدين أبو الخير
أحمد بن اسمعيل
الجزوني اجازة
قال أنا أبو الظفر
عبد النعم بن
عبد الكريم بن
هوازن القشيري
عن والده الأستاذ
أبي القاسم قال
سمعت محمد بن
عبد الله الصوفي
يقول سمعت
عياش بن أبي الصخر
يقول سمعت أبا بكر
الزقاق يقول
لا يكون المرید
مریداً حتى لا
يكتب عليه
صاحب الثمال
شيئاً عشرين
سنة فن رزق
صحة من يتدبه
إلى مثل هذه
الاحوال السنية
والعزائم القوية
يحرم عليه
المقارعة واختيار

له لا يثبت عقده في النفس حتى يساوى العقد الحلال له فيصير شكاً ولهذا أقول من شك أنه صلى ثلاثاً أو أربعاً
أخذ بها ثلاثاً إذا الأصل عدم الزيادة ولو سئل إن صلاة الظهر التي أداها قبل هذا بعشرين سنة كانت ثلاثاً
أو أربعاً لم يتحقق قطعاً أنها أربعة وإذا لم يقطع جواز أن تكون ثلاثاً وهذا التجوز لا يكون شكاً إذا لم يحضره
سبب أو وجب اعتقاد كونها ثلاثاً فلتفهم حقيقة الشك حتى لا يشبهه بالوهم والتجوز غير سبب فهذا يلتحق
بالحلل المطلق ويلتحق بالحرام المحض فمحقق تحريمه وإن أمكن طرئاً محل ولكن لم يدل عليه سبب كفي
يده طعام لموره الذي لا وارث له سواء فتاب عنه فقال يحمل أنه مات وقد انتقل الملك إلى قلة فأقامه عليه
أقدام على حرام محض لأنه الاحتمال المستند فلا ينبغي أن يعد هذا النمط من أقسام الشبهات وإنما الشبهة نعي
بها ما أشبه علينا أمره بأن تعارض لنا فيه اعتقاد أن صدراع سبعين مقتضين للاعتقادين * ومثارات
الشبهة خمسة

(١) المثارة الأولى الشك في السبب المحلل والمحرّم

وذلك لا يخلو ما أن يكون متعادلاً أو غلب أحد الاحتمالين فإن تعادل الاحتمال كان الحكم لم يعرف قوله
فيسحب ولا يترك بالشك وإن غلب أحد الاحتمالين عليه بأن صدر عن دلالة معتبرة كان الحكم للغالب ولا
يتبين هذا إلا بالامثال والشواهد فلنقسمه إلى أقسام أربعة (القسم الأول) أن يكون التحريم معلوماً من قبل
ثم يقع الشك في المحلل فهذه شبهة يجب اجتنابها ويحرم الأقدام عليها (مثال) أن يرعى إلى صيد فيجرحه ويقع
في الماء فيصافه ميتاً ولا يدري أنه مات بالغرق أو بالجرح فهذه أحرام لأن الأصل التحريم إلا إذا مات بطريق
معين وقد وقع الشك في الطريق فلا يطرق اليقين بالشك كافي الأحداث والتجاسات وركعات الصلاة وغيرها
وعلى هذا ينزل قوله ﷺ (١) لعدي بن حاتم لا تأكله فقله غيرك كليك فذلك كان ﷺ (٢) إذا أتى بشيء
أشبهه عليه أنه صدقة أو هدية سأل عنه حتى يعلم أيهما هو وروى أنه ﷺ (٣) أرق ليلة فقال له بعض نسائه
أرقت يارسول الله فقال أجل وجدت ثمرة فغشيت أن تكون من الصدقة وفي رواية فأكلتها فغشيت أن تكون
من الصدقة ومن ذلك ما روى عن بعضهم أنه قال (٤) كنت في سفر مع رسول الله ﷺ فأصابنا بالجموع فزنا
منزلاً كثير الضباب فينا القذور تغل بها إذا قال رسول الله ﷺ أمة مسخت من بني إسرائيل أخشى أن تكون
هذه فأكتفأنا القذور ثم أعلمه الله بذلك أنه ﷺ (٥) لم يمسح الله خلقاً فجعل نسلوا وكان امتناعه أولاً لأن الأصل
عدم الحل وشك في كون الذبح محرماً (القسم الثاني) أن يعرف الحل ويشك في المحرم فالأصل الحل وله الحكم
كأذا نكح امرأتين رجلان وطار طائر فقال أحدهما كان هذا غراباً فامرأتى طائر وقال الآخر
إن لم يكن غراباً فامرأتى طائر والتبس أمر الطائر فلا يقضى بالتحريم في واحدة منهما ولا يلزمهما اجتنابهما
ولكن الورع اجتنابهما وتطليقهما حتى يحل لسان الزواج وقد أمر مكحول بالاجتناب في هذه المسئلة
وأفني الشعي بالاجتناب في رجلين كانا قد تنازعا فقال أحدهما لا آخر أنت حوسد فقال الآخر أجد نازوجه
طائر ثلاثاً فقال الآخر نعم وأشكل الأمر وهذا إن أراد به اجتناب الورع فصحيح وإن أراد التحريم
الحق فلا وجه له إذ ثبت في المياه والتجاسات والأحداث والصلوات أن اليقين لا يجب تركه بالشك وهذا

(١) حديث لا تأكله فقله غيرك كليك قاله لعدي بن حاتم متفق عليه من حديثه (٢) حديث كان إذا أتى بشيء
أشبهه عليه أنه صدقة أو هدية يسأل عنه البخاري من حديث أبي هريرة (٣) حديث أنه أرق ليلة فقال له بعض
نسائه أرقت يارسول الله فقال أجل وجدت ثمرة فأكلتها فغشيت أن تكون من الصدقة أحد من رواية عمرو بن
شعيب عن أبيه عن جده بإسناد حسن (٤) حديث كنت في سفر مع رسول الله ﷺ فأصابنا بالجموع فزنا منزلاً
كثير الضباب فينا القذور تغل بها إذا قال رسول الله ﷺ أمة من بني إسرائيل مسخت فأخاف أن تكون هذه
فأكتفأنا القذور ابن حبان والبيهقي من حديث عبد الرحمن وحسنه وروى أبو داود والنسائي وابن ماجه من
حديث ثابت بن زيد نحوه مع اختلاف قال البخاري وحديث ثابت أصبح (٥) حديث أنه لم يمسح الله خلقاً

في معناه * فان قلت وأي مناسبة بين هذا وبين ذلك فاعلم انه لا يحتاج الى المناسبة فانه لا زرع من غير ذلك في بعض الصور فانه مهما يتقن طهارة الماء ثم شك في نجاسته جازله أن يوضأ به فكيف لا يجوز له أن يشرب به واذ جوز الشرب فقد سلم أن اليقين لا يزال بالشك إلا أن ههنا دقيقة وهوان وزان الماء أن شك في انه طلق زوجته أم لا فيقال الاصل أنه مطلق ووزان مسئلة الطائر أن يحقق نجاسة أحد الاناءين ويشبه عينه فلا يجوز أن يستعمل أحدهما فيما اجتهدا له فاقبل يقين النجاسة يقين الطهارة فيقبل الاستصحاب فكذلك ههنا قد وقع الطلاق على احدي الزوجين قطعا والتبس عين المطلقة بغير المطلقة فنقول اختلف اصحاب الشافعي في الاناءين على ثلاثة أوجه فقال قوم يستصحب بغير اجتهدا وقال قوم بعد حصول يقين النجاسة في مقابل يقين الطهارة يجب الاجتناب ولا يبقى الاجتهاد وقال المقتصدون يتجهد وهو الصحيح ولكن وزان أن تكون له زوجتان فيقول ان كان غرابا فربما ينبت طاق وان لم يكن فعمرة طاق فلا جرم لا يجوز له غشيا نهما بالاستصحاب ولا يجوز الاجتهاد اذ لا علامة ونحرهما عليه لا نهو وطئهما كان مقتضا الحرام قطعا وان وطئ أحدهما وقال أقصر على هذه كان صحيحا بعينها من غير ترجيح ففي هذا افتراق حكم شخص واحد أو شخصين لان التحريم على شخص واحد متحقق بخلاف الشخصين اذ كل واحد شك في التحريم في حق نفسه * فان قيل فلوك أن أن لشخصين فينبغي أن يستغنى عن الاجتهاد ويوضأ كل واحد بانائه لا نه يقين طهارته وقد شك الآن فيه فنقول هذا محتمل في الفقه والارجح في ظني المنع وان تعدد الشخصين ههنا كاتحاد لان صحة الوضوء لا تستدعي ملكا بل وضوء الانسان بماه غير في رفع الحدث كوضوء بهاء نفسه فلا يقين لاختلاف الملك واتحاده أثر بخلاف الوطء لزوجة الغير فانه لا يحمل ولا للعلامات مدخلا في النجاسات والاجتهاد فيه ممكن بخلاف الطلاق فوجب تقوية الاستصحاب بعلامة لا دفع بها قوه يقين النجاسة المقابلة يقين الطهارة وأبواب الاستصحاب والترجيحات من غوامض الفقه ودقائقه وقد استقصيتها في كتب الفقه ولست أقصد الآن الا التنبية على قواعدها

(القسم الثالث) ان يكون الاصل الصبر بمولكن طرأ ما أوجب تحليله بظن غالب فهو مشكوك فيه والغالب حله فهذا ينظر فيه فان استند غلبة الظن الى سبب معتبر ثم قال في اختياره فيه أنه يحمل واجتبا به من الورع (مثاله) أن يرى الى صيد فيغيب ثم يدركه ميتا وليس عليه أن يروى سبه ولكن يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر فان ظهر عليه أنه صدمه أو جرحه أخرى الصق بالقسم الأول وقد اختلف قول الشافعي رحمه الله في هذا القسم والختار انه حلال لان الجرح سبب ظاهر وقد تحقق والاصل انه لم يطرأ غيره عليه فطرأ به مشكوك فيه فلا يدفع اليقين بالشك * فان قيل فقد قال ابن عباس كل ما أصميت ودع ما أئمت وروى عائشة رضي الله عنها أن رجلا أتى النبي ﷺ بأرباب فقال بل أئمت قال ان الليل خلق من خلق الله لا بقدر قدره الا الذي خلقه فلهه أن على قتله شيء وكذلك قال ﷺ (٢١) لعدى ابن حاتم في كلبه المعلم وان أكل فلا تأكل فاني أخاف أن يكون تأما أمسك على نفسه والغالب أن الكلب المعلم لا يمس خلقه ولا يمسك الا على صاحبه ومع ذلك نهى عنه وهذا التحقيق وهوان الحل انما يتحقق اذا تحقق تمام السبب وتمام السبب بأن يقضى الى الموت سليمان طرأ ان غيره عليه وقد شك فيه فهو شك في تمام السبب حتى اشتبه

فجعل له سلاسل من حديد ابن مسعود (١) حديث عائشة أن رجلا أتى النبي ﷺ بأرباب فقال رميتي عرفت فيها سهمي فقال أصميت أو أئمت قال بل أئمت قال ان الليل خلق من خلق الله لا بقدر قدره الا الذي خلقه لعله أن على قتله شيء ليس هذا من حديث عائشة وانما رواه موسى بن أبي عائشة عن أبي رزين قال جاء رجل الى النبي ﷺ بصيد فقال اني رميته من الليل فأعاني ووجدت سهمي فيه من الغد وعرفت سهمي فقال الليل خلق من خلق الله عظيم لعله أن على عليهما شيء رواه أبو داود وفي المراسيل والبيهقي وقال أبو رزين اسمه مسعود والحديث مرسل قاله البخاري (٢) حديث قاله لعدى في كلبه المعلم وان أكل فلا تأكل فاني أخاف أن يكون

يستشقق نفس الرحمن من صدور الصادقين من الاخوان في أقطار الأرض وشاسع البلدان يشرب الى التلاق وينبت الى الطواف في الآفاق يسيره الله تعالى في البلاد لقائدة العباد ويستخرج يقناطيس حاله خب أهمل الصدق والمطلعين الى من يخسر عن الحق ويصدر في أراضى القلوب بذر الفلاح ويكثريركة نفسه ومحبته أهل الصلاح وهذا مثل هذه الأمة الهادية في الانجيل (كزوع أخرج شطاء قازره فاستغلظ فاستوى على سوقه) تعود بركة البعض على البعض وتسرى الاحوال من البعض الى البعض ويكون طريق الوراة معمورا وعلم

أنا أبو بكر البيهقي قال أنا أبو علي الرودباري قال حدثنا أبو بكر بن داود قال حدثنا أبو (٩١) داود قال أنا يحيى بن أيوب قال حدثنا

اسماعيل بن
جعفر قال
أخبرني العلاء بن
عبد الرحمن عن
أبيه عن أبي
هريرة رضي الله
عنه أن رسول
الله صلى الله عليه
وسلم قال من دعا
إلى هدى كان له
من الأجر مثل
أجور من أتبعه
لا ينقص ذلك
من أجورهم
شيئاً ومن دعا إلى
ضلالة كان عليه
من الأثم مثل
آثم من أتبعه
لا ينقص ذلك
من آثامهم شيئاً
قالا من أقام ولم
يسافر يصكون
ذلك شخصاً ربه
الحق سبحانه
وتعالى وتولاه
وفتح عليه
أبواب الخير
وجذب به بعناجه
(وقودود) جذبة
من جذبات الحق
توازي عمل
التقنين ثم لما علم
منه الصدق
ورأى حاجته إلى
من يفتتح به ساق
إليه بعض

أن موته على الحل أو على الحرمة فلا يكون هذا في معنى ما تحقق موته على الحل في ساعته ثم شك فيما يطراً عليه
فالجواب أن نهى ابن عباس ونهى رسول الله ﷺ يحول على الورع والتز به بدليل ما روي في بعض
الروايات أن قال (١) كل منته وإن غاب عنك ما لم تجد فيه أثر غير سهمك وهذا تنبيه على المعنى الذي ذكرناه وهو أنه
أن وجد أثر آخر فقد تعارض السببان تعارض الظن وأن لم يجد سوى جرحه حصل غلبة للظن فيحكم به على
الاستصحاب كما يحكم على الاستصحاب غير الواحد والقياس المظنون والعمومات المظنونة وغيرهما أو ما قول
القاتل أنه لم يتحقق موته على الحل في ساعة فيكون شكاً في السبب فليس كذلك بل السبب قد تحقق إذا
الجرح سبب الموت فطريان الغير شك فيه ويدل على صحة هذا الإجماع على أن من جرح وغاب فوجد ميتاً
فيجب القصاص على جرحه بل إن لم يجد ميتاً أن يكون موته بيجان خط في باطنه كما عوت الإنسان فجأة
فبني أن لا يجب القصاص إلا بجز الرقبة والجرح المذنب لأن العلة الفاعلة في الباطن لا تؤمن ولا جملها عوت
الصحيح فجأة فلا قاتل بذلك مع أن القصاص مبناه على الشبهة وكذلك جنين المذكاة حلال ولعله مات قبل ذبح
الأصل لا بسبب ذبحه أو لم ينفتح فيه الروح وغرة الجنين يجب ولعل الروح لم ينفتح فيه أو كان قد مات قبل
الجنابة بسبب آخر ولكن يبي على الأسباب الظاهرة فإن الاحتمال الآخر إذا لم يستدل إلى دلالة تدل عليه الحق
بالوهم والوسواس كما ذكرناه فكذلك هذا أو ما قوله ﷺ أخافه أن يكون إنما أسك على نفسه فلشافي رحمه
الله في هذه الصورة قولاً والذي نخاره الحكم بالبحر يم لأن السبب قد تعارض إذا الكلب المعلم كالأه والوكيل
يمسك على صاحبه فيحل ولو استرسل المعلم بنفسه فأخذ لم يحل لأنه يتصور منه أنه يصطاد لنفسه ومهما أثبت
بإشارة ثم كل دلل ابتداء أنباءه على أنه نازل منزلة آله أو أنه يسعى في وكالته ونجا به ودل أنه أكله آخر على أنه
أسك لنفسه لا لصاحبه فقد تعارض السبب الدال في تعارض الاحتمال والأصل التحريم فيستصحب ولا
يزال بالشك وهو كالوكل رجل بأن يشتري له جارية فاشترى جارية ومات قبل أن يبين أنه اشتراها لنفسه
أو ولو كلف لم يحل للموكل وطوئها لأن الوكيل قدرة على الشراء لنفسه ولو كلف جميعاً ولا دليل مرجح والأصل
التحريم فهذا يلتصق بالقسم الأول لا بالقسم الثالث (القسم الرابع) أن يكون الحل معلوماً ولكن يتطلب على الظن
طريان محرم بسبب معتبر في غلبة الظن شرافيرغ الاستصحاب ويقضي بالتحريم إذا بان أن الاستصحاب
ضعيف ولا يثبت له حكم مع غالب الظن (ومثاله) أن يؤدي إلى جهاده إلى نجاسة أحد الأبناء بالاعتماد على علامة
معينة توجب غلبة الظن فتوجب تحريم بشر به كما أوجبت منع الوضوء به وكذا إذا قال إن قتل زيد عمراً أو قتل
زيد صيداً منفرداً بقتله فأمر في طاق في جرحه وغاب عنه فوجد ميتاً حرمت زوجه لأن الظاهر أنه منفرد بقتله كما
سبق وقد نص الشافعي رحمه الله أن من وجد في الثدران ماء متغيراً أحتمل أن يكون تفسيره بطول المكث أو
بالنجاسة فيستعمله ولو رأى غلبة بالت فيه ثم وجد متغيراً واحتمل أن يكون بالبول أو بطول المكث لم يجز
استعماله إذا صار البول المشاهد لا مغلبة لاحتال النجاسة وهو مثال ما ذكرناه وهذا في غلبة ظن استند إلى
علامة متعلقة بعين الشيء فاما غلبة الظن لا من جهة علامة تتعلق بعين الشيء فقد اختلف قول الشافعي رضي الله عنه
في أن أصل الحل هل يزال به إذا اختلف قوله في التوضؤ من أو في المشركن ومد من الخمر والصلاة في المقابر
المبوشة والصلاة مع طين الشوارع أعني المقدار الزائد على ما حذر الاحتراز عنه وغير الأصحاب عنه بأنه إذا
تعارض الأصل والغالب فأيهما يعتبر وهذا جار في حل الشرب من أو في مد من الخمر والمشركن لأن النجس
لا يحل شر به فإذا ما أخذ النجاسة والحل واحداً للرد في أحدهما يوجب التردد في الآخر والذي اختاره أن الأصل
هو المعبر وإن العلامة إذا لم تتعلق بعين المتناول لم توجب رفع الأصل وسيأتي بيان ذلك وبرهانه في المقار الثاني
لشبهة وهي شبهة الخلط فقد انضج من هذا حكم حلال شك في طريان محرم عليه أو ظن وحكم حرام شك في
أنما أسك على نفسه متيق عليه من حديثه (١) حديث كل منته وإن غاب عنك ما لم تجد فيه أثر سهمك غيرك متفق

المبدئين حتى أبده بطلقه ولقظه وتداركه لخلطه ولقظه بقوة حاله وكفاه يسير الصبغة لكال الأهلية في الصاحب والمصاحب

وأجرا سنة الله تعالى في إعطاء الأسباب (٩٢) حقها الأقامة رسم الحكمة بموج إلى سير الصعبة فينتبه بالليل للكثير ويغنيه

اليسير من الصعبة
عن الحفظ
الكثير ويكتفى
بوافر حفظ
الاستبصار عن
الاسفار ويحوض
باشعة الانوار
عن مطالعة الغير
والآثار كما قال
بعضهم الناس
يقولون اتصوا
أعينكم وأبصروا
وأنا أقول غمضوا
أعينكم وأبصروا
(وسمعت)
بعض الصالحين
يقول لله عباد
طور سينا
ركبهم تكون
رؤسهم على
ركبهم وهم في
محال القرب فمن
نبح له معين الحياة
في ظلمة خلوته
فإذا يصنع
بدخول الظلمات
ومن اندرجت له
أطباق السموات
في طي شهوده
ماذا يصنع يتقلب
طرفه في السموات
ومن جمعت
أحداق بصيرته
متفرقات
الساكنات ماذا
يستفيد من طي

طريان محل عليه أو ظن وبان الفرق بين ظن يستند إلى علامة في عين الشيء وبين ما لا يستند إليه وكل ما حكتنا في هذه الأقسام الأربعة بمحله فهو حلال في الدرجة الأولى والاحتياط تركه فالقدم عليه لا يكون من زمرة المتقين والصالحين بل من زمرة المعدول الذين لا يقضى في قنوى الشرع بفنقهم وعصيانهم واستحقاقهم العقوبة إلا ما لحقناه بريبة الوسواس فإن الاحتراز عنه ليس من الورع أصلا

(المنار الثاني للشبهة شك منشأه بالاختلاط)

وذلك بان يختلط الحرام بالحلال ويشبه الأمور ولا يتميز والخلط لا يخلو ما أن يقع بعدد لا يحصر من الجائز أو من أحدهما أو بعدد محصور فان اختلط بمحصور فلا يخلو ما أن يكون اختلاط امتزاج بحيث لا يتبهر بالاشارة كاختلاط المسامع أو يكون اختلاط استبهاام مع التمييز للاعيان كاختلاط الاعبد والدور والافراس والذي يختلط بالاستبهاام فلا يخلو ما أن يكون مما يقصد عينه كالعرض أو لا يقصد كالنقود فيخرج من هذا التقسيم ثلاثة أقسام (القسم الاول) أن تستبهم العين بعدد محصور كالواختلط الميتة بكاه أو بشر مذكيات أو اختلطت رضية بعشر نسوة أو يزوج إحدى الأخنتين ثم تلتبس فهذه شبهة يجب اجتنبها بالاجماع لانه لا مجال للاحتياط والعلماء في هذا وإن ثبت حل فيطر اختلاط بحرم كالووقع الطلاق على إحدى زوجين في مسألة الطائر أو يختلط قبل الاستحلال كالأو اختلطت رضية بأجنبية فأراد استحلال واحدة وهذا قد يشك كل في طريان التحريم كطلاق إحدى الزوجين لما سبق من الاستصحاب وقد نبهنا على وجه الجواب وهو أن يقين التحريم قابل يقين الحل فضعف الاستصحاب وجانب الخطر أغلب في نظر الشرع فلذلك ترجح وهذا اذا اختلط حلال محصور بحرام محصور فان اختلط حلال محصور بحرام غير محصور فلا يخفى أن وجوب الاجتناب أولى (القسم الثاني) حرام محصور بحلال غير محصور كالأو اختلطت رضية أو عشر رضائع بنسوة بلد كبير فلا يلزم بهذا اجتناب نكاح نساء أهل البلد بل أن يتكح من شاء ممنين وهذا لا يجوز أن يعلى بكثرة الحلال اذ يلزم عليه أن يجوز النكاح اذا اختلطت واحدة حرام بشع حلال ولا تأفل به بل العلة الغلبة والحاجة جميعا ان كل من ضاع له رضيع أو قريب أو عرم بمصاهرة أو سب من الأسباب فلا يمكن أن يسد عليه باب النكاح وكذلك من علم ان مال الله نال خالطه حرام قطعا لا يلزمه ترك الشراء والاكل فان ذلك حرج وما في الدين من حرج ويعلم هذا بأنه لما سرق في زمان رسول الله ﷺ بحن (١) وغل (٢) واحدى الغنيمة عبادة لم ينتفع أحد من شراء الجبان والعباءة في الدنيا وكذلك كل ماسرقة وكذلك كان يعرف (٣) ان في الناس من يرى في الدرهم والدينار وما ترك رسول الله ﷺ ولا الناس الدرهم والدينار بالسكينة وبالجملة انما تنفك الدنيا عن الحرام اذا عصم الخلق كله عن المعاصي وهو محال واذا لم يشترط هذا في الدين لم يشترط أيضا في بلد الا اذا وقع بين جماعة محصورين بل اجتناب هذا من ورع الموسوسين اذ لم ينقل ذلك عن رسول الله ﷺ ولا عن أحد من الصحابة ولا يتصور الوفاء به في ملة من الملل ولا في عصر من الاعصار (فان قلت) فكل عدد محصور في علم الله فاحد المحصور ولو اراد الانسان أن يحصر أهل بلد لقدر عليه أيضا ان تمكن منه * فاعلم ان تحديد أمثال هذا الامور غير ممكن وانما يضبط بالتقريب (فتقول) كل عدد لو اجمع على صيد واحد لعرس على الناظر عددهم بمجرد النظر كالألفين فهو غير محصور وما سهل كالعشرة والعشرين فهو محصور بين الطرفين أو ساط

عليه من حديث عدى بن حاتم (١) حديث سرة الجح في زمان رسول الله ﷺ متفق عليه من حديث ابن عمر أن رسول الله ﷺ قطع سارقا في عين قيمته ثلاثة دراهم (٢) حديث غل واحد من الغنائم عبادة البخاري من حديث عبد الله بن عمر واسم الغال كركرة (٣) حديثان في الناس من كان يرى في الدرهم والدينار وما ترك رسول الله ﷺ ولا الناس الدرهم بالسكينة هذا معروف وسيا في من حديث

فقال الرسول قل
لأخي الرجل من
ينام الليل كله ثم
يصبح في المنزل
قبل القافلة فقال
ذوالنون هنيئا له
هذا كلام
لا تبلغه أحوالنا
﴿ وكان ﴾ بشر
يقول يا معشر
القراء سيحوا
تطيبوا قان الماء
إذا كثر مكثه في
موضع تغير وقيل
قال بعضهم عند
هذا الكلام
صر بحرا حتى
لا تغير فلما أدام
المريد سير
الباطن بقطع
مسافة النفس
الأماراة بالسوء
حتى قطع منازل
آقاتها وبدل
أخلاقها المذمومة
بالمحودة وهاق
الاقبال على الله
تعالى بالصدق
والاخلاص
اجتمع له الخفقات
واستفاد في حضره
أكثر من سفره
لكون السفر
لا يخلو من
متاعب وكلف

مذمومة تلحق بأحد الطرفين بالظن وموقع الشك فيه استغنى فيه القلب عن الانتماء جزا القلوب وفي مثل هذا المقام
قال رسول الله ﷺ لو ابصرت (١) استغنى قلبك وإن أفنوك وأفنوك وكذا الأقسام الأربع التي
ذكرناها في التمار الأول يقع فيها أطراف متقابلة وأصحة في النبي والاثبات وأواسط متعشبة فالنبي يفتي بالظن
وعلى المستغنى أن يستغنى قلبه فإن حاله في صدره فهو لا يتم بينه وبين الله فلا ينبغي في الآخرة فتوى المفق فإنه
يفتي بالظواهر والله يتولى السرائر ﴿ القسم الثالث ﴾ أن يخطئ حرام لا يحصر بحلال لا يحصر حرام الأموال في
زماننا هذا فالذي يأخذ الأحكام من الصور قد يظن أن نسبة غير المحصور الى غير المحصور كنسبة المحصور الى
المحصور وقد حكما بأن ما يحرر فتحكم هنا به والذي نخاره خلاف ذلك وهو أنه لا يحرم بهذا الاختلاط أن
يتناول شيء بعينه احتمل أنه حرام وإن كان حلالا لأن مقتضى تلك العين علامة تدل على أنه من الحرام فأن لم يكن
في العين علامة تدل على أنه من الحرام فتركه ورع وأخذه حلالا لا يفسد به آكله ومن العلامات أن يأخذ من يد
سلطان ظالم الى غير ذلك من العلامات التي ساق في ذكرها ويدل عليه الأثر والقياس فأما الأثر فاعلم في زمن
رسول الله ﷺ والخلفاء الراشدين بعده إذا كانت أثمان الخمر ودرهم الراب من أيدى أهل الذمة محتطلة
بالأموال وكذا غلول الأموال وكذا غلول الغنيمة ومن الوقت الذي نهى ﷺ عن الربا إن قال أول ربا
(٢) أضعه ربا بالعباس ما ترك الناس الربا بأجمعهم كالمير كواشرب الخمر وساير المأص حتى روى أن بعض
أصحاب النبي ﷺ باع الخمر فقال عمر رضي الله عنه لعن الله فلانا هو أول من سن بيع الخمر إذ لم يكن قد فهم
أن تحريم الخمر محرم لنهها وقال ﷺ (٣) أن فلا باع في النار عبادة قد غلبها (٤) وقتل رجل فقتلوا متاعه
فوجدوا فيه خمرات من خمر اليهود لا تساوئ درهمين قد غلبها وكذلك أدرك أصحاب رسول الله ﷺ الأمراء
الظلمة ولم يمتنع أحد منهم عن الشراء والبيع في السوق بسبب نهيب المدينة وقد نهى أصحاب زيد ثلاثة أيام وكان
من مجتمع تلك الأموال مشارا اليه في الورع والاكثرون يمتنعون من الاختلاط وكثرة الأموال المنهوبة في
أيام الظلمة ومن أوجب ما لم يوجب السلف الصالح وزعم أنه تعطل من الشرع ما لم يتفقوا له فهو موسوس مختل
العقل ولو جاز أن يزداد عليهم في أمثال هذا الجواز مخالفتهم في مسائل لا مستند فيها سوى اتفاقهم كقولهم أن
الجدة كالأم في الحرمة وابن الابن كالابن وشعر الخنزير وشحمه كاللحم المذكور نحرجه في القرآن والاربا
جاء في أبعاد الأشياء الستة وذلك محال فاقسم أولى فهم الشرع من غيرهم * وأما القياس فهو أنه لو وقع هذا
الباب لا تسد باب جميع التصرفات وخرب العالم إذ الفسق يغلب على الناس ويساهلون بسببه في شروط الشرع
في العقود ويؤدي ذلك إلى المحالة إلى الاختلاط فان قيل فقد قلتم أنه صلى الله عليه وسلم امتنع من الضب وقال
أخشى أن يكون مما مسخه الله وهو في اختلاط غير المحصور قلنا يحمل ذلك على التصرف في الورع أو يقول الضب
شكل غير بمر بما يدل على أن من المسخ فيه دلالة في عين المتناول فان قيل هذا معلوم في زمان رسول الله صلى
الله عليه وسلم وزمان الصحابة بسبب الربا والسرقة والنهب وغلول الغنيمة وغيرها ولكن كانت هي الأقل
بالإضافة إلى الحلال فإذا تقول في زماننا وقد صار الحرام أكثر مما في أيدي الناس لتساد المعاملات وإهمال
شروطها وكثرة الربا أو أموال السلاطين الظلمة فمن أخذنا لا يشهد عليه علامة معينة في عينه للتحريم فهل هو
حرام أم لا فقول ليس ذلك حراما وإنما الورع تركه وهذا الورع أهم من الورع إذا كان قليلا ولكن الجواب
عن هذا أن قول القائل أكثر الأموال حرام في زماننا غلط محض ومنشؤه الغفلة عن الفرق بين الكثير

جابر بعده بخديشين وهو يدل على ذلك (١) حديث استغنى قلبك وإن أفنوك وأفنوك وأفنوك قاله لو ابصرت تقدم
(٢) حديث أول ربا أضعه ربا بالعباس مسلم من حديث جابر (٣) حديث أن فلا في النار بجر عبادة قد غلبها
البخاري من حديث عبد الله بن عمرو وقد تقدم قبله ثلاثة أحاديث (٤) حديث قتل رجل فقتلوا متاعه فوجدوا
فيه خمر من خمر اليهود لا يساوئ درهمين قد غلبها بوادود والنسائي وابن ماجه من حديث زيد بن خالد الجهني

والأكثر فأكثر الناس بل أكثر الفقهاء يفتنون أن ما ليس بنادر فهو الأكثر ويؤمنون أنهما قسيان متقا بلان ليس بينهما ثالث وليس كذلك بل الأقسام ثلاثة قليل وهو النادر وكثير (ومثاله) أن الخشبي فها بين الخلق نادر وإذا أضيف إليه المريض وجد كثيرا وكذا السفر حتى يقال المرض والسفر من الأعداء العامة والاستحاضة من الأعداء النادرة ومعلوم أن المرض ليس بنادر وليس بالأكثر أيضا بل هو كثير والفقير إذا تساهل وقال المرض والسفر غالب وهو عذر عام أراد به أنه ليس بنادر فإن يرد هذا فهو غلط والصحيح والمقيم هو الأكثر والمسافر والمريض كثير والمستحاضة والخشبي نادر فإذا فهم هذا فتقول قول القائل الحرام أكثر باطل لأن مستند هذا القائل إما أن يكون كثرة الظلمة والجندية أو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة أو كثرة الأبدى التي تكررت من أول الإسلام إلى زماننا هذا على أصول الأموال الموجودة اليوم * أما المستند الأول فباطل فإن الظالم كثير وليس هو بالأكثر فاتهم الجندية إذ لا يظلم إلا ذو غلبة وشوكة وهم إذا أضيفوا إلى كل العالم يبلغوا عشرين فكل سلطان يجتمع عليه من الجنود مائة ألف مثلا فيملك إقليبا يجمع ألف ألف ويزيد أو قل بلدة واحدة من بلاد مملكته يزيد عددها على جميع عسكره ولو كان عدد السلاطين أكثر من عدد أرباب الملك الكل إذ كان يجب على كل واحد من الرعية أن يقوم بعشرة منهم مثلا مع تنعمهم في المعيشة ولا يتصور ذلك بل كفاية الواحد منهم تجمع من ألف من الرعية وزيد أو كذا القول في السراق فإن البلدة الكبيرة تشتمل منهم على قدر قليل * وأما المستند الثاني وهو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة فهي أيضا كثيرة وليست بالأكثر إذ أكثر المسلمين يعاملون بشروط الشرع فعدد هؤلاء أكثر والذي يعامل بالربا أو غيره فلو عدت معاملاته وحده لكان عدد الصحيح منها يزيد على الفاسد إلا أن يطلب الإنسان بومه في البلد مخضوبا بالمجانة والغلب وقلة الدين حتى يتصور أن يقال معاملاته الفاسدة أكثر ومثل ذلك المخصوص نادر وإن كان كثيرا فليس بالأكثر ولو كان كل معاملاته فاسدة كيف ولا يغلوها أيضا عن معاملات صحيحة تساوى الفاسدة أو يزيد عليها وهذا مقطوع به لمن تأمله وإنما غلب هذا على النفوس لاستكثار النفوس الفساد واستبعادها إياها واستعظامها له وإن كان نادرا حتى ربما ينظر الناس في الشرع ولا يشرب الخمر قد شاع كاشاع الحرام فيخشى أنهم الأكثر وهو خطأ فاتهم الأقول وإن كان فيهم كثرة * وأما المستند الثالث وهو أخيلنا أن يقال الأموال إنما تحصل من المعادن والنبات والحيوان والنبات والحيوان حاصلان بالتوالب فذا نظرنا إلى شاة مثلا وهي تلد في كل سنة فيكون عدد أصولها إلى زمان رسول الله ﷺ قرىبان بمائة ولا يغلوها أن يتطرق إلى أصل من تلك الأصول غضب أو معاملة فاسدة فكيف يقدر أن تسلم أصولها عن تصرف باطل إلى زماننا هذا وكذا بذور الجيوب والقواكة تحتاج إلى خمسمائة أصل أو ألف أصل مثلا إلى أول الشرع ولا يكون هذا حالا لما يمكن أصله وأصل أصله كذلك إلى أول زمان النبوة حلالا وأما المعادن فهي التي يمكن نيلها على سبيل الابتداء وهي أقل الأموال وأكثر ما يستعمل منها البراهم والدينار ولا يخرج إلا من دار الضرب وهي في أيدي الظلمة مثل المعادن في أيديهم يمنعون الناس منها ويلزمون الفقراء استخراجا بالأعمال الشاقة ثم يأخذونها منهم غضبا فإذا نظرنا إلى هذا علم أن بقاء دينار واحد بحيث لا يتطرق إليه عقد فاسد ولا ظلم وقت التيل ولا وقت الضرب في دار الضرب ولا بعده في معاملات الصرف والربا بعيد نادرا ومحال فلا يبقى إذا حلال إلا الصيد والحشيش في الصحارى والموت والمقاو والخطب المباح ثم من يحصله لا يقدر على أكله فيفتقر إلى أن يشتري به الجيوب والحيوانات التي لا تحصل إلا بالاستنبات والتوالب فيكون قد بذل حلالا في مقابلته حرام فذا هو أشد الطرق تخيلا والجواب أن هذه الغلبة تنشأ من كثرة الحرام المخلوط بالحلال فتخرج عن القمط الذي نحن فيه والتحقق بما ذكرنا من قبل وهو تعارض الأصل والغالب إذ الأصل في هذه الأموال قبولها للتصرفات وجواز التراضي عليها وقد عارضه سبب غالب يخرج عن الصلاح له فيضاهي هذا عمل القولين للشافعي رضى الله عنه في حكم التجاسات والصحيح عندنا

الأخلاق قال لا قال ما أراك تعرفه فإذا حفظ الله عبده في بداية أمره من تشويش السفر ومتمعه بجمع المم وحسن الإقبال في الحضر وساق إليه من الرجال من اكتسب به صلاح الحال فقد أحسن إليه (قيل) في تفسير قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب هو الرجل المنقطع إلى الله بشكل عليه شيء من أمر الدين فيبعت الله إليه من محل أشكاله فإذا ثبت قدمه على شروط البدا يقرز وهو في المقام من غير سفر ثمرات النهاية فيستغرق الحضر انتهاء واجدء وأقيم في هذا المقام مع من الصالحين وأما الذي أدام السنقر فبرأى صلاح قلبه وصحة حاله في ذلك يقول بعضهم اجتهد أن تكون كل ليلة ضيف مسجدا

وكان يرى أن أقام
أكثر من أربعين
يوما يقصد عليه
توكله فكان علم
الناس ومعرفتهم
اياله يراه سببا
ومعلوما (وحيكى)
عنه أنه قال مكثت
في البداية أحد
عشر يوما ثم آكل
كل من حشيش
البر فرائيت الخضر
مقبلا نحوى
فهرت منه
ثم التفت فاذ هو
رجع عنى فقبل
لمهرت منه
قال تشوفت نفسى
أن يغنيني ففؤلاه
(أخبرنا) أبو
زوعة طاهر بن
الحافظ أبن الفضل
المقدسى عن
أييه قال أنا أبو
بكر أحمد بن على
قال أنا أبو عبدالله
ابن يوسف بن
نامويه قال حدثنا
أبو محمد الزهرى
القاضى قال حدثنا
محمد بن عبدالله
ابن أسباط قال
حدثنا أبو نعيم قال
حدثنا محمد بن

أنه يجوز الصلاة في الشوارع إذا لم يجد فيها نجاسة فان طين الشوارع طاهر وإن الوضوء من أواني المشركين جائز وإن الصلاة في المقابر المنيوشة جائز فثبت هذا أولا ثم نقسم ما نحن فيه عليه ويدل على ذلك توضؤ رسول الله ﷺ من مزاولة مشركه وتوضؤ عمر رضي الله عنه من جرة نصرانية مع أن مشركهم الخمر ومطعمهم الخنزير ولا يجزؤون عما نجسه شرعنا فكيف تسلم أو إنهم من أيديهم بل نقول نعلم قطعا أنهم كانوا يلبسون القراء المدبوغة والياب المصبوغة والمقصورة ومن تأمل أحوال الدباغين والقصارين والصباغين علم أن الغالب عليهم النجاسة وأن الطهارة في تلك الثياب حال أو تادر بل نقول نعلم أنهم كانوا يكونون خبز البر والشعير ولا يفسلونه مع أنه يداس بالقر والحياوات وهي تبول عليه وتروث وقلمنا يخلص منها وكانوا يركبون الدواب وهي تعرف وما كانوا يفسلون ظهورها مع كثرة تمرغها في النجاسات بل كل دابة تخرج من بطن أمها وعليها رطوبات نجسة قدرت زيلها الأمطار وقد لا تزيلها وما كان يجتز عنها وكانوا يمشون خفاة في الطرق وبالتعال ويصلون معها ويجلسون على التراب ويمشون في الطين من غير حاجة وكانوا يمشون في البول والعدرة ولا يجلسون عليها ويستريحون منه وفي تسلم الشوارع عن النجاسات مع كثرة الكلاب وأبوالها وكثرة الدواب وأوراثها ولا ينبغي أن نظن أن الاعصار أو الأمطار تختلف في مثل هذا حتى يظن أن الشوارع كانت تفصل في عصرهم أو كانت تحرس من الدواب هيئات فذلك معلوم استحالة بل عادة قطعا فدل على أنهم يجتزؤون إلا من نجاسة مشاهدة أو علامة على النجاسة دالة على العين فالأظن الغالب الذي يستتار من رد الدرام إلى مجارى الأحوال فلم يعتبروه وهذا عند الشافعى رحمه الله وهو يرى أن الماء القليل ينجس من غير تغيير واقع إذا لم يزل الصحابة يدخلون الحمامات ويتوضؤون من الحياض وفيها المياه القليلة والأبدى المختلفة تنقسم فيها على الدوام وهذا قاطع في هذا الغرض ومهما ثبت جواز التوضؤ من جرة نصرانية ثبت جواز شره والتحق حكم الحل بحكم النجاسة * فان قيل لا يجوز قياس الحل على النجاسة إذ كانوا يتوضؤون في أمور الطهارات ويجتزؤون من شبهات الحرام غاية التحرز فكيف يقاس عليها * قلنا إن رده أنه صلوامع النجاسة والصلاة معها معصية وهي عماد الدين فيفس الظن بل يجب أن نعتقد فيهم أنهم احتزوا عن كل نجاسة وجب اجتنابها وإنما تسامحوا حيث لم يجب وكان في محل تسامحهم هذه الصورة التي تعارض فيها الأصل والغالب فإن الغالب الذي لا يستند إلى علامة تتعلق بعين مافيه النظر مطرح وأما تورعهم في الحلال فكان بطريق التقوى وهو ترك ما لا بأس به مخافة ما به بأس لأن أسرار الأموال مخوف والنفس تميل إليها لم تضبط عنها وأمر الطهارة ليس كذلك فقد امتنع طائفة منهم عن الحلال المحض خيفة أن يشغل قلبه * وقد حكى عن واحد منهم أنه احتزم من الوضوء بماء البحر وهو الطهور المحض فالاقتناع في ذلك لا يقدح في الغرض الذي أجمعنا فيه على أن نجري في هذا المسند على الجواب الذي قدمناه في المستندين السابقين ولا نسلم ما ذكره من أن الأكثر هو الحرام لأن المال وإن كثرت أصوله فليس بواجب أن يكون في أصوله حرام بل الأموال الموجودة اليوم بما تطرق الظلم إلى أصول بعضها دون بعض وكان الذي يبتدأ غصبه اليوم هو الأقل بالاضافة إلى ما لا يغصب ولا يسرق فهكذا كل مال في كل عصر وفي كل أصل فالغصب من مال الدنيا والمتناول في كل زمان بالفساد بالاضافة إلى غيره أقل ولست أدرى إن هذا النوع بعينه من أي القسمين فلا نسلم أن الغالب تحريمه فإنه كما يزبد المصوب بالتوالدين يذغير المصوب بالتوالدين فيكون فرع الأكثر لا محالة في كل عصر أو زمان أكثر بل الغالب أن الحبوب المصوبة تغصب للأكل لا للبذر وكذا الحيوانات المصوبة أكثرها يؤكل ولا يقتل للتوالد فكيف يقال إن فروع الحرام أكثر من زل أصول الحلال أكثر من أصول الحرام وليتهم المسترشد من هذا طريق معرفة الأكثر فإنه مزالة قدموا أكثر العلماء يظنون فيه فكيف العوام هذا في المولدات من الحيوانات والحبوب فأما المعادن فإنها غلات مسبلة أخذها في بلاد الترك وغيرها من شاء ولكن قد أخذ السلاطين بعضها منهم أو أخذوا الأقل لا محالة لا الأكثر ومن حاز من السلاطين

مسلم عن عثمان بن عبدالله بن أوس عن سليمان بن هرمز عن عبدالله بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أحب شئى إلى الله التبراء بقل

وابتسع أربابها
الصحة وحسن
النية مع الله وحسن
النية يقتضي
الصدق والصدق
لعيته محمود كيف
تقلبت الأحوال
فمن سافر ينبغي
أن يفتقد حاله
ويصح نيته
ولا يقدر على
تخليص النية من
شوائب النفس
الا كثير العلم تام
التقوى وافر الحظ
من الزهد في
الدنيا ومن انطوى
على هوى كامن
ولم يستقص في
الزهد لا يقدر
على تصحيح
النية فقد يدعوه
الى السفر نشاط
جبلي نفساني
وهو يظن أن
ذلك داعية
الحق ولا يميز بين
داعية الحق
وداعية النفس
ويحتاج الشخص
في علم صحة النية
الى العلم بمعرفة
الخواطر وشرح
الخواطر وعلمها
بمخالف الى باب
مفرد لنفسه ونوبى الآن الى ذلك برز يدركم من

معدنا فظلمه يمنع الناس منه فأما ما يأخذه الآخر منه فيأخذه من السلطان بأجرة والصحيح أنه يجوز الاستئانة في إثبات اليد على المباحات والاستيجار عليها فالمستاجر على الاستقاء اذا حاز الماء دخل في ملك المستحق له واستحق الأجرة فكذلك التيل فاذا قررنا على هذا لم تحرم عين الذهب إلا أن يقدر ظلمه بنقصان بأجرة العمل وذلك قليل بالاضافة ثم لا يجب تحريم عين الذهب بل يكون ظالما ببقاء الأجرة في ذمته وأما دار الضرب فليس الذهب الخارج منها من أعيان ذهب السلطان الذي غصبه وظلم به الناس بل التجار يحملون اليهم الذهب المسبوك أو النقد الرديء ويستأجرونهم على السبك والضرب يأخذون مثل وزن ماسموه اليهم الأشياء قليلا يتركوه بأجرة لهم على العمل وذلك جائز وان فرض دنانير مضروبة من دنانير السلطان فهو بالاضافة الى مال التجار أقل لاحتالة نعم السلطان يظلم أجراء دار الضرب بان يأخذ منهم ضريبة لا يخصصهم بها من بين سائر الناس حتى يوفر عليهم مال بحسمة السلطان فما يأخذه السلطان عوض من حشمته وذلك من باب الظلم وهو قليل بالاضافة الى ما يخرج من دار الضرب فلا يسلم لأهل دار الضرب والسلطان من جملة ما يخرج منه من المائة واحد وهو عشر العشر فكيف يكون هو الأكثر فهذه أغاليط سبقت الى القلوب بالوهو وتشتمل رزقها جماعة عن ريق دينهم حتى قبحوا الورع وسدوا بابه واستقصوا تميز من يميز بين مال ومال وذلك عين البدعة والضلال فان قيل فلو قدر غلبة الحرام وقد اختلط غير محصور بغير محصور فماذا تقولون فيه اذ لم يكن في العين المتناهية علامة خاصة فنقول الذي تراه أن تركه ورع وإن أخذه ليس بحرام لان الأصل الحل ولا يرغ في العلامة معينة كافي طين الشوارع ونظائرهما بل أزيد (وأقول) لو طبق الحرام الله نياحتي علم يقينا أنه لم يبق في الدنيا حل ل لكنت أقول نستنف تهميد الشروط من وقتنا ونفوعنا مسلف ونقول ما جاوز حدها فنعكس الى ضده فها حرم الكل حل الكل وبرها أنه نأذا وقت هذه الواقعة فالاحتمالات خمسة أحدها أن يقال يدع الناس الأكل حتى يموتوا من عند آخرهم الثاني أن يقتصروا منها على قدر الضرورة وسد الرق يزجون عليها أياما الى الموت الثالث أن يقال يتناولون قدر الحاجة كيف شاؤوا سرقة وغصبا وراضيا من غير تمييز بين مال ومال ووجه وجهه الرابع أن يتبعوا شروط الشرع ويسأقوا قواعد من غير اقتصار على قدر الحاجة الخامس أن يقتصر مع شروط الشرع على قدر الحاجة أما الأول فلا يخفى بطلانه وأما الثاني فباطل قطعا لأنه اذا اقتصر الناس على سد الرق وزجوا أوقانهم على الضعيف فشافهم الموتان وبطلت الأعمال والصناعات وخربت الدنيا بالكلية وفي خراب الدنيا خراب الدين لانها مزرعة الآخرة وأحكام الخلافة والقضاء والسياسات بل أكثر أحكام الفقه مقصودها حفظ مصالح الدنيا لئتم بها مصالح الدين وأما الثالث وهو الاقتصار على قدر الحاجة من غير زيادة عليه مع التسوية بين مال ومال بالغصب والسرقة والتراخي وكيفما اتفق فهو رفيع لسد الشرع بين المقدسين وبين أنواع الفساد فتمتد الأيدي بالغصب والسرقة وأنواع الظلم ولا يمكن زجرهم منه اذ يقولون ليس يتبع صاحب اليد باستحقاق عقافنا حرام عليه وعلينا وذو اليد قدر الحاجة فقط فان كان هو محتاجا فائضا محتاجا وان كان الذي أخذته حتى زائد على الحاجة فقد سرقة ممن هو زائد على حاجة يومه واذا مزاج حاجة اليوم والسنة فما الذي تراعي وكيف يضبط وهذا يؤدي الى بطلان سياسة الشرع واغراء أهل الفساد بالفساد فلا يبقى الا الاحتمال الرابع وهو أن يقال كل ذي بدعي مافي يده وهو أولى به لا يجوز أن يأخذ منه سرقة وغصبا بل يؤخذ برضاه والتراخي هو طريق الشرع واذا لم يميز الا بالتراخي فالتراخي ايضا منهاج في الشرع تتعلق به المصالح فان لم يعتبر فلم يتعين أصل التراخي وتعطل تفصيله * وأما الاحتمال الخامس وهو الاقتصار على قدر الحاجة مع الاكتساب بطريق الشرع من أصحاب الأيدي فهو الذي تراه لا تقا بالورع لنريد سلوك طريق الآخرة ولكن لا وجه لا يجابه على الكافة ولا لادخاله في فئوى العامة لان أيدي الظلمة تمجد الى الزيادة على قدر الحاجة في أيدي الناس وكذا أيدي السراق وكل من غلب سلب وكل من وجد فرصة سرقة ويقول لاحق له الا في قدر الحاجة وأما محتاج ولا يبقى الا أن يجب

للفقير في كثير
من الأمور فقد
يجد الفقير الروح
بالخروج إلى
بعض الصحارى
والسائين ويكون
ذلك الروح مضرا به
في ثانی الحال
وان كان يترأى
له طيبة القلب في
الوقت وسبب طيبة
قلبه في الوقت
أن النفس تنفس
وتتسع يلوغ
غرضها وتيسر
يسر هواها
بالخروج إلى
الصحراء والتزه
واذا اتسعت
بعدت عن القلب
وتصحت عنه
متشوفة الى متعلق
هوها فيتروح
القلب لا بالصعراء
بل ببعد النفس
منه كخص
تباعده عن قرب
يستغنى ثم اذا عاد
الفقير الى زاويعه
واستفتح ديوان
معاملته وميز
دستور خاله يجد
النفس مقارنة
للقلب بمزيد
ثقل موجب ليرمه
بها وكلما ازداد ثقلها تذكر القلب

على السلطان أن يخرج كل زيادة على قدر الحاجة من أيدي الملاك ويستوعب بها أهل الحاجة ويد على الكل
الاموال بوصفها ما أوسنة فسنة وفيه تكليف وشطط وتضييع أموال * أما تكليف الشطط فإن السلطان
لا يقدر على القيام بهذا مع كثرة الخلق بل لا يتصور ذلك أصلا أو ما للتضييع في أوقات ماض على الحاجة من العواكه
والنعم والجواب ينبغي أن يبقى في البحر أو يترك حتى يتعفن فإن الذي خلقه الله من العواكه والجواب زائد
على قدر توسع الخلق وترفعهم فكيف على قدر حاجتهم ثم يؤدي ذلك إلى سقوط الخلق والزكاة والكفارات المالية
وكل عبادة تطالب بالغي عن الناس إذا أصبح الناس لا يملكون إلا قدر حاجتهم وهو في غاية القبح بل أقول لورود
نبي في مثل هذا الزمان لوجب عليه أن يستأنف الأمر ويهد تفصيل أسباب الاملاك بالتراضي وسائر الطرق
و يفعل ما يقبله لوجده جميع الاموال حلالا من غير فرق وأعيى بقول يجب عليه اذا كان النبي من بعث لمصلحة
الخلق في دينهم ودنياهم إلا بتم الصلاح رد الكافة إلى قدر الضرورة والحاجة اليه فإن لم يبعث للصالح لم يجب هذا
ونحن نجوز أن يقدر الله سببا يهلك به الخلق عن آخرهم فيغوت دنياهم ويضلون في دينهم فانه يضل من يشاء
ويهدى من يشاء ويميت من يشاء ويحيي من يشاء ولكننا نقدر الأمر جاريا على ما ألف من سنة الله تعالى في بعثة
الانبياء لصلاح الدين والناس والى ما قدره الله وقدره فلقد بعث الله نبينا صلى الله عليه وسلم على فترة من الرسل
وكان شرع عيسى عليه السلام قد مضى عليه قريب من ستمائة سنة والناس منقسمون إلى مكذبين له من اليهود
وعبداء الاوثان والى مصدقين له قد شاع السق فيهم كاشع في زماننا الآن والكفار غاطبون بفروع الشرعة
والاموال كانت في أيدي المكذبين له والمصدقين أما المكذبون فكانوا يتعاملون بغير شرع عيسى عليه السلام
وأما المصدقون فكانوا يتعاملون مع أصل التصديق كأي حاله الآن المسلمون مع أن الصديق النبوة أقرب فكانت
الاموال كلها أو أكثرها أو كثير منها حراما وعفا صلى الله عليه وسلم عما سلف ولم يعرض له وخصص أصحاب الابدى
بالاموال ومهد الشرع ومأنت تحريمه في شرع لا يتقلب حلالا لبعثة رسول ولا يتقلب حلالا بأن يسلم الذي في
يده الحرام فانا لا نأخذ في الجزية من أهل الذمة ما نعرفه بعينه انه ثمن محرم وأما ما لا نقدر كانت أموالهم في ذلك
الزمان كما مونا الآن وأمر العرب كان أشد لعموم النهب والغارة فيهم فبان أن الاحتمال الرابع متعين في الفتوى
والاحتمال الخامس هو طريق الورع بل تمام الورع في الاقتصاف في المباح على قدر الحاجة وترك التوسع في الدنيا
بالكلية وذلك طريق الآخرة ونحن الآن نتكلم في الفقه المنوط بمصالح الخلق وفتوى الظاهر له حكم ومنها على
حسب مقتضى المصالح وطريق الدين لا يقدر على سلوكه الا الاحاد ولو اشتغل الخلق كلهم به لبطل النظام
وخراب العالم فإن ذلك طلب ملك كبير في الآخرة ولو اشتغل كل الخلق بطلب ملك الدنيا وتركوا الحرف الدينية
والصناعات الخسبسات لبطل النظام ثم يبطل ببطلانه الملك أيضا فاهترقوا فاما سخر واليتنظم الملك للملوك
وكذلك المقلون على الدنيا سخر واليسلم طريق الدين لذوى الدين وهو ملك الآخرة قولوا لا بأس لذوى الدين
أيضا دينهم فشرط سلامة الدين لهم أن يعرض الأكرور عن طر يقهم ويستغلوا بأمور الدنيا وذلك بقسمة
سبقت بها المشيئة الازلية واليه الاشارة بقوله تعالى (نحن قسمنا دينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفقنا بعضهم فوق
بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا) فان قيل لا حاجة إلى تقدير عموم التجريم حتى لا يبقى حلال فان ذلك
غير واقع وهو معلوم ولا شك في أن البعض حرام وذلك البعض هو الاقل او الاكثر في نظره فلهذا كان تركه من انه
الاقل بالاضافة إلى الكل جلي ولكن لا بد من دليل محصل على تجويزه ليس من المصالح المرسله وما ذكرتموه
من التقسيمات كلها مصالح مرسله فلا بد من شاهد معين تقاس عليه حتى يكون الدليل مقبولا بالاتفاق فان
بعض العلماء لا يقبل المصالح المرسله فقول ان سلم ان الحرام هو الاقل فيكفيها نبرها ناعصر رسول الله صلى الله عليه وسلم
والصالحات مع وجودها بالورقة والغلول والنهب وان قدر زمان يكون الاكثر الحرام فيحل التناول أيضا
فبرهاه ثلاثة امور (الاول) التقسيم الذي حصرناه وابطلنا منه أربعة واثبتنا القسم الخامس فان ذلك اذا

أجرى فيما إذا كان الكل حراما كان أخرى فيما إذا كان الحرام هو الاكثر أو الاقل وقول القائل هو مصلحة
مرسلة هوس فان ذلك انما تخيل من تخيله في أمور مغلوبة وهذا مقطوع به فاننا نشك في أن مصلحة الدين
والدنيا مراد الشرع وهو معلوم بالضرورة وليس بمغنون ولا شك في أن رد كافة الناس الى قدر الضرورة أو
الحاجة أو الى الحشيش والصيد حرب للدنيا أولا وللدين بواسطة الدنيا ما نالها لا يشك فيه لا يحتاج الى أصل
يشهد له وانما يستشهد على الخيالات المظنونة المتعلقة بأشخاص (البرهان الثاني) ان يعلى بقياس محرم
مردود الى أصل يتفق الفقهاء الآسئون بالاقيسة الجزئية عليه وان كانت الجزئيات مستحقة عند المحصلين
بالاضافة الى مثل ما ذكرناه من الامر الكلى الذى هو ضرورة النبي وبث في زمان عم التحريم فيه حتى لو حكم
بغيره لحرب العالم والقياس المحرر الجزئى هو انه قد تعارض أصل وغالب فيما قطعت فيه العلامات المعتبرة من
الامور التي ليست محصورة فيحكم بالأصل لا بالغالب قياسا على طين الشوارع وجرة النصرانية وأوانى
المشركين وذلك قد أثبتناه من قبل بفعل الصحابة وقولنا ان قطعت العلامات المعتبرة احتراز عن الاوائى التي
يتطرق الاجتهاد اليها وقولنا ليست محصورة احتراز عن التباس الميتة والرضيعة بالذكية والاجنبية فان قيل
كون الماء طهورا مستيقن وهو الاصل ومن يسلم أن الاصل في الاموال الحل بل الاصل فيها التحريم فنقول
الامور التي لا تحرم لصفة في عينها حرمة الخمر والخمر خلقت على صفة تستعد لقبول المعاملات بالتراضى كما
خلق الماء مستعدا للوضوء وقد وقع الشك في بطلان هذا الاستعداد منهما فلا فرق بين الامرين فانها تخرج عن
قبول المعاملة بالتراضى بدخول الظلم عليها كما يخرج الماء عن قبول الوضوء بدخول التجاسة عليه ولا فرق بين
الامرين * والجواب الثاني ان اليد دلالة ظاهرة دالة على الملك نازلة منزلة الاستصحاب وأقوى منه دليل ان
الشرع ألحقه به اذ من ادعى عليه دين فاقول قوله لان الاصل براءة ذمته وهذا استصحاب ومن ادعى عليه ملك
في يده فاقول ايضا قوله اقامة اليمين مقام الاستصحاب فكل ما وجد في يد انسان فالأصل أنه ملكه ما لم يدل على
خلافه علامة معينة (البرهان الثالث) هو ان كل ما دل على جنس لا يخصص ولا يدل على معين لم يعتبر وان كان
قطعا بأن لا يعتبر اذ دل بطريق الظن أولى ويان ما علم انه ملكه يدخفه يمنع من التصرف فيه بغير اذنه
ولو علم انه له ملكا في العالم ولكن وقع اليأس عن الوقوف عليه وعلى واره فهو مال مرصدا لمصالح المساكين يجوز
التصرف فيه بحكم المصلحة ولو دل على أنه له ملكا محصورا في عشرة مثلاً وعشرين امتنع التصرف فيه بحكم
المصلحة فاذا شك في أن له ملكا سوى صاحب اليد لم لا يلزم بدلى الذى يتيقن قطعا أنه له ملكا ولكن
لا يعرف عينه فيلجئ التصرف فيه بالمصلحة والمصلحة ما ذكرناه في الاقسام الخمسة فيكون هذا الاصل شاهدا له
وكيف لا وكل مال ضائع فقدم ملكه يصره السلطان الى المصالح ومن المصالح الفقراء وغيرهم فلو صرف الى
فقير ملكه وتذفيه تصرفه فلو سرقة منه سارق قطعت يده فكيف تخذ تصرفه في ملك الغير ليس ذلك الاحكامنا
بأن المصلحة تقتضى ان ينتقل الملك اليه ويحل له قضيتها بموجب المصلحة فان قيل ذلك يختص بالتصرف فيه
السلطان فنقول والسلطان لم يجوز له التصرف في ملك غيره بغير اذنه لا سلب له الا المصلحة وهو ان لو ترك لباع
فهو مردد بين تضييعه وصرفه الى مهم والصرف الى مهم أصح من التضييع فرجع عليه والمصلحة فيما يشك فيه ولا
يملك تحريمه أن يحكم فيه بدلالة اليد ويترك على أرباب الايدى اذا نزاعا بالشك وتكليفهم الاقتصار على الحاجة
يؤدى الى الضرر الذى ذكرناه وجهات المصلحة تختلف فان السلطان تارة يرى ان المصلحة أن يبنى بذلك المال
قطرة وتارة أن يصرفه الى جند الاسلام وتارة الى الفقراء ويدور مع المصلحة كما يدور تسوكل ذلك الفتوى في مثل
هذا تدور على المصلحة وقد خرج من هذا أن الخلق غير مأخوذ في أعيان الاموال يظنون لانه تدنى
خصوص دلالة في ملك الاعيان كما لم يؤخذ السلطان والفقراء لا آخذون منه بعلمهم أن المال له مالك حيث لم يعلق
العلم بعين مالك مشار اليه ولا فرق بين عين المالك وبين عين الاملاك في هذا المعنى فهذا بيان شبهة الاختلاط ولم
يبقى الا النظر في امتزاج الامتاعات والدرام والعروض في يد مالك واحد وسيا في يانه في باب تفصيل طريق الخروج

ترويح ودواء فلو
صبر على الوحدة
والخلوة ازدادت
النفس ذوبانا
وخفت ولطفت
وصارت قرينا
صالحا للقلب لا
يستقلها وعلى
هذا يقاس التروح
بالاسفار فلنفس
وثبات الى توم
الترواح فمن
فطن لهذه الدقيقة
لا يتر با تروحات
المستعارة التي
لا تعمد ما قبلها
ولا تؤمن فالتفت
ويتثبت عند
ظهور خاطر السفر
ولا يكثر بان خاطر
بل يطرحه بدم
الالتفات مسيا
ظنه بالنفس
وتسويلا لها
ومن هذا القليل
والله اعلم قول
رسول الله ﷺ
ان الشمس تطلع
من بين قرني
الشيطان فيكون
للنفس عند طلوع
الشمس وثبات
تستند تلك
الوثبات والنهضات
مسن النفس الى
المزاج والطباع
ويطول شرح ذلك ويعمق

على الفقير من هذا القبيل آفات كثيرة يدخل في مداخل باهتزاز نفسه ظنا منه ان ذلك حكم نهوض قلبه وربما يقرأ له انه بالله يصول والله يقول والله يصحرك فقد اجلى بنهضة النفس ووثبها ولا يقع هذا الاشتباه إلا لأرباب القلوب وأرباب الأحوال وغير أرباب القلب والحال عن هذا بعزل وهذه منزلة قدم مختصة بالخواص دون العوام فاعلم ذلك انه عزيز عليه وأقل مراتب الفقراء في مبادئ الحركة للسفر لصحيح وجه الحركة أن يقدموا صلاة الاستسحارة وصلاة الاستسحارة لا تهمل وإن تبين للفقير صحة خطاؤه أو تبين له وجه المصلحة في

من المظالم لما قرأته وما في لواحقه وما في سوابقه أو في عوضه وكانت من المعاصي التي لا توجب فساد العقد وإبطال السبب المحال (مثال المعصية في القرآن) البيع في وقت النداء يوم الجمعة والذبح بالسكين المصنوبة والاحتطاب بالقدم والمصنوب والبيع على بيع الغير والسوم على سومه فكل نهى ورد في العقود لم يدل على فساد العقد فان الامتناع من جميع ذلك ورع وإن لم يكن المستفاد بهذه الاسباب محكوما بحريمه وتسمية هذا الخطيئة فيه تسامح لأن الشبهة في غالب الامر تطلق لا رادة الاشتباه والجهل ولا اشتباهه بل العصيان بالذبح بالسكين الغير معلوم وحل الذبيحة أيضا معلوم ولكن قد تشقق الشبهة من المشاهدة وتناول الحاصل من هذه الامور ومكرهه والكراهة تشبه التحريم فان أريد بالشبهة هذا قسمية هذا شبهة له وجه والا فينبغي أن يسمى هذا كراهة لا شبهة واذا عرف المعنى فلا مشاحة في الاساس فعادة الفقهاء التسامح في الاطلاقات ثم اعلم ان هذه الكراهة لها ثلاث درجات الاولى منها تقرب من الحرام والورع عنه مهم والاشية تنتهى الى نوع من المبالغة تكاد تلحق بورع الموسوسين وبينهما أوساط نازعة الى الطرفين فالكراهة في صيد كلب مغضوب أشد منها في الذبيحة بسكين مغضوب أو المقتنص بسهم مغضوب اذ الكلب له اختيار وقد اختلف في أن الحاصل به مالك الكلب أو للصياد ويليها شبهة البذر المزروع في الارض المصنوبة فان الزرع مالك للبذر ولكن فيه شبهة ولو أنبتنا حق الحبس لما لك الارض في الزرع لكان كالتن الحرام ولكن الاقيس أن لا يثبت حق حبس كما لو طعن بطاونة مغضوبة واقتنص بشبكة مغضوبة إذ لا يتعلق حق صاحب الشبكة في منفعتها بالمسيء ويليها الاحتطاب بالقدم المغضوب ثم ذبحه ملك تشبه بالسكين المغضوب اذ لم يذهب احد الى تحريم الذبيحة ويليها البيع في وقت النداء فانه ضعيف التعلق بمقصود العقد وان ذهب قوم الى فساد العقد اذ ليس فيه الا أنه اشتغل بالبيع عن واجب آخر كان عليه ولو أفسد البيع بمثله لا فسد بيع كل من عليه درهم زكاة أو صلاة قائمة وجوبها على الفور وفي ذمته مظلمة دائنة فان الاشتغال بالبيع مانع لعن القيام بالواجبات فليس للجمعة الا الوجوب بعد النداء وينجز ذلك الى أن لا يصح نكاح أولاد الظلمة وكل من في ذمته درهم لا نه اشتغل بقوله عن الفعل الواجب عليه الا أنه من حيث ورد في يوم الجمعة نهى على الخصوص رماسي الى الانهاض خصوصية فيه فكأن الكراهة أشد ولا بأس بالخذر منه ولكن قد ينجر الى الوسواس حتى يصحج عن نكاح بنات أرباب المظالم وسائر معاملاتهم وقد حكي عن بعضهم انه اشترى شيئا من رجل فسمع انه اشتراه يوم الجمعة فودعه خيفة أن يكون ذلك مما اشتراه وقت النداء وهذا غاية المبالغة لا ترد بالشك ومثل هذا الوهم في تقدير المناهي أو المفسدات لا ينقطع عن يوم السبت وسائر الايام والورع حسن والمبالغة فيه أحسن ولكن الى حد معلوم فقد قال عليه السلام (١) هلك المتعطلون فليحذر من أمثال هذه المبالغات فها هو ان لا تصرف جهار بما أومع منه التبع أن مثل ذلك مهم ثم يصحج عما هو أيسر منه فيترك أصل الورع وهو مستند أكثر الناس في زماننا هذا إذ ضيق عليهم الطريق فليسوا عن القيام به فاطر حوه فكأن الموسوس في الطهارة قد يعجز عن الطهارة فيتركها فكذلك بعض الموسوسين في الحلال سبق الى أوامهم أن مال الدنيا كله حرام فتوسعوا في التمييز وهو عين الضلال (أو أمثال الواح) فهو كل تصرف يقضي في سياقه الى معصية أو اعلاء بيع العصب من الخسار وبيع الغلام من المعروف بالقيجور بالغلمان وبيع السيف من قطاع الطريق وقد اختلف العلماء في صحة ذلك وفي حل التمن المأخوذه والاقيس ان ذلك صحيح والمأخوذ حلال والرجل حاص بعقده كما يعصى بالذبح بالسكين المغضوب والذبيحة حلال ولكنه يعصى عصيانا لا مالا على المعصية اذ لا يتعلق ذلك بعين المقدور المأخوذ من هذا مكره كراهية شديدة وتركه من الورع المهم وليس محرما ويليها في التوبة بيع العصب ممن يشرب الخمر ولم يكن خمارا وبيع السيف ممن يغزو ويظلم أيضا لان الاحتمال قد تعارض وقد كره السالف بيع السيف في وقت الفتنة خيفة ان يشتريه ظالم فهذا

(١) حديث هلك المتعطلون مسلم من حديث ابن مسعود وتقدم في قواعد العقائد

السفر ببيان أوضح من الحاطر فلقوم مراتب في التيان من العلم بصحة الحاطر وبما فوق ذلك ففي ذلك كله لا تهمل صلاة الاستسحارة

ورع فوق الاول والكرامة فيه اخف وبله ما هو باعقو يكاد يتحقق بالسواس وهو قول جماعة انه لا يجوز
معاملة التلاحين بالآلات الحارث لانهم يستعينون بها على الحراثة ويعيون الطعام من الظلمة ولا يبيع منهم البقر
والقدان والآلات الحارث وهذا ورع الوسوسة اذ ينجر الى أن لا يبيع من الفلاح طعام لا يتقوى به على الحراثة
ولا يسقى من الماء العام لذلك وينتهي هذا الى حد التطلع المنهى عنه وكل متوجه الى شيء على قصد خير لا بدوان
يسرف ان لم يذمه العلم المحقق وروى بما يقدم على ما يكون بدعة في الدين ليستضر الناس بعده ما هو يظن انه مشغول
بالخير ولهذا قال ﷺ (١) فضل العالم على العابد كفضل على أدنى رجل من أصحابي والمتنطعون هم الذين يخشى
عليهم أن يكونوا من قيل فيهم (الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) وبالجملة لا ينبغي
للا انسان أن يشتغل بدقائق الورع إلا بحضرة عالم متقن فإنه اذا جاوز ما رسم له وتصرف بذمته من غير سماع كان
ما يقسده أكثر مما يصلحه وقد روى عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أنه أحرق كرمه خوفا من أن يباع
العنب ممن يتخذة محرما وهذا لا أعرف له وجها ان لم يعرف هو سببا خاصا يوجب الاحراق اذا أحرق كرمه ونخله
من كان أرفع قدر امته من الصحابة ولو جاز هذا لجاز قطع الذر كخيفة من الزنا وقطع اللسان خيفة من الكذب
الى غير ذلك من الاتلافات (والمأقدمات) فلتطرق المعصية اليها ثلاث درجات * الدرجة العليا التي تشتد
الكرامة فيها ما بقي أثره في المتناول كالاكل من شاة علفت بلف مفصوب أو رعت في مرعي حرام فان ذلك
معصية وقد كان سببا لبقائها وروى ما يكون الباقي من دمها ولحمها وأجزائها من ذلك العلف وهذا الورع مهم وان لم
يكن واجبا ونقل ذلك عن جماعة من السلف وكان لا ي عبد الله الطوسي التروغندي شاة يحملها على رقبته كل
يوم الى الصحراء وروما هو يصلي وكان يأكل من لبنها ففعل عنها ساعة فتناوت من ورق كرم على طرف
بستان فتر كها في الإستان ولم يستحل أخذها * فان قيل فقد روى عن عبد الله بن عمرو وعبيد الله انهما اشتريا بلا
فبعثاها الى الحى فرعته ابلها حتى سمحت فقال عمر رضي الله عنه أرعيتماها في الحى فقالا نعم فشاطرهما فهذا يدل
على أنه رأى اللحم الحاصل من العلف لصاحب العلف فلو جاز هذا محرما * قلنا ليس كذلك فان العلف يفسد
بالاكل والدم خلق جديد وليس عين العلف فلا شركة لصاحب العلف شرعا ولكن عمر مرهما بقيمة الكلاء
ورأى ذلك مثل شطر الابل فأخذ الشطر بالاجتهاد كاشاطر سعد بن أبي وقاص ماله ان قدم من الكوفة
وكذلك شاطر أباه ريرة رضي الله عنه إذ رأى ان كل ذلك لا يستحقه العامل ورأى شطر ذلك كافيا على حق
علمهم وقد روى بالشرط اجتهادا (الربة الوسطى) ما نقل عن بشر بن الحارث من امتناعه عن الماء المساق في
نهر احفره الظلمة لان النهر موصل اليه وقد عصى الله بحفره وامتنع آخر عن عنب كرم يسقى بماء يجري في
نهر حفر ظلمة وهو أرفع منه أو بلغ في الورع وامتنع آخر من الشرب من مصاع السلاطين في الطرق وأعلى من
ذلك امتناع ذى النون من طعام حلال أو وصل اليه على يد سجان وقوله انه جاء في على بن عطاء ودرجات هذه
الرتبة لا تنحصر (الربة الثالثة) وهي قريب من الوسواس والبالغة ان تمتنع من حلال وصل على يد رجل
عصى الله بانزاع القذف وليس هو كالوعصى بأكل الحرام فان الموصل قوته الحاصلة من الغذاء الحرام والزنا
والقذف لا يوجب قوة يستعان بها على الحمل بل الامتناع من أخذ حلال وصل على يد كافر وسواس بخلاف
أكل الحرام اذ الكفر لا يعطى بحمل الطعام وينجر هذا الى أن لا يؤخذ من يدين عصى الله ولو بغية أو كذبة
وهو غاية التطلع والاسراف في قبض بغير ما عرف من ورع ذى النون وبشر بالمعصية في السبب الموصل كالنهر وقوة
اليد المستفادة بالغذاء الحرام ولو امتنع عن الشرب بالكوز لأن صاحبه الفخار الذي عمل الكوز كان قد عصى
الله يوما بضرب انسان أو شتمه لكان هذا وسواسا ولو امتنع من لحم شاة ساقها كل حرام فهذا لا يدين
يد السجان لان الطعام يسوقه قوة السجان والشاة تمشي بنفسها والسائق يمنعها عن العدول في الطريق فقط
فهذا قريب من الوسواس فانظر كيف تدرجنا في بيان ما تنادي اليه هذه الامور * واعلم ان كل هذا

(١) حديث فضل العالم على العابد كفضل على أدنى رجل من أصحابي تقدم في العلم

في ديني ومعاشي ومعادي وعاقبة أمري أو قال ما جل أمري وأجله فأقدره لي ثم بارك لي (١٠١) فيه وان كنت تعلمه شر لي

مثل ذلك قاصره
عني وأصرفني
عنه وأقدر لي
الخبر حيث كان
﴿الباب السابع﴾
عشر فيما يحتاج
اليه الصوفي في
سفره من
القرائن
والفضائل ﴿فأما
من الفقه وان
كان هذا يذكر في
كتب الفقه
وهذا الكتاب غير
موضوع لذلك
ولكن قول
على سبيل الإيجاز
تيمنا بذكر
الأحكام الشرعية
التي هي الأساس
الذي يبنى عليه
لا بد للصوفي
المسافر من علم
التيمم والمسح
على الخفين
والقصر والجمع في
الصلاة ﴿أما
التيمم﴾ ففائز
للمريض والمسافر
في الجنابة
والحدث عند
عدم الماء أو
الخوف من
استعماله تلقا في
النفس أو المال
أو زيادة المرض

خارج عن قوى علماء الظاهر فان قوى الفقيه تنحصر بالدرجة الأولى التي يمكن تكليف عامة الخلق بها ولو
اجتمعوا عليه لم يحرب العالم دون ما عدا من ورع المتقين والصالحين والتقوى في هذا مقاله صلى الله عليه وسلم لو أبصرت إنزال
استفت قلبك وإن أفنوك أو أفنوك وعرف ذلك إذ قال (١) الأثم حراز القلوب وكل ما حاز قلب صدر
المرء من هذه الأسباب فلما أقدم عليه مع حرازة القلب استضر به وأظلم قلبه بقدر الحرازة التي يجدها بل لو أقدم
على حرام في علم الله وهو ينظر أنه حلال لم يؤثر ذلك في قساوة قلبه ولو أقدم على ما هو حلال في قوى علماء الظاهر
ولكنه يجد حرازة في قلبه فذلك يضربه وإنما الذي ذكرناه في النهي عن المبالغة أردنا به أن القلب الصافي المعتدل
هو الذي لا يجد حرازة في مثل تلك الأمور فان مال قلب موسوس عن الاعتدال ووجد الحرازة فأقدم مع ما يجد
في قلبه فذلك يضربه لأنه ما خوذ في حق نفسه بينه وبين الله تعالى فتوى قلبه وكذلك يشدد على الموسوس
في الطهارة ونية الصلاة فإنه إذا غلب على قلبه الماء لم يصل إلى جميع أجزائه ثلاث مرات لغلبة الوسوسة عليه
فيجب عليه أن يستعمل الاربعة وصار ذلك حكاية في حقه وان كان غططا في نفسه أو لك قوم شدوا فشد الله
عليهم ولذلك شدت على قوم موسى عليه السلام لما استقصوا في السؤال عن البقرة ولو أخذوا أولا بعموم لفظ
البقرة وكل ما يطلق عليه الاسم لأجر أم ذلك فلا تغفل عن هذه الدقائق التي ترددناها بقاؤا إنا نأمن من لا يطلع
على كنه الكلام ولا يحيط بحججه بوشك أن زل في درك مقاصده * وأما المعصية في العوض فله أيضا درجات
﴿الدرجة العليا﴾ التي تشدد الكراهة فيها أن يشتري شيئا في الذم أو يقضي ثمنه من غصب أو مال حرام فينتظر أن
سلم إليه البائع الطعام قبل قبض الثمن يطيب قلبه فأكله قبل قضاء الثمن فهو حلال وتركه ليس بواجب بالإجماع
أعني قبل قضاء الثمن ولا هو بضمم من الورع المؤكد فان قضى الثمن بعد الأكل من الحرام فكأنه لم يقض الثمن
ولم يقضه أصلا لكان منتقدا للمظلمة بترك ذمته مرتبة بالدين ولا يتقلب ذلك حراما فان قضى الثمن من
الحرام أو بأمر البائع مع العلم بأنه حرام فقد برئت ذمته ولم يبق عليه إلا المظلمة تصرفه في الدرام الحرام بصرفه إلى
البائع وإن أراه على ظن أن الثمن حلال فلا تحصل البراءة لأنه لا يبرئ مما أخذ به إياه استيفاء ولا يصلح ذلك
للإفاء وهذا حكم المشتري والأكل منه وحكم الذممة وان لم يسلم إليه يطيب قلبه ولكن أخذه فأكله حرام سواء
أكله قبل توفية الثمن من الحرام أو بعده لان الذي نوى التتوي به ثبوت حق الحبس للبائع حتى يصير ملكه
باقض النقد كما تعين ملك المشتري وإنما يطل حق حبسه إما بالبراءة أو بالاستيفاء ولم يجز شيء منهما ولكنه
أكل ملك نفسه وهو ما ص به عصيان الرأى للطعام إذا أكله غير إذن المرنه وبينه وبين كل طعام الغير فرق
ولكن أصل التصريح شامل هذا كله إذا قبض قبل توفية الثمن إما بطيبة قلب البائع أو من غير طيبة قلبه فإذا
وفي الثمن الحرام أو لآثم قبض فإن كان البائع عالما بأن الثمن حرام ومع هذا قبض المبيع بطل حق حبسه وبقي له
الثمن في ذمته إنما أخذه ليس بشئ ولا يصير أكل المبيع حراما بسبب بقاء الثمن فلما أذا لم يعلم أنه حرام وكان
يحيط بعلمه لما رضى به ولا يقبض المبيع حق حبسه لا يطل بهذا التلبس فأكله حرام تحريم أكله المرهون إلى أن
يرئيه أو يوفى من حلال أو يرضى هو بالحرام ويرى فيصير إرأؤه ولا يصح رضاه بالحرام فهذا مقتضى الفقه
وبيان الحكم في الدرجة الأولى من الحل والحرمه فأما الاستناع عنه فمن الورع المهم لان المعصية إذا تمكنت من
السبب الموصول إلى الشيء تشدد الكراهة فيه كسقي أقوى الأسباب الموصلة للثمن ولولا الثمن الحرام لما رضى
البائع بتسليمه إليه فرضاه لا يخرج عنه كونه مكروها كراهية شديدة ولكن العدالة لا تنضم به وتزول بدرجة
التقوى والورع ولو اشتري سلطان مثلا بواب أو رضى في الذم أو قبضه برضا البائع قبل توفية الثمن وسلمه إلى فقيه
أو غيره صلة أو خلعة وهو شاك أن نسي قبض ثمنه من الحلال أو الحرام فهذا أخف إذ وقع الشك في تطرق
المعصية إلى الثمن وتفاوت خفته فتفاوت كثر الحرام وقلته في مال ذلك السلطان وما غلب على الظن فيعوه بضه
أشد من بعض الرجوع فيه إلى ما يتقبح في القلب * الرتبة الوسطى أن لا يكون العوض غصبا ولا حراما

(١) حديث الأثم حراز القلوب تقدم في العلم

على القول الصحيح من المذهب أو عند حاجته إلى الماء الموجود لعطشه أو عطش دابة أو رفيقه في هذه الأحوال كلها يصلي بالتيمم ولا

إعادة عليه واخفاف من البرد (١٠٢) يصلى بالتيمم ويعد الصلاة على الأصح ولا يجوز التيمم إلا بشرط الطلب للماء في مواضع الطلب

ومواضع الطلب
مواضع تردد
المسافر في
منزله للاحتطاب
والاحتشاش
ويصكون الطلب
بعد دخول
الوقت والسفر
القصير في ذلك
كالطويل وإن
صلى بالتيمم مع
يقن الماء في
آخر الوقت جاز
على الأصح ولا
يعيدهما صلى
بالتيمم وإن كان
الوقت باقيا ومهما
توهم وجود الماء
يطل تيممه كما إذا
طلع ركب أو غير
ذلك وإن رأى
الماء في أثناء
الصلاة لا يتطل
صلاته ولا تزمه
الإعادة ويستحب
له الخروج منها
واستئذانها
بالوضوء على
الأصح ولا يتيمم
للفرض قبل
دخول الوقت
ويتيمم لكل
فريضة ويصلى
مهما شاء من
النوافل يتيمم
واحد ولا يجوز

أداء الفرض يتيمم النافلة ومن لم يجد ماء ولا ترابا يصلى ويعيد عند وجود أحدهما

ولكن تبها لعصية كالوسم عوضا عن الثمن عتبا ولا أخذ شاربا الحرام أو سيفا وهو قاطع طريق فهذا لا يوجب
نحر بما في مبيع اشتراه في الذمة ولكن يقتضي فيه كراهية دون الكراهية التي في القصب وتفاوت درجات
هذه الرتبة أيضا بتفاوت غلبة العصية على قابض الثمن وتدوره ومهما كان العوض حراما فبذله حرام وإن
احتمل نحره يعمد ولكن أصبح يظن فبذله مكروه وعليه ينزل عندى^(١) النهى عن كسب الحجام وكراهته إذ نهى
عنه عليه السلام^(٢) مرات ثم أمر بأن يعلف الناضح وما سبق إلى الوهم من أن سببه مباشرة التجارة والغدر فاسد
إذ يجب طرده في الدباغ والكناس ولا قاتل به وإن قيل به فلا يمكن طرده في القصاب إذ كيف يكون كسبه
مكروها وهو بدل عن اللحم واللحم في نفسه غير مكروه ومخامرة القصاب التجارة أسوأ كثرته للحجام والقصاب
فإن الحجام يأخذ الدم بالحجمه ومسحه بالقطنة ولكن السبب أن في الحجامه والقصب نحر يرب بنية الحيوان
وأخراج الدم به وقوام حياته والأصل فيه التحريم وإنما جعل بضرة وتعلم الحاجة والضرورة بحسن
واجتهاد ورع بما يظن نافعا ويكون ضارا فيكون حراما عند الله تعالى ولكن يحكم بحله بالظن والحدس ولذلك
لا يجوز للقصاب قصده وصي وعبد ومعتوه إلا باذن وليه وقول طيب ولو لا أنه حلال في الظاهر لما أعطى عليه
السلام^(٣) أجره الحجام ولو لا أنه يحتمل التحريم لما نهى عنه فلا يمكن الجمع بين إعطائه ونهيه إلا باستنباط هذا
المعنى وهذا كان ينبغي أن نذكره في القرائن المقررة بالسبب فانه أقرب إليه * الرتبة السفلى وهى درجة
الموسمين وذلك أن يحلف إنسان على أن لا يلبس من غزل أمه فباع غزلا واشترى به ثوبا فبذله كراهية فيه
والورع عنه وسوسة وروى عن المغيرة أنه قال في هذه الواقعة لا يجوزوا استشهاد النبي ﷺ^(٤) قال لعن الله
اليهود حرمت عليهم الخمر فباعوها وأكلوا أثمانها وهذا غلط لأن بيع الخمر باطل إذ ما يبق للخمر منفعة في
الشرع وعن أبيه البيع الباطل حرام وليس هذا من ذلك بل مثال هذا أن يملك الرجل جارية هى أخته من الرضاع
فتباع بجارة أجنبية فليس لأحد أن يورع عنه وتنبيه ذلك بيع الخمر غاية السرف في هذا الطرف وقد عرفنا جميع
الدرجات وكيفية التدرج فيها وإن كان تفاوت هذه الدرجات لا ينحصر في ثلاث أو أربع ولا في عدد ولكن
المقصود من التمديد التقريب والتفهم * فإن قيل فقد قال ﷺ^(٥) من اشترى ثوبا بعشرة دراهم فباعه درهم
حرام لم يقبل الله له صلاة كان عليه ثم أدخل ابن عمر أصبعيه في أذنيه وقال سمنا لم أن سمعته منه * قلنا
ذلك تحول على ما واشترى بعشرة بعينها لافي الذمة وإذا اشترى في الذمة فقد سمنا بالتحريم في أكثر الصور
فليحمل عليها ثم كم من ملك يورع عليه بمنع قبول الصلاة لعصية تطرق إلى سببه وإن لم يدل ذلك على فساد العقد
كالمشترى في وقت النداء وغيره

﴿المثار الرابع الاختلاف في الأدلة﴾

فإن ذلك كالاختلاف في السبب لأن السبب سبب لحكم الحل والحرمه والدليل سبب لمعرفة الحل والحرمه فهو
سبب في حق المعرفة والمأم بثبت في معرفة الغير فلا فائدة لثبوته في نفسه وإن جرى سببه في علم الله وهو إما أن

(١) حديث النهى عن كسب الحجام وكراهته ابن ماجه من حديث أبي مسعود الأنصاري والنسائي من حديث
أبي هريرة بن أسد بن مسعود بن يحيى عن النبي رسول الله ﷺ عن كسب الحجام وللبخاري من حديث أبي حنيفة نهى عن
نحر الدم وسلم من حديث رافع بن خديج كسب الحجام خبيث (٢) حديث نهى عنه مرات ثم أمر بأن يعلف
الناضح أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث يحيى بن عمار أنه استأذن النبي ﷺ في إجارة الحجام فنهاه
عنها فلم يزل يسأل ويستأذن حتى قال أعلفه ناضحا وأطعمه رقيقا وفي رواية لأحمد أنه نزع جرحه عن كسبه فقال
ألا أطعمه أيا ما لي قال لا قال أفلا تصدق به قال لا فرخص له أن يعلفه فأنضحه (٣) حديث أعطى رسول الله
صلى الله عليه وسلم أجره الحجام متفق عليه من حديث ابن عباس (٤) حديث المغيرة أن النبي صلى الله عليه
وسلم لعن اليهود إذ حرمت عليهم الخمر فباعوها وأجدهم هكذا والمعروف أن ذلك في الشحوم ففي الصحيحين
من حديث جابر قاتل الله اليهود أن الله لما حرم عليهم شحومها جملوه ثم باعوه فأكلوا ثمنه (٥) حديث من اشترى ثوبا

القرءاء ولا يتيمم
الاقرب طاهر
غير غائط للرميل
والجص ويجوز
بالغبار على ظهر
الحيوان والثوب
ويسمى الله
تعالى عند التيمم
وينوى استباحة
الصلاة قبل
ضرب اليد على
التراب ويضم
أصابعه لضربة
الوجه ومسح
جميع الوجه فلو
بقى شيء من محل
الفرس غير
ممسوح لا يصح
التيمم ويضرب
ضربة اليسدين
مبسوط الاصابع
ويم بالتراب محل
الفرس وان لم
يقدر الا بضربتين
فصاعدا كيف
امكنه لا بد أن
يم التراب محل
الفرس ومسح
اذا فرغ احدى
الراحتين بالأخرى
حتى تصيرا
ممسوحين ويم
اليدين على منازل
من الصحية من
غير اقبال التراب
الى المائت (وأما

يكون لتعارض أدلة الشرع أو لتعارض العلامات الدالة أو لتعارض التشابه (القسم الأول) أن تعارض أدلة الشرع مثل تعارض عمومين من القرآن أو السنة أو تعارض قياسين أو تعارض قياس وعموم وكل ذلك يورث الشك ويرجع فيه إلى الاستصحاب أو الأصل المعلوم قبله ان لم يكن ترجيح فان ظهر ترجيح في جانب الحظر وجب الأخذ به وان ظهر في جانب الحل جاز الأخذ به ولكن الورع تركوا اتقاء مواضع الخلاف مهم في الورع في حق المفتي والمقلدون كان المقلد يجوز له أن يأخذ بما أفتى له مقلده الذي يظن أنه أفضل علماء بلدوه يعرف ذلك بالتسامح كما يعرف أفضل أطباء البلد بالتسامح والقرآن وان كان لا يحسن الطب وليس المستفتى أن ينتقد من المذاهب أو سمع عليه بل عليه أن يبحث حتى يغلب على ظنه الأفضل ثم يتبعه فلا خلاف أنه أصلاً من أفتى له امامه بشيء مؤلفاً مائة في مخالفة فالقرآن من الخلاف إلى الأجماع من الورع المؤكد وكذا المجتهد اذا تعارضت عنده الأدلة ورجح جانب الحل بحسب وسنن وظن فالورع له الاجتناب فلقد كان المفتون يقتنون بمحل أشياء لا يقدمون عليها قط طوراً منها وحذراً من الشبهة فيها فلنقسم هذا أيضاً على ثلاث مراتب (الرتبة الأولى) ما يتأكد الاستصحاب في التورع عنه وهو ما يقوى فيه دليل المخالفة ويدق وجه ترجيح المذهب الآخر عليه فمن المهمات التورع عن فريسة الكلب الملعون اذا أكل منها وان أفتى المفتي بأنه حلال لان الترجيح فيه تامض وقد اخبرنا أن ذلك حرام وهو أقيس قولي الشافعي رحمه الله ومهما وجد للشافعي قول جديد موافق لمذهب أبي حنيفة رحمه الله أو غيره من الأئمة كان الورع فيه مهما وان أفتى المفتي بالقول الآخر ومن ذلك الورع عن متروكة التسمية وان لم يخلف فيه قول الشافعي رحمه الله لأن الآية ظاهرة في إيجابها والأخبار متواترة فيه فانه عليه السلام قال لكل من سأله عن الصيد (١) اذا أرسلت كلبك المسلم وذكرك عليه اسم الله فكل فكل ونقل ذلك على التكرار وقد شمر الذبح (٢) باليسلمة وكل ذلك يقوى دليل الاشتراط ولكن لما صح قوله عليه السلام (٣) المؤمن يذبح على اسم الله تعالى سمي أو لم يسم واحتمل أن يكون هذا اماماً موجبا لصرف الآية وسائر الأخبار عن ظواهرها ويحتمل أن يخص هذا بالناسي ويترك الظواهر ولا تأويل وكان حله على الناسي ممكناً بمبيد العذرة في ترك التسمية بالناسي وكان تميمه وتأويل الآية ممكناً مكاناً أقرب من هذا ولا تنكر دفع الاحتمال المغايله فالورع عن مثل هذا مهم واقع في الدرجة الأولى (الثانية) وهي مزاحمة لدرجة الوسواس أن يورع الانسان عن أكل الجنين الذي يصادف في بطن الحيوان الذبوح وعن الضب وقد صبح في الصحاح من الأخبار حديث الجنين (٤) ذكاته ذكاة أمه محصلاً لا يطرأ احتمال إلى متنه ولا ضعف إلى سنده وكذلك صبح (٥) أنه أكل الضب

بشرة دراهم الحديث تقدم في الباب قبله (١) حديث اذا أرسلت كلبك وذكرك عليه اسم الله فكل مفتق عليه من حديث عدي بن حاتم ومن حديث أبي ثعلبة الخنسي (٢) حديث التسمية على الذبح متفق عليه من حديث رافع بن خديج ما أنهر الدوم ذكرا سم الله عليه فكلوا ليس السن والظفر (٣) حديث المؤمن يذبح على اسم الله سمي أو لم يسم قال المصنف أنه صبح قلت لا يعرف بهذا اللفظ فضلاً عن محتواه ولا في داود في المراسيل من رواية الصلت مرفوعة بيحة المسلم حلال ذكرا سم الله أو لم يذكر والظفر في الأوسط الدار قطني وابن عدي والبيهقي من حديث أبي هريرة قال رجل يارسل الله الرجل مناذج ويبنى أن يسمى الله فقال اسم الله على كل مسلم قال ابن عدي منكر وللدارقطني والبيهقي من حديث ابن عباس المسلم يكفيه اسمه قال نسي أن يسمى حين يذبح فليس وليذكرا سم الله ثم ليا كل فيه عشرين سنان ضمعه الجمهور (٤) حديث ذكاة الجنين ذكاة أمه قال المصنف أنه نصيح لا يطرأ احتمال إلى متنه ولا ضعف إلى سنده وأخذ هذا من امام الحرمين فانه كذا قال في الاساليب والحديث رواه أبو داود والترمذي وحسنوا ابن ماجه وابن حبان من حديث أبي سعيد الخدري عن حديث أبي هريرة وقال صحيح الاسناد وليس كذلك والظفر في أبي الصغير من حديث ابن عمر بن مسعود ورواه عبد الحق لا يحتاج باسائدها كلها (٥) حديث أكل الضب على ما تدور رسول الله عليه السلام قال المصنف هو في الصحيحين

على مائدة رسول الله ﷺ وقد نقل ذلك في الصحيحين وأظن أن أبا حنيفة لم يبلغه هذه الأحاديث ولو بلغته لقال بها أن نصف وإن ينصف منتصف فيه كان خلانا غلطاً لا يعتد به ولا يورث شبهة كالأول ثم عالج وعلم الشيء بخبر الواحد (الرتبة الثالثة) أن لا يشترط في المسئلة خلاف أصلاً ولكن يكون الحل معلوماً بخبر الواحد فيقول القائل قد اختلف الناس في خبر الواحد فهم من لا يقبله فأنأ يورع فإن الثقله وإن كانوا عدواً لا غلط جائر عليهم والكذب لغرض خفي جائر عليهم لأن الصلأ أيضاً قد يكذب والوهم جائر عليهم فإنه قد يسبق إلى معهم خلاف ما يقوله القائل وكذا إلى فهمهم فهذا وورع لم ينقل مثله عن الصحابة فيما كانوا يسمعون منه من عدل تسكن نفوسهم به وما إذا نظرت شبهة بسبب خاص ودلالة معينة في حق الراوي فالتوقف وجه ظاهر وإن كان عدلاً وخلاف من خالف في أخبار الأحاديث معتد به وهو خلاف النظام في أصل الإجماع وقوله أنه ليس بحجة ولو جاز من هذا الورع لكان من الورع أن يمنع الإنسان من أن يأخذ ميراث الجد أن الأب ويقول ليس في كتاب الله ذكر اللبنتين والحق ابن الأبن بالابن بإجماع الصحابة وهم غير معصومين والغلط عليهم جائز داخل النظام فيه وهذا هو وسنجد إلى أن يترك ما علم بعمومات القرآن أن من المتكلمين من ذهب إلى أن العمومات لا صيغة لها وإنما يحتاج بفهمه الصحابة منها بالقرآن والدلالات وكل ذلك وسواس فإذا الأطراف من أطراف الشبهات إلا وفيها غلو وأسرار فليتهم ذلك ومهما أشكل أمر من هذه الأمور فليست في القلب وليدع الورع ما يريه إلى ما لا يريه وليترك حزاز القلوب وحكايات الصدور وذلك يختلط بالأشخاص والوقائع ولكن يبني أن يحفظ قلبه عن دواعي الوسواس حتى لا يحكم إلا بالحق فلا ينطوي على حازة في مظان الوسواس ولا يتخلو عن الحازة في مظان الكراهة وما أعز مثل هذا القلب ولذلك لم ير عليه السلام (١) كل أحد إلى قوى القلب وإنما قال ذلك لوابصة لما كان قد عرف من حاله (القسم الثاني) تعارض العلامات الدالة على الحل والحزمة فإنه قد ينهب نوع من المتاع في وقت ويشد وقوع مثله من غير النيب فيرى مثلاً بدرجل من أهل الصلاح فيدل صلاحه على أنه حلال ويدل نوع المتاع ونذوره من غير المنهوب على أنه حرام فيتعارض الأمران وكذلك يخبر عدل أن حرام وآخر أن حلال أو تعارض شهادة قاسقين أو قول صبي وإلغا فأن ظهر ترجيح حكم به فالورع الاجتناب وإن لم يظهر ترجيح وجب التوقف وسيأتي تفصيله في باب التعرف والبحث والسؤال (القسم الثالث) تعارض الاشياء في الصفات التي تناط بها الأحكام مثاله أن يوصى بمال للفقهاء فيعلم أن الناضل في الفقه داخل فيه وإن الذي ابتدأ التعلم من يوم أو شهر لا يدخل فيه وينها درجات لا تحصى يقع الشك فيها فالتفتي يفتي بحسب الظن والورع الاجتناب وهذا أنعم من ثارات الشبهة فإن فيها صوراً يصحير المفتي فيها تحيماً لا حيلة له فيه إذ يكون المنتصف بصفة في درجة متوسطة بين الدرجتين المتقابلتين لا يظهر له ميله إلى أحدهما وكذلك الصدقات المصروفة إلى المحتاجين فإن من لا شيء له معلوم أنه محتاج ومن له مال كثير معلوم أنه غني ويصدي بينهما مسائل غامضة كمن له دار أو ثياب أو كتب فإن قدر الحاجة منه لا يمنع من الصرف إليه والفاضل يمنع والحاجة ليست محدودة وإنما تدرك بالقرريب ويصدي منه النظر في مقدار سرعة الدار أو بيتها ومقدار قيمتها لكونها في وسط البلد ووقوع الاكتفاء بدار دونها وكذلك في نوع أثاث البيت إذا كان من الصغر لا من الخرف وكذلك في عددها وكذلك في قيمتها وكذلك فيما يحتاج إليه كل يوم وما يحتاج فيه كل سنة من آلات الشتاء وما لا يحتاج إليه إلا في سنين وشيء من ذلك لا حله والوجه في هذا ما نقله عليه السلام (٢) دع ما يريك إلى ما لا يريك وكل ذلك في محل الرب وإن توقف المفتي فلا وجه إلا التوقف وإن أفنى المفتي وظن وتخمين فالورع التوقف وهو وهكذا كمن حديث ابن عمر وابن عباس وخالد بن الوليد (٣) حديث لم يرد كل أحد إلى قوى قلبه وإنما قال ذلك لوابصة وتقدم حديث وابصة وروى الطبراني من حديث وأثلة أنه قال ذلك لوابصة أيضاً وفيه العلامة بن ثعلبة جهول (٤) حديث دع ما يريك إلى ما يريك تقدم في الباب قبله

الأخرى لا يصح أن يمسح على الخف ويشترط في الخف إمكان متابعته المشي عليه وسرعة العمل والركن مسح يسير من أعلى الخف والأولى مسح أعلاه وأسفله من غير تكرار وفي ارتفع حكم المسح بانقضاء المدة وأظهور شيء من عمل القرص وإن كان عليه لفافة وهو على الطهارة يمسح القدمين دون استئناف الوضوء على الأصح والماسح في السفر إذا أقام يمسح كالمقيم إذا سافر يمسح وهكذا المقيم إذا سافر يمسح كالسافر واللبس إذا ركب جوداً ونعل يمسح عليه ويجوز على المشرع إذا سافر جعل القرص ولا يجوز على المنسوج وجهه الذي يسرى بعض القدم به والباقي باللفافة فاما القصروا لجمع فيجمع بين الظهر والعصر في وقت أحدهما

والصبح بل
يصلهما كيهنهما
من غير قصر
وجمع والسنن
الرواتب يصلها
بالجمع بين السنن
قبل الفريضة
للظهور والعصر
وبعد الفراغ من
الفريضة يصل
ما يصل به
الفريضة من
الظهر كعتين أو
أربعاً وبعد الفراغ
من المغرب
والعشاء يؤدي
السنن الراتبة لها
ويوتر بعدهما
ولا يجوز أداء
الفرض على
الدابة بحال إلا
عند الصلح
القتال للفتاوى
وجوز ذلك في
السنن الرواتب
والنوافل وتكفيه
الصلوة على ظهر
الدابة وفي الركوع
والسجود الأيماء
ويكون إيماء
السجود أخفض
من الركوع إلا أن
يكون قادراً على
التمكين مثل أن
يكون في محارة
وغير ذلك ويقوم

أهم مواقع الورع وكذلك ما يجب بقدر الكفاية من ثقة الأقارب وكسوة الزوجات وكفاية الفقهاء والعلماء
على بيت المال أدنيه طرفاً يعلم أن أحدهما قاصر وإن الآخر زاد أو بينهما أمور متشابهة تختلف باختلاف
الشخص والحال والمطلع على الحاجات والله تعالى وليس لا يشر ووقوف على حدودها فادون الرطل المكي في
اليوم قاصر عن كفاية الرجل الضخم وما فوق ثلاثة أربال زائد على الكفاية وما بينهما لا يتحقق له حد فليدع
الورع بما ربه إلى ما لا يريه وهذا جار في كل حكم ينطو بسبب يعرف ذلك السبب بلطف العرب والمغرب وسائر
أهل اللغات لم يقدر ومتضمنات اللغات معدودة ومتعددة تطوع أطرافها عن مقابلتها كلفظ الستة فإنه لا يحتمل
مادها وما فوقها من الأعداد وسائر ألفاظ الحساب والتقديرات فليست الألفاظ اللغوية كذلك فلا لفظ في
كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ إلا وتطرق الشك إلى أوساطه في مقتضياتها تدور بين أطراف متقابلة فتعظم
الحاجة إلى هذا الفن في الوصايا والأوقاف فالوقوف على الصوفية مثلاً ما يصح ومنه الداخل تحت موجب هذا
اللفظ هذا من الغوامض فكذلك سائر الألفاظ ونسبها إلى مقتضى لفظ الصوفية على الخصوص ليعلم به
طريق التصرف في الألفاظ والأفلام قطع في استيفائها فهذه اشتباهات تدور من علامات متعارضة تجذب إلى
طرفين متقابلين وكل ذلك من الشبهات يجب اجتنابها إذا لم يرجع جانب الحل بدلالة قلب على الظن أو
بإستصحاب موجب قوله ﷺ وعما يريك إلى ما لا يريك ويعجب سائر الأدلة التي سبق ذكرها فهذه
مثار الشبهات وبعضها أشد من بعض ولو تظاهرت شبهات شتى على شيء واحد كان الأمر أغلظ مثل أن
يأخذ طعماً ما غطاه فيه عوضاً عن عنب باعه من بخار بعد النداء يوم الجمعة والبايع قد خالط ماله حرام وليس هو
أكثر ماله ولكنه صار مشتهياً به فقد يؤدي ترادف الشبهات إلى أن يشتد الأمر في اقتضاها فيه مراتب عرفنا
طريق الوقوف عليها وليس في قوة البشر حصرها ما لم تضع من هذا الشرح أخذ به وما لبس فليجتنب قال الأئم
حراز القلب وحيث قضينا باستفتاء القلب أردنا به حيث أباح المتقي ما حرمه فيجب الامتناع ثم لا يقول
على كل قلب قرب موسوس يتفرع عن كل شيء ورب شره متساهل يطمئن إلى كل شيء ولا اعتبار بهذين القلبيين
وانما الاعتبار بقلب العالم الموفق المراقب لمدقائق الأحوال وهو الحكم الذي يتحقق به خفايا الأمور وما أعز هذا
القلب في القلوب فمن شق قلب نفسه فليتمس النور من قلب بهذه الصفة ولا يرض عليه واقعة وجاء في الزبور
إن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام قل لبي إسماعيل إني لا أنظر إلى صلاتك ولا صيامك ولكن أنظر إلى
من شك في شيء فتركه لأجل فذلك الذي أنظر إليه وأؤيده بنصري وأباهي به ملائكتي

الباب الثالث في البحث والسؤال والهجوم والامهال ونظائرها

اعلم أن كل من قدم إليك طعاماً أو هدية أو أردت أن تشترى منه أو تهب فليس لك أن تفتش عنه وتساءل وتقول
هذا مما لا أحقق حله فلا أخذه بل أفتش عنه وليس لك أيضاً أن تترك البحث فتأخذ كل ما لا تتيقن تحريمه بل
السؤال واجب مرة وحرام مرة ومنسوبة مرة ومكره مرة فلا بد من تفصيله والقول الشافي فيه هو أن مظنة
السؤال مواقع الريبة ومنشأ الريبة ومثارها ما أمر به يتعلق بالمال أو يتعلق بصاحب المال

المنازل الأولى أحوال المالك

وله بالإضافة إلى معرفتك ثلاثة أحوال إما أن يكون مجهولاً ومشكوكاً فيه أو معلوماً بنوع ظن يستند إلى دلالة
(الحالة الأولى) أن يكون مجهولاً والمجهول هو الذي ليس معه قرينة تدل على فساده وظلمه كزنى الاجتهاد ولا
ما يدل على صلاحه كثياب أهل التصوف والتجارة والعلم وغيره من الملامات فإذا دخلت قرية لا تعرفها فإيت
رجلاً لا تعرف من حاله شيئاً ولا عليه علامة تنسبه إلى أهل صلاح أو أهل فساد فهو مجهول وإذا دخلت بلدة غريباً
ودخلت سوقاً ووجدت رجلاً خبازاً أو قصاباً أو غير هؤلاء علامة تدل على كونه مريباً أو غافلاً ولا ما يدل على ثيبه

الباب الثالث في البحث والسؤال

فهم مجهول ولا يدري حاله ولا نقول انه مشكوك فيه لأن الشك عبارة عن اعتقاد من متقايين لمساكين متقايين
 وأكثر الفقهاء لا يدركون الفرق بين ما لا يدري وبين ما يشك فيه وقد عرفت بمسابق أن الورع ترك ما لا يدري
 * قال يوسف بن أسباط منذ ثلاثين سنة ما حكى في قلبي شيء الا تركته وتكلم جماعة في أشق الأعمال فقالوا هو
 الورع فقال لهم حسان بن أبي سنان ما شئ عندئذ أسهل من الورع اذا حاك في صدرى شئ تركته فهذا شرط
 الورع وانما ذكر الآن حكم الظاهر فنقول حكم هذه الحالة ان المجهول ان قدم اليك طعاما وحل اليك هدية أو
 أردت أن تشتري من دكانه شيئا فلا يلزمك السؤال بل يده وكونه مسامدا لا تان كافيتان في الهجوم على أخذه
 وليس لك أن تقول الفساد والظلم غالب على الناس فهذه موسوعة وسوء ظن بهذا المسلم بعينه وان بعض الظن اثم
 وهذا المسلم يستحق باسلامه عليك أن لا تسيء الظن به فان أسأت الظن به في عينه لا تترك أيت فسادا من غيره فقد
 جئت عليه وأتمت به في الحال فقدم غيرك ولو أخذت المال لكان كونه حراما مشكوكا فيه وبدل عليه انا نعلم
 ان الصحابة رضي الله عنهم في غزواتهم وأسفارهم كانوا يترلون في القرى ولا يردون القرى ويدخلون البلاد ولا
 يخرجون من الأسواق وكان الحرام أيضا موجودا في زمانهم وما نقل عنهم سؤال الا عن ريبه اذا كان عليه السلام
 لا يسأل عن كل ما يحمل اليه بل سأل في أول قدمه الى المدينة ^(١) عما يحمل اليه أصدقة أم هدية لا يترى في الحال
 تدل وهو دخول المهاجرين من المدينة وهم فقراء فقبل على الظن أن ما يحمل اليهم بطريق الصدقة ثم أسلم المعطى
 و يده لا يدل أن أنه ليس بصدقة ^(٢) وكان يدعي الى الضيافات فيجيب ولا يسأل أصدقة أم لا اذا العادة
 ما جرت بالتصدق بالضيافة ولذلك ^(٣) دعتهم أم سلمة ^(٤) ودعاها لحياط في الحديث الذي رواه أنس بن مالك
 رضي الله عنه وقد قدم اليه طعاما فيه قرع ^(٥) ودعاها الرجل الفارسي فقال عليه السلام انا وما شئت فقال لا فقال فلا
 ثم أحابه بعيد فذهب هو وعاشئة يتساوقان فقبل اليها اهلها ولم ينقل السؤال في شيء من ذلك وسأل أبو بكر
 رضي الله عنه عبده عن كسبه لما را به من أمره وسأل عمر رضي الله عنه الذي سفاه من لبن بل الصدقة اذ را به وكان
 أعجبه طعمه ولم يكن على ما كان يألفه كل مرة وهذه أسباب الريب وكل من وجد ضيافة عند رجل مجهول لم يكن
 ماضيا باجابه من غير تفتيش بل لورأى في داره نعمة لا مالا كثيرا فليس له أن يقول الحلال عزى وهذا كثير فمن
 أين يجمع هذا من الحلال بل هذا الشخص بعينه يجهل أن يكون وارثا مالا أو اكتسبه فهو بعينه يستحق
 احسان الظن به واز يدعى هذا أو قول ليس له أن يسأله بل ان كان يتورع فلا يدخل جوفه الا ما يدري من أين هو
 فهو حسن فليتلطف في الترك وان كان لا بد له من أكله فليأكل بغير سؤال اذا السؤال ابداء وهتك سترها وباحش
 وهو حرام بلا شك به فان قلت لعله لا يتأذى فأقول لعله يتأذى فأت تسأل حذرا من لعل فان قمت بلعل فعل مال
 حلال وليس الاثم المحذور في ابداء مسلم بأقل من الاثم في كل الشبهة والحرام والغالب على الناس الاستيحاش
 بالتفتيش ولا يجوز له أن يسأل من غيره من حيث يدري هو به لان الايداء في ذلك أكثر وان سأل من حيث
 لا يدري هو فوقعه اساءة ظن وهتك ستر وفيه تجسس وفيه تشبث بالغيبة وان لم يكن ذلك صريحا وكل ذلك منهي عنه
 في آية واحدة قال الله تعالى (اجتنبوا كثير من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا)
 وكما زاهد جاهل بوحش القلوب في التفتيش و يتكلم بالكلام الحسن المؤذي وانما يحسن الشيطان ذلك عنده

(١) حديث سؤاله في أول قدمه الى المدينة عما يحمل اليه أصدقة أم هدية أم أحد الحالك وقال صحيح الاسناد
 من حديث سلمان ان النبي ﷺ لما قدم المدينة أتاه سلمان بطعام فسأله عنه أصدقة أم هدية الحديث تقدم في
 الباب قبله من حديث أبي هريرة (٢) حديث كان يدعي الى الضيافات فيجيب ولا يسأل أصدقة أم لا هذا
 معروف مشهور من ذلك في الصحيحين حديث أبي مسعود الانصاري في صنع أبي شبيب طعاما رسول الله
ﷺ ودعاها خامس خمسة (٣) حديث دعتهم أم سلمة ^(٤) حديث أنس بن مالك ^(٥) حديث دعاه الرجل
 أنس ان خياط دمار رسول الله ﷺ فقدم اليه طعاما فيه قرع متفق عليه (٥) حديث دعاه الرجل

طلت صلاته *
 والمائى ينقل
 في السفرو يقنعه
 استقبال القبلة
 عند الاحرام ولا
 يجزئه في الاحرام
 الا الاستقبال
 ويقنعه الايماء
 للركوع والسجود
 وراكب الدابة
 لا يحتاج الى
 استقبال القبلة
 للاحرام أيضا
 * واذا أصبح
 المسافر مقبلا ثم
 سافر فعليه أتمام
 ذلك اليوم في
 الصوم وهكذا ان
 أصبح مسافرا ثم
 أقام والصوم في
 السفر أفضل من
 القطر وفي الصلاة
 القصر أفضل
 من الاتمام
 * فهذا القدر
 كاف للصوفى أن
 يعاينه من حكم
 الشرع في مهمات
 سفره (فاما
 المنسوبة
 والمسحوب)
 فينبغي أن يطلب
 لنفسه رقيقا في
 الطريق يعينه
 على أمر الدين
 وقد قيل الرفيق

إلا أن يكون صوفيا عالما بأقصة نفسه يختار الوحدة على بصيرة من أمره فلا بأس بالوحدة (١٠٧) وإذا كانوا جماعة ينبغي

أن يكون فيهم
مقدم أمير قال
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
إذا كنتم ثلاثة
في سفر فامروا
أحداكم والذي
يسميه الصوفية
ببشر وهو الأمير
الأمير أنهد
الجماعة في الدنيا
وأفهم خطا
من التقوى وأتهم
مروءة وسخاوة
وأكثرهم شفقة
روى عبد الله بن
عمر عن رسول
الله صلى الله عليه
وسلم قال خير
الاصحاب عند الله
خيرهم لصاحبه
* نقل عن
عبد الله المروزي
أن أبا علي
الرباطي صحبه
فقال على أن
أكون أنا الأمير
أو أنت فقال بل
أنت فلم يزل
يحمل الزاد لنفسه
ولابى على على
ظهوره وأمطرت
الدماء ذات ليلة
فقام غيب الله

طلبا للشبهة بكل الحلال ولو كان باعثه محض الدين لكان خوفه على قلب مسلم أن تآذي أشد من خوفه على بطنه
أن يدخله ما لا يدري وهو غير مأذون بما لا يدري إن لم يكن ثم علامة توجب الاجتناب فليعلم أن طريق الورع
الترك دون التجسس وإذا لم يكن بالأكل فالورع الأكل. إحصان الظن هذا هو المألوف من الصحابة رضي
الله عنهم ومن زاد عليهم في الورع فهو ضال متدع وليس يتبع فلن يبلغ أحد من أحد ولا نصفه ولو أفتى مافي
الأرض جميعا كيف وقد أكل رسول الله ﷺ طعاما مرة فقل أنه صدقة فقال هو لها صدقة وتولاه هدية ولم
يسأل على المتصدق عليها فكان المتصدق يجهل عنه ولم يتبع (الحالة الثالثة) أن يكون مشكوكا فيه بسبب
دلالة أو رتبة فلهذا ضرورة الريبة ثم حكمها * أما صورة الريبة فهو أن تدله على تحريم ما في دلالته إمامان
خلقته أو من زعموا به أو من فعله وقوله أما الحلقة فبأن يكون على خلقه الأثر والبولادى والمعروفين بالظلم
وقطع الطريق وأن يكون طويل الشارب وأن يكون الشعر مفرقا على رأسه على دأب أهل الفساد وأما الثياب
فالقلة والقلانسوزى أهل الظلم والفساد من الأجناد وغيرهم وأما العمل والقول فهو أن يشاهد منه الأقدام على
مالا يحمل فإن ذلك يدل على أنه يتساهل أيضا في المال يأخذ مالا يحمل فلهذا مواضع الريبة فإذا أراد أن يشتري
من مثل هذا شيئا أو يأخذ منه هدية أو يجيئه إلى ضيافته وهو غير مجهول عنه لم يظهر له منه إلا هذه العلامات
فيحتمل أن يقال اليد تدل على الملك وهذه الدلالات ضعيفة فلاقدام جائز والترك من الورع ويحتمل أن يقال
أن اليد دالة لضعف وقلة ما مثل هذه الدلالة فأورثت ريبة فالهجوم غير جائز وهو الذي نختاره ونفتي به لقوله
ﷺ (٢) دع ما يريك المال ما يريك فظاهره أمره أن كان يحتمل الاستحباب لقوله ﷺ (٣) إلا ثم حراز
القول وهذا وقع في القلب لا ينكر ولأن النبي ﷺ سأل أصدقه هو أهدية وسأل أبو بكر رضي الله عنه
غلامه وسأل عمر رضي الله عنه وكل ذلك كان في موضع الريبة وحمله على الورع وإن كان ممكنا ولكن لا يحمل
عليه الا بقياس حكى والقياس ليس يشهد بتحليل هذه فإن دالة اليد والاسلام وقد عارضتها هذه الدلالات
أورثت ريبة فإذا تفا بلا فلا استحلال لا مستند له وإنما لترك حكم اليد والاستصحاب بشك لا يستند إلى علامة
كما إذا وجدنا المساء متغيرا واحتمل أن يكون بطول المكث فإن رأينا ظنية بالتيه ثم احتمل التغيير به تركنا
الاستصحاب وهذا أقرب منه ولكن بين هذه الدلالات تفاوت فأن طول الشارب ولبس القباء وهيئة
الأجناد يدل على الظلم بالمال أما القول والعمل لهما لثان للشرع أن تعلقا بظلم المال فهو أيضا دليل ظاهر كما لو سمع
يا من بالغصب والظلم أو يعقد عقدا بأفاما إدارة قد شتم غيره في غضبه أو أتيع نظره امرأة مرت به في هذه الدلالة
ضعيفة فكم من إنسان يصرح في طلب المال ولا يكتسب إلا الحلال ومع ذلك فلا يملك نفسه عند هيجان
الغضب والشهوة فليتنبه لهذا التفاوت ولا يمكن أن يضبط هذا بحد فليستفت العبد في مثل ذلك قلبه * وأقول إن
هذا أنراه من مجهول فله حكم وإن رآه من عرفه بالورع في الطهارة والصلوة وقراءة القرآن فله حكم آخر إذا
تعارضت الدلالات فبالإضافة إلى المال وتساقطا وما دل الجل كالمجهول إذ ليست إحدى الدلالات تناسب المال
على الخصوص فكم من متحرج في المال لا يصرح في غيره وكم من محسن للصلاة والوضوء والقراءة ويا كل
من حيث يجد فالحكم في هذه المواضع ما يعيل إليه القلب فإن هذا أمر بين العبد وبين الله فلا يعدل بناط بسبب خفي
لا يعلم عليه إلا هو وبالأرباب وهو حكم حازة القلب ثم ليتنبه لدقيقة أخرى وهو أن هذه الدلالة ينبغي أن
تكون بحيث تدل على أن أكثر ما له حرام بأن يكون جنديا أو عامل سلطان أو نائحة أو مغنية فإن دل على أن في ماله
حراما قليلا لم يكن السؤال واجبا بل كان السؤال من الورع (الحالة الثالثة) أن تكون الحالة معلومة بنوع خيرة

الفارسي فقال أنا وما شئت الحديث مسلم عن أنس (١) حديث أكله طعاما بريرة فقيل أنها صدقة فقال هو لها
صدقة ولنا هدية متفق عليه من حديث أنس (٢) حديث دع ما يريك تقدم في الباب بين قلبه (٣) حديث الأثم
حراز القلوب تقدم في العلم

طول الليل على رأس رقيقه يغطيه بكسائه عن المطر وكلما قال لا تفعل يقول أنست الأمير عليك الاتقياء والطاعة فإما أن الأمير

ممارسة بحيث وجوب ذلك غنائق حل المال أو نحو به مثل أن يعرف صلاح الرجل وديانته وعدالته في الظاهر وجوز أن يكون الباطن بخلافه فهنا لا يجب السؤال ولا يجوز كافي المجهول فالاولى الاقدام والاقدام ههنا بعد عن الشهية من الاقدام على طعام المجهول فان ذلك بعيد عن الورع وان لم يكن حراما وما أكل طعام أهل الصلاح فدا بالأنبياء والاولياء قال عليه السلام (١) لا تأكل إلا الاطعام تقي ولا يأكل طعامك إلا تقي فاما اذا علم بالخيرة أنه جندى أو مغن أو مرب واستغنى عن الاستدلال عليه بالهبة والشكل والثياب فههنا السؤال واجب لمخالفة كافي موضع الريه بل اولى **﴿ المثار الثاني ما يستند الشك فيه الى سبب في المسأل لا في حال المالك ﴾** وذلك بأن يختلط الحلال بالحرام كاذا طرح في سوق أو حال من طعام غصب واشترأها أهل السوق فليس يجب على من يشتري في تلك البلدة وذلك السوق أن يسأل عما يشتريه إلا أن يظهر أن أكثر ما في أيديهم حرام فعند ذلك يجب السؤال فان لم يكن هو إلا كثيرا لتفتيش من الورع وليس بواجب السوق الكبير حكمه بحدو الدليل على أنه لا يجب السؤال والتفتيش اذا لم يكن الأغلب الحرام ان الصحابة رضي الله عنهم لم يجتمعوا من الشراء من الأسواق وفيها دراهم راو غول الغنيمة وغيرها وكانوا لا يسألون في كل عقدوا عما السؤال نقل عن أحادم نادرا في بعض الأحوال وهي حال الريه في حق ذلك الشخص المعين وكذلك كانوا يأخذون الغنائم من الكفار الذين كانوا قد قاتلوا المسلمين ربما أخذوا أو ما هوأ وحمل أن يكون في تلك الغنائم شيء مما أخذوه من المسلمين وذلك لا يحمل أخذه بما لا اتفاق بل بردى على صاحبه عند الشافعي رحمه الله وصاحبه اولى به بالتمن عندنا في حقيقه رحمه الله ولم ينقل قطل التفتيش عن هذا هو كتب عمر رضي الله عنه الى أذريجان انكم بلاد تدفع فيها الميته فانظروا ذكبه من ميته أذن في السؤال وأمر به ولم يأمر بالسؤال عن الدراهم التي هي أنما ههنا لأن أكثر دراهمهم لم تكن أنما الجلود وان كانت هي أيضا تباع وكثر الجلود كان كذلك وكذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه انكم في بلاد أكثر قصبا بها الجوس فانظروا الذي من الميته تنقص بالأكثر الأربا بالسؤال ولا يضح مقصود هذا الباب إلا بذكر صور وفرض مسائل يكثر وقوعها في العادات فلتفرضها **﴿ مسألة ﴾** شخص معين خاطم له الحرام مثل أن يباع على ذلك طعام مقصوب أو مال منهوب ومثل أن يكون القاضي أو الرئيس أو العالم أو الفقيه الذي له ادرار على سلطان ظالمه أيضا مال موروث ودهقنة أو تجارة أو رجل تاجر يعامل بمعاملات صحيحة ويرى أيضا فان كان أكثر من ماله حراما لا يجوز الاكل من ضيافته ولا قبول هديه ولا صدقته إلا بعد التفتيش فان ظهر أن المأخوذ من وجهه حلال فذاك والا لتركه وان كان الحرام أقل والمأخوذ مشبه فهذا في محل النظر لا على رتبة بين التبيين إذ قضينا أنه لو اشبه ذكية بعشر ميات مثلا وجب اجتناب الكل وهذا يشبهه من وجهه من حيث ان مال الرجل الواحد كالمصور لا سيما اذا لم يكن كثير المال مثل السلطان ومما لقه من وجهه إذ الميته يعلم وجوده في الحال يقينا والحرام الذي خاطم له يحتمل أن يكون قد خرج من يده وليس بوجوده في الحال وان كان المال قليلا وعلم قطعان الحرام موجود في الحال فهو ومثله اختلاط الميته واحدا وان كان المال واحتمل أن يكون الحرام غير موجود في الحال فهذا أخف من ذلك ويشبهه من وجه الاختلاط بغير محصور كافي الأسواق والبلاد ولكنه أغلظ منه لا اختصاصه بشخص واحد ولا يشك في أن المجهوم عليه بعيد من الورع جدوا ولكن النظر في كونه نفسا مناقضا للعداوة هذا من حيث المعنى أيضا غامض لتجاوز الباشيا موم من حيث النقل أيضا غامض لان ما ينقل فيه عن الصحابة من الامتناع في مثل هذا وكذا عن التابعين يمكن حله على الورع ولا يصادف فيه نص على التصريم وما ينقل من إقدام على الأكل كل أكل في هريرة رضي الله عنه طعام معاوية متلانا قدر في جملة ما يده حرام فذلك أيضا يحتمل ان يكون إقدامه بعد التفتيش واستبانة ان عين ما يكلمه من وجه مباح فالأفعال في هذا ضيقة الدلالة ومذاهب العلماء المتأخرين مختلفة حتى قال بعضهم لو أعطاني السلطان شيئا لأخذه وتطرد الإباحة فيها اذا كان

(١) حديث لا تأكل إلا اطعام تقي ولا يأكل طعامك إلا تقي تقدم في الزكاة

طريق أرباب الهوى الجبال المبنيين لطريق الصوفية وهو سبيل من يريد جمع الدنيا فليبتخذ لنفسه رفقاء مائتين الى الدنيا يجتمعون لتحصيل أغراض النفس والدخول على أنباء الدنيا والظلمة للتوصل الى تحصيل ما يرب النفس ولا يخلو اجتماعهم هذا عن الخوض في الغيبة والدخول في المداخل المكرهية والنقل في الربط والاستمتاع والزهة وكما كثر المعلوم في الرابط أطاوا المقام وان تضررت أسباب الدين وكما قل المعلوم رجلا وان تيسرت أسباب الدين وليس هذا طريق الصوفية ومن المستحب أن يودع اخوانه اذا أراد السفر ويدعو لهم بدعاء رسول الله ﷺ (قال) بعضهم محبت

قال لقمان لابنه
يا بني ان الله تعالى
اذا استودع شيئا
حفظه واني
استودع الله
دينك وأمانتك
وخواتم عملك
(وروي) زيد بن
أرقم عن رسول
الله صلى الله عليه
وسلم انه قال اذا
أراد أحدكم سفرا
فليودع اخوانه
فان الله تعالى
جامع له في
دعائهم البركة
(وروي) عنه
عليه السلام أيضا
انه كان اذا ودع
رجلا قال زودك
الله التقوى
وغفر ذنبك
ووجهك للخير
حيثما توجهت
ويذني أن يتقيد
اخوانه اذا دعا
لهم واستودعهم
الله أن الله
يستجيب دعاءه
فقد روي ان عمر
رضي الله عنه كان
يعطي الناس
عطايام اذا جاء
رجل معه ابن له
فقال له عمر ما
رأيت أحدا أشبه

الأكثر أيضا حراما مما لم يعرف عين المأخوذ واحتمل أن يكون حلالا واستدل بأخذ بعض السلف جواز
السلطين كما سألني في باب بيان أموال السلطين فما اذا كان الحرام هو الأقل واحتمل أن لا يكون موجودا
في الحال لم يكن الأكل حراما وان تحقق وجوده في الحال كما في مسألة اشتباه الذكية بالميتة فهذا مما لا أدري
ما أقول فيه وهي من المشابهات التي يصير المتي فيها لانا مترددة بين مشابهة المحصور وغير المحصور والرضيعة
اذا اشبهت برة فيها عشر نسوة وجب الاجتناب وان كان ببلدة فيها عشرة آلاف لم يجب وبينها أعداد اولو
سئلت عنها لكت لا أدري ما أقول فيها ولقد توقف العلماء في مسائل هي أوضح من هذه اذ سئل أحمد بن حنبل
رحمه الله عن رجل ربح صيدا فوقع في ملك غيره أليكون الصيد للراي أو لملك الأرض فقال لا أدري فروجع
فيه مرات فقال لا أدري وكثيرا من ذلك حكينا عن السلف في كتاب العلم فليقطع المتي طمعه عن ذلك الحكم
في جميع الصور وقد سأل ابن المبارك صاحبه من البصرة عن معاملته قوميا ملون السلطين فقال ان لم يعلموا
سوى السلطان فلا تاملهم وان ماملوا السلطان وغيره فاملهم وهذا يدل على المسامحة في الأقل ويحتمل المسامحة
في الأكثر أيضا بالجملة فلم ينقل عن الصحابة أنهم كانوا بهجرون بالكلية معاملة القصاب والنجار والتاجر
لثماطيه عقدا واحدا فاسدا ولعلماء السلطان مرقه وقد برك فيه بعدو المسئلة مشككة في نفسها فان قيل فقد
روي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه رخص فيه وقال خذ ما يعطيك السلطان فانما يعطيك من الحلال وما
يأخذ من الحلال أكثر من الحرام وسئل ابن مسعود رضي الله عنه في ذلك فقال له السائل ان لي جارا لأعالمه
الاخيتنا بدعونا ونحتاج فنستسلفه فقال اذا دعاك فأجبه واذا احتجت فاستسلفه فان كان الميتا وعليه المائتم
وأقضى سامان بمثل ذلك وقد علل علي بالكثرة وعلل ابن مسعود رضي الله عنه بطريق الاشارة بأن عليه المائتم
لا يعرفه ولك الميتا أي أنت لا تعرفه وروي أنه قال رجل لابن مسعود رضي الله عنه ان لي جارا يأكل الربا
فيدعوني أأطعمه أفأنتبه قال نعم وروي في ذلك عن ابن مسعود رضي الله عنه روايات كثيرة مختلفة وأخذ
الشافعي ومالك رضي الله عنهما جواز اخلافا والسلطين مع العلم بأنه قد غلط علم الحرام فقلنا ما ماري عن
علي رضي الله عنه فقد اشترى من ورعه ما يدل على خلاف ذلك فانه كان يمتنع من مال بيت المال حتى يبيع سيفه ولا
يكون له الا قميص واحد في وقت الفسل لا يجد غيره ولو سأل تكرر ان رخصته صريح في الجواز وفعله يحمل للورع
ولكنه لو صرح قال السلطان له حكم أخرقا فانه يحكم كثره يكاد يلحق بما لا يحصر وسيأتي بيان ذلك وكذا فعل
الشافعي ومالك رضي الله عنهما متعلق بمال السلطان وسيأتي حكمه وانما كلامنا في أحاد الخلق وأموالهم قريبة من
الحصر وأما قول ابن مسعود رضي الله عنه فقيل أنه إنما قلعه خوات التيمي وأنه ضعيف الحفظ والمشهور عنه
ما يدل على توقيف الشبهات اذ قال لا يقول أحدكم أخاف وأرجو ان الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور
مشتبهات فدمع ما يربك الى ما لا يربك وقال اجتنبوا الحكما كات فقيها الاثم فان قيل فلم قلنا اذا كان الأكثر
حراما لم يجز الأخذ مع أن المأخوذ ليس فيه علامة تدل على تحريره على الخصوص واليد علامة على الملك حتى ان
من سرق مال مثل هذا الرجل قطعت يده والكثرة توجب ظنا مرسلا لا يتعلق بالعين فليكن كغالب الظن في طين
الشوارع وغالب الظن في الاختلاط بشيء محصور اذا كان الأكثر هو الحرام ولا يجوز أن يستدل على هذا بعموم
قوله ﷺ دع ما يربك الى ما لا يربك لا نه مخصوص ببعض المواضع بالانفاق وهو أن يربيه بعلامه في عين
الملك بدليل اختلاط القليل بشيء المحصور فان ذلك بوجوبه مع ذلك قطعاً بأنه لا يجرم فالجواب ان اليد
دلالة لصيقة كالا تصصحاب وانما يؤثر اذا سبست عن معارض قوى فاذا تحققنا الاختلاط وتحققنا ان الحرام
المخلوط موجود في الحال والمال غير خال عنه وتحققنا أن الأكثر هو الحرام وذلك في حق شخص معين بقرب
ماله من الحصر ظهر وجوب الاعراض عن مقتضى اليد وان لم يحمل عليه قوله عليه السلام دع ما يربك الى ما لا
يربك لا يبيح لمحل اذ لا يمكن أن يحمل على اختلاط قليل بحلال غير محصور اذا كان ذلك موجودا في زمانه

أحد من هذا فقال الرجل أحدك عنه يا أمي المؤمنين أني أردت أن أخرج إلى سفروا معي حامل به فقالت تخرج وتدعي على هذه

وكان لا يدعه على أى موضع حمل هذا كان هذا في معناه وحمله على التز به صرف له عن ظاهره بغير قياس فان
تحرى هذا غير بعيد عن قياس العلامات والاستصحاب وللكثرة تأثير في تحقيق الظن وكذا المحصر وقد اجتمع
حتى قال أبو حنيفة رضى الله عنه لا تجتهد في الأواني الا اذا كان الطاهر هو الاكثر فاشترط اجتماع الاستصحاب
والاجتهاد بالعلامة وقوة الكثرة ومن قال يأخذ أى انية أراد بالاجتهاد بناء على مجرد الاستصحاب فيجوز
الشرب أيضا فيلزمه التجوز بهنا بمجرد علامة اليد ولا يجزى ذلك في قول اشبه بما اذا لا استصحاب فيه ولا
نظرده ايضا في ميتة اشبهت بذكاة اذا لا استصحاب في الميتة واليد لا تدل على انه غير ميتة وتدل في الطعام المباح
على انه ملك فهنا أرى مع متعلقات استصحاب وقلة في المخلوط أو كثرة أو انحصار أو اتساع في المخلوط وعلامة
خاصة في عين الشيء يتعلق بها الاجتهاد فمن يغفل عن مجموع الأربع بما يغفل فيشبه بعض المسائل بما لا يشبه
فصل بما ذكرناه ان المختلط في ملك شخص واحد إمامان يكون الحرام أكثره وأقله وكل واحد إمامان يعلم
يقين أو يظن عن علامة أو توهما لسؤال يجب في موضعين زهوان يكون الحرام أكثر يقينا وظنا كما لو رأى
تركيا محبولا يحتمل أن يكون كل ماله من غنيمة وان كان الأقل معلوما باليقين فهو محل التوقف وتكاد تسير سير
أكثر السلف وضرورة الأحوال الى الميل الى الرخصة وأما الأقسام الثلاثة الباقية فالسؤال غير واجب فيها
أصلا (مسئلة) اذا حضر طعام انسان علم انه دخل في يده حرام من ادراكه قد أخذه أو وجهه آخر ولا يدري
انه بقي الى الآن أم لا فله الأكل ولا يلزمه التفتيش وإنما التفتيش فيه من الورع ولو علم انه قد بقي منه شيء ولكن
لم يدركه الأقل والأكثر فله أن يأخذ به الأقل وقد سبق أن الأمر الأقل مشكل وهذا يقرب منه (مسئلة)
اذا كان في يد المتولى للخيرات أو الأوقاف أو الوصايا مالان يستحق هو أحداهما ولا يستحق الثاني لا نه غير
موصوف بتلك الصفة فهل له أن يأخذ ما يسمه اليه صاحب الوقف نظرا فان كانت تلك الصفة ظاهرة يعرفها
المتولى وكان ظاهر العدالة فله أن يأخذ بغير بحث لان الظن يمتلئ به لا يصرف اليه ما يصرفه الامن المال الذي
يستحقه وان كانت الصفة خفية أو ان كان المتولى ممن عرف حاله انه يخطئ ولا يبالي كيف يفعل فعليه السؤال
اذ ليس هنا بدولا استصحاب يعول عليه وهو زان سؤال رسول الله ﷺ عن الصدقة والحدبة عند ترده
فيهما لان اليد لا تخصص الهدية عن الصدقة ولا الاستصحاب فلا ينجر منه الا السؤال فان السؤال حيث
أسقطناه في المجهول أسقطناه بعلامة اليد والاسلام حتى لو لم يعلم انه مسلم وأراد أن يأخذ من يده لنا من ذبيحته
واحتمل أن يكون مجوسيا لم يجز له ما لم يعرف انه مسلم اذ اليد لا تدل في الميتة ولا الصورة تدل على الاسلام الا اذا
كان أكثر أهل البلدة مسلمين فيجوز ان يظن بالذى ليس عليه علامة الكفر انه مسلم وان كان الخطأ ممكنا
فيه فلا ينبغي أن تلتبس المواضع التي تشهد فيها اليد والحال بالتي لا تشهد (مسئلة) له أن يشتري في البلد دارا
وان علم انها تشتمل على دور مغصوب لان ذلك اختلاط بغير محصور ولكن السؤال احباطا ودور وان
كان في سكة عشردور مثلا احداها مغصوب أو وقف لم يجز الثراء ما لم يجزوا يجب البحث عنه ومن دخل
بلدة وفيها باطات خصص بوقفها باب المذاهب وهو على مذهب واحد من جملة تلك المذاهب فليس له
أن يسكن أيها شاء ويا كل من وقفها بغير سؤال لان ذلك من باب اختلاط المحصور فلا بد من التمييز ولا يجوز
المجموع مع الايام لان الرباطات والمدارس في البلدة لا بد أن تكون محصورة (مسئلة) حيث جعلنا
السؤال من الورع فليس له أن يسأل صاحب الطعام والمال اذ لم يأمن غرضه وإنما أوجبتنا السؤال اذا تحقق أن
أكثر ما له حرام وعند ذلك لا يبالي بفض منه اذ يجب اداء الظالم بأكثر من ذلك والغالب أن مثل هذا يفض
من السؤال نعم ان كان يأخذ من يدوكيله أو غلامه أو تلميذه أو بعض أهله ممن هو تحت رعايته فله أن يسأل مهما
استراب لا نهم لا يفضون من سؤاله ولا ن عليه أن يسأل ليعلمهم طريق الحلال ولذلك سأل أبو بكر رضى الله
عنه غلامه وسأل عمر من سقاه من على الصدقة وسأل أبا هريرة رضى الله عنه أيضا لما قدم عليه بما لكثير فقال
ويحك كل هذا طيب من حيث انه تعجب من كثرة وكان هو من رعيته لاسما وقد رفق في صيغة السؤال

فقلت للقوم
ما هذه النار فقالوا
هذه من قبر فلانة
نراها كل ليلة
فقلت والله انها
كانت صوامعة
قوامعة فأخذت
المصول حتى
انتهيت الى القبر
ففسرنا واذا
سراج واذا هذا
السلام يدب
نقيل ان هذا
يدبك ولو كنت
ستودعتنا امه
وجدتها فقال
عمر هو اشبه بك
من القراب
بالقرب وبني
أن يودع كل
ينزل يرحل عنه
بركتين ويقول
اللهم زدني
التقوى واغفر لي
ذنوبي ووجهي
للخير أيتها
توجهت (وروى)
أمن بن مالك
قال كان رسول
الله عليه الصلاة
والسلام لا ينزل
منزلا الا ودعه
بركتين فيبني
أن يودع كل
مستزور باط
يرحل عنه
بركتين واذا بك الالة قليل (سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين)

على الأمور
والسنة أن يرحل
من المنازل بكرة
ويتسدى يوم
الخنيس روى
كعب بن مالك
قال قلنا كان
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
يخرج إلى السفر
إلا يوم الخنيس
وكان إذا أراد
أن يبعث سرية
بعثها أول النهار
ويستحب كلما
أشرف على منزل
أن يقول اللهم
رب السموات
وما أظلل ورب
الأرضين وما
أقطن ورب
الشیاطين وما
أضللان ورب
الرياح وما ذرين
ورب البحار وما
جرن أسألك
خير هذا المنزل
وخير أهله وأعوذ
بك من شر هذا
المنزل وشر أهله
وإذا نزل فليصل
ركعتين وما يقبض
المسافر أن
يصحبه الله
الطهارة قبل كان
إبراهيم الخواص

وكذلك قال على رضي الله عنه ليس شيء أحب إلى الله تعالى من عدل إمام ورقة ولا شيء أبغض إليه من جوره
وخرقه (مسئلة) قال الحارث الحامسي رحمه الله لو كان لصديق أو أخ وهو يابن غضبه لوسأله فلا يفتني أن يسأله
لأجل الورع لا نرعا ما يبذلها ما كان مستورا عنه فيكون قد حمل على هتك السر ثم يؤدي ذلك إلى البغضاء وما ذكره
حسن لأن السؤال إذا كان من الورع لا من الوجوب فالورع في مثل هذه الأمور والاحتراز عن هتك السر وأمانة
البغضاء أهم وزاد على هذا أقوال وإن رآه منه شيء أو يضام يسأله ويطن به أنه يطلعهم من الطيب ويحببه الخبيث
فإن كان لا يطمئن قلبه إليه فيحتز متطاعا ولا يهتك سره بالسؤال قال لا تلم أرا حاد من العلماء فقله فهذا منه مع
ما اشتهر به من الزهد يدل على مسامحة فيما إذا غلط المال الحرام القليل ولكن ذلك عند التوهم لا عند التحقيق لأن
لفظ الرية يدل على التوهم بدلالة تدل عليه ولا وجوب اليقين فليراع هذه الدقائق بالسؤال (مسئلة) ثم بما يقول
القائل أي فائدة في السؤال ممن بعض ماله حرام ومن يستحل المال الحرام ربما يكذب فإن وثق بما تله فليثق
بديانته في الحلال فأقول مهما علم غشاة الحرام كمال إنسان وكان له غرض في حضورك ضيافته أو قبورك
هديثه فلا تحصل الثقة بقوله فلا فائدة للسؤال منه فيفتني أن يسأل من غيره وكذلك كان يبايع وهو يرغب في البيع
طلب الربح فلا تحصل الثقة بقوله لا حلال ولا فائدة في السؤال منه وإنما يسأل من غيره وإنما يسأل من
صاحب اليد إذا لم يكن منهما كما يسأل المتولى على المال الذي يسلمه أنه من أي جهة وكأنا رسول الله ﷺ
عن الهدية والصدقة فإن ذلك لا يؤدي ولا يتحقق القائل فيه وكذلك إذا اتهم بأه ليس يدرى طريق كسب
الحلال فلا يهتم بقوله إذا أخبر عن طريق صحيح وكذلك يسأل عبده وخادمه ليعرف طريق اكتسابه فيها
يفيد السؤال فإذا كان صاحب المال منهما فليسأل من غيره فإذا أخبره عدل واحد قبله وإن أخبره فاسق يعلم من
قرينته حاله أنه لا يكذب حيث لا غرض له فيه جاز قبوله لأن هذا أمر بينه وبين الله تعالى والمطلوب ثقة النفس
وقد يحصل من الثقة بقول فاسق ما لا يحصل بقول عدل في بعض الأحوال وليس كل من فسق يكذب ولا
كل من تولى العدالة في ظاهره يصدق وإنما ينط الشهاد بالعدالة الظاهرة لضرورة الحكم فالإنسان لا يطلع
عليها وقد قبل أبو حنيفة رحمه الله شهادة الفاسق وكن شخص تعرفه وتعرف أنه قد يتحتم المعاصي ثم إذا
أخبرك بشيء وثقت به وكذلك إذا أخبر به صبي يميز عن عرفته بالثبوت فقد تحصل الثقة بقوله فيحل الاعتدال
عليه فاما إذا أخبر به مجبول لا يدرى من حاله شيء أصلا فهذا بمن جوازنا لا كل من يده لا يده دالة ظاهرة على
ملكه وربما يقال اسلامه دالة ظاهرة على صدقه وهذا فيه نظر ولا يغلو قوله عن أثر ما في النفس حتى لو اجتمع
منهم جماعة تفيد تطابقا في إلا أن أثر الواحد فيه غاية الضعف فليتنظر إلى حد تأثيره في القلب فإن المتقي هو القلب
في مثل هذا الموضع والقلب التفاتات إلى قرآن خفية يضيق عنها نطاق النطق فليأكل فيه ويدل على وجوب
الاتفات إليه ما روى عن عتبة بن الحارث أنه نهى عن سؤال رسول الله ﷺ (١) فقال أني تزوجت امرأة أفغيات أمة
سوداء فزعمت أنها قد أرضعتنا وهي كاذبة فقال دعها فقال أنها سوداء يصغر من شأنها فقال عليه السلام فكيف
وقد زعمت أنها قد أرضعتنا لا خير لك فيها دعها عنك ولفظ آخر كيف وقد قيل ومهما يعلم كذب المجبول
ولم تظهر إمارة غرض له فيه كان له وقع في القلب لا محالة فلذلك يتأكد الأمر بالاحتراز فإن أطمأن إليه القلب
كان الاحتراز حتما واجبا (مسئلة) حيث يجب السؤال فلو تعارض قول عدلين تاسقا وكذلك قول فاسقين
وبجوز أن يرجح في قلبه قول أحد العدلين أو أحد الفاسقين وبجوز أن يرجح أحد الجانبين بالكثرة أو
بالاختصاص بالخبرة والمعرفة وذلك مما يشعب تصويره (مسئلة) لو نبت متاع مخصوص فصادف من ذلك
النوع متاعا في يد إنسان ورأى بشرته واحتمل أن لا يكون من المصغوب فإن كان ذلك الشخص ممن عرفه
بالصلاح جاز الشراء وكان تركه من الورع وإن كان الرجل مجبولا لا يعرف منه شيئا فإن كان بكثرة نوع ذلك المتاع
(١) حديث عتبة أني تزوجت امرأة أفغيات سوداء فزعمت أنها قد أرضعتنا وهي كاذبة البخاري من حديث

كم كنتم قال لو
كننا مائة ألف
لكنا ناكنا خمس
عشرة مائة في
غزوة الحديبية
ومن سنة الصوفية
شدد الوسطوهو
من الستة روى
أبو سعيد قال حج
رسول الله ﷺ
وأصحابه مشاة من
المدينة الى مكة
وقال اربطوا على
أوساطكم بازركم
فربطنا ومشينا
خلفة الهولة *
ومن ظاهر آداب
الصوفية عند
خروجهم من الربط
أن يصل ركعتين
في أول النهار يوم
السفر بكرة كما
ذكرنا يودع البقعة
بالركعتين ويقدم
الحف وينفضه
ويشمر الكم
البغي ثم اليسرى
ثم يأخذ الياتيد
الذي يشده بوسطه
ويأخذ خريطة
المداس وينفضها
ويأتي الموضع
الذي يريد أن
يلبس الخف
فيفرش السجادة
طابق ويحك نعل

فقل إنه أقل متمول وقيل قدر القيمة وقيل ما رضى به الواهب حتى له أن لا رضى بأضعاف القيمة والصحيح
أنه يتبع رضاه فإذا لم يرض برعليه وهبتها الخادم قدر رضى بما يأخذ من حق السكان على الوقف كان لهم من
الحق بقدر ما أكلوه فقد تم الأمر وإن كان ناقصا ورضى به الخادم صريح أيضا وإن علم أن الخادم لا يرضى لولا أن
في يده الوقف الآخر الذي يأخذ به بقوة هؤلاء السكان فكأنه رضى في الثواب بمقدار بعضه حلال وبعضه
حرام والحرام لم يدخل في أيدي السكان فهذا لا يخلل المتطرق إلى الثمن وقد ذكرنا حكمه من قبل وأن في
يقبض التحريم موقوف يقبض الشبهة وهذا لا يقتضي تحريم ما على ما فصلناه فلا تقبل الهدية به حراما بتوصل المهدي
بسبب الهدية إلى حرام (الأصل السابع) أنه نهى بقضى دين الخباز والقصاب والبقال من ريع الوقفين فإن وفي
ما أخذ من حقهم بقية ما أطمعهم فقد صرح الأمر وإن قصر عنه فرضي القصاب والخباز بأى ثمن كان حراما أو
حلالا فهذا لا يخلل تطرق إلى ثمن الطعام أيضا فليفتت إلى ما قد مناه من الشراء في الذمة ثم قضاء الثمن من الحرام
هذا إذا علم أنه نهى قضاء من حرام فإن احتمل ذلك واحتمل غيره فالشبهة بعد وقد خرج من هذا أن أكل هذا
ليس بحرام ولكنه أكل شبهة وهو بعيد من الورع لأن هذه الأصول إذا كثرت تطرق إلى كل واحد احتمال
صار احتمال الحرام بكثرة أقوى في النفس كأن الخبز إذا طال أسناده صار احتمال الكذب والغلط فيه أقوى
مما إذا قرب أسناده فهذا حكم هذه الواقعة وهي من الفتاوى وإنما أوردناها ليعرف كيفية تحريم الوقائع المتفتة
المتبسة وإنها كيف ترد إلى الأصول فإن ذلك ما يجر عنه أكثر المتفتين

(الباب الرابع في كيفية خروج النائب عن المظالم المالية)

أعلم أن من تاب وفي يده مال مختلط فعليه وظيفة تميز الحرام وأخرجه ووظيفة أخرى في مصرف المخرج فليظن
فيها

(النظر الأول في كيفية التمييز والإخراج)

أعلم أن كل من تاب وفي يده ما هو حرام معلوم العين من غصب أو ودية أو غيره فأمر سهل فعليه تمييز الحرام وإن
كان ملتبسا مختلطاً فلا يخلو ما إن يكون في مال هومن ذوات الأمثال كالحبوب والنقود والأدهان وما إن يكون
في أعيان مما نزه كالعيود والدور واليابان كان في المتماثلات أو كان شامعا في المال كله كمن اكتسب المال بجماعة
يعل أنه قد كذب في بعضها في المراجعة وصدق في بعضها أو من غصب دهنًا وخلطه بدهن نفسه أو فعل ذلك في
الحبوب أو الدرام والذنانير فلا يخلو ذلك إما إن يكون معلوم القدر أو مجهولاً فإن كان معلوم القدر مثل أن يعلم
أن قدر النصف من حلة ماله حرام فعليه تمييز النصف وإن أشكل فله طريقان أحدهما الأخذ باليقين والآخر
الأخذ بنحو الظن وكلاهما قد قال به العلماء في اشتباه كمات الصلاة ونحو لا يجوز في الصلاة إلا الأخذ باليقين
فإن الأصل اشتغال الذمة فيستحب ولا يخير إلا بعلامه قوية وليس في أعداد كمات علامات يوثق بها وأما
هنا فلا يمكن أن يقال الأصل أن ما في يده حرام بل هو مشكوك فيجوز له الأخذ بما لا يظن اجتهادا ولكن
الورع في الأخذ باليقين فإن أراد الورع فطريق التحريم والاجتهاد أن لا يستقي الاقتدار الذي يتيقن أنه حلال
وإن أراد الأخذ بالظن فطريقه مثل أن يكون في يده مال تجارة فسد بعضها فيتيقن أن النصف حلال وإن الثلث
مثلا حرام ويبي سمسك فيه فيحكم فيه بما لا يظن وهكذا طريق التحريم في كل مال وهو أن يقتطع القدر
المتيقن من الجانبيين في الحل والحرم والقدر المتردد فيه أن غلب على ظنه التحريم أخرجه وإن غلب الحل جازله
الامساك والورع أخرجه وإن شك فيه جاز الامساك والورع أخرجه وهذا الورع كذلك أنه صار مشكوكا
فيه وجاز امساك كما اعتاد على أنه في يده فيكون الحل أغلب عليه وقد صار ضعيفا بعد حين اختلاط الحرام ويحتمل
أن يقال الأصل التحريم ولا يأخذ إلا ما غلب على ظنه أنه حلال وليس أحد الجانبيين بأولى من الآخر وليس
يتبين في الحال ترجيح وهو من المشكلات فإن قيل هب أنه أخذ باليقين لكن الذي يخرج ليس يدرى أنه

(الباب الرابع في كيفية خروج النائب عن المظالم)

الأيسر ويضعه
خلف ظهره ثم
يقعد على السجادة
ويقدم الخف
يساره وينفضه
ويبتدئ باليمين
فيلبس ولا يرفع
شيء من الزان أو
المنطقة يقع على
الأرض ثم يسفل
يديه ويجعل وجهه
إلى الموضع الذي
يخرج منه ويودع
الحاضرين فان
أخذ بعض
الاخوان روايته
إلى خارج الرباط
لا يمتنع وهكذا
العصا والابريق
ويودع من شيعة
ثم يشد الرواية
برفع يده اليمنى
ويخرج اليسرى
من تحت ابطة
الأيمن ويشد
الرواية على الجانب
اليسرى ويكون
كثفة الأيمن خاليا
وعقدة الرواية على
الجانب الأيمن فإذا
وصل في طريقه
إلى موضع شريف
أو استقبله جمع
من الاخوان أو
شيخ من الطائفة
يجل

عين الحرام فلعل الحرام ما بقي في يده فكيف يقدم عليه ولو جاز هذا الجاز أن يقال إذا اختلطت ميتة بتسعة مذكاة
فهي العشر فله أن يطرح واحدة أي واحدة كانت أو يأخذ الباقي ويستحله ولكن يقال لعل الميتة فما استبقاه بل
لو طرح التسع واستبقى واحدة لم تحل لاحتمال أنها الحرام فنقول هذه الموازنة كانت تصح لولأن المال يحمل
بأخراج البدل فطرق المعاوضة إليه والمال الميتة فلا تطرق المعاوضة اليها فليكشف القطع عن هذا الأشكال
بالعرض في درهم معين أشبه بدرهم آخر فيمن له درهمان أحدهما حرام قد أشبه عينه وقد سئل أحمد بن حنبل
رضي الله عنه عن مثل هذا فقال يدع الكل حتى يتبين وكان قدره أن آتية فلما قضى الدين حل إليه المرتين آتين
وقال لا أدري أيهما آتيتك فزكهما فقال المرتن هذا هو الذي لك وإنما كنت أخشرك فقضى دينه ولم يأخذ
الرهن وهذا ورع ولكننا نقول إنه غير واجب فلنعرض المسئلة في درهم له مالك معين حاضر فنقول إذا رد أحد
الدرهمين عليه ورضى به مع العلم بحقيقة الحال حل له الدرهم الآخر لا نه لا يتخلوا ما أن يكون المردود في علم الله هو
المأخوذ فقد حصل المقصود وإن كان غير ذلك فقد حصل لكل واحد درهم في بد صاحبه فلا احتياط أن يتبايعا
باللفظ فان لم يفعلا وقع التقاص والتبادل بمجرد المعاوضة وإن كان الفصوب منه قد فات درهم في بد الفاصب
وعسر الوصول إلى عينه واستحق ضا نه فلما أخذوه وقع عن الضمان بمجرد القبض وهذا في جانه واضح فان
المضمون له ملك الضمان بمجرد القبض من غير لفظ والأشكال في الجانب الآخر أنه لم يدخل في ملكه فنقول
لأنه أيقان كان قد تسلم درهم نفسه فقد فات له أيضا درهم في بد الآخر فليس يمكن الوصول إليه فهو كالغائب
فيقع هذا بدلا عنه في علم الله إن كان الأمر كذلك ويقع هذا التبادل في علم الله كما يقع التقاص لو أتلج رجلان كل
واحد منهما درهما على صاحبه بل في عين مسئلتنا لفي كل واحد من يده في البحر أو أحرقة كان قد أتلفه ولم
يكن عليه عهدة للآخر بطريق التقاض فكذلك إذا لم يلفظ فان القول بهذا أولى من المصير إلى أن من يأخذ درهما
حراما ويطرحه في ألف ألف درهم لرجل آخر يصير كل المال محجورا عليه لا يجوز التصرف فيه وهذا المذهب
يؤدى إليه فانظر ما في هذا من البعد وليس فينا ذكرناه أترك اللفظ والمعاوضة بيع ومن لا يجعلها بما في بطرق
اليها احتمال إذا الفعل يضعف دلا له وحيث يمكن التلفظ وهما هذا التسليم والتسلم للمبادلة قطعاً والبيع غير ممكن
لأن المبيع غير مشار إليه ولا معلوم في عينه وقد يكون ما لا يقبل البيع كما لو خطر طل دقيق بألف درهل دقيق
لغيره وكذا الدبس والرطب وكل ما لا يباع البعض منه بالبيع * فان قيل فتم جواز تسلم قدر حقه في مثل
هذه الصورة وجعلتموه بيعا * قلنا لا يجعله بيعا بل نقول هو بدل عفاقت في يده فيملكه كما يملك المتلف عليه من
الرطب إذا أخذ مثله هذا إذا ساعده صاحب المال فان لم يساعده وأضر به وقال لا أخذ درهما أصلا إلا عين ملكي
فان استبهم فآزره ولا أمية وأعطى عليك مالك فأقول على القاضي أن يتوب عنه في القبض حتى يطيب للرجل ماله
فان هذا بعض التعنت والتضييق والشرع لم يرد به فان عجز عن القاضي ولم يجد فليحكم رجلا متنا بقبض عنه
فان عجز فيقول هو بنفسه ويفرد على نية الصرف إليه درهما يتعين ذلك له ويطيب له الباقي وهذا في خلط المائعات
أنظروا * فان قيل فينبغي أن يحمل له الأخذ وينقل الحق إلى ذمته فأى حاجة إلى الإخراج أولا ثم التصرف
في الباقي * قلنا قلنا قائلون يحمل له أن يأخذ مادام بقي قدر الحرام ولا يجوز أن يأخذ الكل ولو أخذ بمجزله ذلك
وقال آخرون ليس له أن يأخذ ما لم يخرج قدر الحرام بالتوبة وقصد الإبدال وقال آخرون يجوز للأخذ في
التصرف أن يأخذ منه وأما هو فلا يعطى فان أعطى عصي هو دون الأخذ منه وما يجوز أحد أخذ الكل وذلك
لأن المالك لو ظهر فله أن يأخذ حقه من هذه الجملة أن يقول لعل المصروف إلى يقع عن حتى والتعيين وإخراج
حق الغير وتميزه وينفذ هذا الاحتمال فهذا المال يرجع بهذا الاحتمال في غيرهما هو أقرب إلى الحق مقدم كما
يقدم المثل على القيمة والعين على المثل فكذلك ما يحتمل فيه رجوع المثل مقدم على ما يحتمل فيه رجوع القيمة وما
يحتمل فيه رجوع العين يقدم على ما يحتمل فيه رجوع المثل ولو جاز لهذا أن يقول ذلك لجاز لصاحب الدرهم الآخر

واذا دنا من منزل باطا كان أو غيره محل الرواية ومحملها تحت بطنه الأيسر (١١٥) وهكذا العضا والابرق يسكه

يساره وهذه
الرسوم استحسنها
فقراء خراسان
والجبل ولا
يتمسدها أكثر
فقراء العراق
والشام والمغرب
وبجري بين
الفقراء مشاحنة
في رمايتها فمن
لا يتعاهدها
يقول هذه رسوم
لا تلزم والالتزام
بها وقوف منع
الصور وغفلة
عن الحقائق
ومن تعاهدها
يقول هذه
آداب وضعها
المتقدمون وإذا
رأوا من يحملها
أو بشئ منها
ينظرون إليه
نظر الازدراء
والحقارة ويقال
هذا ليس بصوفي
وكلا الطائفتين
في الانكار
بصودن الواجب
والضحيح في
ذلك أن من
يعاهدها لا ينكر
عليه فليس
بمتكر في الشرع
وهو أدب حسن
ومن يلزم بذلك

ياخذ المدهمين ويتصرف فيهما ويقول على قضاء حقه من موضع آخر اذا لا اختلاط من الجانبين وليس ملك
أحدهما بأن يقدر قائما بأولى من الآخر إلا أن ينظر إلى الأقل فيقدر أنه مات فيه أو ينظر إلى الذي خلط فيحصل
بقوله ملتقا لحق غيره وكلاهما بعد ان جد وهذا واضح في ذوات الامثال قائما تقع عو ضافي الانلاقات من غير
عقد فما اذا اشتبه دار بدور أو عبد بعيد فاسل إلى المصلحة والتراضي فإن أن يأخذ الا عين حقه ولم يقدر
عليه وأراد الآخر أن يوق عليه جميع ملكه فإن كانت متافاة التقيم فالطريق أن يبيع القاضى جميع الدور ويوزع
عليهم الثمن بقدر النسبة وإن كانت متفاوتة أخذ من طالب البيع قيمة أغس الدور و صرف إلى المتعنت منه مقدار
قيمة الأقل ووقف قدر التفاوت إلى البيان أو الاصطلاح لأنه مشكل وإن لم يوجد القاضى فلا يرى
الخلاص وفي يده الكل أن يتولى ذلك بنفسه هذه هي المصلحة وماعداها من الاحتمالات ضعيفة لا تختارها
وفما سبق تنبيه على العلة وهذا في الحنطة طاهر وفي النقود دونه وفي العروض أغض اذا يقع البعض بدلا عن
البعض فلذلك احتيج إلى البيع وترسم مسائل يتم بها بيان هذا الأصل «مسئلة» اذا ورثت جماعة وكان
السلطان قد غصب صيغة لورثهم فرد عليه قطعة معينة فهي لجميع الورثة ولورث من الضيقة نصفها وهو قدر حقه
ساهه الورثة فإن النصف الذي لا يتميز حتى يقال هو المردود والباقي هو المغصوب ولا يصير مميزات السلطان
وقصده حصر الغصب في نصيب الآخرين «مسئلة» اذا وقع في يده مال أخذه من سلطان ظالم ثم تاب والمال
عقار وكان قد حصل منه ار نفاع فينبغي أن يحسب أجر مثله لطول تلك المدة وكذلك كل مغصوب له منفعة أو
حصل منه زيادة فلا تصح توجته ما لم يخرج أجره المغصوب وكذلك كل زيادة حصلت منه وتقدير أجره العبد
والثياب والأواني و امثال ذلك مما لا يعتاد اجارتها مما يصبر ولا يدرك ذلك إلا بالجهد وتخمين وهكذا كل
التقويات تقع بالاجتهاد وطريق الورع الأخذ بالقضى وما يحمله على المال المغصوب في عقود عقدها على الذمة
وقضى الثمن منه فهو ملك له ولكن فيه شبهة اذا كان منه حراما كما سبق حكمه وان كان باعيا تلك الأموال فالفقد
كانت فاسدة وقد قيل تنفذ بآجارة المغصوب منه للمصلحة فيكون المغصوب منه أولى به والقياس أن تلك العقود
تفسخ وتسترد الثمن وترد الاغواض فان عجز عنه لكثرة نفقته أموال حرام حصلت في يده فلم يغصب منه
قدر رأس ماله والفضل حرام يجب اخراجه ليعتدق به ولا يحمل للفاص ولا للمغصوب منه بل حكمه حكم كل
حرام يقع في يده «مسئلة» من ورث مالا ولم يدر ان مورثه من أين اكتسبه أمن حلال أم من حرام ولم يكن ثم
علامة فهو حلال باتفاق العلماء وان علم ان فيه حراما وشك في قدره أخرج مقدار الحرام بالتجسس فان لم يعلم ذلك
ولكن علم ان مورثه كان يولى اعمالا للسلطين واحتمل انه لم يكن يأخذ في عمله شيئا أو كان قد أخذ ولم يبق
يده منه شيء لطول المدة فهذه شبهة يحسن التورع عنها ولا يجب وان علم ان بعض ماله كان من الظلم فيزله من اخراج
ذلك القدر بالاجتهاد وقال بعض العلماء لا يلزمه ولا الائتم على المورث واستدل بما روي ان رجلا من ولى عمل
السلطان مات فقال صحابي الآن طاب ماله أي لورثه وهذا ضعيف لأنه لم يذكر اسم الصحابي ولعله صدر من
متساهل فقد كان في الصحابة من يساهل ولكن لا تذكر ملحمة الصحة وكيف يكون موت الرجل ميسحا
للمحرام المتيقن المختلط ومن أين يؤخذ هذا نعم اذا لم يتيقن يجوز أن يقال هو غير مأخوذ بما لا يدري فيطيب لوارث
لا يدري أن فيه حراما يقينا «النظر الثاني في المصروف»

فاذا أخرج الحرام فله ثلاثة أحوال إما ان يكون له مالك معين فيجب الصرف إليه أو لى وارثه وان كان غائبا
فليستلخص حضوره أو الاتصال إليه وان كانت له ياد أو متعنتة فلجميع فوائده الى وقت حضوره وما ان يكون
لمالك غير معين وقع الياس من الوقوف على عينه ولا يدري ان مات عن وارث أم لا فهذا لا يمكن الردفية للمالك
ويوقف حتى يتضح الأمر فيصور بما لا يمكن الرد لكثرة الملاك كغلول الغنمية فانها بعد تهرق الغزاة كيف
يقدر على جمعهم وان قدر فكيف يفرق دينارا واحدا مثلا على ألف أو اثنين فهذا ينبغي أن تصديق به وإمامان

فلا ينكر عليه فليس بواجب في التورع ولا بتدوين البيع كثير من فقراء خراسان والجليل ياتل في رعاية هذه الرسوم الى حين يخرج الى

مال النبي والأموال المرصدة لمصالح المسلمين كافة فيصرف ذلك إلى القناطر والمساجد والرباطات ومصانع طريق مكة وأمثال هذه الأمور التي يشترك في الانشاع بها كل من يمر بها من المسلمين ليكون عاملاً للمسلمين وحكم القسم الأول لا شبهة فيه أما التصديق وبناء القناطر فينبغي أن يتولاه القاضي فيسلم إليه المال أن وجد قاضياً متديناً وإن كان القاضي مستحلاً فهو بالتسليم إليه ضامن لو ابتدأ به فإلا يضمه فكيف يسقط عنه به ضمان قد استقر عليه بل يحكم من أهل البلد ما متديناً فإن التحكيم أولى من الانفرادان فليتول ذلك بنفسه فإن المقصود الصرف وأما عين الصراف فإما نطلبه لمصارف دقيقة في المصالح فلا يترك أصل الصرف بسبب العجز عن صراف هو أولى عند القدرة عليه فإن قيل ما دليل جواز التصديق بما هو حرام وكيف تصديق بما لا يملك وقد ذهب جماعة إلى أن ذلك غير جائز لأنه حرام ووحى عن التفضيل أنه وقع في يده درهان فلما علم أنها من غير وجهها رماها بين الحجارة وقال لا تصديق إلا بالطيب ولا أرضى أن يرضى إلا بأرضاء لنفسه فتقول نعم ذلك له وجه واحتمال وإنما اخترنا خلافة للخبر والأثر والقياس «أما الخبر فأمر رسول الله ﷺ بالتصدق بالمشاة المصلية التي قدمت إليه فكلتمه بها حرام» أذ قال ﷺ «أطعموها الأسارى ولما نزل قوله تعالى ﴿الْمَغْلَبَتِ رُومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ﴾ كذب المشركون وقالوا للصحابه ألا ترون ما يقول صاحبكم يزعم أن الروم ستغلب (٢) فطأ طم أبو بكر رضي الله عنه بأذن رسول الله ﷺ فلما حقق الله صدقه وجاء أبو بكر رضي الله عنه بما قام به من قال عليه السلام هذا سحت فتصدق به وفرح المؤمنون بنصر الله وكان قد نزل تحريم القمار بعد أن نزل رسول الله ﷺ له في المخاطرة مع الكفار «وأما الأثر فإن ابن مسعود رضي الله عنه اشترى جارية فلم ينظر بما لهما لينقذه الثمن فطلبه كثير فلم يجده فتصدق بالثمن وقال اللهم هذا عنه أن رضى والا فالأجر لي وسئل الحسن رضي الله عنه عن نوبة الغال وما يؤخذ منه بعد تفرق الجيش فقال تصديق به «وروى أن رجلاً سألته نفسه قفل ما تذهب نار من الغنيمه ثم أتى أميره ليردها عليه فأبى أن يقبضها وقال له تفرق الناس فأبى معاوية فأبى أن يقبض فأبى بعض الناس فقال ادفع خمسها إلى معاوية فتصدق بما بقي فبلغ معاوية قوله فطلبه فلم يجده فطلبه أجد بن حنبل والحارس الهاشمي وجماعة من الورعين إلى ذلك وأما القياس فهو أن يقال أن هذا المال مرددين أن يضيع وبين أن يصرفه إلى خير أذ قد وقع اليأس من ملكه وبالضرورة يعلم أن صرفه إلى خير أولى من القائه في البحر فإن رميته في البحر فقد فوته على أئتمسنا وعلى المالك ولم تحصل منه فائدة وإذا رميته في يد فقير يدعو لك حصل للمالك بركة دائمة وحصل للفقير سد حاجته وحصول الأجر للمالك بخير اختياره في التصديق لا يبغي أن ينكر فإن في الخير الصحيح (٣) أن للزراع والغارس أجرافي كل ما يصيبه الناس والطيور من ثماره وزرعه وذلك بخير اختياره وأما قول القائل لا تصديق إلا بالطيب فذلك إذا طلبنا الأجر لا نفسنا ونحن الآن نطلب الخلاص من المظلمة لا الأجر ورددنا بين التضييع وبين التصديق ورشحنا جانب التصديق على جانب التضييع وقول القائل لا ترضى لغيرنا ما لا ترضاه لنفسنا فهو كذلك ولكنه علينا

(١) حديث أمر رسول الله ﷺ بالتصدق بالمشاة المصلية التي قدمت بين يديه وكلتمه بها حرام أذ قال أطعموها الأسارى أحمد بن حنبل في حديث رجل من الأنصار قال خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة فلما رجعنا لقينا رايعي امرأة من قريش فقال أن فلانة تدعوك ومن معك إلى طعام الحديث وفيه فقال أجد لحماً شاة أخذت بخير أذن أهلها وفيه فقال أطعموها الأسارى واستاده جيد (٢) حديث مخاطرة أبي بكر المشركين بأذن رسول الله ﷺ لما نزل قوله تعالى ﴿الْمَغْلَبَتِ رُومُ﴾ وفيه فقال ﷺ «هذا سحت فتصدق به اليهيق في دلائل النبوة من حديث ابن عباس وليس فيه أن ذلك كان بأذن رسول الله ﷺ والحديث عند الترمذي وحسنه والحاكم وصححه دون قوله أيضاً هذا سحت فتصدق به (٣) حديث أجر الزارع والغارس في كل ما يصيب الناس والطيور البخاري من حديث أنس ما من مسلم يفرس غرساً أو يزرع زرعاً فإيا كل منه إنسان أو طير أو بهيمة إلا كان له صدقة

الشرع ينكره وما لا ينكره لا ينكر ويجعل لتصاريف الاخوان أعذاراً ما لم يكن فيها منكر أو إخلال يندوب إليه والله الموفق

الباب الثامن عشر في القدوم من السفر ودخول الرباط والأدب فيه ينبغي للفقير إذا رجع من السفر أن يستعين بالله تعالى من آفات المقام كما يستعين به من وعشاء السفر «ومن الله المأثور اللهم اني أعوذ بك من وعشاء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر في الأهل والمال والولد وإذا أشرف على بلد يريد المقام بها يشير بالسلاسل على من بهامن الاحياء والاموات ويقرأ من القرآن ما تيسر ويحصله هدية للحياء والاموات ويكره فقد روى أن رسول الله ﷺ كان إذا قفل من

له الملك وله الحمد
وهو على كل شيء
قدير أيون
ثابتون مبدون
ساجدون رزينا
حامدون صديق
الله وعده ونصر
عبيده وهزم
الأحزاب وحده
ويقول إذا رأى
البلد اللهم اجعل
لنا بها قرارا ورزقا
حسنا ولو اغتسل
كان حسنا اقتداء
برسول الله صلى
الله عليه وسلم
حيث اغتسل
لدخول مكة
(وروى) أن
رسول الله صلى
الله عليه وسلم لما
رجع من طلب
الأحزاب وزل
المدينة نزع لامته
واغتسل واستحم
والأفليحجد
الوضوء ويتنظف
ويطيب ويستعد
للقاء الإخوان
بذلك ويشوي
التبرك بمن
هناك من
الأنبياء والأموات
وزورهم
(وروى) أبو هريرة
رضي الله عنه قال
قال رسول الله

حرام لاستغنائنا عنه ولتقير حلال إذا حله دليل الشرع وإذا اقتضت المصلحة التحليل وجب التحليل وإذا حل
فقد رزينا له الحلال ونقول إن له أن يصدق على نفسه وعياله إذا كان فقيرا أماعيا له وأهله فلا يخفى لأن الفقرا
يتنقى عنهم يكون منهم من عياله له وأهله بهم أوى من يصدق عليهم وأما قوله أن يأخذ منه قدر حاجته لأنه أيضا
فقير ولو تصدق به على فقير لجاز وكذا إذا كان هو الفقير ولترسم في بيان هذا الأصل أيضا مسائل (مسئلة) إذا
وقع في يده مال من بد سلطان قال قوم رد إلى السلطان فهو أعلم بما تولا فبقوله ما تخذه وهو خير من أن يصدق به
واختار المحاسي ذلك وقال كيف يصدق به فله له المال معينا ولو جاز ذلك لجاز أن يسرق من السلطان ويصدق
به وقال قوم يصدق به إذا علم أن السلطان لا يرد له إلى المال لا ذلك إمامة للظالم وتكثير لأسباب ظلمه فالرد إليه
تضييع لحق المال واختارا نه إذا علم من عادة السلطان أنه لا يرد له إلى المال فيصدق به عن مالك فهو خير للمالك
أن كان له مال معين من أن رد على السلطان لا نه بالمال يكون له مال معين ويكون حق المسكين فرده على السلطان
تضييع فإن كان له مال معين فالرد على السلطان تضييع وإمامة للسلطان الظالم وتقويت لبركة دعاء الفقير على
المالك وهذا ظاهر فإذا وقع في يده من ميراث أو بصدقه أو أخذ من السلطان فانه شبه بالقطعة التي أس عن معرفة
صاحبها إذ لم يكن له أن يتصرف فيها بالتصدق عن المالك ولكن له أن يملكها ثم وإن كان غنيا من حيث أنه
اكتسبه من وجه مباح وهو لا لقطا وهما لم يحصل المال من وجه مباح فيؤثر في منعه من التملك ولا يؤثر في
المنع من التصديق (مسئلة) إذا حصل في يده مال لا مال له وجوز أنه يأخذ قدر حاجته لفقره في قدر حاجته
لفظ ذكرناه في كتاب أسرار الزكاة فقد قال قوم يأخذ كفاه ستة لنفسه وعياله وإن قدر على شراء ضيعة أو تجارة
يكتسب بها للعائلة فعل وهذا ما اختاره المحاسي ولكنه قال الأولى أن يصدق بالكل إن وجد من نفسه قوة
التوكل وينظر لطف الله تعالى في الحلال فإن لم يقدر فله أن يشتري ضيعة أو يتخذ رأس مال يعيش بالمعروف
منه وكل يوم وجد فيه حلالا أمسك ذلك اليوم عنه فإذا زاد إليه فاذا وجد حلالا معينا تصدق بمثل ما أنفق من
قبل ويكون ذلك قرضا عنه ثم نه يأكل الخبز يترك اللحم أن قوى عليه وإلا كل اللحم من غير تتم وتوسع
وما ذكره لا مزم بدعيه ولكن جعل ما أنفق قرضا عنه فيه ونظروا لا شك في أن الورع أن يجعله قرضا فاذا وجد
حلالا تصدق بمثل ما لم يكن مهم ما لم يجب ذلك على الفقير الذي يصدق به عليه فلا يبعد أن لا يجب عليه أيضا إذا
أخذ لفقره لاسما إذا وقع في يده من ميراث ولم يكن متعديا بخصبه وكسبه حتى يغلظ الأمر عليه فيه (مسئلة)
إذا كان في يده حلال وحرام أو شبهة وليس بفضل الكل عن حاجته فاذا كان له مال فليخص نفسه بالحلال
لأن الحجة عليه أو كفى نفسه منه في عبده وعياله وأولاده الصغار والكبار من الأولاد بمجرسهم من الحرام إن كان
لا يفيض بهم إلى ما هو أشد منه فإن أفضى فيقطعهم هدر الحاجه وبالجملة كل ما يحذر في غيره فهو محذور في نفسه
وزيادته هو نه يتناول مع العلم والعيايل بما يتعدا إذا لم تعلم إذ لم تعلم الأول امر بنفسه فليدأ بالحلال بنفسه ثم بمن
يعول وإذا ترد في حق نفسه بين ما يخص قوته وكسوته وبين غيره من المؤمنين كاجرة العاجم والصباغ والقصار
والحمال والأطلاء بالنورة والدهن وعمارة المنزل وتهذيب الدابة وتسجير الثور وعين الخطب ودهن السراج
فليخص بالحلال قوته ولباسه فإن ما يتعلق بيد نه ولا غنى بعته هو أولى بأن يكون طيبا وإذا زاد الأمر من بين القوت
واللباس فيحتمل أن يقال يخص القوت بالحلال لا نه يخرج بلحمه ودمه وكل لحم نبت من حرام قالنا رأوى به
وأما الكسوة ففاندها ستر عورتها ودفع الخرو البرد والأبصار عن بشرته وهذا هو الأظهر عندى وقال الخو
المحاسي يقدم اللباس لا نه يبق عليه مدقة الطعام لا يبق عليه لا روى أنه (١) لا يقبل الله صلاة من عليه ثوب
اشتره بأعشرة دراهم فيأدرهم حرام وهذا محتمل ولكن أمثال هذا قد ورد فيمن في بطنه حرام ونبت لحمه من
حرام (٢) فإراءة اللحم والعظم أن ينبت من الحلال أولى ولذلك تقي الصدق رضي الله عنه ما شر به مع الجهل

(١) حديث لا يقبل الصلاة من عليه ثوب اشتراه بأعشرة دراهم وفيه درهم حرام أحد من حديث ابن عمر وقد تقدم

(٢) حديث الجسد نبت من الحرام تقدم

حتى لا يثبت منه لحم يتيقن * فان قيل فاذا كان الكل منصرفا الى أغراضه فأى فرق بين نفسه وغيره وبين جهة وجهه وما مدرك هذا الفرق * قلنا عرف ذلك بما روى (١) ان رافع بن خديج رحمه الله مات وخلف نائحا وعبدانجا مفسل رسول الله ﷺ عن ذلك فنهى عن كسب الجحام فروجع مرات ففزع منه فقيل ان له إجماعا فقال اعقلوه الناصح فهذا يدل على الفرق بين ما يأكله هو أو يذمه فاذا انفتح سبيل الفرق فقس عليه التفصيل الذى ذكرناه (مسئلة) الحرام الذى قد يده لوتصدق به على الفقراء فله أن يوسع عليهم واذا أنفق على نفسه فليضيق ما قدر وما أنفق على عياله فليقتصد وليكن وسطا بين التوسع والتضييق فيكون الأمر على ثلاث مراتب فان أنفق على ضيف قدم عليه وهو فقير فليوسع عليه وان كان غنيا فلا يطعمه إلا اذا كان في برة أو قدم ليل أو لمجد شيئا فانه في ذلك الوقت فقير وان كان الفقير الذى حضر ضيفا يتناول ذلك لتورع عنه فليعرض الطعام وليخبره جمعا بين حق الضيفات وترك الخلد اع فلا يثني أن يكرم أخاه بما يكره ولا يثني أن يعول على أنه لا يدري فلا يضره فان الحرام اذا حصل في المعدة أثر في قساوة القلب وان لم يعرفه صاحبه ولذلك تقيأ أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وكانا قد شربا على جهل وهذا وان أفتينا بانه حلال للفقراء أحلناه بحكم الحاجة اليه فوكا لخبر والخراجا أحلناه بما للضرورة فلا يتحقق بالبطيات (مسئلة) اذا كان الحرام والشبهة بدأ به فليمتنع عن مؤاكلتهما فان كانا يستخطان فلا يوافقهما على الحرام المحض بل بينهما فاطاعة لخلق في معصية الله تعالى فان كان شبهة وكان امتناعه للورع فهذا قد عارضه ان الورع طلب رضاها بل هو واجب فليتلطف في الامتناع فان لم يقدر فليوافق وليقل الأكل بأن يصغر اللقمة ويظلل المضغ ولا يوسع فان ذلك عدوان والأخ والأخت قريبان من ذلك لان حقهما أضيأ كدوك ذلك اذا ألبسته أمه أو ثوبا من شبهة وكانت تستخط برده فليقبل وليلبس بين يديها وليزغ في غيبتها وليجتهد أن لا يصلي فيه إلا عند حضورها فيصلي فيه صلاة المضطرو عند تعارض أسباب الورع يثني أن يفقد هذه الدقائق * وقد حكى عن بشر رحمه الله أنه سئل اليه أمه رطبة وقالت بحق عليك أن تأكلها وكان يكرهها فأكل ثم صعد غرفة فصعدت أمه وراه فرأته تقيأ وأغفل ذلك لانه أراد ان يجمع بين رضاها وبين صيانة المدة وقد قيل لاحد بن حنبل سئل بشر هل للوالدين طاعة في الشبهة فقال لا فقال أحد هذا شديد فقيل له سئل محمد بن مقاتل العباداني عنها فقال بر والدك فاذا تقول فقال لسائل أحب أن تعفيني فقد سمعت ما قالتم قال ما أحسن ان تدار بهما (مسئلة) من في يده مال حرام محض فلا يصح عليه ولا يكره كفارة مالية لانه مفلس ولا يجب عليه الزكاة إذ معني الزكاة وجوب إخراج ربع العشر مثلا وهذا يجب عليه إخراج الكل إماردا على المالك ان عرفه أو صر قال الفقراء ان لم يعرف المالك وأما اذا كان مال شبهة يشتمل أنه حلال فاذا لم يخرج منه يده لم يمسح له الحرج لان كونه حلالا ممكن ولا يسقط الحرج إلا بالقرع ولم يحقق فقره وقد قال الله تعالى (ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا) واذا وجب عليه التصديق بما يزيد على حاجته حيث يغلب على ظنه تخريمه فان زكاة أولى بالوجوب وان لم تكن كفارة فليجمع بين الصوم والا عتاق ليتخلص يمينه وقد قال قوم يرمونه بالصوم دون الاطعام إذ ليس له يسار معلوم وقال الحاسبي بكفيه الاطعام والذي يختاره ان كل شبهة حكمنا بوجوب اجتنابها وأزمناء إخراجها من يده لكون احتمال الحرام أغلب على ما ذكرناه فعليه الجمع بين الصوم والا طعام أما الصوم فلا نه مفلس حكا وأما الاطعام فلا نه قد وجب عليه التصديق بالجمع ويحتمل أن يكون له فيكون الزكروم

(١) حديث ان رافع بن خديج مات وخلف نائحا وعبدانجا مفسل رسول الله ﷺ عن ذلك فنهى عن كسب الجحام فروجع مرات ففزع منه فقيل ان له إجماعا فقال اعقلوه الناصح فهذا يدل على الفرق بين ما يأكله هو أو يذمه فاذا انفتح سبيل الفرق فقس عليه التفصيل الذى ذكرناه (مسئلة) الحرام الذى قد يده لوتصدق به على الفقراء فله أن يوسع عليهم واذا أنفق على نفسه فليضيق ما قدر وما أنفق على عياله فليقتصد وليكن وسطا بين التوسع والتضييق فيكون الأمر على ثلاث مراتب فان أنفق على ضيف قدم عليه وهو فقير فليوسع عليه وان كان غنيا فلا يطعمه إلا اذا كان في برة أو قدم ليل أو لمجد شيئا فانه في ذلك الوقت فقير وان كان الفقير الذى حضر ضيفا يتناول ذلك لتورع عنه فليعرض الطعام وليخبره جمعا بين حق الضيفات وترك الخلد اع فلا يثني أن يكرم أخاه بما يكره ولا يثني أن يعول على أنه لا يدري فلا يضره فان الحرام اذا حصل في المعدة أثر في قساوة القلب وان لم يعرفه صاحبه ولذلك تقيأ أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وكانا قد شربا على جهل وهذا وان أفتينا بانه حلال للفقراء أحلناه بحكم الحاجة اليه فوكا لخبر والخراجا أحلناه بما للضرورة فلا يتحقق بالبطيات (مسئلة) اذا كان الحرام والشبهة بدأ به فليمتنع عن مؤاكلتهما فان كانا يستخطان فلا يوافقهما على الحرام المحض بل بينهما فاطاعة لخلق في معصية الله تعالى فان كان شبهة وكان امتناعه للورع فهذا قد عارضه ان الورع طلب رضاها بل هو واجب فليتلطف في الامتناع فان لم يقدر فليوافق وليقل الأكل بأن يصغر اللقمة ويظلل المضغ ولا يوسع فان ذلك عدوان والأخ والأخت قريبان من ذلك لان حقهما أضيأ كدوك ذلك اذا ألبسته أمه أو ثوبا من شبهة وكانت تستخط برده فليقبل وليلبس بين يديها وليزغ في غيبتها وليجتهد أن لا يصلي فيه إلا عند حضورها فيصلي فيه صلاة المضطرو عند تعارض أسباب الورع يثني أن يفقد هذه الدقائق * وقد حكى عن بشر رحمه الله أنه سئل اليه أمه رطبة وقالت بحق عليك أن تأكلها وكان يكرهها فأكل ثم صعد غرفة فصعدت أمه وراه فرأته تقيأ وأغفل ذلك لانه أراد ان يجمع بين رضاها وبين صيانة المدة وقد قيل لاحد بن حنبل سئل بشر هل للوالدين طاعة في الشبهة فقال لا فقال أحد هذا شديد فقيل له سئل محمد بن مقاتل العباداني عنها فقال بر والدك فاذا تقول فقال لسائل أحب أن تعفيني فقد سمعت ما قالتم قال ما أحسن ان تدار بهما (مسئلة) من في يده مال حرام محض فلا يصح عليه ولا يكره كفارة مالية لانه مفلس ولا يجب عليه الزكاة إذ معني الزكاة وجوب إخراج ربع العشر مثلا وهذا يجب عليه إخراج الكل إماردا على المالك ان عرفه أو صر قال الفقراء ان لم يعرف المالك وأما اذا كان مال شبهة يشتمل أنه حلال فاذا لم يخرج منه يده لم يمسح له الحرج لان كونه حلالا ممكن ولا يسقط الحرج إلا بالقرع ولم يحقق فقره وقد قال الله تعالى (ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا) واذا وجب عليه التصديق بما يزيد على حاجته حيث يغلب على ظنه تخريمه فان زكاة أولى بالوجوب وان لم تكن كفارة فليجمع بين الصوم والا عتاق ليتخلص يمينه وقد قال قوم يرمونه بالصوم دون الاطعام إذ ليس له يسار معلوم وقال الحاسبي بكفيه الاطعام والذي يختاره ان كل شبهة حكمنا بوجوب اجتنابها وأزمناء إخراجها من يده لكون احتمال الحرام أغلب على ما ذكرناه فعليه الجمع بين الصوم والا طعام أما الصوم فلا نه مفلس حكا وأما الاطعام فلا نه قد وجب عليه التصديق بالجمع ويحتمل أن يكون له فيكون الزكروم

أبو هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا دعا الرجل أخاه أو زاره في الله قال الله له طيب وطاب ممثاله ويتبوأ من الجنة منزلا (وروى) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنت نهيتمكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تذكركم الآخرة فيحصل للفقير فائدة الاحياء والأموات بذلك فاذا دخل البلد يتسدى بمسجد من المساجد يصلي فيه ركعتين فان قصد الجامع كان أكمل وأفضل وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قدم دخل المسجد أولا وصلى ركعتين ثم دخل البيت والرباط للفقير بمزلة البيت ثم يقضد الرباط ف يقضده الرباط من السنة على ما رويته عن طلحة رضى الله عنه قال كان

الرجل اذا قدم المدينة وكان له بياعر يف يزل على عرفه وان لم يكن له بياعر يف يزل (١١٩) الصفة فكنت من أنزل

الصفة فاذا دخل
الرباط بعض إلى
الموضع الذي
يريد نزع الخلف
فيه فيحل وسطه
وهو قائم ثم يخرج
الخريطة بيساره
من كفه اليسار
ويعسل رأس
الخريطة باليمين
ويخرج المداس
باليسار ثم يضع
المداس على
الارض يأخذ
اليمين ويلقبها
في وسط الخريطة
ثم ينزع خفيه
اليسار فان كان
على الوضوء
يفسل قدميه
بعد نزع الخلف
من تراب الطريق
والعرق واذا قدم
على السجادة
يطوى السجادة
من جانب اليسار
ويمسح قدميه
بما أنظفوى ثم
يستقبل القبلة
ويصلي ركعتين
ثم يسلم ويحفظ
القدم أن يطأ
بها موضع
السجود من
السجادة وهذه

من جهة الكفارة (مسئلة) من في يده مال حرام أمسكه للحاجة فأراد أن يتطوع بالحج فان كان ماشيا فلا بأس به لانه نسي كل هذا المال في غير عبادة فأكفه في عبادة أولى وان كان لا يقدر على أن يمشي ويحتاج إلى زيادة للمركوب فلا يجوز الاخذل هذا الحاجة في الطريق كالا يجوز شراء المركوب في البلدان كان يتوقع القدرة على حلال أو أقام بحيث يستغنى به عن بقية الحرام فالأقامة في انتظاره أولى من الحج ماشيا بالمال الحرام (مسئلة) من خرج لحج واجب مال فيه شبهة فليجتهد أن يكون قوته من الطيب فان لم يقدر فن وقت الاحرام إلى التحلل فان لم يقدر فليجتهد يوم عرفه أن لا يكون قيامه بين يدي الله ودعاؤه في وقت مطعمه حرام وملبسه حرام فليجتهد أن لا يكون في بطنه حرام ولا على ظهره حرام فان كان جوز ناهذا الحاجة فهو نوع ضرورة ومال الخنقاء بالطيبات فان لم يقدر قليلا زمل قلبه بالخوف والتم ما هو مضطر اليه من تناول ما ليس بطيب ففساه ينظر اليه بعين الرحمة ويصاوغه بسبب حزنه وخوفه وكرهته (مسئلة) سئل أحمد بن حنبل رحمه الله فقال له قائل مات أبى وترك مالا وكان يعامل من تكره معاملته فقال تدع من ماله بقدر ما ربح فقال له دين وعليه دين فقال تقضى وتقبض فقال أقرى ذلك فقال أقصدعه بحسب ما بدته وما ذكره صحيح وهو يدل على أنه رأى الصريح باخراج مقدار الحرام اذ قال يخرج قدر الريح وأنه رأى أن أعيان أمواله ملك له بدلا عما بذله في المعامضات الفاسدة بطريق النقص والتقلب مهما كثرت الصرف وعمر الدرعول في قضاء دينه على أنه يقين فلا ترك بسبب الشبهة (الباب الخامس في ادارات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم)

اعلم أن من أخذ مالا من سلطان فلا بد له من النظر في ثلاثة أمور في مدخل ذلك إلى يد السلطان من أين هو وفي صفته التي بها يستحق الاخذ وفي المقدار الذي يأخذه هل يستحقه اذا أضيف إلى حاله وحال شركائه في الاستحقاق (النظر الاول في جهات الدخل للسلطان)

وكل ما يحل للسلطان سوى الاحياء وما يشترك فيه الرعية قسبان * مأخوذه من الكفار وهو الغنيمة المأخوذة بالقهر والتي وهو الذي حصل من الملم في يده من غير قتال والجزية وأموال المصالحاة وهي التي تؤخذ بالشروط والمعاقدة * والقسم الثاني المأخوذه من المسلمين فلا يحل منه الا قبض الموارث واثار الاموال الضائعة التي لا يصح لها مالك والاوقاف التي لا متولى لها المصداقات فليست توجد في هذا الزمان وما عدا ذلك من الخراج المضروب على المسلمين والمصداقات وأنواع الرشوة كلها حرام فاذا كتب لقيه أو غيره ادراا أو صلة أو خلعة على جهة فلا يخلو من أحوال ثمانية فانه إما أن يكتب له ذلك على الجزية أو على الموارث أو على الاوقاف أو على ملك احياء السلطان أو على ملك اشتراء أو على حامل خراج المسلمين أو على بيع من جملة التجار أو على الخزانة (فالاول) هو الجزية وأربعة أحماس للمصالح وخمسة لجهات معينة فما يكتب على الخمس من تلك الجهات أو على الاحماس الاربعة ثمانية مصلحة وروعي فيه الاحياط في القدر فهو حلال بشرط أن لا تكون الجزية الماضوية على وجه شرعي ليس فيها زيادة على دينار أو على أربعة دنانير فانه أيضا في محل الاجهاد والسلطان أن يفعل ما هو في محل الاجتهاد وبشرط أن يكون الذي يؤخذ الجزية منه مكنتسبا من وجه لا يعلم تحريمه فلا يكون عامل سلطان ظالم ولا يبيع محرولا ومسيويا ولا امرأة اذا لجزية عليها فبذره أمور تراعى في كيفية ضرب الجزية ومقدارها وصفة من تصرف اليه ومقدار ما يصرف فيجب النظر في جميع ذلك (الثاني) الموارث والاموال الضائعة فهي للمصالح والنظر في ان الذي خلقه هل كان ماله كله حرام أو أكثره أو أقله وقد سبق حكمه فان لم يكن حراما بقي النظر في صفة من يصرف اليه بان يكون في الصرف اليه مصلحة ثم في المقدار المصروف (الثالث) الاوقاف وكذلك يجرى النظر فيها كما يجرى في الميراث مع زيادة أمر وهو شرط الواقف حتى يكون المأخوذ موافقا له في جميع شرائطه (الرابع) ما احياء السلطان وهذا يعتبر فيه شرط اذله أن يعطى من ملكه ما شاء أن يقر بشرائه

(الباب الخامس في ادارات السلاطين)

الرسوم الظاهرة التي استحسنها بعض الصوفية لا ينكر على من يتقيد بها لانه من استحسان الشيوخ ونهيم الظاهرة في ذلك تعييد المريد

في كل شيء بهيئة مخصوصة (١٢٠) ليكون أبدأ مفتقد الحر كما أنه غير قادم على حركة بغير قصد وعزيمة وأدب من أجل من

وأما النظر في أن الغالب أنه أحياه باكره الأجراء وأبداء أجرتهم من حرام فإن الأحياء يحصل بغير الفتنة
والأنهار وبناء الجدران وتسوية الأرض ولا يتولاها السلطان بنفسه فإن كانوا مكروهين على الفصل لم يملكه
السلطان وهو حرام وإن كانوا مستأجرين ثم قضيت أجورهم من الحرام فهذا يورث شبهة قد نهينا عليها في تعلق
الكراهة بالأعراض (الخامس) ما اشتراه السلطان في الدمة من أرض أو ثياب خلعة أو فرس أو غيره فهو ملكه
وله أن يتصرف فيه ولكنه سيقضي منه من حرام وذلك يوجب التحريم نارة شبهة أخرى وقد سبق تفصيله
(السادس) أن يكتب على عامل خراج المسلمين أو من يجمع أموال القسمة والمصادرة وهو الحرام السحت
الذي لا شبهة فيه وهو أكثر الأضرار التي في هذا الزمان ألا ما على أرض العراق قانها وقف عند الشافعي رحمه الله
على مصالح المسلمين (السابع) ما يكتب على يبايع عامل السلطان فإن كان لا يعامل غيره فإنه كالحل فإنه
السلطان وإن كان يعامل غير السلاطين أكثر مما يعطيه قرض على السلطان وسياً أخذ به من الخزانة فالحل
يتطرق إلى العوض وقد سبق حكم الفتن الحرام (الثامن) ما يكتب على الخزانة أو على عامل يجمع عنده من
الحلال والحرام فإن لم يعرف للسلطان دخل الأمن الحرام فهو سحت ومحض وإن عرف يقيناً أن الخزانة تشتمل
على مال حلال ومال حرام واحتمل أن يكون ما يسلم إليه بعينه من الحلال احتمالاً لا قرياً له وقع في النفس واحتمل
أن يكون من الحرام وهو الأغلب لأن أغلب أموال السلاطين حرام في هذه الأعصار والحلال في أيديهم معدوم
أو عزيز فقد اختلف الناس في هذا فقال قوم كل ما لا يتيقن أنه حرام في أن أخذه وقال آخرون لا يحل أن يؤخذ
ما لم يتحقق أنه حلال فلا تحل شبهة أصلاً ولا كلاماً السراف والاعتدال ما قد مر ذكره وهو الحكم بأن الأغلب إذا
كان حراماً حرام وإن كان الأغلب حلالاً وفيه يقين حرام فهو موضع توقفنا فيه كما سبق * ولقد احتج من جواز
أخذ أموال السلاطين إذا كان فيها حرام وحلال معها لم يتحقق أن عين المأخوذ حرام بما روى عن جماعة من
الصحابة أنهم أدر كوا أيام الأئمة الظلمة وأخذوا الأموال منهم بوهرة وبقر أو بوسعيد الخلدري وزيد بن ثابت
وأبو بوب الأصبهاني وجري بن عبد الله وجابر وأبو نسيب بن مالك والمسور بن غرمة فأخذوا بوسعيداً وبوهرة
من مروان بن يزيد بن عبد الملك وأخذ ابن عمر وابن عباس من الجحاج وأخذ كثير من التابعين منهم كالشعبي
وأبراهيم والحسن وابن أبي ليلى وأخذ الشافعي من هرون الرشيد ألف دينار دفعة وأخذ مالك من الخلفاء
أموالاً جمعة وقال على رضي الله عنه خذ ما يعطيك السلطان فما يعطيك من الحلال وما يأخذ من الحلال أ أكثر
وأما تركه من ترك العطاء منهم تورعاً فاعف عنه على دينه أن يعمل على ما لا يحل ألا ترى قول أبي ذر للاحتف بن قيس
خذ العطاء ما كان نعمة فإذا كان أماناً فيشك فندعه وقال أبو هريرة رضي الله عنه إذا أعطيتنا قبلنا وإذا منعتنا
لم نسأل * وعن سعيد بن المسيب أن أبا هريرة رضي الله عنه كان إذا أعطاه معاوية إذا سكت وإن منعه وقع فيه
وعن الشعبي عن مسروق لا يزال العطاء باهل العطاء حتى يدخلهم النار رأي يعمله ذلك على الحرام إلا أنه في نفسه
حرام وروى نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن المختار كان يبعث إليه المال فيقبله ثم يقول لا أسأل أحداً ولا
أرد ما رزقني الله وأهدي إليه ناقة فقبلها وكان يقال لها ناقة المختار ولكن هذا يعارضه ما روى أن ابن عمر رضي
الله عنهما لم يرد هبة أحد الأهلدة المختار والاسناد في رده أثبت وعن نافع أن أنس بن مالك رضي الله عنه
بستين الف ناقسها على الناس ثم جهده سائل فاستقرض له من بعض من أعطاه وأعطي السائل ولم أقدم
الحسن بن علي رضي الله عنهما على معاوية رضي الله عنه فقال لا يجزئك بما جئت لأجزها أحد قبلك من العرب
ولا أجيزها أحد بعدك من العرب قال فاعطاه أربع مائة ألف درهم فأخذها وعن حبيب بن أبي ثابت قال لقد
رايت جائرة المختار لابن عمر وابن عباس فقبلها فقبل ما هي قال مال وكسوة وعن الزبير بن عدي أنه قال
قال سلمان إذا كان لك صديق عامل أو تاجر يشارفك بالبقاء على طعام أو نحوه أو أعطاك شيئاً فقبله فإن
المهناك وعليه الوزر فإن ثبت هذا في المرنى فالظالم في معناه وعن جعفر عن أبيه أن الحسن والحسين عليهما
السلام كانا يقبلان جوائز معاوية وقال حكيم بن جبير مرنا على سعيد بن جبير وقد جعل عاملاً على أسفل

الفسقراء شيء
من ذلك لا ينكر
عليه ما لم يخل
بواجب أو مندوب
لأن أصحاب رسول
الله صلى الله عليه
وسلم ما تقيدوا
بكتير من رسوم
المتصوفة وكون
الشبان يطالبون
الوارد عليهم
بهذه الرسوم من
غير نظر لهم إلى
النسبة في الأشياء
غلط قلل الفقير
يدخل الرباط
غير مشمراً كما
وقد كان في
السفر لم يشمر
الا كما فينبه
أن لا يتعاطى ذلك
لنظر الخلق حيث
لم يخل بمندوب
إليه شرعاً وكون
الآخر يشمر
الا كما يقيس
ذلك على شد
الوسط وشد
الوسط من السنة
كما ذكرنا من
شد أصحاب
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
أوساطهم في
سفرهم بين
المدينة ومكة
فيشمير الا كما في معناه من الخفة والارتفاق به في المشي فمن

الفرات فارسل الى العشارين اطعمونا بما عندكم فارسلوا بطعاما ككلوا كلنا معه وقال العلاء ابن زهير الازدي
 أني ابراهيم أني وهو عامل على حلوان فاجازه فقبل وقال ابراهيم لا بأس بجائزته العيال ان المال مؤتمن وزقاو يدخل
 بيت ماله الخبيث والطيب فأعطاهم فهو من طيب ماله فقد أخذ هؤلاء كلهم جواز السلطين الظلمة وكلهم طعنوا
 على من أطاعهم في معصية الله تعالى وزعمت هذه الفرقة ان ما ينقل من امتناع جماعة من السلف لا يدل على التحريم
 بل على الورع كالحلفاء الراشدين وأبي ذر وغيرهم من الزهاد فاتهم امتنعوا من الحلال المطلق زهدا ومن الحلال
 الذي يخاف فضاضة الى محذور وما تقوى فاقدام هؤلاء يدل على الجواز وامتناع أولئك لا يدل على التحريم
 وما نقل عن سعيد بن المسيب انه ترك عطاءه في بيت المال حتى اجتمع بضعة وثلاثين اقواما قل عن الحسن من
 قوله لا أتوضأ من ماء صيرفي ولو ضاق وقت الصلاة لاني لا أدري أصل ماله كل ذلك ورع لا ينكره واتباعهم عليه
 أحسن من اتباعهم على الاتساع ولكن لا يحرم اتباعهم على الاتساع أيضا فذهب هي شبهة من يجوز اخذ مال
 السلطان الظالم والجواب ان ما نقل من أخذه هؤلاء محصور قليل بالاضافة الى ما نقل من رددهم وانكارهم وان
 كان يتطرق الى امتناعهم احتمال الورع فيتطرق الى أخذ من أخذ ثلاثة احتمالات متفاوتة في الدرجة بتفاوتهم
 في الورع فان الورع في حق السلاطين أربع درجات (الدرجة الاولى) أن لا يأخذ من أموالهم شيئا أصلا كما
 فعله الورعون منهم وكما كان بفعله الحلفاء الراشدون حتى ان أبي بكر رضي الله عنه حسب جميع ما كان أخذه من
 بيت المال فبلغ ستة آلاف درهم ففرمها لبيت المال وحتى ان عمر رضي الله عنه كان يقسم مال بيت المال يوما
 فدخلت ابنة له وأخذت درهمان من المال فنفض عمر في طلبها حتى سقطت المصحفة عن أحد مكتبيها ودخلت الصبية
 الى بيت أهلها تبكي وجعلت الدرهم في فيها فدخل عمر أصبعه فاخرجه من فيها وطره على الخراج وقال أيها
 الناس ليس لعمر ولا لآل عمر الا مال المسلمين قريهم وبعيدهم وكسح أبو موسى الاشعري بيت المال فوجد
 درهما ربي لعمر رضي الله عنه فاعطاه اياه فرأى عمر ذلك في بد الفلام فسأله عنه فقال أعطانيه أبو موسى فقال
 يا أبا موسى ما كان في أهل المدينة بيت أهون عليك من آل عمر أدت أن لا يتي من أمته محمد عليه السلام أحد اطلينا
 بمظلمة ورد الدرهم الى بيت المال هذا مع ان المال كان حلالا ولكن خاف أن لا يستحق هو ذلك القدر فكان
 يستبرئ لدينه ويقتصر على الأقل امتثالا لقوله عليه السلام (١) ادع ما ربيك الى ما لا ربيك ولقوله (٢) ومن تركها
 فقد استبرأ لرضه ودينه ولا سمعه من رسول الله عليه السلام من التشديدات في الأموال السلطانية حتى قال عليه السلام
 (٣) حين يمش عباد بن الصامت الى الصدقة اتق الله يا أبا الوليد لا تجيء يوم القيامة ببعير تحمله على رقبتك له رغاء
 أو بقرة لها خوار أو شاة لها نواج فقال يا رسول الله أهكذا يكون قل نعم والذي نفسي بيده الا من رحم الله قال
 فوالذي بعثك بالحق لا أعمل على شيء أبدا وقال عليه السلام (٤) اني لا أخاف عليكم ان تشركو ابعدي انما أخاف عليكم
 ان تنافسوا وانما أخاف التنافس في المال ولذلك قال عمر رضي الله عنه في حديث طويل يذكر فيه مال بيت المال
 اني لم أجده نسي في الاكوال الى مال اليتيم ان استغيت استعفت وان افقرت أكلت بالمرء وروى ان ابنا
 لطاوس افعل كتابا عن لسانه الى عمر بن عبد العزيز فاعطاه ثمانية دنانير فباع طائوس ضبيعة له وبعت منها الى
 عمر ثلثمائة دينار هذا مع ان السلطان مثل عمر بن عبد العزيز فذهبته الى الدرجة العليا في الورع (الدرجة الثانية)
 هو أن يأخذ مال السلطان ولكن انما يأخذ اذا علم ان ما يأخذه من جهة حلال فاشتا بالسلطان على حرام آخر

(١) حديث دع ما ربيك الى ما لا ربيك تقدم في الباب الاول من الحلال والحرام (٢) حديث من تركها فقد
 استبرأ لدينه وعرضه متفق عليه من حديث الثمان بن بشير وقد تقدم أوله في أول الباب الثاني من الحلال
 والحرام (٣) حديث قال لعبد بن الصامت حين بعته الى الصدقة اتق الله يا أبا الوليد لا تجيء يوم القيامة ببعير
 تحمله على رقبتك الحديث الشافعي في المستدرك حديث طاوس مرسل ولا يبي في المعجم من حديث ابن عمر
 مختصرا انه قال لعبد بن عباد واستاده صحيح (٤) حديث اني لا أخاف عليكم ان تشركو ابعدي أخاف عليكم

وسطه فن
 الصدق أن يدخل
 كذلك ولا يجمع
 شد الوسط
 وتشهير الاكام
 لنظر الخلق فانه
 تكلف ونظر الى
 الخلق ومبني
 التصوف على
 الصدق وسقوط
 نظر الخلق ومما
 ينكر على
 المتصوفة انهم
 اذا دخلوا الرباط
 لا يتدنون بالسلام
 ويقول المنكر
 هذا خلاف
 المتدبون ولا ينبغي
 للمنكر أن يبادر
 الى الانكار دون
 أن يعلم مقاصدهم
 فيما اعتدوه
 وتركهم السلام
 يحتمل وجوها
 أحدها أن السلام
 اسم من أسماء
 الله تعالى وقد
 روى عبد الله
 ابن عمر قال من
 رجل على النبي
 صلى الله عليه وسلم
 وهو يقول فسلم
 عليه فلم رد عليه
 حتى كاد الرجل
 أن يسواري
 ف ضرب يده على

لا يضره وعلى هذا ينزل جميع ما نقل من الآثار أو أكثرها أو ما اخص منها يا كابر الصحابة والورعين منهم مثل ابن عمر فإنه كان من المباغين في الورع فكيف يتوسع في مال السلطان وقد كان من أشدهم انكارا عليهم وأشدهم ذملا ما لهم وذلك أنهم اجتمعوا عند ابن عامر وهو في مرضه واشفق على نفسه من ولايته وكونه مأخوذا عند الله تعالى بما قالوا له ان تزجوا لك الخمر خفرت الآبار وسقيت الحماح وصنعت وصنعت وابن عمر ساكت فقال ماذا تقول يا ابن عمر فقال أقول ذلك اذا طاب المكسب وزكت النفقة وسترد فتري وفي حديث آخر أنه قال ان الخبيث لا يكفر الخبيث وانك قد وليت البصرة ولا أحسبك الا قد أصبت منها شر افعال له ابن عامر لا تدعولي فقال ابن عمر سمعت رسول الله ﷺ يقول لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول وقد وليت البصرة فهذا قوله فيا صرفه الى الخيرات وعن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال في أيام الحجاج ما شيعت من الطعام منذ انتهيت للدار الى يومى هذا وروى عن علي رضى الله عنه أنه كان له سويق في ناء عنخوم يشرب منه قليل أو أكمل هذا بأمر اقم مع كثرة طعامه فقال ما انى لأختمه بخلا به ولكن اكره أن يجعل فيه ما ليس منه وأكره أن يدخل بطني غير طيب فهذا هو المألوف منهم وكان ابن عمر لا يعجبه شيء الا خرج عنه فطلب منه نافع ثلاثين ألفا فقال انى أخاف أن تقتني دراهم ابن عامر وكان هو الطالب اذهب فانت حر وقال أبو سعيد الخدري ما من أحد الا وقد مال به الدنيا الا ابن عمر فبهذا يتضح انه لا يظن به وبين كان في منصبه انه أخذ ما لا يدري انه حلال (الدرجة الثالثة) أن يأخذ ما أخذه من السلطان ليتصدق به على الفقراء أو يفرقه على المستحقين فان ما لا يتعين مال لملكه هذا حكم الشرع فيه فاذا كان السلطان ان لم يأخذ منه لم يفرقه واستعان به على ظلم فقد نقول أخذه منه وتفرقه أولى من تركه في يده وهذا قد رآه بعض العلماء وسيا في وجهه وعلى هذا ينزل ما أخذه أكثرهم ولذلك قال ابن المبارك ان الذين يأخذون الجوائز اليوم ويحتجون بان عمر وعائشة ما يقتدون بهما لان ابن عمر فرق ما اخذ حتى استقرض في مجلسه بعد تفرقه ستين ألفا ومائتا فعملت مثل ذلك وجابر بن زيد جاءه مال فنصده به وقال رأيت ان أخذه منهم واتصدق احبالى من ان ادعاني ابدى بهم وهكذا فعل الشافعي رحمه الله بما قبله من هرون الرشيد فإنه فرقه على قرب حتى لم يملك لنفسه حبة واحدة (الدرجة الرابعة) ان لا يتحقق انه حلال ولا يفرق بل يستبقى ولكن يأخذ من سلطان أكثر ماله حلال وهكذا كان الخلفاء في زمان الصحابة رضى الله عنهم والتابعين بعد الخلفاء الراشدين ولم يكن أكثر ما لهم حراما ويذل عليه تعليل على رضى الله عنه حيث قال فان ما يأخذ من الحلال أكثره فاما قد جوزه جماعة من العلماء فهو بلا على الاكثر ونحن انما توقعنا فيه في حق آحاد الناس ومال السلطان اشبه بالخروج عن الحصر فلا يبعد ان يؤدى اجهاد مجتهد الى جواز اخذ ما لم يصل انه حرام اعتمادا على الغلب وانما متنا اذا كان الاكثر حراما فاذا فهمت هذه الدرجات تحققت ان ادارات الظلمة في زماننا لتجرى مجرى ذلك وانما تفرقه من وجهين قاطعين * احدهما ان اموال السلاطين في عصرنا حرام كلها او أكثرها وكيف لا والحلال هو الصدقة فلو تولى والنفيسة ولا وجودها وليس يدخل منها شيء في يد السلطان ولم يبق الا الجزية وانما تؤخذ بأبواب من الظلم لا يحل اخذها به فانهم يجاوزون حدود الشرع في المأخوذ والمأخوذ منه والوفا له بالشرط ثم اذا نسبت ذلك الى ما ينصب اليهم من الخراج المضروب على المسلمين ومن المصادرات والرشا وصنوف الظلم يبلغ عشر مشاعر عشرة * والوجه الثاني ان الظلمة في العصر الاول تقرب عهد من زمان الخلفاء الراشدين كانوا مستشعرين من ظلمهم ومتشوقين الى استأبئة قلوب الصحابة والتابعين وحر يصيرون على قبولهم عطاياهم وجوائزهم وكانوا يعيشون اليهم من غير سؤال واذا ذل بل كانوا يتقبلون المنة بقبولهم ويقرحون به وكانوا يأخذون منهم ويغفون ولا يطعنون السلاطين في اغراضهم ولا يشنون في مجالسهم ولا يكترون جمعهم ولا يعيرون بقاءهم بل يدعون عليهم

أن تنافسوا متفق عليه من حديث عقبة بن عامر (١) حديث لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول مسلم من حديث ابن عمر و يظنون

اذ اقدم بها بقية الاخوان وقد يكون معه من آثار السفر والطريق ما يكره فيستعيد

قد يخرج منه مراقب ويشوش
محافظ والسلام
يتقدمه استئناس
بدخوله واشغاله
بفضل التقديم
والوضوء وصلاة
ركعتين فيتأهب
الجمع له كما يتأهب
لهم بعد مسابقة
الاستئناس وقد
قال الله تعالى
حتى تستأسوا
واستئناس كل
قوم على ما يليق
بما لهم ومنها أنه
لم يدخل على غير
بيته ولا هو
بغريب منهم بل
هم إخوانه والألفة
بالنسبة المعنوية
الجامعة لهم في
طريق واحد
والمنزل منزله
والموضع موضعه
فيرى البركة في
استفتاح المنزل
بمعاملة الله قبل
معاملة الخلق وكما
يمسح بدمعهم في
ترك السلام ينتهي
لهم أن لا ينتكروا
على من يدخل
ويتبدى بالسلام
فكما أن من
ترك السلام له

ويطلقون اللسان فيهم ويتكبرون التكرات منهم عليهم فما كان يحذر أن يصيبوا من دينهم بقدر ما أصابوا من دنياهم ولم يكن بأخذهم بأس فاما الآن فلا تسمح نفوس السلاطين بعبودية إلا لمن طمعوها في استخدا منهم والتكبر بهم والاستعانة بهم على أغراضهم والتجمل بنفسيان بحالهم وتكليفهم المواظبة على الدماء والثناء والتزكية والاطراء في حضورهم ومغيبهم فلو لم يبدل الأخذ نفسه بالسؤال أولا بالتردد في الخدمة تانيا وبالثناء والدعاء تالفا وبالمساعدة على أغراضه عند الاستعانة نرا بما وبكثير جمعه في مجلسه وموكبه خامسا وبإظهار الحب والمواودة والمناصرة له على أعدائه سادسا وبالستر على ظلمه ومقاومته مساويا أعماله سابع ما يعلم نعيم بدمهم واحد ولو كان في فضل الشافي رحمه الله مثلا فاذا لا يجوز أن يؤخذ منهم في هذا الزمان ما يعلم أنه حلال لأفضائه إلى هذه المعاني فكيف ما يعلم أنه حرام أو يشك فيه في استيجار على أموالهم وشبهه نفسه بالصعبا وبالتالي يعين فقد قاس الملازمة بالحداد بن في أخذ الأموال منهم حاجة إلى غنا لطعمهم ومرآتهم وخدمة عمالهم واحتمال الذل منهم والثناء عليهم والتردد إلى أبوابهم وكل ذلك معصية على ماسئين في الباب الذي يلي هذا فاذا قد تبين مما تقدم مدخل أموالهم وما يحل منها وما لا يحل فلو تصور أن يأخذ الإنسان منها ما يحل بقدر استحقاقه وهو جالس في بيته يساق إليه ذلك لا يحتاج فيه إلى تفقد حامل وخدمته ولا إلى الثناء عليهم وتركيتهم ولا إلى مساعدتهم فلا يحرم الأخذ ولكن يكره لعمان سنبه عليها في الباب الذي يلي هذا

﴿ النظر الثاني من هذا الباب في قدر المأخوذ وصفة الآخذ ﴾

ولنفرض المال من أموال المصالح كاربعة أمخاس الف والمواريث فان ما عدا ما قد تمين مستحقه ان كان من وقف أو صدقة أو خمس في أو خمس غنيمة وما كان من ملك السلطان بما أحياء أو اشتراه فله أن يعطى ماشاء لمن شاء وما نال النظر في الأموال الضامنة ومال المصالح فلا يجوز صرفه إلا إلى من فيه مصلحة عامة أو هو محتاج إليه عاجز عن الكسب فاما الغني الذي لا مصلحة فيه فلا يجوز صرفه إلى بيت المال إليه هذا هو الصحيح وان كان العلماء قد اختلفوا فيه وفي كلام عمر رضي الله عنه ما يدل على أن لكل مسلم حقا في بيت المال لكونه مساهما مكثرا جمع الاسلام ولكنه مع هذا ما كان يقسم المال على المسلمين كافة بل على خصوصين بصفات فاذا ثبت هذا فكل من يتولى أمرا يقوم به بتعدي مصلحة إلى المسلمين ولو اشتغل بالكسب لتعطل عليه ما هو فيه فله في بيت المال حق الكفاية ويدخل فيه العلماء كلهم أعني العلوم التي تتعلق بمصالح الدين من علم الفقه والحديث والتفسير والقراء حتى يدخل فيه المعلمون والمؤذنون وطلبة هذه العلوم أيضا يدخلون فيه فاتهم ان لم يكنوا لم يتمكنوا من الطلب ويدخل فيه العمال وهم الذين تربط مصالح الدنيا بأعمالهم وهم الأجناد المرتقة الذين يحرسون المملكة بالسيوف عن أهل العداوة وأهل البني وأعداء الاسلام ويدخل فيه الكتاب والحساب والوكلاء وكل من يحتاج إليه في ترتيب ديوان الخراج أعني العمال على الأموال الحلال لا على الحرام فان هذا المال للمصالح والمصلحة إيمان أن يتعلق بالدين أو بالدين فلهما حراسة الدين وبالأجناد حراسة الدنيا والدين والملك توائم فلا يستغنى أحدهما عن الآخر والطبيب وان كان لا يرتبط بعلمه أمر ديني ولكن يرتبط بمحبة الجسد والدين يتبعه فيجوز أن يكون له ولن يجزى بحرا في العلوم المحتاج إليها في مصلحة الأبدان أو مصلحة البلاد ادرار من هذه الأموال ليتفرغوا لمعالجة المسلمين أعني من يعالج منهم بشيء أحمق وليس يشترط في هؤلاء الحاجة بل يجوز أن يعطوا مع الغني فان الخلفاء الراشدين كانوا يعطون المهاجرين والأنصار ولم يعرفوا بالحاجة وليس يقتدر أيضا بمقدار بل هو إلى اجتهاد الامام وله أن يوسع ويغني وله أن يقتصر على الكفاية على ما يقتضيه الحال وسعة المال فقد أخذ الحسن عليه السلام من معاوية في دفعة واحدة أربع مائة ألف درهم وقد كان عمر رضي الله عنه يعطى لجماعة اثني عشر ألف درهم فقرة في السنة وأثبت مائة رضى الله عنها في هذا الجريدة والجماعة عشرة آلاف وجماعة ستة آلاف ومائة مائة ألف مال هؤلاء فيوزع عليهم حتى لا يبقى منه شيء فان خص واحدنا منهم بمال كثير فلا

نية فالذي له أيضا يتولى القوم آداب وزيادتها الشرع ومنها آداب اصحسها شيوهم فمما ورد به الشرع ما ذكرنا من شد الوسط والعصا

باس وكذلك للسلطان أن يخص من هذا المال ذوى المخاصص بالخلع والجواز فقد كان يفعل ذلك في السلف
ولكن ينبغي أن يلتفت فيه الى المصلحة ومهما خص عالم أو شجاع بصلته كان فيه بئس للناس ونحوه على
الاشتغال والنشبه به فهداه قادمة الخلع والصلوات وضرورة التخصيصات وكل ذلك منوط باجتهد السلطان
وانما النظر في السلاطين الظلمة في شيئين * أحدهما أن السلطان الظالم عليه أن يكف عن ولايته وهو إما
مزعول أو واجب العزل فكيف يجوز أن يأخذ من يده وهو على التحقيق ليس بسلطان والثاني أنه ليس بعم
بما له جميع المستحقين فكيف يجوز للاحاد أن يأخذوا أو فيجوز لهم الأخذ بقدر حصصهم أم لا يجوز أصلا
أم يجوز أن يأخذ كل واحد ما أعطى * أما الأول فالذي نراه أنه لا يمنع أخذ الحق لان السلطان الظالم الجاهل
مهما ساعدته الشوكة وعسر خلمه وكان في الاستبدال به فتنه تائرة لا نطق وجب تركه ووجب الطاعة له كما تجب
طاعة الأمراء إذ قد ورد في الأمر بطاعة الأمراء (١) والمنع من سل اليد (٢) عن مساعدتهم أو امرؤ واجر
فالذي نراه أن الخلافة منعقدة للمتكفل بها من بني العباس رضي الله عنه وأن الولاية نافذة للسلاطين في أقطار
البلاد والمبايعين للخليفة وقد ذكرنا في كتاب المستظهرى المستنبط من كتاب كشف الأسرار وهتك الأستار
تأليف القاضي أبي الطيب في الرد على أصناف الروافض من الباطنية ما يشير الى وجه المصلحة فيه والقول الوجيز
ان تأري الصافات والشروط في السلاطين تشوق الى مزاي المصالح ولوقضينا بطلان الولايات الآن لبطلت
المصالح أو سافكت فبوت رأس المال في طلب الربح بل الولاية الآن لا تتبع إلا الشوكة فمن يبعه صاحب الشوكة
فهو خليفة ومن استبد بالشوكة وهو مطيع للخليفة في أصل الخطية والسكينة فهو سلطان نافذ الحكم والقضاء في
أقطار الارض ولاية نافذة الأحكام وتحقيق هذا قد ذكرناه في أحكام الامامة من كتاب الاقتصاد في الاعتقاد
فلستنا نطول الآن به * واما الاشكال الآخر هو ان السلطان اذا لم يعطاهم كل مستحق فهل يجوز للواحد
أن يأخذ منه فهذا ما اختلف العلماء فيه على أربع مرات فغلا بعضهم وقال كل ما يأخذ فليسلمون كلهم فيه
شركاء ولا يدري أن حصته منه اقل أو جبة فليترك الكل وقال قوم له أن يأخذ قدر قوت يومه فقط فان هذا
القدر يستحقه حاجته على المسلمين وقال قوم له قوت سنة فان أخذ الكفاية كل يوم عسر وهو ذوق في هذا
المال فكيف يتركه وقال قوم انه يأخذ ما يعطى والمظلوم هم الباقون وهذا القياس لان المال ليس مشتركا
بين المسلمين كالنقمة بين الفاتحين ولا كالإراث بين الورثة لان ذلك صار ملكا لهم وهذا لو لم يتفق قسمه حتى
مات هؤلاء لم يجب التوزيع على ورثتهم بحكم الميراث بل هذا الحق غير متعين وانما يمين بالقبض بل هو كالصدقات
ومهما أعطى الفقراء حصتهم من الصدقات وقع ذلك ملكا لهم ولم يمتنع بظلم المالك بقية الأصناف يمنع حقهم
هذا اذا لم يصرف اليه كل المال بل صرف اليه من المال ما لو صرف اليه بطريق الايثار والتفضيل مع تعميم
الآخرين لجاز له ان يأخذ والتفضيل جائز في العطاء * سوى ابو بكر رضي الله عنه فراجع عمر رضي الله
عنه فقال انما أفضلهم عند الله وانما الدنيا بلا غوفضل عمر رضي الله عنه في زمانه فاعطى عائشة اثني عشر
الفوز ينب عشرة آلاف وجوبية ستة آلاف وكذا صفية وأقطع عمر لعل خاصة رضي الله عنهما واقطع
عثمان أيضا من السواد خمس جنات وأثر عثمان عليا رضي الله عنهما بها فقبل ذلك منه ولم ينكروا كل ذلك جائز

(١) حديث الأمر بطاعة الأمراء البخارى من حديث أنس اسمعوا وأطيعوا وان استعمل عليكم عبدى حبشى
كان رأسه زينة وسلم من حديث ابى هريرة عليك بالطاعة في منشطك ومكرهك الحديث وله من حديث
أبي ذر أوصانى النبي ﷺ أن اسمع وأطيع ولولعبد محمد الأطراف (٢) حديث المنع من سل اليد عن
مساعدتهم الشيوخ من حديث ابن عباس ليس احد يغارق الجماعة شيئا فيموت إلا مات ميتة جاهلية وبسمل
من حديث ابى هريرة من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات ميتة جاهلية وله من حديث ابن عمر من خلع
بدا من طاعة لى الله يوم القيامة ولا حجة له

رسول الله ﷺ
قال اذا اتعلم
قابدوا باليمن واذا
خلعتم قابدوا
باليسار واخلمها
جميعا أو انلمها
جميعا (روى) جابر
رضي الله عنه أن
رسول الله ﷺ
كان يخلع اليسرى
قبل اليمنى ولبس
اليمنى قبل اليسرى
وبسط السجادة
وردت به السنة
وقد ذكرناه وكون
أحدهم لا يقعد
على سجادة الآخر
مشروع ومسنون
وقد ورد في حديث
طويل لا يؤم
الرجل الرجل في
سلطانه ولا في أهله
ولا يجلس على
تكرمه إلا باذنه
واذا سلم على
الاخوان يعانقهم
ويعانقونه فقد
روى جابر بن
عبد الله قال لما
قدم جعفر من
ارض الحبشة
عانقه النبي ﷺ
وان قبلهم فلا
باس بذلك (روى)
ان رسول الله

المصاحفة (روى)

أنس بن مالك

قال قيل يارسول

الله الرجل يلقي

صديقه وأخاه

ينحسني قال لا

قيل يلزمه و يقبله

قال لا قيل فيصاحفه

قال نعم و يستحب

للقراء القيميين

في الرباط أن يلقوا

القرءاء بالترحيب

(روى) عكرمة

قال قال رسول

الله صلى الله عليه

وسلم يوم جئته

مرحبا بالراكب

المهاجر مرتين وان

قاموا اليه فلا بأس

وهو مسنون

(روى) عنه

عليه السلام انه

قام لمصفر يوم

قصدوه *

ويستحب للخادم

أن يقدم له الطعام

(روى) لقيط بن

صبرة قال وفدنا

على رسول الله صلى

الله عليه وسلم فلم

نصادقه في منزله

وضادفنا عاتشة

رضي الله عنها

فأمرت لنا بالحريرة فصنعت لنا وأتينا بقنقاع فيه تمر والقنقاع الطبق فأكلنا ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحببت شيئا قلنا نعم

فانه في محل الاجتهاد وهو من المجتهدات التي أقول فيها إن كل مجتهد مصيب وهي كل مسألة لا نص على عنها ولا على مسألة تقرب منها فتكون في معناها بقباس جلي كذه المسئلة ومسئلة حد الشرب قاتهم جلدوا أو ربعين وثمانين والكل سنة وحق وأن كل واحد من أنى يكرو وعمر رضى الله عنهما مصيب باتفاق الصحابة رضى الله عنهم إذا الفضول ما رد في زمان عمر شيئا إلى الفاضل ما قد كان أخذه في زمان أبى بكر ولا الفاضل امتنع من قبول الفضل في زمان عمرو واشترك في ذلك كل الصحابة واعتقدوا أن كل واحد من الراى حق فليؤخذ هذا الجنس دستورا للاختلافات التي يصوب فيها كل مجتهد فأما كل مسألة شذ عن مجتهد فيها نص أو قباس جلي "بغلة أو سوء رأى وكان في القوة بحيث يتقص به حكم المجتهد فلا نقول فيها أن كل واحد مصيب بل المصيب من أصاب النص أو مافى معنى النص وقد تحصل من مجموع هذا أن من وجد من أهل الخصوص الموصوفين بصفة تتعلق بها مصالح الدين أو ألدنيا أو أخذ من السلطان خلة أو أدارا على التركات أو الجزبة لم يصرفا سقا بمجرد أخذه وإنما يفسق بمخدته لهم ومعاوته إياهم ودخوله عليهم وثنائه وأطرائه لم إلى غير ذلك من لوازم لا يسلم المال غالبا إلا بها كاسنينه (الباب السادس فيما يباحل من مخالطة السلاطين الظلمة و يحرم وحكم

غشيان بما لسمهم والدخول عليهم والاكرام لهم) اعلم أنك مع الامراء والعمال الظلمة ثلاثة أحوال الحالة الأولى وهي شرها أن تدخل عليهم والثانية وهي دونها أن تدخل عليك والثالثة وهي الاسلام أن تعزل عنهم فلا تراهم ولا يرونك (أما الحالة الأولى) وهي الدخول عليهم فهو مذموم جدا في الشرع وفيه تغليطات وتشديدات تواردت بها الأخبار والآثار فنقلها لتعرف ذم الشرع له ثم تعرض لما يحرم منه وما يباح ويكره على ما تقتضيه الفتوى في ظاهر العلم (أما الأخبار) فإنه لما وصف رسول الله ﷺ الامراء الظلمة قال (١) فمن نابهم نجاه من اعز لهم سلم أو كاد أن يسلم ومن وقع معهم في دنياه فهو منهم وذلك لأن من اعز لهم سلم من أنهم ولكن لم يسلم من عذاب بعمة معهم أن نزل بهم لذكره المناذرة والمناذرة وقال ﷺ (٢) سيكون من بعدى أمراء يكذبون ويظلمون لمن صدقهم بكذبهم وأمانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه ولم يرد على الخوض وروى أبو هريرة رضى الله عنه أنه قال ﷺ (٣) انفض القراء إلى الله تعالى الذين يزورون الأمراء وفي الخبر خير الأمراء الذين يأتون العلماء وشر العلماء الذين يأتون الأمراء وفي الخبر (٤) العلماء أمناء الرسل على عباد الله ما لم يخاطبوا السلطان فإذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فأحذروهم واعتزلوهم ورواه أنس رضى الله عنه (و أما الآثار) فقد قال حذيفة (٥) يا كرمواقف الفتى قيل وما هي قال أبواب الأمراء يدخل أحدكم على الأمير فيصدقه بالكذب ويقول ما ليس فيه وقال أبوذر لسلمة يسلمة لا تنفس أبواب السلاطين فانك لا تصيب من دنياه شيئا إلا أصاب من دينك أفضل منه وقال سفيان في جهنم وأدلا يسكنه إلا القراء والزوارن للملوك وقال الأوزاعي ما من شيء أفضى إلى الله من طلم يزور عاملا وقال سمعون ما أصبح بالعلم أن يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد فيسأل عنه فيقال عنه الامير وكنت أسمع أنه يقال إذا رأيت

(الباب السادس فيما يباحل من مخالطة السلاطين) (١) حديث فمن نابهم نجاه من اعز لهم سلم أو كاد يسلم ومن وقع معهم في دنياه فهو منهم الطبراني من حديث ابن عباس بسند ضعيف وقال ومن خالطهم هلك (٢) حديث سيكون بعدى أمراء يكذبون ويظلمون لمن صدقهم بكذبهم وأمانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه ولم يرد على الخوض والنسائي والترمذي وصححه والحاكم من حديث كعب بن عجرة (٣) حديث أبى هريرة رضى الله عنه وجعل الذين يأتون الأمراء تقدم في العلم (٤) حديث أنس العلماء أمناء الرسل على عباد الله ما لم يخاطبوا السلطان الحديث العقيلي في الضعفاء في ترجمة حفص الأبري وقال حديثه غير محفوظ تقدم في العلم

فأمرت لنا بالحريرة فصنعت لنا وأتينا بقنقاع فيه تمر والقنقاع الطبق فأكلنا ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أحببت شيئا قلنا نعم

العالم يحب الدنيا فاتهموه على دينكم حتى جرت ذلك إذ ما دخلت قط على هذا السلطان الا وحاسبت نفسي بعد الخروج فأرى عليها الدرك مع ما أواجههم به من العظيمة والخالفه هو أهم قال عباد بن الصامت حب القارئ الناسك الأمراء فاق وجهه الاغنياء و قال أبو ذر من كثرة سواد قوم فهو منهم أي من كثرة سواد الظلمة وقال ابن مسعود رضي الله عنه ان الرجل يلدخل على السلطان ومعه دينه فيخرج ولا دين له قيل له ولم قال لا نه برضيه بسخط الله واستعمل عمر بن عبد العزيز رجلا فقيل كان مالا للالحجاج ففعله فقال الرجل انما عملت له على شيء يسير فقال له عمر حبسك بصحبته يوما وبعض يوم شؤ ما وشأ وقال الفضيل ما زاد رجل من ذي سلطان قبرا الا لا زاد من الله بعدوا وكان سعيد بن المسيب يجرى في الزيت ويقول ان في هذا الغنى عن هؤلاء السلاطين وقال وهيب هؤلاء الذين يدخلون على الملوك لهم أضر على الأمة من المقامرين وقال جند بن سلمة الذباب على العذرة أحسن من قاري على باب هؤلاء ولما غلط الزهري السلطان كتب أخ له في الدين إليه ما قال الله إليك أيا بكر من الفتن فقد أصبحت محال يبغي أن يعرفك أن يدعو لك الله ورحمك أصبحت شيخا كبيرا قد أثقلتك نعم الله لمافهمك من كتابه وعلمك من سنة نبيه محمد ﷺ وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء قال الله تعالى ﴿لئن بينته للناس ولا تكتمنوه﴾ واعلم ان أسير ما ارتكبت وأخف ما احتملت أنك آتست وحشة الظالم وسهلت سبيل البغي بدونك لمن لم يؤد حقاً ولم يترك باطلا حين أدانك اتخذوك قطبا تدور عليك رعى ظلمهم وجسرا يعبرون عليك إلى بلاتهم وساما يصعدون فيه إلى ضلالتهم ويدخلون بك الشك على العلماء ويقنطرون بك قلوب الجملاء فأسير ما عمر والاك في جنب ما خربوا عليك وما أكثر ما أخذوا منك فيما أفسدوا عليك من دينك فما يؤمنك أن تكون ممن قال الله تعالى فيهم ﴿تخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة﴾ الآية وانك تعامل من لا يجمل ويحفظ عليك من لا يفعل فداود بنك فقد دخله سقم وهي زادك فقد حضر سفر بعيد وما بقي على الله من شيء في الأرض ولا في السماء والسلاطين فهداه الاخبار والآثار تدل على ما في مخالطة السلاطين من الفتن وأنواع الفساد ولكن تفصل ذلك تفصيلا فقهيا نيز فيه المخطويعن المكروه والمباح فنقول الداخل على السلطان متعرض لأن يعصى الله تعالى اما فعله أو بسكوته واما بقوله وما لم باعتقاده فلا ينك عن أحد هذه الأمور اما الفعل فالدخل عليهم في غالب الأحوال يكون إلى دور مقصود به وتخطيها والدخول فيها بغير إذن الملك حرام ولا يفرنك قول القائل ان ذلك مما يتسامح به الناس كتمرة أو فوات خبر فان ذلك صحيح في غير المصنوب اما المصنوب فلا نه ان قبل ان كل جلسة خفيفة لا تنقص الملك فهي في محل التسامح وكذلك الاجتياز فيجوز هذا في كل واحد فيجوز أيضا في المجموع والغصب انما يفعل الجميع وانما يتسامح به اذا اقرذ إذ لو علم المالك به بما لم يكرهه فما إذا كان ذلك طر يقا إلى الاستغراق بالاشرة الحكم التصريح بيسمى على الكل فلا يجوز أن يؤخذ ملك الرجل طر يقا اعتاد ا على ان كل واحد من المارين انما يخطو خطوة لا تنقص الملك لان المجموع مفوت للملك وهو كثر به خفيفة في التعليم تباح ولكن بشرط لا افراد فواجتمع جماعة بضر بات توجب القتل وجب القصاص على الجميع مع أن كل واحدة من الضربات لو اقرذت لسكانت لا توجب قصاصا فان فرض كون الظالم في موضع غير مقصوب كالوات مثلا كان كان تحت خيمة أو مظلة من ماله فهو حرام والدخول اليه غير جائز لانه اختراع بالحرام واستغلال به فان فرض كل ذلك حلالا فلا يعصى بالدخول من حيث انه دخول ولا بقوله السلام عليكم ولكن ان سجد أو ركع أو مثل قائما في سلامه وخدمته كان مكروما للظالم بسبب ولا به التي هي آفة ظلمه والتواضع للظالم معصية بل من تواضع لغني ليس بظالم لاجل غناه لا لغني آخر اقضى التواضع قصص فثادته فكيف اذا تواضع للظالم فلا يباح الا مجرد السلام فما تقبيل اليد والانحناء في الخدمة فهو معصية الا عند الخوف أولا ما مادل أولا لم أولي يستحق ذلك بأمر ديني * قبل أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه يد على كرم الله وجهه لما أن لقيه بالشم فلم ينكر عليه وقد بلغ بعض السلف

لما قدم المدينة
نحصر جزورا
وكرهايتهم لقدوم
القادم بعد العصر
وجهه من السنة
منع النبي صلى الله
عليه وسلم عن طروق
الليل والصوفية
بصد العصر
يستعدون
لاستقبال الليل
بالطهارة والاكباب
على الأذكار
والاستغفار
﴿روى﴾ جابر بن
عبد الله قال قال
رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا
قدم أحدكم
من سفر فلا
يطلعن أهله ليلا
﴿وروى﴾ كعب
ابن مالك أن
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
كان لا يقدم من
السفر إلا نهرا
في الضحى
فيسحبون
القدوم في أول
النهار فان فات
من أول النهار
فقد يفتق تعويق
من ضعف بعضهم
في المشي أو غير
ذلك فيعذر الفقير بقية النهار إلى العصر لاجل التعويق فاذا صار العصر

حتى امتنع عن رد جوارهم في السلام والاعراض عنهم استحقار لهم وعدد ذلك من محاسن القربات فاما السكوت
 عن رد الجواب فقيه نظر لان ذلك واجب فلا ينبغي أن يسقط بالنظر فان ترك الداخل جميع ذلك واقتصر على
 السلام فلا يخلو من الجلوس على باسطهم واذا كان أغلب أموا لهم حراما فلا يجوز الجلوس على فرشهم هذا من
 حيث الفعل فاما السكوت فهو انه يسرى في مجلسهم من الفرش الحرير أو في العضة والحرير الملبوس عليهم
 وعلى غلبتهم ما هو حرام وكل من رأى سيئة وسكت عليها فهو شرك في تلك السيئة بل يسمع من كلامهم
 ما هو غش وكذب وشتم وايداء والسكوت على جميع ذلك حرام بل يرام لا بين الثياب الحرام وأكلين الطعام
 الحرام وجميع ما في أيديهم حرام والسكوت على ذلك غير جائز فيجب عليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
 بلسانه ان لم يقدر بفعله فان قلت انه يخاف على نفسه فهو معذور في السكوت فهذا حق ولكنه مستثنى عن أن
 يعرض نفسه لا تركاب الا بإباح الابدعاء فانه لو لم يدخل ولم يشاهد لم يتوجه عليه الخطاب بالحسبة حتى يسقط
 عنه بالعدو وعند هذا أقول من علم ساد في موضع وعلم انه لا يقدر على إزالته فلا يجوز له أن يحضر ليجري ذلك
 بين يديه وهو يشاهده ويسكت بل ينبغي أن يجتزأ عن مشاهدته * وأما القول فهو أن يدعو للظالم أو يثني
 عليه أو يصدقه فيما يقول من باطل بصرح قوله أو بصريح رأيه أو باستبشار في وجهه أو بظهور له الحب والموالاة
 والاشتياء إلى لقاءه والحرص على طول عمره وبقائه فانه في الغالب لا يقتصر على السلام بل يحكم له ويدعو كلامه
 هذه الاقسام * أما الدماء لانه لا يعمل الا أن يقول أصلحك الله ووفقك الله للخيرات أو طول الله عمرك في
 طاعته أو ما يجري هذا المجرى فاما الدماء بالحرارة وطول البقاء واسباغ النعمة مع الخطاب بالمولى وما في معناه
 فمفسر جائز قال عليه السلام (١) من دعا لظالم لبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه فان جاوز الدماء إلى التناء
 فيد كرم ليس فيه فيكون به كاذبا ومناقفا ومكرما للظالم وهذه ثلاث معاص وقد قال عليه السلام (٢) ان الله
 ليغضب إذا مدح الناس وفي خبر آخر (٣) من أكرم فاسقا فقد أعان على هدم الاسلام فان جاوز ذلك إلى التصديق
 له فيما يقول والتزكية والتناء على ما يعمل كان ماصيا بالتصديق وبالأمانة فان التزكية والتناء امة على المعصية
 وتحريك الرغبة في أن التكذيب والمذمة والتقصير جرح عنه وتضعيف لدواعيه والامانة على المعصية معصية
 ولو بشر كلمة ولقد سئل سفيان رضي الله عنه عن ظالم أعترف على المهلك في برية هل يسقى شره ماء فقال
 لا دعه حتى يموت فان ذلك امة له وقال غيره يسقى الى ان تؤوب اليه نفسه ثم يعرض عنه فان جاوز ذلك إلى اظهار
 الحب والشوق إلى لقاءه وطول بقائه فان كان كاذبا بعض معصية الكذب والتناق وان كان صادقا بعضه بقاء
 الظالم وحقه ان يغضبه في الله وعقده فالبغض في الله واجب ومحبة المعصية والراضى بها عاص ومن أحب ظالما
 فان أحبه لظلمه فهو عاص لمحبهه وان أحبه لسبب آخر فهو عاص من حيث انه لم يغضبه وكان الواجب عليه ان
 يغضبه وان اجتمع في شخص خير وشر وجب ان يحب لاجل ذلك الخير ويبغض لاجل ذلك الشر وسيا في
 كتاب الاخوة والمتحابين في الله وجه الجمع بين البغض والحب فان سلم من ذلك كله وهيئات فلا يسلم من فساد
 يتطرق إلى قلبه فانه ينظر الى توسعه في النعمة ويزدري نعم الله عليه ويكون مقتعما هي رسول الله عليه السلام
 حيث قال (٤) يا معشر المهاجرين لا تدخلوا على أهل الدنيا فاقامها مسخطة للرزق وهذا مع ما فيه من اقتداء غيره به في
 الدخول ومن تكثيره سواد الظلمة بنفسه وتحميله إياهم ان كان ممن يجعل به وكل ذلك امام مكروهات

(١) حديث من دعا لظالم لبقاء فقد أحب ان يعصى الله في أرضه تقدم (٢) حديث ان الله يغضب اذا مدح
 الناس تقدم (٣) حديث من أكرم فاسقا فقد أعان على هدم الاسلام تقدم أيضا (٤) حديث يا معشر
 المهاجرين لا تدخلوا على أهل الدنيا فاقامها مسخطة للرزق الحاكم من حديث عبد الله بن الشخير اقلوا الدخول على
 الاغنياء فانه أجدر ان لا تردوا انهم الله عز وجل وقال صحيح الاسناد

صار العصر يؤخر
 القدوم الى القد
 ليكون عاملا
 بالسنة للقدوم
 صفوة وأيضا فيه
 معنى آخر وهو
 ان الصلاة بعد
 العصر مكروهة
 * ومن الأدب
 ان يصلي القادم
 ركعتين فذلك
 يكرمونه
 القدوم بعد صلاة
 العصر وقد
 يكون من
 الفقراء القادمين
 من يكون قليل
 الدراية بدخول
 الرباط ويتأله
 دهشة فمن
 السنة التقرب
 اليه والتودد
 وطلاقة الوجه
 حتى ينسبط
 وتذهب عنه
 الدهشة في ذلك
 فضل كثير
 (روى ابو
 رفاعة قال اتيت
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وهو
 يخطب فقلت
 يا رسول الله رجل
 غريب جاء يسأل
 عن دينه لا يدري

أَوْ مَحْظُورَاتٌ ^(١) دَعَى سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ إِلَى الْبَيْعَةِ لِلْوَلِيدِ وَسُلَيْمَانَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ فَقَالَ لَا بَایِعَ اثْنَيْنِ مَا اخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ نَهَى عَنْ بَعْتَيْنِ فَقَالَ ادْخُلْ مِنَ الْبَابِ وَأَخْرَجْ مِنَ الْبَابِ الْآخَرَ فَقَالَ لَا وَاللَّهِ لَا يَفْتَدِيَنِي أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ خِلْفَةً مِثْلَهُ أَوْ لَيْسَ الْمُسَوَّحُ وَلَا يَجُوزُ الدُّخُولُ عَلَيْهِمْ إِلَّا بِعَظْمَانِ أَحَدَهُمَا أَنْ يَكُونَ مِنْ جِهَتِهِمْ أَمْرًا زَامًا لَأَمْرٍ أَوْ عَلِمَ نَوَلُهُمَا مَتْنَعًا أَوْ ذَى أَوْ فَسَدَ عَلَيْهِمْ طَاعَةُ الرِّعَايَةِ وَاضْطَرَبَ عَلَيْهِمْ أَمْرُ السِّيَاسَةِ فَيَجِبُ عَلَيْهِ الْإِجَابَةُ لَا طَاعَةَ لَهُمْ بِمُرَاعَاةِ الْمَصْلُحَةِ الْخَالِقِ حَتَّى لَا تَضْطَرِبَ الْوَلَايَةُ وَالنَّاسُ أَنْ يَدْخُلَ عَلَيْهِمْ فَيُدْفَعُ ظُلْمٌ عَنْ مُسْلِمٍ سِوَاهُ أَوْ عَنْ نَفْسِهِ أَوْ بِطَرِيقِ الْحَسْبَةِ أَوْ بِطَرِيقِ النَّظَرِ فَذَلِكَ رَخْصَةٌ بِشَرْطَانِ لَا يَكُنْ بِهَا بَیْعٌ وَلَا يَدْخُلُ نَصِيحَةُ يَتَوَقَّعُ لَهَا قَبُولًا فَيُحْكَمُ الدُّخُولُ * الْحَالَةُ الثَّانِيَةُ أَنْ يَدْخُلَ عَلَيْكَ السُّلْطَانُ الظَّالِمُ أَثَرًا خِجَابِ السَّلَامِ لَا يَدْعُوهُمَا أَلْقِيَامًا وَلَا كَرَامًا لَهُ فَلا يَحْرَمُ مَقَابَلَتُهُ عَلَى الْكَرَامَةِ فَإِنَّهُ بَابُ الْعِلْمِ وَالِدِينِ مُسْتَحَقٌّ لِلْإِحَادِ كَمَا أَنَّ بَابَ الظُّلْمِ مُسْتَحَقٌّ لِلْإِبْعَادِ فَالْكَرَامُ بِالْأَلَا كَرَامُ وَالْجَوَابُ بِالسَّلَامِ وَلَكِنَّ الْأَوَّلَى أَنْ لَا يَقُومَ إِنْ كَانَ مَعَهُ فِي خُلُوعَةٍ لِيُظْهِرَ لَهُ بِذَلِكَ عَدْلُ الدِّينِ وَحَقَارَةُ الظُّلْمِ وَيُظْهِرُ بِهِ غَضَبَهُ لِلدِّينِ وَأَعْرَاضُهُ عَنِ الْإِعْرَاضِ عَنْ اللَّهِ فَاعْرِضْ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَإِنْ كَانَ الدَّاخِلُ عَلَيْهِ فِي جَمْعٍ فَرَاعَاةَ حَشْمَةٍ أَوْ بَابِ الْوَلَايَاتِ فَيُنِيبُ إِلَى الرِّعَايَةِ مِمَّا بَاسٌ بِالْقِيَامِ عَلَى هَذِهِ النِّيَّةِ وَإِنْ عَلِمَ أَنَّ ذَلِكَ لَا يُوْرَثُ فَسَادًا فِي الرِّعَايَةِ وَلَا يَنَالُهُ أَذَى مِنْ غَضَبِهِ فَتَرَكَ الْكَرَامَ بِالْقِيَامِ أَوَّلَى ثُمَّ يَجِبُ عَلَيْهِ بَعْدُ أَنْ يَقَعَ الْإِقْلَاعُ أَنْ يَنْصَحَهُ فَإِنْ كَانَ يَهَارِفُ مَا لَا يَعْرِفُ نَحَرَ يَهُوُّهُ وَيَتَوَقَّعُ أَنْ يَتْرَكَهَ إِذَا عَرَفَ فَلْيَعْرِفْهُ فَذَلِكَ وَاجِبٌ وَمَا ذَكَرْتُ كَرَمًا يَحْتَمِلُ نَحْرَهُ مِنْ السَّرَفِ وَالظُّلْمِ فَلَا قَائِدَةَ فِيهِ بَلْ عَلَيْهِ أَنْ يَخُوفَ فَيُتَرَكِيهِ مِنَ الْعِلَاسِ مِمَّا ظَنَى أَنَّ التَّخَوُّفَ يَنْبَغِي تَرْفِيَهُ وَعَلَيْهِ أَنْ يَرْشِدَهُ إِلَى طَرِيقِ الْمَصْلُحَةِ إِنْ كَانَ يَعْرِفُ طَرِيقًا عَلَى وَفْقِ الشَّرْعِ حَيْثُ يَحْصُلُ بِهَا غَرَضُ الظَّالِمِ مِنْ غَيْرِ مَعْصِيَةٍ لِيَصْدَهُ بِذَلِكَ عَنِ الْوُصُولِ إِلَى غَرَضِهِ بِالظُّلْمِ فَذَا يَجِبُ عَلَيْهِ التَّصَرُّفُ فِي عَمَلِ جِهَلِهِ وَالتَّخَوُّفُ فِيهَا هُوَ مُسْتَجَرٌّ عَلَيْهِ وَالرَّشَادُ إِلَى مَا هُوَ غَافِلٌ عَنْهُ بِمَا يَفِيهِ عَنِ الظُّلْمِ فَيُذَرُّ ثَلَاثَةُ أُمُورٍ تَزِمُهُ إِذَا تَوَقَّعَ لِلْكَرَامَةِ فِيهِ أَوْ أُولَئِكَ أَيْضًا لَا يَزِيحُ عَنْ كُلِّ مَنْ اتَّقَى لَهُ دُخُولُ عَلَى السُّلْطَانِ بَعْدَ أَنْ يَغِيْرَ عِزُّهُ عَنْ عَدْنٍ بِصَاحِقٍ قُلْتُ كُنْتُ عِنْدَ حَمَادِ بْنِ سُلَيْمَةَ وَآذَانَ الْيَسْرِ فِي الْبَيْتِ الْإِحْمِيرِيِّ وَهُوَ جَالِسٌ عَلَيْهِ وَمَصْحَفٌ بِقُرْآنِهِ وَجَرَابٌ فِيهِ عَلَيْهِ وَمُطْهَرَةٌ يَتَوَضَّعُ مِنْهَا فَيُنِيبُ أَنْ عِنْدَهُ أَذْنُوقُ دَائِقِ الْبَابِ فَذَا هُوَ عِنْدَ سُلَيْمَانَ فَادْنَى لَهُ فَدَخَلَ وَجَلَسَ بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ لِي أَلَيْسَ إِذَا رَأَيْتَ امْتِلَأْتَ مِنْكَ رِعْبًا قُلْ حَمَادُ لَا نَهْ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ^(٢) أَنْ الْعَالَمَ إِذَا أَرَادَ بِعَدُوِّهِ وَجْهَ اللَّهِ هَا بِكُلِّ شَيْءٍ وَإِنْ أَرَادَ أَنْ يَكْتَرِبَ بِهِ الْكَنُوزَ هَابَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ثُمَّ عَرَضَ عَلَيْهِ أَرْبَعُ أَلْفِ دِرْهَمٍ وَقَالَ تَأْخُذْهَا وَتُسْتَعِينُ بِهَا قَالَ ارْجِعْهَا عَلَيَّ مِنْ ظُلْمَتِهِ نَبَأَ قَالَ وَاللَّهِ مَا عَطَيْتُكَ إِلَّا مَا رَوَيْتَهُ قَالَ لَا حَاجَةَ لِي بِهَا قَالَ فَتَأْخُذْهَا وَتَقْسِمُهَا قَالَ لِمَ أَنْ عَدَلْتُ فِي قِسْمَتِهَا أَخَافُ أَنْ يَقُولَ بَعْضُ مَنْ لَمْ يَرْزُقْ مِنْهَا أَنَّهُ لَمْ يَدْعُلْ فِي قِسْمَتِهَا فَأُتِمَّ فَارْجِعْهَا عَنِّي * (الْحَالَةُ الثَّالِثَةُ) أَنْ يَتَرَدَّدَ عَلَيْهِمْ فَلَا يَرِوْنَهُ وَلَا يَرَوْنَ نَوَلَهُ وَهُوَ الْوَاجِبُ إِذَا سَلَاةُ الْإِثْمِ فَلْيُعْلِمُ أَنْ يَتَعَدَّدَ بَعْضُهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَلَا يَجِبُ بِهَا مَوْلَا بَیْعَتِهِمْ وَلَا يَسْتَغْفِرُ عَنْ أَخْوَالِهِمْ وَلَا يَتَقَرَّبُ إِلَى الْمُتَصَلِّينَ بِهِمْ وَلَا يَتَأَسَّفُ عَلَى مَا يُوْغَتْ بِسَبَبِ مَفَارِقَتِهِمْ وَذَلِكَ إِذَا خَطَرَ بِهَا لَهْمُ وَمَنْ غَفَلَ عَنْهُمْ فَيُؤَالِ احْسَنَ وَإِذَا خَطَرَ بِهَا لَهْمُ فَلْيَذْكُرْ مَقَالَه حَاتِمُ الْأَصَمِّ أَنِّي وَبَيْنَ الْمُلُوكِ يَوْمَ وَاحِدٍ قَالَا مَسْ فَلَا يَجِدُونَ لَذَّةَ وَافِيٍّ وَإِيَّاهُمْ فِي عُدْلٍ لِمَ وَجَلَّ وَأَمَّا هُوَ الْيَوْمَ وَمَا عَنِ أَنْ يَكُونَ فِي الْيَوْمِ وَمَا قَالَه أَوْ بِالْإِدْرَادِ إِذْ قَالَ أَهْلُ الْأَمْوَالِ يَا كُلُّونَ وَنَا كُلُّوْهُ وَشَرِبُوْهُ وَبَلِسُوْهُ وَنَلِسُوْهُ وَلَهُمْ فَضُولُ أَمْوَالٍ يَنْظُرُونَ إِلَيْهَا وَيَنْتَظِرُونَ

(١) حديث دعي ابن المسيب إلى البيعة للوليد وسليمان بن عبد الملك فقال لا يا أبايع اثنين ما يختلف الليل والنهار فإن رسول الله ﷺ نهى عن يمينين أو نعيم في الحلية إسناد صحيح من رواية يحيى بن سعيد (٢) حديث حماد بن سلمة مر فوطان العالم إذا أراد بعلمه وجه الله ما به كل شيء وإذا أراد أن يكثر به الكون غاب من كل شيء هذا معضل وروى أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من حديث واثلة بن الأسقع من خاف الله خوف الله فإنه يمتن كل شيء ومن يخف الله خوفه الله من كل شيء وللقبيل في الضعفاء نحوه من حديث أبي هريرة وكلاهما منكر

يدخل فقير بعض
الربط ويحل
بشيء من مراسم
المصوفة فيهر
ويخرج وهذا
خطأ كبير فقد
يكون خلق من
الصالحين والاولياء
لا يعرفون هذا
التسم الظاهر
ويقصدون الرباط
بنيّة صالحة فاذن
استقبلوا بالمكره
ينحى أن تتشوش
بواطنهم من
الاذى ويدخل
على المنكر عليه
ضرر في دينه
ودنياء فيجذب
ذلك وينظر الى
اخلاق النبي
ﷺ وما كان
يعتمده مع الخلق
من المداواة والرفق
وقد صبح ان
اعرابا دخل
المسجد وبأل
فأمر النبي عليه
السلام حتى أتى
بذنوب فصب على
ذلك ولم ينهر
الاعراب بل رفق
به وعرفه الواجب
بالرفق واللين
والغفظة والتغليظ
الاستط على

النفوس الحبيثة وهو ضد حال المتصوفة ومن دخل الرباط عن لا يصلح المقام به رأسا (١٢٩) يصرف من الموضوع على اللطف

وجه بعد أن يقدم
له طعام وبحسن
له الكلام فهذا
الذي يليق بسكان
الرباط وما يعتاده
التقراء من تمييز
التقادم تخلق حسن
ومعاملة صالحة
وردت به السنة
روى عمر رضى
الله عنه قال
دخلت على
رسول الله ﷺ
وغلام له حبشي
يغمر ظهره فقلت
يا رسول الله ما
شأنك فقال ان
النساقة اقتضت
في فقد يحسن
الرضا بذلك من
يغمر في وقت
نومه وقدمه من
السفر فأما من
يصخذ ذلك عادة
ويجب التمييز
ويستحب به
النوم ويساكنه
حتى لا يفته فلا
يليق بحال
التقراء وان كان
في الشرح جائزا
وكان بعض
التقراء اذا
استرسل في الغمر
واستأذنه واستداه

معهم إليها وعليهم حسا بها ونحن منها برأه وكل من أحاط علمه بظلم ظالم ومعضية ماض فينبغي أن يحيط ذلك من
درجته في قلبه فهذا واجب عليه لان من صدر منه ما يكره نقص ذلك من رتبته في القلب لاحتالة والمعصية يا بني
أن تكرهه فانه إمامان يفعل عنها أو يرضى بها أو يكره ولا غفلة مع العلم ولا وجه للرضا فلا بد من الكراهة فليكن
جناية كل أحد على حق الله ككتابته على حقك فان قلت الكراهة لا تدخل تحت الاختيار فكيف يجب قلنا ليس
كذلك فان المحب يكره بضر ووردة الطبع ما هو مكره عند محبو به ومخالفة فان من لا يكره معصية الله لا يحب الله
وإنما لا يحب الله من لا يعرفه والمعرفة واجبة والمحبة واجبة وإذا أحبه كره ما أحبه ما أحبه وسأني
تحقيق ذلك في كتاب المحبة والرضا فان قلت فقد كان علماء السلف يدخلون على السلاطين فانقول نعم نعم الدخول
منهم لمن دخل فليكن كما حكى ابن هشام بن عبد الملك قدم حاجالي مكة فلما دخلها قال اثني رجل من الصحابة
فقيل يا أمير المؤمنين قد تهاونا فقال من الثايعين فأتى بطاوس النما في فلما دخل عليه خلع عليه بحاشية بساطه ولم
يسلم عليه بامرة المؤمنين ولكن قال السلام عليك يا هشام ولم يكنه وجلس بإزاءه وقال كيف أنت يا هشام فغضب
هشام غضبا شديدا حتى تم بقتله فقيل له أنت في حرم الله وحرم رسوله ولا يمكن ذلك فقال له يطاوس ما الذي
حملك على ما صنعت قال وما الذي صنعت فأرد غضبا وغريظا قال خلعت نعليك بحاشية بساطي ولم تقبل يدي ولم
تسلم على بامرة المؤمنين ولم تكني وجلست بإزائي فغير إذني وقلت كيف أنت يا هشام قال أما ما فعلت من خلع
نعلي بحاشية بساطك فأتى أخلفهما بين يدي رب الغزة كل يوم خمس مرات ولا يعاقبني ولا يفض على وأما قولك
لم تقبل يدي فأتى سمعت أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضى الله عنه يقول لا يحل لرجل أن يقبل يد أحد إلا
أمر أنه من شهوة أو ولده من رحمة وأما قولك لم تسلم على بامرة المؤمنين فليس كل الناس راضين بأمرتك فكرهت
أن أكون كاذب وأما قولك لم تكني فان الله تعالى سمى أنبياءه وأوليائه فقال يا داود يا يحيى يا عيسى وكنى أعداءه
فقال تبت يدا أبي لب وأما قولك جلست بإزائي فأتى سمعت أمير المؤمنين عليا رضى الله عنه يقول إذا أردت
أن تنظر إلى رجل من أهل النار فانظر إلى رجل جالس وحوله قوم قيام فقال له هشام عظمي فقال سمعت من
أمير المؤمنين علي رضى الله عنه يقول ان في جهنم حيات كالقنار وعقارب كالبنات تلدغ كل أمير لا يصدق في
رعيته ثم قام وهرب وعن شفيان الثوري رضى الله عنه قال أدخلت على أبي جعفر المنصور يعني فقال لي ارفع البنا
حاجتك فقلت له اتق الله فقد ملأت الأرض ظلما وجورا قال فطأ طأ رأسه ثم رفعه فقال ارفع البنا حاجتك فقلت
انما أزلت هذه المنزلة بسيوف المهاجرين والأعداء وأبناؤهم يموتون جوفا فأتى الله وأوصل إليهم حقوقهم
فطأ طأ رأسه ثم رفعه فقال ارفع البنا حاجتك فقلت حج عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال لخازنه كم أفقت
قال بضعة عشر دهايا أرى ههنا أموالا لا تطيق الجمال حملها وخرج فكذا كانوا يدخلون على السلاطين اذا
أزموا وكانوا يغفرون بأرواحهم لا لتتقاهم من ظلمهم ودخل ابن أبي شيملة على عبد الملك بن مروان فقال له تكلم
فقال له ان الناس لا ينجون في القيامة من غصصها ومراراتها وما ينال الذي فيها الا من أرضى الله بسخط نفسه
فبكى عبد الملك وقال لا تجعل هذه الكلمة مثلا لغيري ما عشت ولما استعمل عثمان بن عفان رضى الله عنه
عبد الله بن عامر أناه أصحاب رسول الله ﷺ وباطعته أبوذر وكان له صديق فأتاه فقال أبوذر سمعت رسول
الله ﷺ يقول ان الرجل اذا ولى ولاية تباعد الله عنه ودخل مالك بن دينار على أمير البصرة فقال لها
الأمير فقرأت في بعض الكتب ان الله تعالى يقول من أحق من سلطان ومن أجل من عصاني ومن أعز من اعترني
أيها الراعي السوء دفعت اليك غنما ما يصاحا حافا كالتلحم وليست الصوف وتركتها غظما متقعقة فقال له والى
البصرة أنت الذي يجرئك علينا ومجنبتنا عنك قال لا قال قاة الطمع فينا وترك الامساك لاني اريدنا وكان عمر
ابن عبد العزيز واقفا مع سليمان بن عبد الملك فسمع سليمان صوت العذفر خرج ووضع صدره على مقدمة الرجل

(١) حديث أبي ذر ان الرجل اذا ولى ولاية تباعد الله عنه وجل منه لم أقف له على أصل

قال له عمر هذا صوت رحمة فكيف اذا سمعت صوت عذاب ثم نظر سليمان الى الناس فقال ما أكره الناس فقال عمر خصاؤك يا امير المؤمنين فقال له سليمان ابتلاك الله بهم * وحكى ان سليمان بن عبد الملك قدم المدينة وهو يريد مكة فأرسل الى أبي حازم فدعاه فلما دخل عليه قال له سليمان يا أباحزم ما لنا نكرمك الموت فقال لانكم خربتكم آخرتكم وعمرتم دنياكم فكبرتم ان تنقلوهم من العمران الى الغراب فقال يا أباحزم كيف القدوم على الله قال يا امير المؤمنين اما المحسن فكان الغائب يقدم على أهله واما المسيء فكان لا يقبل على مولاه فيكي سليمان بن زوقال ليت شعري ما لي عند الله قال ابو حازم اعرض نفسك على كتاب الله تعالى حيث قال ان الارباب راني نعيم وان العجابر راني عذاب قال سليمان فان رحمة الله قال قريب من المحسنين ثم قال سليمان يا أباحزم أي عبد الله اكرم قال اهل البر والتقوى قال فأي الأعمال افضل قال أداء الفرائض مع اجتناب المحارم قال فأي الكلام اسمى قال قول الحق عند من تخاف وترجو قال فأي المؤمنين أكسب قال رجل عمل بطاعة الله ودا الناس اليها قال فأي المؤمنين أخسر قال رجل خطا في هوى أخيه وهو ظالم فباع آخرته بدنيا غيره وقال سليمان ما تقول فبأعني فيه قال أو تضيق قال لا بدقائها نصيحة تلقها الى قال يا امير المؤمنين ان أباءك قهروا الناس بالسيف وأخذوا هذا الملك عنوة من غير مشورة من المسلمين ولا رضاهم حتى قتلوا منهم مقتلة عظيمة وقدر انحلوها فلو شرت بما قالوا وما قيل لم فقال له رجل من جلسائه بشما قلت قال ابو حازم ان الله قد اخذ الميثاق على العلماء ليبينه للناس ولا يكتمونه قال وكيف لنا أن نصلح هذا الفساد قال ان تأخذه من حله فتضعه في حقه فقال سليمان ومن يقدر على ذلك فقال من يطلب الجنة ويخاف من النار فقال سليمان ادع لي فقال ابو حازم اللهم ان كان سليمان وليك فيسر مغيرى الدنيا والآخرة وان كان عدوك فخذ بنصيبه الى ما تحب وترضى فقال سليمان اوصني فقال أو صيك وأوجز عظم ربك ونزهه أن يراك حيث نهاك أو يفقدك حيث امرك وقال عمر بن عبد العزيز لا في حازم عظمي فقال اضطجع ثم اجعل الموت عند رأسك ثم انظر الى ما تحب ان يكون فيك تلك الساعة فخذ به الآن وما تكره ان يكون فيك تلك الساعة فدعه الآن ففعل تلك الساعة قرية * وودخل اعراى على سليمان بن عبد الملك فقال تكلم يا اعراى فقال يا امير المؤمنين اني مكمل بكلام فاحمله وان كرهته فان وراءه ما تحب ان قبله فقال يا اعراى انما لتجدو بسعة الاحمال على من لا ترجو نصحه ولا آمن غشه فكيف بمن آمن غشه وترجو نصحه فقال الاعراى يا امير المؤمنين ان قد تكتفك رجال اساق الاختيار لا تقسموا بتاعود انياهم بدنيهم ورضاهك يسخطونهم فحافوك في الله تعالى ولم يخافوا الله فيك حرب الآخرة سلم الدنيا فلا تأتمهم على ما اتهمك الله تعالى عليه فانهم لم يألوا في الأمانة تضيقا وفي الأمانة خسفا وعسفا وانت مسئول عما اجترحوا وليسوا بمسؤولين عما اجترحت فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك فان اعظم الناس غيما من باع آخرته بدنيا غيره فقال له سليمان يا اعراى اما انك قد سلت لسانك وهو اقطع سيفيك قال أجل يا امير المؤمنين ولكن لك اعليناك * وحكى ان ابا بكره دخل على معاوية فقال اتق الله يا معاوية واعلم انك في كل يوم تخرج عنك وفي كل ليلة تأتي عليك لا تزداد من الدنيا إلا بعدا ومن الآخرة لا اقربا وعلى أترك طالب لا تفوته وقد نصب لك علما لا تجوزه فما أسرع ما تبلغ العلم وما أوشك ما يلحقك البطالاب ولا نوما نحن فيه زائل وفي الذي نحن اليه صائر ونابق إن خير اغفروا إن شرافرتهم فكذلك كان دخول اهل العلم على السلاطين اعني علماء الآخرة فاما علماء الدنيا فيدخلون ليعترفوا الى قلوبهم فيدلوهم على الرخص ويستنبطون لهم يدقائق الحيل طرق السعة فيما وافق اغراضهم وان تكلموا بمثل ما ذكرناه في معرض العظم يمكن قصدهم الاصلاح بل اكتساب الجاه والقبول عندهم وفي هذا غرور ان يفتريهما الحق * أحدهما ان يظهر ان قصده في الدخول عليهم لإصلاحهم بالوعظ وربما يلبسون على انفسهم بذلك وما الباعث لهم شهوة خفية للشهرة وتخصيل المعرفة عندهم وعلامة الصديق في طلب الاصلاح انه لوتولى ذلك الوعظ غيره ممن هو من اقرانه في العلم ووقع موقع القبول وظهر به اثر الصلاح فينبغي ان يفرح به ويشكر الله تعالى على كفايته هذا المهم كن

بعد قدومه أن لا يبتدىء بالكلام دون أن يستل ويستحب أن يمكث ثلاثة أيام لا يقصد زيارة ومشهدا وغير ذلك مما هو مقصوده من المدينة حتى يذهب عنه وعتاه السفر ويعود باطنه الى حيثه فقد يكون بالسفر وعوارضه تغير باطنه وتكدسه حتى يجتمع في الثلاثة الأيام همة وينصلح باطنه ويستعد للقاء المشايخ والزيارات بتدوير الباطن فان باطنه اذا كان منورا يستوفى حظه من الحسنة من كل شيخ وأغزوره * وقد كنت أسمع شيخنا يوصي الأصحاب ويقول لا تكلموا أهل هذا الطريق إلا في أوصفي أوقاتكم وهذا فيه فائدة كبيرة فان نور الكلام على قدر نور القلب ونور السمع على قدر نور القلب فاذا دخل

على شيخ أو أخ وزاره ينبغي أن يستأذنه إذا اراد أنصراف فقد روى عبد الله بن (١٣١) عمر قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم إذا زار
أحدكم أخاه
جلس عنده فلا
يقوم من حتى
يستأذنه وإن
نوى أن يقسم
أيماء وفي وقته
سعة ولنفسه إلى
البطالة وترك العمل
تشوف يطلب
خدمة يقوم بها
وإن كان دائم
العمل لا به فكفى
بالعبادة شغلا
لأن الخدمة
لاهل العبادة
تقوم مقام العبادة
ولا يخرج من
الباطل إلا إذا
المقدم فيه
ولا يفعل شيئا
دون أن يأخذ
رأيه فيه فهذه
جمال أعمال
يعتدها الصوفية
وأرباب الربط
والله تعالى يفضلها
بزيدهم توفيقا
وتأديا الباب
التاسع عشر في
حال الصوفي
المتسبب اخلف
أحوال الصوفية
في الوقوف مع
الأسباب
والأغراض عن

وجب عليه أن يعاجر أيضا معا فقام بمالجه غيره فانه يعظم به فرحه فان كان يصادف قلبه ترجيحا لكلامه
على كلام غيره فهو مغرور * الثاني أن يزعم أني أقصد الشفاعة لاسم في دفع ظلامته وهذا أيضا مظنة الفرور
ومعياره ما تقدم ذكره وإذا ظهر طريق الدخول عليهم فلنرسم في الاحوال العارضة في مخالطة السلاطين
ومباشرة أموالهم مسائل (مسئلة) إذا بعث اليك السلطان مالا لتفرقه على الفقراء فان كان له ماله معين فلا يحل
أخذه وإن لم يكن بل كان حكمة أنه يجب التصديق به على المساكين كما سبق فلك أن تأخذه وتبني التفرقة
ولا تعصى بأخذه ولكن من العلماء من امتنع عنه فتعدها ينظر في الأولى فتقول الأولى أن تأخذ من أمنت
ثلاث غوائل * الغائلة الأولى أن ينظر السلطان بسبب أخذك أن ماله طيب ولو لا أنه طيب لا كنت تتدبرك
اليه ولا تدخله في ضائقك فان كان كذلك فلا تأخذه فان ذلك محذور ولو لا بني الخير في مباشرتك التفرقة بما يحصل
لك من الجراءة على كسب الحرام * الغائلة الثانية أن ينظر اليك غيرك من العلماء والجهال فيفتقدون أنه
حلل فيفتقدون بك في الأخذ يستدلون به على جوازهم ثم لا يفرقون فهذا أعظم من الأول فان جماعة يستدلون
بأخذ الشافعي رضي الله عنه على جواز الأخذ ويغفلون عن تفرقه وأخذه على نية التفرقة فالتفرقة بالمتشبه به
ينبغي أن يحترز عن هذا غاية الاحتراز فانه يكون فعله سبب ضلال خلق كثير * وقد حكى وهب بن منبه أن رجلا
أتى به إلى ملك بمشهد من الناس ليكرهه على كل لحم الخنزير فطلب كل فقدم اليه لحم غنم وأكرهه لسيوف فم
يا كل فقيل له في ذلك فقال ان الناس قد اعتقدوا أني طوبت بأك كل لحم الخنزير فاذا خرجت سالما وقد أكلت
فلا يعلمون ماذا أكلت فيضلون ودخل وهب بن منبه وطاوس على عبد بن يوسف أخى الحاجج وكان ممالوا وكان في
غداة باردة في مجلس بارز فقال للغلامه هلم ذلك الطيلسان وألقه على أي عبد الرحمن أي طاوس وكان قد قعد
على كرسى فأتى عليه فمزل يحرك كتفيه حتى أتى الطيلسان عنه فغضب عبد بن يوسف فقال وهب كنت غنيا
عن أن تغضبني لو أخذت الطيلسان وتصدقت به قال نعم لو لا أن يقول من بعدى أنه أخذ طاوس ولا يصنع به
ما أصنع به إذن لعلت * الغائلة الثالثة أن يصحرك قلبك إلى حبه لتخصيصه إياك وإشارته كما أخذته اليك فان
كان كذلك فلا تقبل فان ذلك هو المم القاتل والباء الذين أعنى ما يجب الظلمة اليك فان من أحببته لا بد أن
تحرص عليه وتداين فيه قالت ماثرة رضي الله عنها جلت النفوس على حب من أحسن اليها وقال عليه السلام
(١) اللهم لا تجعل لفاجر عندى يدافجه قلبي ^{عليه السلام} ان القلب لا يكاد يتنعم من ذلك وروى ان بعض
الامراء أرسل إلى ملك بن دينار بشرة آلاف درهم فأخرجها كلها فأتاه عبد بن يوسف فقال ما صنعت بما أعطاك
هذا المخلوق قال سل أصحابي فقالوا أخرجناه كله فقال أشدك الله قلبك أشد حباله الآن أم قبل أن أرسل اليك
قال لا بل الآن قال انما كنت أخاف هذا وقد صدق فانه اذا أحبه أحب بقاءه وكره عزله ونكبتة وموته وأحب
اتساع ولاجه وكثرة ماله وكل ذلك حب لأسباب الظلم وهو مذموم قال سامان وابن مسعود رضي الله عنهما من
رضى بامرئ وان غاب عنه كان كمن شهد قال تعالى ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فاقبلوا ترضوا بأعمالهم فان كنت
في القوة بحيث لا ترد ادحياهم بذلك فلا بأس بالأخذ * وقد حكى عن بعض عباد البصرة أنه كان يأخذ أموالا
و يفرقها فقيل له ان الخفاف أن تنهيم فقال لو أخذ رجل يدي وأدخلني الجنة ثم عصى به ما أحبه قلبي لان الذي
سخره لا أخذ يدي هو الذي أبغضه لاجله شكرا له على تسخيريه وإياه وهذا أن أخذ المال الآن منهم وإن
كان ذلك المال بعيتهم وجه حلال محذور ومذموم لا نه لا ينفعك عن هذه الغوائل (مسئلة) ان قال قائل
إذا جاز أخذ ماله وتفرقه فهل يجوز أن يسرق ماله أو تخفي وديعته وتنكر وتفرق على الناس فتقول ذلك غير جائز

(١) حديث اللهم لا تجعل لفاجر عندى يدافجه قلبي ابن مردويه في التفسير من رواية كثير بن عطية عن
رجل يسمي ورواه أبو منصور الدمشقي في مسند الفردوس من حديث معاذ بن موهي المدني في كتاب تضييع
العمر والأيام من طريق أهل البيت مرسلوا أساسا نيده كلها ضيقة

الأسباب فمنهم من كان على التمتع لا يركن إلى معلوم ولا يتسبب بكسب ولا سؤال ومنهم من كان يكسب ومنهم من كان يسأل في وقت

الذي يدخل فيه
من سبب أوترك
سبب قسلا يبنى
للفقير أن يسأل
مهما أمكن فقد
حث النبي عليه
السلام على ترك
السؤال بالترغيب
والترهيب فاما
الترغيب فما روى
ثوبان قال قال
رسول الله صلى
الله عليه وسلم من
يضمن لي واحدة
أنتكف له بالجنة
قال ثوبان قلت
أنا قال لا تسأل
الناس شيئا فكان
ثوبان تسقط
علاقة سوطه فلا
يأمر أحدا يتأوله
ويزل هو
ويأخذها
(وروى) أبو
هريرة رضى الله
عنه قال قال
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
لأن يأخذ أحدكم
حبلا فيحطب
على ظهره
فيأكل ويصدق
خير له من أن يأتي
رجلا فيسأله
اعطاه أو منعه
فان اليد العليا
خير من اليد السفلى

لا نهر بما يكون له مالك معين وهو على عزم أن يردده عليه وليس هذا كالمال بعته اليك فان العاقل لا يظن به أنه
يتصدق بماله يعلم ملكه فيدل تسليمه على أنه لا يعرفه الملك فان كان من مشكل عليه مثله فلا يجوز أن يقبل
منه المال ما لم يعرف ذلك ثم كيف يسرق ويحتمل أن يكون ملكه قد حصل له بشراء في ذمته فان اليد دلالة على
الملك فهذا لا سبيل اليه بل لو وجد لقطة وظهر أن صاحبها جندى واحتمل أن تكون له بشراء في الذمة أو غيره
وجب الرد عليه فإذا لم يجد سرقه ما لم يعلم ولا من أودع عنده ولا يجوز انكاره وبعثهم ويجب الحد على سارق
مالهم الا اذا ادعى السارق انه ليس ملكهم فعند ذلك يسقط الحد بالدعوى (مسئلة) المعاملة معهم حرام
لان أكثر مالهم حرام فما يؤخذ عوضا فهو حرام فان أدى الثمن من موضع يعلم حله فيبقى النظر فيما سلم اليهم فان علم
انهم يعصون الله به كبيع الدجاج منهم وهو يعلم أنهم يلبسونه فذلك حرام كبيع العنب من الخمار وانما الخلاف
في الصحة وان أمكن ذلك وأمكن أن يلبسوا نساء فهو شبهة مكروهة هذا فيما يبيع في عينه من الاموال وفي معناه
بيع الفرس منهم لا يباي في وقت ركوبهم الى قتال المسلمين أو جباية أموالهم فان ذلك اعا نه لم يفسره وهي محظورة
فأما بيع الدرهم والدنانير منهم وما يجري مجراها مالا يبيع في عينه بل يحصل بها فهو مكروه ما فيه من اعا نههم
على الظلم لانهم يستعينون على ظلمهم بالاموال والدواب وسائر الأسباب وهذه الكراهة جارية في الاهداء اليهم
وفي العمل لهم من غير أجر حتى في تعليمهم وتعليم أولادهم المكتبة والتزسل والحساب وأما تعليم القرآن فلا يكره
الا من حيث أخذ الاجرة فان ذلك حرام الا من وجه يعلم حله ولو انتصب وكيلهم يشتري لهم في الاسواق من
غير جعل أو أجره فهو مكروه من حيث الامانة وان اشترى لهم ما يعلم أنهم يقصدون به المعصية كالغلام والدجاج
للفرس واللبس والفرس للركوب الى الظلم والقتل فذلك حرام فيها مظهر قصد المعصية بالتنازع حصل التحريم
ومها لم يظهر واحتمل بحكم الحال ودلالة عليه حصلت الكراهة (مسئلة) الاسواق التي ينهبها بالمال الحرام تحرم
التجارة فيها ولا يجوز سكناها فان سكنها تاجر أو كنسب بطريق شرعي لم يحرم كسبه وكان عاصيا بسكناها وللناس
أن يشتروا منهم ولكن لو وجدوا سوا قاضية فلا ولي الشراء منها فان ذلك اعا نه لسكناهم وتكثير لكراهيها وانهم
وكذلك معاملة السوق التي لاخراج لهم عليها أحب من معاملة سوق لهم عليها خراج وقد بان قوم حتى تحمروا
من معاملة العلاحين وأصحاب الاراضى التي لهم عليها الخراج فانهم لم يصرفون ما يأخذون الى الخراج فيحصل
به الامانة وهذا غلو في الدين وخرج على المسلمين فان الخراج قد عم الاراضى ولا غنى بالناس عن ارتفاق الارض
ولا معنى للتمتع منه ولو اجاز هذا الحرم على المالك زراعة الارض حتى لا يطلب خراجها وذلك مما يطول ويدعى
الى حسم باب المعاش (مسئلة) معاملة قضاةهم وعاملهم وخدمهم حرام كما ملتهم بل أشد أما القضاة فلا نههم
يأخذون من أموالهم الحرام الصريح ويكثرون جمعهم ويغرون الخلق زبهم فانهم على زى العلماء ويخططون
بهم ويأخذون من أموالهم والطباع مجبولة على التشبه والافتداء بدوى الجاه والحشمة فهم سبب ابقاء الخلق
اليهم وأما الخدم والحشم فأكثر أموالهم من القصب الصريح ولا يقع في أيديهم مال مصلحة وميراث وجزية
ولا وجه لحلال حتى تضعف الشبهة باختلاط الحلال بماله قال طاووس لا أشهد عندهم وان تحققت لاني أخاف
تدبهم على من شهد عليهم وبالجملة أما فسدت الرعية فساد المالك وفساد المالك فساد العلماء فلو القضاة السوء
والعلماء السوء لقل فساد المالك خوفا من انكارهم ولذلك قال عليه السلام (١) لانزال هذه الامة تحت بدائنه وكفنه
مالم تأتى قراؤها امرأها وانما ذكر القراء لانهم كانوا هم العلماء وانما كان عليهم بالقرآن ومعانيه المهمة
بالسنة وماوراء ذلك من العلوم فهي مدونة وقد قال سفيان لا تخالط السلطان ولا من يخالطه وقال صاحب القلم

(١) حديث لانزال هذه الامة تحت بدائنه وكفنه مالم تأتى قراؤها امرأها وعمره والداني في كتاب الفتن
من رواية الحسن مرسل وزواه الدائمي في مستند الفردوس من حديث علي وابن عمر بلفظ مالم يعظم ابرارها
فجارها ويدها من خيارها شرارها واستادها ضايف

الحافظ المقدسي قال أخبرني ولدي قال أنا أبو محمد الصيرفي بغداد قال أنا أبو القاسم (١٣٣) عبد الله بن محمد قال حدثنا عبد الله

ابن عبد بن عبد
العز بن قال ثنا
علي بن الجعد قال
ثنا شعبة عن أبي
حمزة قال سمعت
هلال بن حصين
قال أتيت المدينة
فزلت داراً في
سعيد فضمني
وايام المجلس فحدث
أنه أصبح ذات
يوم وليس عندهم
طعام فاصبح
وقد عصب على
بطنه فخرج من
الموضع فقالت لي
امرأتني
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
فقد أتاه فلان
فاعطاه وأتاه فلان
فاعطاه قال فأتته
وقلت التمس شيئاً
فذهبت أطلب
فأتيت إلى رسول
الله صلى الله عليه
وسلم وهو منقطع
ويقول من
يستغف الله
ومن يستغفر
الله ومن
سألنا شيئاً
فوجدناه أعطناه
واسألهنا ومن
استغفر الله
واستغفر

وصاحب الدواة وصاحب القراطيس وصاحب اللطعة بعضهم شرأه بعض وقد صدق فان رسول الله ﷺ
(١) لمن في الخمر عشرة حتى العاصر والمعتصر وقال ابن مسعود رضي الله عنه (٢) كل الرابو موكله وشاهداه
وكاتبه ملعونون على لسان محمد ﷺ (٣) وكذا رواه جابر وعمر عن رسول الله ﷺ وقال ابن سيرين لا تحمل
للسلطان كتاباً حتى تعلم ما فيه وانتع سفیان رحمه الله من مناوله الخليفة في زمانه دواء بين يديه وقال حتى أعلم ما
تكتب به فكل من حو اليهم من خدمهم وأبايعهم ظلمة متلهم يجب بغضهم في الله جميعاً روى عن عثمان بن زائدة
أنه سأله رجل من الجند وقال ابن الطريق فسكت وأظهر الصمم وخاف أن يكون متوجعاً إلى ظلم فيكون هو
بارشاده إلى الطريق معينا وهذه المبالغة لم تنقل عن السلف مع الفساد من التجار والحال كواجباً من أهل
الحمامات والصاغة والصباغين وأرباب الحرف مع غلبة الكذب والفسق عليهم بل مع الكفار من أهل الذمة
وأنما هذا في الظلمة خاصة الأكين لا موال اليتامى والمساكين والمواظبين على إيذاء المسلمين الذين تعاونوا على
طمس رسوم الشريعة وشعائرها وهذا لأن المعصية تنقسم إلى لازمة ومتعدية والفسق لا يمتد ولا يتعدى وكذا
الكفر وهو جناية على حق الله تعالى وحسباً به على الله وأما معصية الولاية بالظلم وهو متعدية فأنه يظلم أمرهم بذلك
ويقدر عمر بن الظلم وعموم التعدى يزادون عند الله عقاباً فيجب أن يزاد منهم اجتناباً من معاملتهم احتراماً فاقد
قال ﷺ (٤) يقال للشرطي دعو سوطك وادخل النار وقال ﷺ (٥) من أشرط الساعة رجال معهم سياط
كأناب البقر فيأخذهم ومن عرف بذلك منهم فقد عرف ومن لم يعرف فعلامته القبا وطول الشوارب وسائر
الهيئات المشهورة فمن رآه على تلك الهيئة تعين اجتنابه ولا يكون ذلك من سوء الظن لأنه الذي جنى على نفسه
اذ تبرز بهم ومساواة لنرى تدل على مساواة القلب ولا يجنون ولا يشبه بالفساق إلا قاصق نعم القاصق
قد يلبس فينصبه بأهل الصلاح فما الصالح فليس له أن يشبه بأهل الفساد لأن ذلك تكثير لسوادهم وأما نزل
قوله تعالى (٦) أن الذين توفاهم الملائكة تكلموا فيهم في قوم من المسلمين كانوا يكرهون جماعة المشركين بالخلافة وقد
روى أن الله تعالى أوحى إلى يوشع بن نون أني مهلك من قومك أربعمائة ألفاً من خيارهم وسبعين ألفاً من شرارهم
فقال ما بال الأخيار قال أنهم لا يغضبون لغضبى فكانوا يؤاكلونهم ويشاربونهم وبهذا يتبين أن بغض الظلمة
والغضب لله عليهم واجب وروى ابن مسعود عن النبي ﷺ (٧) أن الله لعن عسائيل بن إسرائيل إذ دخلوا

(١) حديث أن النبي ﷺ لمن في الخمر عشرة حتى العاصر والمعتصر الترمذي وابن ماجه من حديث أنس قال
الترمذي حديث غير (٢) حديث ابن مسعود أكل الربا وموكله وشاهداه دون قوله وشاهداه ولأبي داود لمن رسول الله ﷺ أكل
الربا وموكله وشاهداه وكاتبه قال الترمذي وصححه وابن ماجه وشاهداه (٣) حديث جابر عن رسول الله ﷺ
أكل الربا وموكله وكاتبه وشاهداه قال مسعود وشاهداه وأما حديث عمر فاشار إليه الترمذي بقوله وفي
الباب ولا بن ماجه من حديثه أن آخر ما أنزل آية الربا أن رسول الله ﷺ مات ولم يفسر ما دعوا الربا
والرية وهو من رواية ابن المسيب عنه والجمهور على أنه لم يسمع منه (٤) حديث يقال للشرطي دعو سوطك
وادخل النار أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف (٥) حديث من أشرط الساعة رجال معهم سياط كأناب
البقر أجدوا الحال وقال صحيح الاستاذ من حديث أبي أمامة يكون في آخر الزمان رجال معهم سياط كأناب
البقر الحديث وللمسلم من حديث أبي هريرة يوشع أن طالت بك مدة أن ترى قوماً في أيديهم مثل أذناب
البقر وفي رواية له صفان من أهل النار لم أرهما قوم معهم سياط كأناب البقر الحديث (٦) حديث ابن مسعود
لعن الله عسائيل بن إسرائيل إذ دخلوا في معايشهم أودوا وداود الترمذي وابن ماجه قال رسول الله ﷺ لا وقت
بنو إسرائيل في المعاشي ينتهم علماءهم فلم ينتهوا لاجلهم في ما ليس لهم وداودهم وشاربهم يوم ضرب الله قلوب
بعضهم ببعض ولعنهم على لسان داود وعيسى ابن مريم لفظ الترمذي وقال حسن غير

أحب إلينا من سألنا قال فرجعت يوماً مسأله فرزني الله تعالى حتى ما أعلم أهل بيت من الانصار انكشروا لانا وما من حيث الترهيب

الظالمين في معاشهم (مسئلة) المواضع التي بناها الظلمة كالقناطر والرباطات والمساجد والسقايات ينبغي أن يحاط عنها وينظر أما القنطرة فيعجز العبور عليها للحاجة والورع الاحتراز أما يمكن وإن وجد عنه معدلاً تأكد الورع وأما يجوز العبور وإن وجد معدلاً لا نه إذ لم يعرف لتلك الأعيان مالها كان حكمها أن ترد للصغيرات وهذا خير فأما إذا عرف أن الآجر والحجر قد نقل من دار معلومة أو مقبرة أو مسجد معين فهذا لا يحل العبور عليه أصلاً إلا للضرورة محل. بهامثل ذلك من مال الغير ثم يجب عليه الاستحلال من المالك الذي يعرفه وأما المسجد فإن بقي في أرض مفسومة أو بنحش مفسوم من مسجد آخر أو ملك معين فلا يجوز دخوله أصلاً وللجمعة بل لو وقف الإمام فيه فيصل هو خلف الإمام وليقف خارج المسجد فإن الصلاة في الأرض المفسومة به تسقط الفرض وتنعقد في حق الاقتداء فذلك يجوز تألم مقتدى الاقتداء بمن صلى في الأرض المفسومة وبأن عصى صاحبه بالوقوف في النصب وإن كان من مال لا يعرف مالكة فالورع العدول إلى مسجد آخر إن وجد فإن لم يجد غيره فلا يترك الجمعة والجماعة به لا نه يحتمل أن يكون من المالك الذي بناه ولو طوى بعدوان لم يكن له مالك معين فهو لمصالح المساكين ومنها كان في المسجد الكبير بناء لسلطان ظالم فلا عدل من يصل فيه مع اتساع المسجد أعني في الورع قيل لأحد من حنبل ما سمعت في ترك الخروج إلى الصلاة في جماعة ونحو بالسكر فقال سمعت ابن الحسن وأبراهيم التيمي خافان فافتنهما الحاج وأنا أخاف أن أفتن بأضواء الخلق والتجسس فلا يمنع من الدخول لا نه غير متشقق في الصلاة فأما هوزنة والاولى أنه لا ينظر إليه وأما البوراء التي فرسوها فإن كان لها مالك معين فيحرم الجلوس عليها والافيد أن أرضاً مملوكة عامه جاز اقتراضها ولكن الورع العدول عنها فإنها عمل شبهة * وأما السقاية فحكمها ما ذكرناه وليس من الورع الوضوء والشرب منها والدخول إليها إلا إذا كان يخاف فوات الصلاة فيتوضأ وكذا مباح طرقت مكة * وأما الرباطات والمدارس فإن كانت رعية الأرض مفسومة أو الآجر متقولا من موضع معين يمكن الرادي مستحقه فلا رخصة للدخول فيه وإن التمس المالك فقد أريد لهجة من الخير والورع اجتنابه ولكن لا يلزم الفسق بدخوله وهذه الآية أن أرضاً من خدام السلاطين قال أمر فيها أشد إذ ليس لهم صرف الأموال الضائعة إلى المصالح ولأن الحرام أغلب على أموالهم إذ ليس لهم أخذ مال المصالح وأما يجوز ذلك للولاة وأرباب الأمر (مسئلة) الأرض المفسومة إذا جعلت شارها لم يجز أن يخطى فيه البته وإن لم يكن له مالك معين جاز والورع العدول أن يمكن فإن كان الشارع مباحاً فوفاً سابط جاز العبور وجاز الجلوس تحت الساباط على وجه لا يحتاج فيه إلى السقف كما يقف في الشارع لشغل فاذا اتفع بالسقف في دفع حر الشمس أو المطر أو غيره فهو حرام لأن السقف لا يبرأ لذلك وهكذا حكم من يدخل مسجداً أو أرضاً مباحة سقف أو حوط بنصب فانه بمجرد الخطي لا يكون متفعاً بالحيطان والسقف إلا إذا كان له قاعدة في الحيطان والسقف لحر أو برد أو تسرعن بصر أو غيره فذلك حرام لا نه اتفع بالحرام إذ لم يحرم الجلوس على النصب لم فيه من المماس بل للاتفاع والأرض تراد للاستقرار عليها والسقف للاستئلال فلا فرق بينهما (الباب السابع في مسائل متفرقة بكثير ميسر الحاجة إليها وقد سئل عنها في الفتاوى)

(مسئلة)

سئل عن خادم الصوفية يخرج إلى السوق ويجمع طعاماً أو قداداً يشتري به طعاماً من الذي يحل له أن يأكل منه وهل يختص بالصوفية أم لا * فقلت أما الصوفية فلا شبهة في حقهم إذا أكلوه وأما غيرهم فيحل لهم إذا أكلوه برضا الخادم ولكن لا يتخلو عن شبهة أما الحل فلأن ما يعطى خادماً للصوفية إنما يعطى بسبب الصوفية ولكن هو المعطى للصوفية فهو كالرجل الممهل يعطى بسبب عياله لا نه متشكك بهم وما يأخذ به يقع ملكه لا العيال وله أن يطعم غير العيال إذ لا يبعد أن يقال لم يخرج عن ملك المعطى ولا يتسلط الخادم على الشراء به والتصرف فيه لأن

(الباب السابع في مسائل متفرقة)

وجهة مزعة لحم وروى أبو هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي ترده الأكلة والأكلة والتمرة والتمرتان ولكن المسكين الذي لا يسأل الناس ولا يفتن بكما نه يعطى هذا هو حال الفقير الصادق والمتصوف المحقق لا يسأل الناس شيئاً ومنهم من يلزم الأدب حتى يؤديه إلى حال يستحي من الله تعالى أن يسأله شيئاً من أمر الدنيا حتى إذا همت النفس بالسؤال تردت الهية ويرى الاقتدام على السؤال جراءة فيعطيه الله تعالى عند ذلك من غير سؤال كما نقل عن إبراهيم الخليل عليه السلام انه جاءه جبريل وهو في الهواء قبل أن يصل إلى النار فقال له لك من حاجة فقال أما إليك فلا

سؤال المخلوقين
 فيسوق الله تعالى
 اليه القسم من
 غير سؤال مخلوق
 بلغنا عن بعض
 الصالحين انه كان
 يقول إذا وجد
 الفقير نفسه
 مطالبة بشيء
 لا تغلوا تلك
 المطالبة اما أن
 تكون لرزق ربك
 الله أن يسوقه اليه
 فتنبه النفس له
 فقد تطلع
 شمس
 السقراء إلى
 ماسوف يحدث
 وكأنها تخبر
 بما يكون وإما
 أن يكون ذلك
 عقوبة لذنب
 وجد منه فإذا
 وجد الفقير
 ذلك والحالت النفس
 بالمطالبة فليقم
 وليسبح الوضوء
 ويصل ركعتين
 ويقول يارب
 ان كانت هذه
 المطالبة عقوبة
 ذنب فاستغفر
 وأوب إلىك
 وان كانت لرزق
 قدرته فيحصل
 وصوله إلى فان الله

ذلك مصير الى ان المعاطاة لا تكفي وهو ضعيف ثم لا صار اليه في الصدقات والمداياو يعد أن يقال زال الملك
 الى الصوفية الحاضرين الذين هم وقت سؤاله في الخلق فاما اذا خلاص ان له أن يطعم منته من تقدم بعدهم ولو ما توا
 كلمهم أو واحد منهم لا يجب صرف نصيبه الى وارثه ولا يمكن أن يقال انه وقع لجهة التصوف ولا يصح له مستحق
 لان ازالة الملك الى الجهة لا توجب تسليط الاحاد على التصرف فان الداخلين فيه لا يتحصرون بل يدخل فيه من
 يولد الى يوم القيامة وانما يصرف فيه الولاية والخدام لا يجوز له أن يتصعب تابعا لجهة فلا وجه إلا أن يقال هو
 ملكه وانما يطعم الصوفية بوجه شرط التصوف والمروءة فان منهم عنه منعه عن أن يظهر نفسه في معرض
 التكفل بهم حتى ينقطع رفقه كما ينقطع عن مات عاله
 ﴿مسئلة﴾ سئل عن مال أوصى به للصوفية فمن الذي يجوز أن يصرف اليه فقلت التصوف أمر باطن لا يطلع عليه
 ولا يمكن ضبط الحكم بحقيقته بل بأمور ظاهرة يعول عليها أهل العرف في اطلاق اسم الصوفي والضمنا بط الكلي
 أن كل من هو بصفة اذا نزل في خاتمة الصوفية يمكن نزوله فيها واختلاط بهم منكر اعندهم فهو داخل في
 غمارهم والتفصيل أن يلاحظ فيه خمس صفات الصلاح والفقروزي الصوفية وأن لا يكون مشتغلا بحرفة وأن
 يكون غنا لظلمه بطريق المساكنة في الخلق فقام بعض هذه الصفات مما يوجب زوالها والاسم وبعضها
 يتغير بالبعض فالنفس يمنع هذا الاستحقاق لان الصوفي بالجملة عبارة عن رجل من أهل الصلاح بصفة
 مخصوصة فالذي يظهر فسقه وان كان على عز بهم لا يستحق ما أوصى به للصوفية ولنا نعتبر فيه المغرأ وأما
 الحرفة والاشتغال بالصكسب يمنع هذا الاستحقاق فالدققان والعامد والتاجر والصانع في حانوته أو داره
 والأجير الذي يخدم باجرة كل هؤلاء لا يستحقون ما أوصى به للصوفية ولا يتغير هذا بالزى والخلاطة فاما
 الوراثة والنجاة وما يقرب منهما مما يليق بالصوفية تطاها لا في حانوته ولا في جهة اكتساب
 وحرفة فذلك لا يمنع الاستحقاق وكان ذلك يتغير بما كتبه إياهم مع بقية الصفات وأما القدرة على الحرف من
 غير مباشرة لا تمنع وأما الوظ والتدريس فلان في اسم التصوف اذا وجدت بقية الخصال من الزى
 والمساكنة والفرق اذا تناقض أن يقال صوفي مقرى وصوفي واعظ وصوفي عالم أو مدرس ويتناقض ان
 يقال صوفي دققان وصوفي تاجر وصوفي حامل وأما الفقير فان زال بنى مغرط ينسب الرجل الى الثروة والظاهرة
 فلا يجوز معه أخذ وصية الصوفية وان كان له مال ولا يفي دخله بخرجه لم يطل حقه وكذا اذا كان له مال قاصر عن
 وجوب الزكاة وان لم يكن له خرج وهذه أمور لا دليل لها الا بالعادات وأما الخلاطة لهم ومساكنتهم فلأثر
 ولكن لا يغفلهم وهو في داره أو في مسجد على زهم ومشتغل بأخلاقهم فهو شر يكفهمهم وكان ترك
 الخلق لطلبة بغير هاملزاة الزى فان لم يكن على زهمهم وجد فيه بقية الصفات فلا يستحق الا اذا كان مساكنة لهم في
 الرباط فينسحب عليه حكمهم بالتبعية فالحلاطة والزى يتوب كل واحد منهما عن الآخر والفقير الذي ليس على
 زهم هذا حكمه فان كان خارجا لم يمدح صوفيا وان كان مساكنة لهم وجد فيه بقية الصفات لم يعد أن ينسحب
 بالتبعية عليه حكمهم وأما ليس المرقعة من بدنيهم فلا يشترط ذلك في الاستحقاق وعدمه لا يضره
 مع وجود الشرائط المذكورة وأما التأهل المتردد بين الرباط والمسكن فلا يخرج بذلك عن مجملهم
 ﴿مسئلة﴾ ما وقف على رباط الصوفية وسكانا قال مر فيه أوسع مما أوصى لهم به لان معنى الوقف الصرف الى
 مصالحهم فغير الصوفي أن يأكل معهم برضاهم على ما تدبهم مرة أو مرتين فان أمر الاطعمة مبنية على التسامح حتى جاز
 الافراد بها في التناغم المشتركة وللوقال أن يأكل معهم في دعوتهم من ذلك الوقف وكان ذلك من مصالح معاشهم
 وما أوصى للصوفية لا يجوز أن يصرف الى قوال الصوفية بخلاف الوقف وكذلك من حضر ومن المال والتجارة
 والقضاة والفقهاء ممن لهم غرض في استئالة قلوبهم يحمل لهم الأكل برضاهم فان الواقف لا يفت الامتداف فيه ما جرت
 به عادات الصوفية فيقول على العرف ولكن ليس هذا على الدوام فلا يجوز لمن ليس صوفيا أن يسكن معهم على الدوام
 وبأكل وان رضوا به اذ ليس لهم تغيير شرط الواقف بشاركة غير جنسهم وأما الفقيه اذا كان على زهمهم وأخلاقهم

تعالى يسوقه إليه ان كان زقه والا فلا تهمس المطالبة عن اطلبه فشتان الفقير أن يترك حوائجه بالحق فاما أن يرزقه الشيء أو الصبر أو يغيره

والا فيفتح لها بابا من طريق القدرة وبأية الشيء يفرق العادة كما كان يأتي مريم عليها السلام كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عند هارزقا قال يا مريم أنى لك هذا قالت هو من عند الله * حكى عن بعض الفقهاء قال جمعت ذات يوم وكان حالى أن لا أسأل فدخلت بعض المهال بيفساد مجتازا متضررا لعل الله تعالى يفتح لى على يد بعض عباد شيا فلم يقدر فتمت حاجتها فأتى منامى فقال لى اذهب الى موضع كذا وعين الموضع قم خرقة زرقاء فيها قطيعات أخرجه فى مصالحك فى تجرد عن الخلقين وتفرّد بالله فقد تفرّد بغيرنى قادر لا يعجزه شى يفتح عليه من أبواب الحكمة والقدرة كيف شاء وأولى من

فله الزول عليهم وكونه قريبا لا يتافى كونه صوفيا والجل ليس بشرط فى التصوف عند من يعرف التصوف ولا يلتفت الى الخرافات بعض الحقى يقولون ان العلم حجاب فان الجهل هو الحجاب وقد ذكرنا تأويل هذه الكلمة فى كتاب العلم وان الحجاب هو العلم المذموم دون الحمود وذكرنا الحمود والمذموم وشرحنا وأما الفقيه اذا لم يكن على زبهم وأخلاقهم فلم يمنع من الزول عليهم فان رضوا بقره ولم يفحل له الا كل معهم بطريق التبعية فكان عدم الرى تحجيره المساكنة ولكن برضا أهل الرى وهذه أمور تشهد لها العادات وفيها أمور متقابلة لا يخفى أطرافها فى النفى والاثبات ومتشابهة أو ساطة فمن احتزق فى مواضع الاختباء فقد استبرأ ليدته كما نهىنا عليه فى أبواب الشبهات **مسئلة** سئل عن الفرق بين الرشوة والهبة مع ان كل واحد منهما يصدر عن الرضا ولا يلغى عن غرض وقد حرمت احدهما دون الأخرى فقالت باذل المال لا يذله قط الا لغرض ولكن الغرض اما أجل كالنواب واما عاجل والمال اما مال أو ماقبل على مقصود معين واما تقرب الى قلب المهدى اليه يطلب عجيبة اما للعبعة فى عينها واما للتوصل بالمحبة الى غرض وراءها فلا قسام الحاصلة من هذه خمسة **الاول** ما غرضه الثواب فى الآخرة وذلك اما أن يكون لكون المصروف اليه محتاجا أو طامعا أو متسببا بنسب دينى أو صالحا فى نفسه متدنا فى عالم الأخذ أنه يعطاه لاحتاجه لا يحل له أخذه ان لم يكن محتاجا وما علم انه يعطاه لشرف نسبه لا يحل له ان علم انه كاذب فى دعوى النسب وما يعطى لعلمه فلا يحل له أن يأخذه الا أن يكون فى العلم كما يعتقد المعطى فان كان خيل اليه كالا فى العلم حتى يشبه بذلك على التقرب ولم يكن كاملا لم يحل له وما يعطى ليدته وصلاحه لا يحل له أن يأخذه ان كان قاسقا فى الباطن فسقا لوعلمه المعطى ما أعطاه وقتما يكون الصالح بحيث لو انكشف باطنه لبقيت القلوب مائلة اليه واناستر الله الجليل هو الذى يحب الخلق الى الخلق وكان المتورعون يوكولون فى الشراء من لا يعرف أنه وكيلهم حتى لا يتساعوا فى المبيع خيفة من أن يكون ذلك أكلا بالدين قان ذلك محظور والتى خفى لا كالم والاسبب والفقير فيلبي أن يحتجب الاخذ بالدين ما أمكن **القسم الثانى** ما يقصد به فى العاجل فرض معين كالفقير يهدى الى الفنى طمعا فى خلعة فيه هبة بشرط الثواب لا يخفى حكمها وانما تحمل عند الوفاة بالثواب المطبوع فيه وعند وجود شروط العقود **الثالث** أن يكون المراد امانة بفعل معين كالحجاج الى السلطان يهدى الى وكيل السلطان وخاصة من له مكانة عنده فهذه هبة بشرط ثواب يعرف بقرينة الحال فيلتظر فى ذلك العمل الذى هو الثواب فان كان حراما كالسعى فى تنجيز ابدار حرام أو ظلم انسان أو غيره حرم الاخذ وان كان واجبا كدفن ظلم متعين على كل من يقدر عليه أو شهادة متعينة فيحرم عليه ما يأخذه وهى الرشوة التى لا يشك فى تحريمها وان كان مباحا لاجبا ولا حراما وكان فيه تب بحيث لو عرف لجاز الاستئجار عليه فما يأخذه حلال مهما وفى بالغرض وهو جازى بمجرى الجمالة كقوله أو وصل هذه القصبة الى بذفلان أو يد السلطان ولك دينار وكان بحيث يحتاج الى تب وعمل متقوم أو قال اقترح على فلان أن يعينى فى غرض كذا أو ينم على بكذا أو افتقر فى تنجيز غرضه الى كلام طويل فذلك جعل كما يأخذ ما لو كىل بالخصومة بين بدى القاضى فليس بحرام اذا كان لا يسعى فى حرام وان كان مقصوده بمحصل بكلمة لا تعب فيها ولكن تلك الكلمة من ذى الجاه أو تلك القطعة من ذى الجاه شديد كقوله للبواب لا تلقى دونه باب السلطان أو كوضعه قصبة بين بدى السلطان فقط فهذا حرام لا نه عوض من الجاه ولم يثبت فى الشرع جواز ذلك بل ثبت ما يدل على النهى عنه كسأى فى ذى الجاه الملك واذا كان لا يجوز العوض من اسقاط الشفعة والرد بالعبود دخول الاغصان فى هوا الملك وحيلة من الاغراض مع كونها مقصودة فكيف يؤخذ عن الجاه ويقرب من هذا أخذ الطبيب العوض على كلمة واحدة ينه بها على دواء ينفرد بمرقته وكواحد ينفرد بالعلم بنيت بقطع البواسير أو غيره فلا يذكره الا بعوض فان عمله باللقط به غير متقوم كحبة من سمم فلا يجوز أخذ العوض عليه ولا على علمه اقل ليس ينتقل علمه الى غيره وانما يحصل لغيره مثل علمه ويبقى هو طامعا به ودون هذا الحاذق فى الصناعة كالصبيح مثلا الذى يزىل اعوجاج السيف أو المرأة بدقة واحدة لحسن معرفته موضع

يوم وقال له أريد
حبة قال فقلت له
ما تفعل بالحبة
فذكر شهوة
يشترها بالحبة
ثم قال عن اذنك
أذهب واستقرض
الحبة قال قلت نعم
استقرضها من
نفسك فهي أولى
من أقرض وقد
نظم بعضهم هذا
المعنى فقال

ان شئت أن
تستقرض المال
منفقا على شهوات
النفس فيز من السر
فسل نفسك
الا نفاق من كثر
صبرها * عليك
وارفاقا الى زمن
السر

فان فعلت كنت
الفنى وان أبت *
فكل منوع بعدها
واسع العذر
فاذا استغنى الفقير
الجهل من نفسه
وأشرف على
الضعف وتحققت
الضرورة وسأل

مولاه ولم يقدر له
بشيء ووقته
يضيق عن الكسب
من شغل بحاله فتد

الخلل ولخذه باصا به فقدر يز بدقة واحدة مال كثير في قيمة السيف والمرأت فهذا لا أرى بأسا بأخذ الاجرة
عليه لان مثل هذه الصناعات يصعب الرجل في تعلمها ليكتسب بها ويخفف عن نفسه كثرة العمل (الاربع)
ما يقصده بالحبة وجلبها من قبل المهدى اليه لا لغرض معين ولكن طلبا للاستئناس وتأملا كبد الصبيحة وتوددا
الى القلوب فذلك مقصود للعتلاء ومتدرب اليه في الشرع قال (عليه السلام) (١) تهادوا تعابوا وعلى الجملة فلا يقصد
الانسان في الغالب ايضا حبة غيره لعين المحبة بل لفائدة في محبته ولكن اذا لم تبين تلك الفائدة ولم تمثل في نفسه
غرض معين بيعته في الحال أو المالك سمي ذلك هدية وحل أخذها (الخامس) أن يطلب التقرب الى قلبه
وتحصي محبته لا لمحبة ولا للناس به من حيث انه اناس فقط بل ليتوصل بمجاهه الى اغراض له ينحصر جنسها
وان لم ينحصر غيتها وكان لولا جاهه وحشمته لكان لا يهدى اليه فان كان جاهه لا جل علم أو نسب فالاصرفيه
أخف وأخذ مكره فان فيه مشابة الرشوة لكنها هدية في ظاهرها فان كان جاهه بولا به تولاها من قضاء
أو عمل أو لاية صدقة أو جباية مال أو غيره من الاعمال السلطانية حتى ولاية الاوقاف مثلا وكان لولا تلك الولاية
لكان لا يهدى اليه فيذر رشوة عرضت في معرض الهدية اذا قصد بها في الحال طلب التقرب أو كسب المحبة
ولكن لأمر يصح في جنسه اذا تمكن التوصل اليه بالولايات لا يخفى وآية أنه لا يبغي المحبة انه لو لوى في الحال
غيره لسل المال الى ذلك الغير فبما انما تفقوا على ان الكراهة فيه شديدة واختلفوا في كونها حراما والمعنى فيه
متعارضا فانها بين الهدية المحض وبين الرشوة المبسوطة في مقابلها وجه محض في غرض معين واذا تعارضت
المشاهة القياسية ووعظت الاخبار والاثار أحدهما تعين الميل اليه وقد دلت الاخبار على تشديد الامر في ذلك قال
(عليه السلام) (٢) يأتي على الناس زمان يستحل فيه السحت بالهدية والقتل بالوعظة يقتل البريء ليعظ به العامة
* وسئل ابن مسعود رضي الله عنه عن السحت فقال يقضى الرجل الحاجة فتهدى له الهدية لعله أراد قضاء
الحاجة بكلمة لا تعب فيها أو تبرع بها لعل قصدا جرة فلا يجوز أن يأخذ بعدها شيئا في معرض العوض * شفع
مسروق شفاعته قاهدي اليه المشفق له جارة ففضض وردها وقال لو علمت ما في قلبك لما تكلت في حاجتك ولا
أتكلم بما يفتق منها وسئل طاوس عن هدايا السلطان فقال سحت وأخذ مكره رضي الله عنه عن مال القراض الذي
أخذه ولدها من بيت المال وقال انما أعطيتها لكانت مني اذ علم انهما أعطيا لاجل جاهه والوايقوا هدت امرأته الى
عبدة بن الجراح الى خاتون ملكة الروم فلو فاكفا نجا بجمهره فأخذه عمر رضي الله عنه فباعه وأعطاهما من
خولها ورد باقيه الى بيت مال المسلمين وقال جابروا بوهرة رضي الله عنهما هدايا الملك لخلول ولما رد عمر بن
عبد العزيز الهدية فبقي له كان رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) (٣) يقبل الهدية فقال كان ذلك الهدية وهو لنا رشوة أي كان
يقرب اليه لئلا يتهلوا ولا يتهلوا نحن انما نعطي للوايقوا أعظم من ذلك كله ما روى أبو حميد الساعدي ان رسول الله
(صلى الله عليه وآله وسلم) (٤) بعثوا اليه على صدقات الازد فلما جاءه الى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أمسك بعض ما معه وقال هذا لكم وهذا لي
هدية فقال عليه السلام ألا جلست في بيت أمك وبيت أمك حتى تأتيك هدية ان كنت صادقا ثم قال مالي
أستعمل الرجل منكم فيقول هذا لكم وهذا لي هدية ألا جلست في بيت أمك وبيت أمك حتى تأتيك هدية لا تأخذ
منكم أحديا بغير حق الا أني الله يجعله فلا يأتين أحدكم يوم القيامة يعبر لرفاهه وبقرة لها خوار أو شاة تيعر
ثم رفع يديه حتى رأيت عظمه ثم قال اللهم هل بلغت وإذا ثبتت هذه التشديدات فالتعاضد والوايق يبيّن أن
يقدر نفسه في بيت أمه وأبيه لما كان يعطى بعد العزل وهو في بيت أمه يجوز له أن يأخذها في ولايته وما يعلم انه

(١) حديث تهادوا وتعابوا البيهقي من حديث أبي هريرة روى عنه ابن عدي (٢) حديث يأتي على الناس زمان
يستحل فيه السحت بالهدية والقتل بالوعظة يقتل البريء ليعظ به العامة ثم أقتل على أصل (٣) حديث كان
رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) يقبل الهدية بالبخاري من حديث عائشة (٤) حديث أبي حميد الساعدي ان رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)
بعثوا اليه على صدقات الازد فلما جاءه قال هذا مالكم وهذا هدية لي الحديث متفق عليه

عن أبي جعفر
الحداد وكان
استاذاً للجنيدانه
كان يخرج بين
العشاء وبين ويستل
من باب أو بابين
ويكون ذلك
معلومه على قدر
الحاجة بعد يوم
أو يومين ونقل
عن إبراهيم بن آدم
أنه كان متسكفاً
بجامع البصرة مدة
وكان يطرئ في كل
ثلاث ليال ليلة
وليلة افطاره
يطلب من الابواب
ونقل عن سفيان
الثوري انه كان
يسافر من الحجاز
الى صنعاء اليمن
ويسأل في الطريق
وقال كنت اذكر
لهم حديثاً في
الضيافة فيقدم
لي الطعام فأتناول
حاجتي وأترك
ما بقي وقدرود
من جاع ولم يسأل
لمات دخل النار
ومن عنده علم وله
مع الله حال لا يبالي
بمثل هذا بل يسأل
بالعلم وبمسك عن
السؤال بالعلم

أما يعطاه لولا به فإمام أخذه وما أشكل عليه في هذا يا أصدقائه انهم هل كانوا يعطونه لو كان معز ولا فهو شبهة فليجنبه

(تم كتاب الحلال والحرام بحمد الله ومنه وحسن توفيقه والله أعلم)

(كتاب آداب الألفة والأخوة والصحب والمعاشر مع أصناف الخلق)

وهو الكتاب الخامس من ربيع العادات الثاني

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي غمر صفوة عباده بطائفة التخصيص طولاً وامتناً * وألف بين قلوبهم فاصبحوا بنعمته اخواناً * ونزع النمل من صدورهم فظلوا في الدنيا أصدقاء وأخداً * وفي الآخرة فقاء وخلاناً * والصلابة على عهد المصطفى وعلى آله وصحبه الذين اتبعوه واقتدوا به قولاً وفعلوا عدلاً واحساناً (أما بعد) فان الصحاب في الله تعالى والأخوة في دينه من أفضل القربات * وألطف ما يستفاد من الطاعات في مجاري العادات * ولها شروط بها يلتحق المتصاحبون بالمصاحبين في الله تعالى وفيها حقوق برامتها تصفو الأخوة عن شوائب الكدورات ونزغات الشيطان فيها لقيام بحقها يقرب الى الله تعالى وبالخفاضة عليها تنال الدرجات العلى ونحن نبين مقاصد هذا الكتاب في ثلاثة أبواب (الباب الأول) في فضيلة الألفة والأخوة في الله تعالى وشروطها ودرجاتها وفوائدها * (الباب الثاني) في حقوق الصعبة وآدابها وحقيقتها ولوازمها (الباب الثالث) في حق المسلم والرحم والجوار والمالك وكيفية المعاشرة مع من قد يلي بهذه الاسباب

(الباب الأول في فضيلة الألفة والأخوة وفي شروطها ودرجاتها وفوائدها)

(فضيلة الألفة والأخوة)

اعلم ان الألفة ثمرة حسن الخلق والتفرق ثمرة سوء الخلق فحسن الخلق يوجب الصحاب والتوافق وسوء الخلق يشمر التباغض والتجاسد والتدابرومها كان الثمر المبرور وما كانت الثمرة المجرودة فحسن الخلق لا يخفى في الدين فضيلته وهو الذي مدح الله سبحانه به نبيه عليه السلام اذ قالوا لك لعل خلقك عظيم وقال النبي ﷺ (١) أكثر ما يدخل الناس الجنة تقوى الله وحسن الخلق وقال أسامة بن شريك قلنا يا رسول الله (٢) ما خير ما أعطى الانسان فقال خلق حسن وقال ﷺ (٣) بعثت لأتكم بحسن الأخلاق وقال ﷺ (٤) أنقل ما يوضع في الميزان خلق حسن وقال ﷺ (٥) ما حسن الله خلق امرئ وخلق الله فيطعمه النار وقال ﷺ (٦) يا أيها البررة عليكم بحسن الخلق قال أبو هريرة رضي الله عنه وما حسن الخلق يا رسول الله قال تصل من قطعك وتعفو عن ظلمك وتعطي من حرمك ولا يخفى أن ثمرة الخلق الحسن الألفة والنقطة الوحشة ومهما طاب الثمر طابت الثمرة كيف وقد ورد في التناء على نفس الألفة سيما اذا كانت الرابطة هي التقوى

﴿كتاب آداب الصعبة﴾

(الباب الأول في فضيلة الألفة والأخوة)

(١) حديث أول ما يدخل الجنة تقوى الله وحسن الخلق الترمذي والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح الاستاذ وقد تقدم (٢) حديث أسامة بن شريك يا رسول الله ما خير ما أعطى الانسان قال خلق حسن ابن ماجه باسناد صحيح (٣) حديث بعثت لأتكم بحسن الأخلاق أحمد والبيهقي والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة (٤) حديث أنقل ما يوضع في الميزان خلق حسن أبو داود والترمذي من حديث أبي الدرداء وقال حسن صحيح (٥) حديث ما حسن الله خلق امرئ وخلق الله فيطعمه النار ابن عدي والطبراني في مكارم الأخلاق وفي الأوسط والبيهقي في شعب الأيمان من حديث أبي هريرة قال ابن عدي في استاده بعض التكرار (٦) حديث يا أيها البررة عليكم بحسن الخلق قال وما حسن الخلق قال تصل من قطعك وتعفو عن ظلمك وتعطي من حرمك البيهقي في الشعب من روايته

والدين وحب الله من الآيات والأخبار والآراميه كفاية ومقنع * قال الله تعالى مظهر اعظم منه على الخلق بنعمة الالفة ﴿لَوْ أَهَقْتُ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا لَقِيتُ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بِهَيْمَةٍ فَصَبَحْتَ بِنِعْمَتِهِ أَخَوَانًا﴾ أي بالآلة التي تم ذم التفرقة وزجر عنها فقال عز من قائل ﴿واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا﴾ قال لعلمك بتدوين وقال عليه السلام (١) أن أفر بكم من مجلس أحاسنكم أخلاقا الموطؤون أكننا قال الذين يألقون ويؤلقون وقال عليه السلام (٢) المؤمن ألف مألوف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف وقال عليه السلام (٣) في التناء على الأخوة في الدين من أراد الله به خير أرزقه خيلًا صالحا إن نسي ذكره وإن ذكره ما نفعه وقال عليه السلام (٤) مثل الأخوين إذا التقيما مثل اليدين تتسل أحدهما الأخرى وما التقي مؤمنان قط إلا فأداه الله أحدهما من صاحبه خير أو قال عليه السلام في الترغيب في الأخوة في الله (٥) من أخى أخاف الله رفعه الله درجة في الجنة لا يتألفا بشيء من عمله وقال أبو ادريس الخولاني لما ذاني أحب في الله فقال له أبشر ثم أبشر فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول ينصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة وجوهم كالقمر ليلة البدر يرفع الناس وهم لا يرفعون ويغاف الناس وهم لا ينامون وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فقيل من هؤلاء يا رسول الله فقال هم المحضون في الله تعالى ورواه أبو هريرة رضي الله عنه وقال فيه (٦) أن حول العرش منابر من نور عليها قوم لباسهم نور وجوهم نور ليسوا بآنياء ولا شهداء يغبطهم النبيون والشهداء فقالوا يا رسول الله صفهم لنا فقال هم المحضون في الله والمتجاسون في الله والمزاورون في الله وقال عليه السلام (٨) ما أحب أن تاني في الله إلا كان أحبها إلى الله

الحسن عن أبي هريرة ولم يسمع منه (١) حديث أن أفر بكم من مجلس أحاسنكم أخلاقا الموطؤون أكننا قال الذين يألقون ويؤلقون الطيراني في مكارم الأخلاق من حديث جابر يستدضعيف (٢) حديث المؤمن ألف مألوف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف أحمد الطبراني من حديث سهل بن سعد والحال من حديث أبي هريرة ومصححه (٣) حديث من أراد الله به خير أرزقه أخا صالحا إن نسي ذكره وإن ذكره ما نفعه غريب بهذا اللفظ والمعروف أن ذلك في الأمر ورواه أبو داود ومن حديث عائشة إذا أراد الله بالأمر خير أجل له وز يصدق أن نسي ذكره وإن ذكره ما نفعه الحديث ضعيف ابن عدي ولأن عبد الرحمن السلمي في آداب الصعبة من حديث علي من سعادة المرء أن يكون أخوانه صالحين (٤) حديث مثل الأخوين إذا التقيما مثل اليدين تتسل أحدهما الأخرى الحديث السلمي في آداب الصعبة وأومضور الدبلي في مستند القردوس من حديث أنس وفيه أحد بن عبد بن غالب الباهلي كذاب وهو من قول سلمان الفارسي في الأول من الخزيات (٥) حديث من أخى أخاف الله عز وجل رفعه الله درجة في الجنة لا يتألفا بشيء من عمله ابن أبي الدنيا في كتاب الأخوان من حديث أنس ما أحدث عبد أخاف الله عز وجل إلا أحدث الله عز وجل له درجة في الجنة واستاده ضعيف (٦) حديث قال أبو ادريس الخولاني لما ذاني أحب في الله فقال أبشر ثم أبشر فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول تنصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة الحديث أحمد الطبراني في حديث طويل أن أادريس قال قلت والله أني لأحبك في الله قال فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول أن المحضين بجلال الله في ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله قال حالكم صحيح على شرط الشيخين وهو عند الترمذي من رواية أبي مسلم الخولاني عن معاذ بن بلظ المحضون في جلاله يعلم منابر من نور يغبطهم النبيون والشهداء قال حديث حسن صحيح ولا أحد من حديث أبي مالك الأشعري أن الله عبادا ليسوا بآنياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء على منازلتهم وقر بهم من الله الحديث وفيه تخا بوفى الله ونصافوا به يضع الله لهم يوم القيامة منابر من نور فتجعل وجوهم نوراً وثياهم نوراً يرفع الناس يوم القيامة ولا يرفعون وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وفيه شهر ابن حوشب يختلف فيه (٧) حديث أبي هريرة أن حول العرش منابر من نور عليها قوم لباسهم نور وجوهم نور ليسوا بآنياء ولا شهداء الحديث النسائي في سننه الكبري ورجاله ثقات (٨) حديث ما أحب أن تاني مع الله إلا كان أحبها إلى الله أشدهما حبا لصاحبه ابن حبان والحال من حديث أنس وقال صحيح الاستاد

أن أأسأل أحدا شيئا وكفى يعلم الله بحال قال فبقيت أياما في الطريق ففتح الله علي بالماء والزاد في وقت الحاجة ثم وقف الاسر ولم يفتح الله علي بشيء فجمت وعطشت حتى لم يبق لي طاقة فضجعت عن المشي وبقيت أتاخر عن القافلة قليلا قليلا حتى صرت القافلة فقلت في نفسي هذا الآن مني اللقاء النفس إلى الصلابة وقد منع الله من ذلك وهذه مسألة الاضطرار أسأل فلما هممت بالسؤال انبعت من باطني انكار لهذه الحالة وقلت عزيمة عقدتها مع الله لا أقضها وهان على الموت دون تقص عزيقي فقصدت شجرة وقصدت في ظلها وطرح راسي استطرأ الموت

وذهبت القافلة فبينما أنا كذلك انجاء في غيب مبتلاد يسبق وحر كني فتمت في يده أداة فيأناه فقال لي أشرف فشر ثم قدم لي

أشدّها حباً لصاحبه ويقال إن الأَخوين في الله إذا كان أحدهما أعلى مقاماً من الآخر رفع الآخر معه إلى مقامه وإنه يُلصق به كما تلصق الذرة بالابوين والأهل بعضهم ببعض لأن الأخوة إذا اكتسبت في الله تكن دون أخوة الولادة قال عز وجل ﴿أَلَحَقْنَاهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا لَنَا مِنْهُمْ مِنْ عَمَلٍ شَيْءٌ﴾ وقال ﷺ ^(١) «إن الله تعالى يقول حقت بحجتي للذين يزأرون من أجلي وحقت بحجتي للذين يتحايون من أجلي وحقت بحجتي للذين يبذلون من أجلي وحقت بحجتي للذين يتناصرون من أجلي» وقال ﷺ ^(٢) «إن الله تعالى يقول يوم القيامة أبن المتحايين بجالي اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي» وقال ﷺ ^(٣) «سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله إمام عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل قلبي متعلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يعود إليه ورجلان تحاف في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه ورجل خالفنا ضاقت عيناه ورجل دعت امرأته ذات حسب وجمال فقال إني أخاف الله تعالى ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شالها ما تنفق بيته» وقال ﷺ ^(٤) «ما زار رجل رجلاً في الله شوقاً إليه ورغبة في لقائه إلا ناداه ملك من خلفه طيب وطاب مشاك وطابت لك الجنة» وقال ﷺ ^(٥) «إن رجلاً زار أخاه في الله فارصد الله له ملكاً فقال أبن ترد يا فلان قال نعم قال أحيه في الله قال قال الله أرسلني إليك يخبرك بأنه قال لقرابة بينك وبينه قال لا قال فينبعثه عنده قال لا قال فم قال أحيه في الله قال قال الله أرسلني إليك يخبرك بأنه يحب لحبك إليه وقد أوجب لك الجنة» وقال ﷺ ^(٦) «أتوق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله فلذا يجب أن يكون للرجل أعداء يبغيضهم في الله كما يكون له أصدقاء وإخوان يحبهم في الله ويروى أن الله تعالى أوحى إلى نبي من الأنبياء أما هذه في الدنيا فقد تعجلت الراحة وأما قطعاً على أن فقد تعزّت في ولكن هل ما ديت في عدوا أو هل واليت في وليا وقال ﷺ ^(٧) «اللهم لا تحمل لنا جرحاً على منة فترزقه مني محبة ويروى أن الله تعالى أوحى إلى عيسى عليه السلام لو أنك عبدتني بعبادة أهل السموات والأرض وحجب في الله ليس وبغض في الله ليس ما غني عنك ذلك شيئاً وقال عيسى عليه السلام تحبوا إلى الله يبغيض أهل المعاصي وتقر بوا إلى الله بالتباعد منهم والنسوا رضا الله يستغفهم قالوا يا رب الله فمن نجاة قال جالسوا من تذكركم الله رزقته مني يزيد عملكم كلامه ومن يرغبكم في الآخرة عنه وروى في الأخبار السالعة أن الله عز وجل أوحى إلى موسى عليه السلام يا ابن عمران كن يقظاً ناوياً وارتد نفسك لإخوانا وكل خدن وصاحب لا يوارك على مسرتي فهو لك عدو وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام فقال يا داود مالي أراك متبذراً وحيداً قال إلهي قلت الخلق من أجلك فقال يا داود كن يقظاً ناوياً وارتد نفسك لأعدائنا وكل خدن لا يوافئك على مسرتي فلا تعاجبه فإنه لك عدو وهسي قلبك وياعدك مني وفي أخبار داود عليه السلام أن قال يا رب كفى لي أن يحبني الناس كلهم واسألني بيني وبينك قال خالق الناس

(١) حديث إن الله يقول حقت محبتي للذين يتقوا ربهم وأجلت عمتي للذين يصحابون من أجلي الحديث
أحمد بن حنبل في مسنده (٢) حديث إن الله يقول حقت محبتي للذين يتقوا ربهم وأجلت عمتي للذين يصحابون من أجلي الحديث
أحمد بن حنبل في مسنده (٣) حديث أن هريرة
سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله إمام جليل الحديث متفق عليه من حديث أن هريرة وقد تقدم (٤)
حديث ما زار رجل رجلاً قال له شوقاً إليه ورغبة في لقاءه أن ائذنا بك من خلفك طيب وطابت لك الجنة ابن عدي
من حديث أنس بن مالك قوله شوقاً إليه ورغبة في لقاءه وللترمذي وابن ماجه من حديث أن هريرة من عاصم أيضاً
أوزاراً خافى الله ناداه مناد من السماء طيب وطاب عمالك وتبوأت من الجنة منزلاً قال الترمذي غريب (٥)
حديث أن رجلاً زار أخاه قال له فارق صديقك فإني أريد الحديث مسلم من حديث أن هريرة (٦)
حديث أن قريشاً أتت النبي صلى الله عليه وسلم بالبغض في الله والبغض في الله أحمد بن حنبل في مسنده (٧) حديث أن هريرة
مختلف فيه والحراني في كتابه الإخلاص من حديث ابن مسعود بسند ضعيف (٨) حديث اللهم لا تجعل
لنا جرحاً على منة الحديث تقدم في الكتاب الذي قبله

يَدِي وَنُصِيٍّ مَالِي
خَطَوَاتِ تَهْمَالِي
اجْلِسْ فَالْقَالَةِ
الْيَكْ نَجْمِي
نَجَلْتُ سَاعَةَ
قَاذَا أَنَا بِالْقَالَةِ
وَرَأَيْتُ مَتَوَجَّهَةً
إِلَى هَذَا شَأْنٍ مِنْ
يَعَامِلُ مَوْلَاهُ
بِالْبَدَقِ وَذَكَرَ
الشَّيْخَ ابْنُ طَالِبِ
الْمَكِّي رَحِمَهُ اللَّهُ
أَنْ بَعْضَ الصُّوفِيَّةِ
أَوَّلُ قَوْلِ رَسُولِ
اللَّهِ ﷺ أَحْلَا
أَكْلَ الْمُؤْمِنِ مِنْ
كَسْبِيهِ بِهِ أَنَّهُ
الْمُسْتَلْةُ عِنْدَ النَّافِقَةِ
وَأَنكَرَ الشَّيْخُ
ابْنُ طَالِبِ هَذَا
الْقَاوِيلَ مِنْ هَذَا
الصُّوفِيِّ وَذَكَرَ
أَنْ جَعَلُوا الْخُلْدَى
كَأَنَّ بَحْكَى هَذَا
شَيْخٍ مِنْ شُيُوخِ
الصُّوفِيَّةِ وَقَعَ
لِي وَاللَّهِ أَعْلَمُ أَنَّ
الشَّيْخَ الصُّوفِيَّ
لَمْ يَرِدْ بِكَسْبِ الْيَدِ
مَا أَنكَرَ الشَّيْخُ
ابْنُ طَالِبِ مِنْهُ وَأَنَا
أَرَادَ بِكَسْبِ الْيَدِ
رَفْعَهَا إِلَى اللَّهِ
تَعَالَى عِنْدَ الْحَاجَةِ
هُوَ مِنْ أَحْلَا

وقال الله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام رب اني لما أنزلت إلي من خير فقير قال عبد (١٤١) الله بن عباس رضي الله

عنهما قال ذلك
وان خضرة
البقل تترأى في
بطنه من الهزال
وقال عبد الباقر
رحمه الله قالها
وانه محتاج الى
شق تمره وروى
عن مطرف انه
قال اما والله لو
كان عند نبي الله
شيء ما اتبع المرأة
ولكن حمله على
ذلك الجهل
وذكر الشيخ
ابو عبد الرحمن
السلمي عن
النصراني انه
قال في قوله اني
لما أنزلت إلي من
خير فقير لم يسأل
الكليم الخلق
وانما كان سؤاله
من الحق ولم
يسأل عباده
النفس انما أراد
مكون القلب
وقال ابو سعيد
الغزاز الخلق
متردد بين
ماهم وبين ما
اليهم من نظري
ماله تكلم بلسان
الفقر ومن شاهد
ماله تكلم بلسان
الغلاء والفتور

بأخلاقهم وأحسن فيما بيني وبينك وفي بعضها خلق أهل الدنيا بأخلاق الله وأهل الآخرة بأخلاق الآخرة وقال النبي ﷺ (١) ان أحبك إلى الله الذين يأثرون ويؤثرون وان يفضحك المشاؤون بالقيمة المرقون بين الاخوان وقال ﷺ (٢) ان الله ملكا نصفه من النار ونصفه من التلج يقول اللهم كما ألفت بين التلج والنار كذلك ألفت بين قلوب الصالحين وقال أيضا (٣) ما أحدث عبد أخاف الله الا أحدث الله درجة في الجنة وقال ﷺ (٤) المتحابون في الله على عموهم من ياقوتة حراء في رأس العمود سبعون ألف غرفة يشرفون على أهل الجنة يضيء حسنهم لاهل الجنة كاضئ الشمس لاهل الدنيا فيقول أهل الجنة انظروا لنا ننظر الى المتحابين في الله فيضيء حسنهم لاهل الجنة كاضئ الشمس عليهم ثياب سندس خضر مكتوب على جباههم المتحابون في الله (الآثار) قال علي رضي الله عنه عليكم بالاخوان فانهم عدة في الدنيا والآخرة ألا تسمع إلى قول أهل النار لما نزلوا من شافعين ولا صديق حميم وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما والله لو سمعت النار لأفطره وقت الليل لأناموا ففتحت مالي غلغا غلغا في سبيل الله أموت يوم أموت وليس في قلبي حب لاهل طاعة الله وبنض لاهل معصية الله ما نفعتني ذلك شيئا وقال ابن المبارك عندما أتته الله اني اذا كنت أعصيك كنت أحب من يطعك فاجعل ذلك قرينة لي قال وقال الحسن علي ضده يا ابن آدم لا يفرق قلوب من يقول المرء مع من أحب فانك لن تلحق الا بآراء الابعاء لهم فان اليهود والنصارى يحبون أنبياءهم وليسوا معهم وهذه إشارة الى ان مجرد ذلك من غير موافقة في بعض الاعمال أو كلها لا ينفع وقال الفضيل في بعض كلامه ما تزيده ان تسكن الفردوس وتجاور الرحمن في داره مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين بآي عمل مملته بآي شهوة تركتها بآي غيظ كظلمته بآي رحم قاطع وصلتها بآي زلة لا خيك غفرت بآي قريب باعدته في الله بآي بعيد قاربته في الله ويروى ان الله تعالى أوحى الى موسى عليه السلام هل عملت في عملاق فقال الهى اني صليت لك وصمت وتصدقت وزكيت فقال ان الصلاة لك برهان والصوم جنة والصدقة ظل والزكاة نور فأى عمل عملت في قال موسى الهى داني على عمل هولا قال يا موسى هل واليت لي وليا فقل هل عادية في عداؤك فقل موسى ان افضل الاعمال الحب في الله والبغض في الله وقال ابن مسعود رضي الله عنه لو أن رجلا قام بين الركن والمقام بعد الله سبعين سنة لبغته الله يوم القيامة مع من يحب وقال الحسن رضي الله عنه مصارمة الناس في قول الله وقال رجل لحمد بن واسع اني لأحبك في الله فقال أحبك الذي أحببتني ثم حول وجهه وقال اللهم اني أعوذ بك أن أحب فيك وأنت لي مبغض ودخل رجل على داود الطائي فقال له ما حاجتك فقال زيارتك فقال أما أنت فقد عملت خيرا حين زرت ولكن انظر ماذا ينزلني أنا اذا قيل لي من أنت فترأى من الزهاد أنت لا والله أمن العباد أنت لا والله أمن الصالحين أنت لا والله ثم أقبل يوبخ نفسه ويقول كنت في الشبهة فاسقا فلما شئت صرت مرثيا والله المرثي شر من الناس وقال عمر رضي الله عنه اذا أصاب أحدكم ودان أخيه فليتمسك به فقاما يصميد ذلك وقال مجاهد المتحابون في الله اذا التفتوا فكشروا بعضهم الى بعض تصحات عنهم الخطايا كما تصحات ورق الشجر في الشتاء اذا يس وقال الفضيل نظر الرجل الى وجه أخيه على المودة والرحمة عبادة

﴿ بيان معنى الاخوة في الله وتمييزها من الاخوة في الدنيا ﴾

اعلم ان الحب في الله والبغض في الله غامض ويشكف الغلاء عنه بما ذكره وهوان المحبة تنقسم الى ما يقع

(١) حديث ان أحبك إلى الله الذين يأثرون ويؤثرون الحديث الطبراني في الاوسط والصغير من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٢) حديث ان الله ملكا نصفه من النار ونصفه من التلج يقول اللهم كما ألفت بين التلج والنار كذلك ألفت بين قلوب عبادك الصالحين ابو الشيخ ابن حبان في كتاب العظمة من حديث معاذ بن جبل والغرياض ابن سارية بسند ضعيف (٣) حديث ما أحدث عبد أخاف الله تعالى الا أحدث الله درجة في الجنة ابن أبي الدنيا في كتاب الاخوان من حديث أنس وقد تقدم (٤) حديث المتحابون في الله على عموهم من ياقوتة حراء في رأس

ألا ترى حال الكليم عليه السلام لما شاهد خواص ما خاطبه به الحق كيف قال أني أنظر إليك ولما نظرتي نفسه كيف أظهر الفقر وقال اني

لما نزلت الى من خير فقير ﴿١٤٢﴾ وقال ابن عطاء نظر من العبودية الى الربوية فتشع وخضع وتكلم بلسان الافتقار بما

ورد على سره
من الانوار افتقار
العبد الى مولاه
في جميع أحواله
لافتقار سؤال
وطلب * وقال
الحسين فقير لما
خصصني من علم
اليقين أن ترفيقي
الى عين اليقين
وحقه ووقع والله
أعلم في قوله لما
أنزلت الى من
خير فقير أن
الانزال مشعر
بعدم رتبته عن
حقيقة القسرب
فيكون الانزال
عن القسرب
لنفع بال منزل وأراد
قرب المنزل ومن
صح فقره فققره
في أمر آخرته
كفسره في أمر
ديناه ورجوعه
اليه في الدارين
وأياه يسأل حوائج
المزئين وتساوى
عنده الحاجان
لأنه من تحمى الله
شغل في الدارين
الباب المشرون
في ذكر من
ياكل من
القمح
إذا كمل شغل

بالاشفاق كالصحة بسبب الجوار أو بسبب الاجتماع في المكتب أو في المدرسة أو في السوق أو على باب السلطان
أو في الاسفار والى ما ينشأ اختياراً ويقصده هو الذي نريد يا نه اذا اخوة في الدين واقعة في هذا القسم لعمالة
اذا لواب الاعلى الاتصال الاختيارية ولا ترغب الانهيا والصعبة عبارة عن المجاسة والمخالطة والمجاورة
وهذه الامور لا يقصد الا نسان بها غير ه الا اذا أحبه فان غير المحبوب يجتنب ويباعد ولا تقصد مخالطته والذي
يجب قاما ان يجب لذاته لا ليتوصل به الى محبوب ومقصود وراءه واما ان يجب للتوصل به الى مقصود وذلك
المقصود واما ان يكون مقصودا على الدنيا وحفظها واما ان يكون متعلقا بالآخرة واما ان يكون متعلقا بالله تعالى
فهذه أربعة أقسام (١) أما القسم الاول فهو حرك الانسان لذاته فذلك ممكن وهو ان يكون في ذاته محبو باعتدك
على معنى انك تلتذ برويته ومعرفته ومشاهدة أخلاقه لاستحسانك له فان كل جميل لذيق حق من أدرك جماله
وكل لذيق محبوب واللذة تتبع الاستحسان والاستحسان يتبع المناسبة والملاءمة والموافقة بين الطباع ثم ذلك
المستحسن واما ان يكون هو الصورة الظاهرة أعني حسن الخلقة واما ان يكون هي الصورة الباطنة أعني كمال العقل
وحسن الاخلاق ويتبع حسن الاخلاق حسن الافعال لعمالة ويتبع كمال العقل غزارة العلم وكل ذلك
مستحسن عند الطبع السليم والعقل المستقيم وكل مستحسن فستلذ به ومحبوب بل في اختلاف القلوب أمر أغض
من هذا فانه قد تستحکم المودة بين شخصين من غير ملاحظة في صورة ولا حسن في خلق وخلق ولكن لمنااسبة
باطنة توجب الالفة والموافقة فان شبه الشيء يجذب اليه بالطبع والاشباه الباطنة خفية ولها أسباب دقيقة ليس
في قوة البشر الاطلاع عليها غير رسول الله ﷺ (٢) عن ذلك حيث قال الارواح جنود مجندة فما تعارف منها
اختلف وما تناكر منها اختلف فالتناكر نتيجة التباين والالتلاف نتيجة التنااسب الذي عبر عنه بالتعارف وفي
بعض الالفاظ (٣) الارواح جنود مجندة تلتقي فتشام في الهواء وقد كنى بعض العلماء عن هذا بأن قال ان الله
تعالى خلق الارواح فخلق بعضها فللقا وأطاف حول العرش فأى روحين من فلقين تعارفاهن كما تلتقي اواصل في
الدنيا وقال ﷺ (٤) ان ارواح المؤمنين يلتقيان على مسيرة يوم وما رأى أحدهما صاحبه قط (٥) وروى ان
امرأة بمكة كانت تضعك النساء وكانت بالمدينة أخرى فزلت المكية على المدينة فدخلت على عائشة رضی الله
عنها فاضحكها فقالت أين نزلت فذكرت لها صاحبها فقالت صدق الله ورسوله سمعت رسول الله ﷺ
يقول الارواح جنود مجندة الحديث والحق في هذا ان المشاهدة والتجربة تشهد للالتلاف عند التنااسب
والتناسب في الطباع والاخلاق باطناً وظاهراً أمر مفهوم * وأما الأسباب التي أوجبت تلك المناسبة فليس في
قوة البشر الاطلاع عليها وبغاية هذا بان المتجمل أن يقول اذا كان طالع على تسديس طالع غيره أو تلبثه فهذا نظر
الموافقة والمودة فتقتضي التنااسب والتواد اذا كان على مقامته أو تر يبعه باقتضى التباغض والعداوة فهذا
لو صدق يكون كذلك في مجاري سنة الله في خلق السموات والارض لكان الاشكال فيه أكثر من الاشكال
في أصل التنااسب فلما معنى الخوض في عالم يكشف سره للبشر لما أوتينا من العلم الا قليلا ويكتفي في التصديق بذلك

العمود سبعون ألف غرفة الحديث الحكيم الترمذي في النوادر من حديث ابن مسعود بسند ضعيف (١) حديث
الارواح جنود مجندة فما تعارف منها اختلف وما تناكر منها اختلف مسلم من حديث أبي هريرة والبخاري تعليقا
من حديث عائشة (٢) حديث الارواح تلتقي فتشام في الهواء الطيراني في الأوسط بسند ضعيف من حديث علي
ان الارواح في الهواء جنود مجندة تلتقي فتشام الحديث (٣) حديث ان ارواح المؤمنين يلتقيان على مسيرة
يوم وما رأى أحدهما صاحبه قط أحد من حديث عبد الله بن عمرو يلفظ تلتقي وقال أحد من فيه ابن لميعة عن
دراج (٤) حديث ان امرأة بمكة كانت تضعك النساء وكانت بالمدينة أخرى فزلت المكية على المدينة فدخلت
على عائشة فذكرت حديث الارواح جنود مجندة الحسن بن سفيان في مسنده بالقصة بسند حسن وحديث عائشة

الضو في بالله وكل زهده لكان تقواه يحكم الوقت عليه بترك التناهب ويشكف

التجربة والمشاهدة فقد ورد الخبير به قال عليه السلام (١) لو أن مؤثدا دخل الى مجلس فيه مائة متناق ومؤمن واحد جاءه حتى يجلس اليه ولو أن متناقدا دخل الى مجلس فيه مائة مؤمن ومتناق واحد جاءه حتى يجلس اليه وهذا يدل على أن شبه الشيء منجذب اليه بالطبع وان كان هو لا يشعر به وكان مالك بن دينار يقول لا يفتق انسان في عشرة الا وفي أحداهما وصف من الآخر وان أجناس الناس كأجناس الطير ولا يفتق نومان من الطير في الطير ان الا وبينهما مناسبة قال فرأى يوما غرابا مع حمامة فصحب من ذلك فقال اتفقوا وليسا من شكل واحد ثم طارا فاذا هما أعرجان فقال من ههنا اتفقوا ولذلك قال بعض الحكماء كل انسان يأنس الى شكله كأن كل طير يطير مع جنسه واذا اصطحب اثنان برهة من زمان ولم ينشأ كلا في الحال فلا بد أن يفتقا وهذا معنى خفي تقطن له الشعراء حتى قال قائلهم

وقائل وكيف تفرقتما * فقلت قولا فيه انصاف
لم يك من شكلي تفرقته * والناس أشكال وآلاف

فقد ظهر من هذا ان الانسان قد يحب لذاته لا لفائدة تنال منه في حال أو مآكل بل مجرد المحباسة والمناسبة في الطباع الباطنة والاخلاق الخفية ويدخل في هذا القسم الحب للجمال اذا لم يكن المقصود قضاء الشهوة فان الصور الجميلة مستلذة في عينها وان قدر فقد أصل الشهوة حتى يستلذ النظر الى القوا كهوالا نوار والازهار والفتح المشرى بالجرى والى الماء الجاري والمخضرة من غير غرض سوى عينها وهذا الحب لا يدخل فيه الحب لله بل هو حب بالطبع وشهوة النفس ويتصور ذلك ممن لا يؤمن بالله الا انه ان اتصل به غرض مذموم صار مذموما كحب الصورة الجميلة لقضاء الشهوة حيث لا يحل قضاءها وان لم يحصل به غرض مذموم فهو مباح لا يوصف بمحمد ولا ذم اذا الحب اما محمودا واما مذموم واما مباح ولا يحمد ولا يذم (القسم الثاني) أن يحبه لئال من ذاته غير ذاته فيكون وسيلة الى محبوب غير هو والوسيلة الى المحبوب محبوب وما يجب لتغيره كان ذلك الغير هو المحبوب بالحقيقة ولكن الطريق الى المحبوب محبوب ولذلك أحب الناس الذهب والفضة ولا غرض فيها اذ لا يطعم ولا يلبس ولكنهما وسيلة الى المحبوبات فمن الناس من يحب كالحب الذهب والفضة من حيث انه وسيلة الى المقصود اذ يتوصل به الى نيل جاه أو مال أو علم كما يحب الرجل سلطانا لا لتفاحة به االه أوجهه ومحب خواصه لتحسين حاله عنده وتمديد أمره في قلبه فالتوصل اليه ان كان مقصود الفائدة على الدنيا لم يكن حبه من جملة الحب في الله وان لم يكن مقصود الفائدة على الدنيا ولكنه ليس بقصد به الا الدنيا كحب التلذذ لاستاذة فهو أيضا خارج عن الحب فانه انما يحبه ليحصل منه العلم لنفسه فحبه به العلم فاذا كان لا يقصد العلم للتقرب الى الله بل لئال به الجاه والمال والقبول عند الخلق فحبه به الجاه والقبول والعلم وسيلة اليه والاستاذ وسيلة الى العلم فليس في شيء من ذلك حب لله اذ يتصور كل ذلك ممن لا يؤمن بالله تعالى أصلا ثم ينقسم هذا أيضا الى مذموم ومباح فان كان يقصد به التوصل الى مقاصد مذمومة من قهر الاقوان وحيازة أموال اليتامى وظلم الرعاة بولاية القضاء أو غيره كان الحب مذموما وان كان يقصد به التوصل الى مباح فهو مباح وانما تكتسب الوسيلة للحكم والصفه من المقصد المتوصل اليه قائما بآلة لا غير قائمة بنفسها (القسم الثالث) أن يحبه لذاته بل لتغيره وذلك الغير ليس راجعا الى حظوظه في الدنيا بل يرجع الى حظوظه في الآخرة فهذا أيضا ظاهرا لا غرض فيه وذلك كحب استاذ مؤمن شيخه لا نه يتوصل به الى تحصيل العلم وتحسين العمل ومقصد من العلم والعمل الفوز في الآخرة فهذا من جملة المحبين في الله وكذلك من يحب تلميذه لا نه يتلقف عنه العلم وينال بواسطته رتبة التعلم ويرقى به الى درجة التعظيم في ملكوت السماء اذ قال عيسى عليه السلام من علم وعمل فذلك يدمي عظامي في ملكوت السماء ولا يتم التعليم الا بجمع فهو اذا آلة في تحصيل هذا السكال فان أحبه له نأته اذ جعل صدره مزمرا لغيره الذي هو سبب تربيته الى رتبة التعظيم

عند البخاري تعليقاً مختصراً دونها كما تقدم (١) حديث لو أن مؤثدا دخل الى مجلس وفيه مائة متناق ومؤمن واحد جاءه حتى يجلس اليه ولو أن متناقدا دخل الى مجلس فيه مائة مؤمن ومتناق واحد جاءه حتى يجلس اليه وهذا يدل على أن شبه الشيء منجذب اليه بالطبع وان كان هو لا يشعر به وكان مالك بن دينار يقول لا يفتق انسان في عشرة الا وفي أحداهما وصف من الآخر وان أجناس الناس كأجناس الطير ولا يفتق نومان من الطير في الطير ان الا وبينهما مناسبة قال فرأى يوما غرابا مع حمامة فصحب من ذلك فقال اتفقوا وليسا من شكل واحد ثم طارا فاذا هما أعرجان فقال من ههنا اتفقوا ولذلك قال بعض الحكماء كل انسان يأنس الى شكله كأن كل طير يطير مع جنسه واذا اصطحب اثنان برهة من زمان ولم ينشأ كلا في الحال فلا بد أن يفتقا وهذا معنى خفي تقطن له الشعراء حتى قال قائلهم

يفتح الله له بابا من التعريف بطريق المقابلة على كل فعل يصدر منه حتى لو جرى عليه يسير من ذنب بحسب حاله أو الذنب مطلقا مما هو منهى عنه في الشرع يجد غيب ذلك في وقته أو بومه كان يقول بعضهم انى لأعرف ذنبي في سوء خلقى غلامى وقيل ان بعض الصوفية قرض الفار خفه فلما رآه تألم وقال لو كنت من مائى لم تستعج الى * بنو القبطية من ذهل ابن شياننا اشارة منه الى أن الداخل عليه مقابلة له على شيء استوجب به ذلك فلا تزال به المقابلات متضمنة للتعريفات الالهية حتى يصح من بصدق المحاسبة وصفاء المراقبة عن تضييع حقوق العبودية ومخالفة حكم الوقت

ويصبر له حكم فعل الله وتمجيح عنده أنصاف غير الله في العظمى والسابع هو الله سبحانه ذو قالا لاعلماء واما انتم تداركوا الحق

في ملكوت السماء فهو محب في الله بل الذي يتصدق بأمواله لله ويجمع الضيفان ويهيئ لهم الأكل والطعام للذيذة الغربية تفر إلى الله فأحب طباخالحسن صنعته في الطبخ فهو من جملة المحبين في الله وكذا لو أحب من حولي له ايصال الصدقة إلى المستحقين فقد أحبه في الله بل نز يدعى هذا ويقول إذا أحب من يخدمه بنفسه في غسل ثيابه وكسب يته وطبخ طعامه ويفرغه بذلك للعلم أو العمل ومقصوده من استخدامه في هذه الأعمال الفراغ للعبادة فهو محب في الله بل نز يدعيه ونقول إذا أحب من يتفق عليه من ماله ويواسيه بكسوته وطعامه ومسكنه وجميع أغراضه التي يقصد هاني نياه ومقصوده من جملة ذلك الفراغ للعلم والعمل المقرب إلى الله فهو محب في الله فقد كان جماعة من السلف تكفل بكفايتهم جماعة من أولى الثروة وكان المواسي والمواسي جميعا من المتحابين في الله بل نز يدعيه ونقول من نكح امرأة صالحه ليتحصن بها عن وسواس الشيطان ويصون هاديته أو ليلود منه له ولد صالح بدعوه وأحب زوجته لها آت إلى هذه المقاصد الدينية فهو محب في الله ولذلك وردت الاخبار ^(١) بوفور الاجر والتواب على الاتفاق على العيال حتى اللقمة يضمها الرجل في في امرأته بل قول كل من اشتهر بحب الله وحبه رضاه وحبه لقائه في الدار الآخرة فإذا أحب غيره كان محبا في الله لأنه لا يتصور أن يحب شيئا إلا لما سبه له هو محبوب عنده وهو رضا الله عز وجل بل أز يدعى هذا وأقول إذا اجتمع في قلبه عتيتان محبة الله ومحبة الدنيا واجتمع في شخص واحد العتيتان جميعا حتى صلح لأن يؤمل به إلى الله وإلى الدنيا فإذا أحبه لصلاحه للامرين فهو من المحبين في الله كمن يحب أستاذه الذي يعلمه الدين ويكفيه مهابات الدنيا بما لو اسأفه المال فأحبه من حيث أن في طبعه طلب الراحة في الدنيا والسعادة في الآخرة فهو وسيلة اليها فهو محب في الله وليس من شرط حب الله أن لا يحب في العاجل حفا البيت إذا الدماء الذي أمر به الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه فيه جمع بين الدنيا والآخرة ومن ذلك قولهم بنات آتاني الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقال عيسى عليه السلام في دعائه اللهم لا تشمت بي عدوي ولا تسؤني صديقي ولا تجعل مصيبتني لديني ولا تجعل الدنيا أكبر همي فدفعت ثمانية الأعداء من حظوظ الدنيا ولم يقل ولا تجعل الدنيا أصلا من همي بل قال لا تجعلها أكبر همي وقال نبينا عليه السلام في دعائه اللهم ^(٢) أني أسألك الرحمة أنال بها مشرف كرامتك في الدنيا والآخرة وقال اللهم ^(٣) ما فني من بلاد الدنيا وبلاء الآخرة على الخلة فإذا لم يكن حب السعادة في الآخرة مناقضا لطلب الله تعالى حب السلامة والصحة والكفاية والكرامة في الدنيا كيف يكون مناقضا لحب الله والدنيا والآخرة عبارة عن حالتين احدهما أقرب من الأخرى فكيف يصور أن يحب الإنسان حظوظ نفسه غدا ولا يحبها اليوم وإنما يحبها غدا لأن القدسي صير حاله راحة فحالته الراحة لا بد أن تكون مطلوبة أيضا إلا أن الحظوظ العاجلة تنقسم إلى ما يضاد حظوظ الآخرة وينع منها وهي التي احسرت زعنا الأنبياء والأولياء وأمر وأبالا احتراز عنها وإلى ما لا يضاد وهي التي لم يمتنعوا منها كالنكاح المصحح وكل الخلال وغير ذلك لما يضاد حظوظ الآخرة حتى العاقل أن يكرهه ولا يحبها أعني أن يكرهه بمقله لا يطعمه كما يكره تناول من طعام الذي يذلل من الملوك يعلم أنه لو أقدم عليه لقطعت يده وأحزرت رقبته لا بمعنى أن الطعام الذي يذصير بحيث لا يشبهه بطعمه ولا يستلذ به أو كله فإن ذلك محال ولكن على معنى أنه يزجره عقله عن الاقدام عليه وتحصل فيه كراهة الضرر المتعلق به والمقصود من هذا أنه لو أحب أستاذه لا نه بواسييه ويعلمه أو تلميذه لأنه يعلم منه ويخدمه وأحدهما حظ عاجل والآخرة أجل لكان في زمرة المتحابين في الله ولكن بشرط

حديث معاذ بن جبل ولم يخرج له في المسند ^(١) حديث الأجر في الاتفاق على العيال حتى اللقمة يضمها الرجل في في امرأته تقدم ^(٢) حديث اللهم أني أسألك الرحمة أنال بها مشرف كرامتك في الدنيا والآخرة الترمذي من حديث ابن عباس في الحديث الطويل في دعائه عليه السلام بعد صلاة الليل وقد تقدم ^(٣) حديث اللهم ما فني من بلاد الدنيا وعذاب الآخرة أحمد من حديث بشر بن أبي رطاة نحوه يستجيد

الاهتمام بالرزق
نفرج الى بعض
الصحارى فرأى
قبرة عمية عرجاء
ضبيعة فوقف
متعجبا منها متفكرا
فبانأ كل مع عجزها
عن الطيران والمشي
والرؤية فبينما هو
كذلك إذ انشقت
الارض وخرجت
سكرجتان في
احدهما ستمسم
أقى وفى الأخرى
ماء صاف فأكلت
من السمسم
وشرب من الماء
ثم انشقت الارض
وغابت السكرجتان
قال فلما رأيت ذلك
سقط عن قلبي
الادغام بالرزق
فاذا أوقف الحق
هيبه في هذا
المقام يزيل عن
باطنه الاهتمام
بالاقسام ويرى
الدخول في
التسبب والتكسب
بالسؤال وغيره
ربسة الصوام
ويصير مملوك
الاختيار غير
متطلع إلى الاغيار
ناظرا إلى فعل الله
تعالى منتظرا لأمر الله فساق إليه

مكاشفاته لتجليات
من الله تعالى
بطريق الأفعال
والتجلى بطريق
الأفعال رتبة من
القرب ومنه يترقى
الى التجلى بطريق
الصفات ومن ذلك
يرقى الى تجلى
الذات والاشارة
في هذه التجليات
الى رب في اليقين
ومقامات في
التوحيد شئ
فوق شئ وشئ
أصنى من شئ
فالتجلى بطريق
الأفعال يحدث
صفو الرضا
والتسليم والتجلى
بطريق الصفات
يكسب الهيبة
والانس والتجلى
بالذات يكسب
القناء والبقاء
وقد يسمى ترك
الاختيار والوقوف
مع فعل الله فناء
يشنون به فناء
الارادة والهووى
والارادة اللفظ
أقسام الهوى
وهذا القناء هو
القناء الظاهر
فأما القناء الباطن

واحد وهو أن يكون بحيث لو منع العلم مثلاً أو تعذر عليه تحصيله منه لنقص حبه بسببه فالقدر الذى ينقص بسبب فقدته هو الله تعالى وله على ذلك القدر ثواب الحب في الله وليس بمستمكن أن يشتد حبه لانسان لجملة أغراض ترتبط له فان امتنع بعضها نقص حبه وان زاد اذال الحب فليس حبه للذهب كحبه للفضة اذا تساوى مقدارهما لان الذهب يوصل الى أغراض هي أكثر مما يوصل اليه الفضة فاذا زبد الحب بزيادة الفرض ولا يستحيل اجتماع الأغراض الدينية والأخرى فهو داخل في جملة الحب لله وحده وان كل حب لولا الايمان بالله واليوم الآخر لم يتصور وجوده فهو حب في الله وكذلك كل زيادة في الحب لولا الايمان بالله لم تكن تلك الزيادة تلك الزيادة من الحب في الله فذلك وان دق فهو عزير قال الجري تعالى تعامل الناس في القرن الأول بالدين حتى ررق الدين وتعاموا في القرن الثاني بالوفاة حتى ذهب الوفاة وفي الثالث بالروء حتى ذهب الروء ولم يبق إلا الرهبة والرغبة (القسم الرابع) أن يحب الله وفي الله لا ينال منه علماً أو عملاً أو جوسل به الى أموره ورائه ذاته وهذا أعلى الدرجات وهو أدها وأعظمها وهذا القسم أيضاً ممكن فان من آثار غلبة الحب أن يتعدى من المحبوب الى كل من يتعلق بالمحبوب ويناسبه ولو من بعد فمن أحب إنساناً نجاشداً أحب عبد ذلك الانسان وأحب محبوه وأحب من يخدمه وأحب من يثنى عليه محبوه وأحب من يتسارع الى رضا عبيده حتى قال بيقية ابن الوليد المؤمن اذا أحب المؤمن أحب كلبه وهو كالأقوال ويشده التجرب في أحوال المشاق ويدل عليه أشعار الشعراء ولذلك يحفظ ثوب المحبوب ويحقيه تذكرة من جهته ويحب منزله وعلمه ويجري انه حتى قال فنجون

بنى عامر أمر على الديار ديار ليلى * أقبل ذا الجدار وذا الجدارا

وماحب الديار شغفن قلبي * ولكن حبه من سكن الديارا

فاننا المشاهدة والتجربة تدل على أن الحب يتعدى من ذات المحبوب الى ما يحيط به ويتعلق بأسبابه ويناسبه ولو من بعد ولكن ذلك من خاصية قسط المحبة فاصل المحبة لا يكتفى فيه ويكون اتساع الحب في تعديده من المحبوب الى ما يكتشفه ويحيط به ويتعلق بأسبابه بحسب افراط المحبة وقوتها وكذلك حب الله سبحانه وتعالى اذا أقوى وغلب على القلب استولى عليه حتى انتهى الى حد الاستتار فيتعدى الى كل موجود سواء كان موجوداً أو غير موجود سواء أثار قدرته ومن أحب إنساناً أحب صنعتة وخطه وجميع أفعاله ولذلك كان عليه السلام (عليه السلام) اذا حل اليه با كورة من القوا كمنع بها عينيه وأكرمها وقال انه قرب العهد بنا * وحب الله تعالى تارة يكون لصدق الرجاء في مواعيده وما يتوقع في الآخرة من نعيمه وتارة لاسلف من إيداه وصنوف نعمته وتارة لذاته لا تلامر آخره هو أدق ضروب المحبة وأعلها وسيأتي تحقيقها في كتاب النجيات ان شاء الله تعالى وكيفية اتفق حب الله فاذا أقوى تعدى الى كل متعلق به ضرراً من المتعلق حتى يتعدى الى ما هو في نفسه مؤلم مكروه ولكن قسط الحب يضعف الاحساس بالألم والفرح بفعل المحبوب وقصده إياه بالايام بغير إدراك الألم وذلك كالفرح بضربة من المحبوب أو فرصة فيها نوع مغايرة فان قوة المحبة تثير فرحاً بغير إدراك الألم فيه وقد انتهت محبة الله بقوم الى أن قالوا لا تفرق بين البلاء والنعمة فان الكل من الله ولا تفرح إلا بما فيه رضا حتى قال بعضهم لا يريد أن نال مغفرة الله بمعصية الله وقال فنجون وليس في سواك حظ * فكيفما شئت فاختبرني

وسياً في تحقيق ذلك في كتاب المحبة والمقصود أن حب الله اذا أقوى أخرج كل من يقوم بحق عبادة الله في علم أو عمل وأخرج كل من فيه صفة مرضية عند الله من خلق حسن أو تأدب بأداب الشرع وما من مؤمن يحب

(١) حديث كان اذا حل اليه با كورة من القوا كمنع بها عينيه وأكرمها وقال انها قريب عهد بها بالطيراني في الصغير من حديث ابن عباس وأبو داود في المراسيل والبيهقي في الدعوات من حديث أبي هريرة دون قوله وأكرمها الخ وقال انه غير محفوظ وحديث أبي هريرة في الباء كورة عند بنية أصحاب السنن دون مسح عينيه بها وما بعده وقال الترمذى حسن صحيح

الله ﷺ ليله
المراج ومنع
عنه موسى بن
تراني فليعلم أن
قولنا في التجلي
إشارة إلى رب
الحظ من اليقين
ورؤية البصيرة
فاذا وصل العبد
إلى مبادئ أقسام
التجلي وهو
مطالعة الفعل
الالهي مجردا عن
فعل سواء يكون
تناوله الأقسام من
الفتوح روى عن
رسول الله ﷺ
أنه قال من وجه
اليه شيء من هذا
الرزق من غير
مسئلة ولا إشراف
فليأخذه وليوسع
به في رزقه فان
كان عنده غنى
فليدفعه إلى من
هو أحوج منه وفي
هذا دلالة ظاهرة
على أن العبد
يجوز أن يأخذ
زيادة على حاجته
بنية صرفه إلى
غيره وكيف لا
يأخذ وهو يرى
فعل الله تعالى ثم
إذا أخذ ففهم من
يخرجه إلى المحتاج
ومنهم من يقف في الإخراج أيضا حتى رد عليه

للآخرة وعجب لله إلا إذا أخبر عن حال رجلين أحدهما عالم عابد والآخر جاهل فاسق إلا وجد في نفسه ميلا إلى
العالم العابد ثم يضعف ذلك الميل ويقوى بحسب ضعف إيمانه وقوته وبحسب ضعف حبه لله وقوته وهذا الميل
حاصل وإن كانا غائبين عنه بحيث يعلم أنه لا يصيبه منهما خير ولا شر في الدنيا ولا في الآخرة فذلك الميل هو حب
في الله والله من غير حفظا نه انما يحب لانه الله يحبه ولا نه مرضى عند الله تعالى ولا نه يحب الله تعالى ولا نه مشغول
بعبادة الله تعالى إلا أنه اذا ضعف لم يظهر أثره ولا يظهر به ثواب ولا أجر فاذا قوى حمل على الموالاة والنصرة
والذب بالنفس والمال واللسان وتفاوت الناس فيه بحسب تفاوتهم في حب الله عز وجل ولو كان الحب مقصورا
على حظ بنال من المحبوب في الحال أو المال كما تصور حب الموتى من العلماء والعباد ومن الصحابة والتابعين
بل من الأنبياء المنقرضين صلوات الله عليهم وسلامه وحب جميعهم مكنون في قلب كل مسلم متدين ويتبين ذلك
بغضبه عند طعن أعدائهم في واحد منهم وبفرحه عند الثناء عليهم وذكر محاسنهم وكل ذلك حب لله لا هم
خواص عباد الله ومن أحب ملكا أو شخصا جيلا أحب خواصه وخدمه وأحب من أحبه إلا أنه يتنحى الحب
بالمقابلة بحظوظ النفس وقد يلبس بحيث لا يتيق للنفس حظ إلا بما هو حظ المحبوب وعنه غير قول من قال

أريد وصالي ويريد جري * فأترك ما أريد لما يريد

وقول من قال * والمخرج اذا أرضا كرم * وقد يكون الحب بحيث يترك به بعض الحظوظ ودون بعض كمن
تسمح نفسه بأن يشاطر محبوبه في نصف ماله أو في ثلثه أو في عشرة لفقادر الأموال موازين المحبة إذ لا تعرف
درجة المحبوب إلا بمحبوب يترك في مقابلته فمن استغرق الحب جميع قلبه لم يبق له محبوب سواه فلا يسلك لنفسه
شيئا مثل أن يبي بكر صديق رضى الله عنه فانه لم يترك لنفسه أهلا ولا مالا فسلم ابنته التي هي قرعة عينه وبذل جميع
ماله قال ابن عمر رضى الله عنهما يبين رسول الله ﷺ (١) جالس وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خذلها على صدره
بخلال إذ نزل جبريل عليه السلام فأقرأه عن الله السلام وقال له يا رسول الله مالي إلى أبا بكر وعليه عباءة قد خذلها
على صدره بخلال فقال ألقى مالي على قبل الفتحة قال فأقره من الله السلام وقل له يقول لك ربك أراض أنت عني
في فقر لك هذا أم سأخط قال فالتفت النبي ﷺ إلى أبي بكر وقال يا أبا بكر هذا جبريل يقرئك السلام من الله
ويقول أراض أنت عني في فقر لك هذا أم سأخط قال فبكر رضى الله عنه وقال أعلني ربي أسخط أنا عني
راض أنا عني ربي راض * فخلص من هذا أن كل من أحب مالا أو مابدا أو أحب شخصا راغبيا في علم أو في
عبادة أو في خيرة فاما أحبه في الله والله وله فيه من الأجر والثواب بقدر قوة حبه فهذا شرح الحب في الله ودرجاته
وبهذا يتضح البغض في الله أيضا ولكن تزيدنا

(بيان البغض في الله)

اعلم أن كل من يحب في الله لا بد أن يبغض في الله فانك إن أحببت إنسانا لانه مطيع لله ومحبوب لله عند الله فان عصاه
فلا بد أن تبغضه لانه ناص لله ومعقوق عند الله ومن أحب بسبب فبالضرورة يبغض لضده وهذا من امتلا زمان
لا يتفصل أحد ما عن الآخر وهو مطرد في الحب والبغض في العادات ولكن كل واحد من الحب والبغض داء
دفين في القلب وانما يترشح عند القلب ويترشح بظهور أفعال المحبين والمبغضين في المقاربة والمبالغة وفي الخالفة
والموافقة فاذا ظهر في الفعل سمي موالاته ومعاداة ولذلك قال الله تعالى هل واليت في وليا وهل عاديت في عدوا كما
نقلناه وهذا واضح في حق من لم يظهر لك إلا طاعته إذ تقدر على أن تحبه أو لم يظهر لك إلا فسقه وغفوره وأخلاقه
السئية فتقدر على أن تبغضه وانما المشكل اذا خلطت الطاعات بالمعاصي فانك تقول كيف أجمع بين البغض والمحبة
وهما متناقضان وكذلك تتناقض ثمرتهما من الموافقة والخالفة والموالات والمعاداة فاقول ذلك غير متناقض في حق

(١) حديث ابن عمر رضي الله عنهما الذي يبين رسول الله ﷺ جالس وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خذلها على صدره بخلال فنزل جبريل
فأقرأه من ربه السلام الحديث ابن حبان والعقيلي في الضعفاء قال الذهبي في الميزان وهو كذب

من الله علم خاص ليكون أخذه بالحق واخرجه بالحق * أخبرنا الشيخ أبو زرعة (١٤٧) طاهر قال أنا والدي الحافظ

الله تعالى كمالا يتناقض في الحفظ والبشرية فانه مهما اجتمع في شخص واحد خصال يحب بعضها ويكره بعضها فانك تحبه من وجهه وتبغضه من وجهه فمن له زوجة حسنة فاجرة أو ولد ذكي خديم ولكنه فاسق فانه يحبه من وجهه ويبغضه من وجهه ويكون معه على حالة بين حالتين اذ لو فرض له ثلاثة أولاد أحدهم ذكي بار والآخر بليد ماق والآخر بليد بار وأذكي ماق فانه يصادف نفسه معهم على ثلاثة أحوال متفاوتة بحسب تقاضات خصالهم فكذلك ينبغي أن تكون حالك بالاضافة إلى من غلب عليه الفجور ومن غلبت عليه الطاعة ومن اجتمع فيه كلاهما متفاوتة على ثلاث مراتب وذلك بان تعطى كل صفة حظها من البغض والحب والاعراض والاقبال والصحبة والقطعية وسائر الافعال الصادرة منه * قال فلن مسلم فاسلا مع طاعة منه فكيف أتبغضه مع الاسلام فقول تحبه لاسلامه وتبغضه لمعصيته وتكون معه على حالة لو قسمتها بحال كافر أو فاجر أدركت غفرة بينهما وتلك التفرقة حب للاسلام وقضاء لحقه وقد راجت الجناية على حق الله والطاعة له كالجناية على حقك والطاعة لك فمن وافقك على غرض وخالفك في آخر فكن معه على حالة متوسطة بين الاقباض والاسترسال وبين الاقبال والاعراض وبين التوديد والموحش عنه ولا تبلغ في اكرامه مبالغتك في اكرام من يوافقك على جميع اغراضك ولا تبلغ في اهاثه مبالغتك في اهاثه فمن خالفك في جميع اغراضك ثم ذلك التوسط نارة يكون مبله إلى طرف الاهاثة عند غلبة الجناية وتارة إلى طرف المحاملة والاكرام عند غلبة الموافقة فهكذا ينبغي ان يكون فيمن يطيع الله تعالى ويعصيه ويحضر لرضاه مرة ولستخطه أخرى * فان قلت فماذا يمكن اظهار البغض فقول اما في القول فكيف اللسان عن مكالته ومعادته مرة وبالاستخفاف والتعظيم في القول أخرى واما في الفعل فيقطع السبي في اعادته مرة وبالسي في اساءته وافساد ما ربه اخري وبغض هذا اشد من بعض وهو بحسب درجات السقي والمعصية الصادرة منه اما بما جرى مجرى الهفوة التي يعلم انه متقدم عليها ولا يصير عليها الا إلى فيه السر والاعراض اما ما اصر عليه من مغيرة أو كبيرة فان كان ممن تأكدت يترك وبينه مودة ومحبة واخوة فله حكم آخر وسيأتي وفيه خلاف بين العلماء واما اذا تأتمت كد اخوة ومحبة فلا بد من اظهار اثر البغض اما في الاعراض والتباعد عنه وقلة الالتفات اليه واما في الاستخفاف وتقليظ القول عليه وهذا اشد من الاعراض وهو بحسب غلظ المعصية وخفتها وكذلك في الفعل ان يضارب تبتان أحدهما قطع المودة والرفق والنصرة عنه وهو أقل الدرجات والاخرى السعي في افساد اغراضه عليه كغفل الاعداء للبغضين وهذا لا بد منه ولكن فيما يفسد عليه طريق المعصية اما لا يؤثر فيه فلا مثاله لرجل عصي الله شرب الخمر وقد خطب امرأته لتسره نكاحا لكان مغبوطا بالمال والجمال والجاه الا ان ذلك لا يؤثر في صنف من شرب الخمر ولا في بئ وتخرىض عليه فاذا قدرت على امانته ليم له غرضه ومقصوده وقدرت على تشويشه ليقو به غرضه فليس لك السعي في تشويشه اما الامانة فلور كتبها اظهار الغضب عليه في فسقه فلا بأس وليس يجب تركها اذ ربما يكون لك نية في ان تلطف بما تته واظهار الشفقة عليه ليعتد مودتك ويقبل نصحتك فهذا حسن وان لم يظهر لك ولكن رأيت أن تعينه على غرضه قضاء الحق الاسلامه فذلك ليس بممنوع بل هو الاحسن ان كانت معصيته بالجناية على حقك أو حق من يعلق بك وفيه نزل قوله تعالى ولا تأتوا اولوا الفضل منكم والسعة إلى قوله تعالى ألا تحبون أن يغفر الله لكم اذ تكلم مسطح بن اثانة في واقعة (١) الا ان خلفه أبو بكر ان يقطع عنه رفقه وقد كان وباسيه بالمال فزلت الآية مع عظم معصية مسطح وأية معصية تزيد على التعرض لحرم رسول الله ﷺ وإطالة اللسان في مثل ما تشهده في الله عنها الا ان الصديق رضي الله عنه كان كالحجي عليه في نفسه بتلك الواقعة والعفو عن ظلم والاحسان الى من اساء من اخلاق الصديقين واما بحسن الاحسان الى من ظلمك فاما من ظلم غيرك وعصى الله به فلا يحسن الاحسان اليه لان في الاحسان الى الظالم اساءة الى المظلوم وحق المظلوم أولى بالمرعاة وتقوية قلبه بالاعراض عن الظالم احب الى الله من تقوية قلب اساءة الى المظلوم وحق المظلوم أولى بالمرعاة وتقوية قلبه بالاعراض عن الظالم احب الى الله من تقوية قلب

(١) حديث كلام مسطح في الافك وهجر أبي بكره حتى زلت ولا تأتوا اولوا الفضل منكم الآية متفق عليه

سام فمن أجل ذلك كان ابن عمر لا يسأل أحدا شيئا ولا يرد شيئا أعطيه درج رسول الله ﷺ الاحباب بأوامره إلى رؤيته فيعسل

الظالم فأما اذا كنت أنت المظلوم فالاحسن في حقل العفو والصنع * وطرق السلف قد اختلفت في اظهار
البغض مع أهل المعاصي وكلهم اتفقوا على اظهار البغض للظلمة والابتدعة وكل من عصي الله بمصيبة متعدية منه
الى غيره فأما من عصي الله في نفسه فمنهم من نظر بعين الرحمة الى العصاة كلهم ومنهم من شدد الانكار واختار
المهاجرة فقد كان أحمد بن حنبل يهجر الاكابر في أدنى كلمة حتى هجر يحيى بن معين لقوله لا أنسل أحدًا
شيًا ولو حل السلطان الى شيًا لأخذته وهجر الحارث المحاسبي في تصنيفه في الرد على المعتزلة وقال انك لا بدتورد
أولاً بشبهتهم وتحمل الناس على التكفير فيهم ترد عليهم وهجر أبو روف في تأويله قوله عَلَيْهِ السَّلَام ^(١) ان الله خلق آدم على
صورته وهذا أمر مختلف باختلاف النية وتختلف النية باختلاف الحال فان كان الغالب على القلب النظر الى اضطراب
الخلق وعجزهم وانهم مستغترون لما قد روي له أو رث هذا اسهل في الماداة والبغض وله وجه ولكن قد تبلس به
المداينة فأكثر البواعث على الاغضاء عن المعاصي المداينة ومراعاة القلوب والخوف من وحشتها وفارها وقد
يلبس الشيطان ذلك على النفي الاحتمالي انه ينظر بعين الرحمة وحك ذلك ان ينظر اليه بعين الرحمة ان جنى على خاص
حقه ويقول أنه قد سخر له والقدر لا ينفع منه الحذر وكيف لا يفعله وقد كتب عليه فمثل هذا قد تصح له نيفي
الاغماض عن الجناية على حق الله وان كان يغتاظ عند الجناية على حقه ويترحم عند الجناية على حق الله فهذا
مداهن مغرور مكيدة من مكائد الشيطان فليتبين له * فان قلت قائل الدرجات في اظهار البغض المهجروا الاعراض
وقطع الرفق والامانة فهل يجب ذلك حتى يعصى العبد بتركه ما قول لا يدخل ذلك في ظاهر العلم تحت التكيف
والايجاب فان علم ان الذين شرّبوا الخمر وتعاطوا العواجش في زمان رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ والصحابة ما كانوا
يهجرون بالكلية بل كانوا متقسمين فيهم الى من يظلم القول عليه ويظهر البغض له والى من يعرض عنه ولا
يعرض له والى من ينظر اليه بعين الرحمة ولا يؤثر المقاطعة والتباعد عنده قائل دينية تغفل فيها طرق السالكين
لطريق الآخرة ويكون عمل كل واحد على ما يقتضيه حاله وقتهم ومقتضى الأحوال في هذه الاهورا ما مكرهه
أو متدبىة فتكون في رتبة الفضائل ولا تنتهي الى الصريح والايجاب فان الداخل تحت التكيف أصل المعرفة
لله تعالى وأصل الحب وذلك قد لا يتعدى من المحبوب الى غيره وانما المتهدي افراط الحب واستيلاؤه وذلك
لا يدخل في الفتوى وتحت ظاهر التكيف في حق عوام الخلق أصلا

﴿بيان مراتب الذين يفضون في الله وكيفية معاملتهم﴾

﴿قالت﴾ اظهار البغض والعداوة بالفعل ان لم يكن واجبا فلا شك أنه مندوب اليه والعصاة والفاسق على
مراتب مختلفة فكيف ينال الفضل بمعاملتهم وهل يسلك بجميعهم مسلكا واحدا أم لا ^(٢) فاعلم ان الخلفاء لم
الله سبحانه لا يخلو اما ان يكون مخالفا في عقده أو في عمله والمخالفة في المقدام مبتدع أو كافر والمبتدع اما دأع الى
بدعته أو ساكت والساكت اما بعجزه أو باختياره فاقسام الفساد في الاعتقاد ثلاثة ^(٣) الاول في الكفر فالكافر
ان كان عارا باقوه يستحق القتل والاراق وليس بعدهذين امانا نواما الذي قاته لا يجوز ابدائه الا بالاعراض
عنه والتحقير له لا بالضطر الى اضييق الطرق وترك المفاخرة بالسلام فاذا قال السلام عليك قلت وعليك والاولى
الكف عن مخالطته ومعاملته ومواالته انما لا ينسأط معه والاسترسال اليه كما يسترسل الى الابدقاء فهو
مكروه كراهة شديدة يكاد يقتضي ما يقوى منها الى حد التحريم قال الله تعالى لا تجد قوميا مؤمن بالله اليوم الآخر
يؤادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو آباءهم أو أبناءهم أو آباءهم أو أبناءهم ^(٤) والمسلم والمشرک لا ترا أي نارها وقال
عز وجل ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أو لياء﴾ الآية ^(٥) الثاني في المبتدع الذي يدعو الى بدعته فان
كانت البدعة بحيث يكفر بها فمرأه أشد من الذي لا نه لا يقرب بخزي ولا يسأح بعقدمة وان كان من لا يكفر به

من حديث عائشة (١) حديث ان الله خلق آدم على صورته مسلم من حديث اني هريرة (٢) حديث المؤمن
والمشرک لا ترا أي نارها أبو داود والترمذي من حديث جرير انابريء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشرکين
قالوا يا رسول الله ولم قال لا ترا أي نارها ورواه النسائي مرسلًا وقال البخاري الصحيح أنه مرسل

قال هو ترك
التدبير ولو كان
هذا في واحد
لكان من أواد
الارض * وروي
زيد بن خالد قال
قال رسول الله
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من جاءه
مصروف من
أخيه من غير
مسئلة ولا اشراف
نفس فليقبله
فانما هو شيء من
رزق الله تعالى
ساقه الله اليه
وهذا العبد
الواقف مع الله
تعالى في قبول
ماساق الحق آمن
ما يخشى عليه انما
يخشى على من
يرد لان من ورد
لا يأمن من
دخول النفس
عليه أن يرى
بعين الزهد في
أخذه اسقاط نظر
الخلق تحقيقا
بالصدق
والاخلاص وفي
اخراجها الى الغير
اثبات حقيقة
فلا يزال في كلا
الحالين زاهندا
بإراء التفسير بعين
الرغبة لقلّة العلم بحال

من يعلم دخول الفتوح عليه ومنهم من لا يعلم دخول الفتوح عليه فمنهم من لا يتناول من (١٤٩) الفتوح الا اذا تقدمه علم

بمعريف من الله
ايه ومنهم من
ياخذ غير متطلع
الى تقدم العلم
حيث تجرد له
التسمل ومن
لا ينتظر مقدمة
العلم فوق من
ينتظر مقدمة العلم
تسام محبته مع
الله وانسلاخه
من ارادته وعلم
حاله في ترك
الاختيار ومنهم
من يدخل الفتوح
عليه لا بقدمه
العلم ولا روية
تجرد الفعل من
الله ولكن يركز
شربا من المحبة
بطريق رؤية
النعمة وقد
يتكدر شرب
هذا بغير معهود
النعمة وهذا حال
ضعيف بالاضافة
الى الحاسنين
الاولين لانه علة
في المحبة وليجبة
في الصدق عند
المصدقين وقد
ينتظر صاحب
الفتوح المسلم في
الخراج ايضا كما
ينتظر في الأخذ
لان النفس تظهر

فأمره بينه وبين الله أخف من أمر الكافر لاجالة ولكن الأمر في الا نكار عليه أشد منه على الكافر لان شر
الكافر غير متعلقان المسلمين اعتقدوا كفره فلا يلتفتون إلى قوله إذ لا يدعي لنفسه الاسلام واعتقاد الحق أما
المتدع الذي يدعو إلى البدعة ويزعم أن ما يدعو إليه حق فهو سبب لغواية الخلق فشره متدعيا لاستحباب في
إظهار بقضه ومعاداة ولا قطع عنه وتحقيره والتشجيع عليه يدعته وتشيع الناس عنه أشد وان سلم في خلوة
فلا بأس بدرجة جوابه وان علمت أن الاعراض عنه والسكوت عن جوابه يقبح في نفسه بدعته ويؤثر في زجره
فترك الجواب أولى لأن جواب السلام وان كان واجبا فيسقط بأدنى غرض فيه مصلحة حتى يسقط بكون
الانسان في الحما أو في قضاء حاجته وغرض الزجر أم من هذه الأغراض وان كان في ملا فترك الجواب
أولى بتفريق الناس عنه وتقييحا لبذعته في أعينهم وكذلك الأولى كفا للاحسان اليه والامانة له لاسيما فيظهر
للخلق قال عليه السلام (١) من اتهم صاحب بدعة ملا الله قلبه أمنا وما بناو من أمنا صاحب بدعة آمنه الله يوم
الفرع الا كبر من الاله وأكرمه أولقيه بشر فقد استخف بما أنزل الله على عبد عليه السلام (الثالث) المتدع
العامي الذي لا يقدر على الدعوة ولا يخاف الاقتداء به فأمره أهون فالأولى أن لا يفاع بالتلفيز والالاهة بل
يطلف به في النصيحة فان قلوب العوام سريرة التقلب فان لم ينفع النصيحة وكان في الاعراض عنه قبيح لبذعته في
عينه كما كذا الاستحباب في الاعراض وان علم أن ذلك لا يؤثر في لجود طبعه ورسوخ عقده في قلبه فالاعراض
أولى لأن البدعة اذا لم يبالغ في تقييها شاعت بين الخلق وعم فسادها وأما المعاصي بفعله وعمله لا باعتقاده
فلا يخلو اما أن يكون بحيث تأذي به غيره كالظلم والغصب وشهادة الزور والغيبة والتضريب بين الناس والمشى
بالنميمة وأمثالها أو كان مما لا يقتصر عليه ويؤذي غيره وذلك ينقسم إلى ما يدعو غيره إلى الفساد كصاحب
الماخور الذي يجمع بين الرجال والنساء وبهي أسباب الشرب والفساد لأهل الفساد ولا يدعو غيره إلى فعله
كالكاذب يشرب ويؤذي وهذا الذي لا يدعو غيره اما أن يكون عصيانا بكبيرة أو بصغيرة وكل واحد قاتل ان يكون
مصر عليه أو غير مصر فبذلك التقسيمات يتحصل منها ثلاثة أقسام ولكل قسم مناهرية وبعضها أشد من بعض
ولا نسلنا لكل مسلوكا واحدا (القسم الأول) وهو أشدها ما يتضرر به الناس كالظلم والغصب وشهادة
الزور والغيبة والنميمة فهو لا الأولى الاعراض عنهم وترك غناظهم والإقياض عن معاملتهم لأن المعصية
شديدة فبإرجع إلى ابداء الخلق ثم هؤلاء ينقسمون إلى من يظلم في الدماء وإلى من يظلم في الأموال وإلى من
يظلم في الاعراض وبعضها أشد من بعض فالاستحباب في اها نهم والاعراض عنهم مؤكدا كجدوا ومها كان
يتوقع من الالهة زجر الهم أو لعنهم كان الأمر فيه كدواشد (الثاني) صاحب الماخور الذي يهيئ أسباب
الفساد ويسهل طرقه على الخلق فهذا لا يؤذي الخلق في دنياهم ولكن يخلص بفعله دينهم وان كان على وفق
رضاهم فهو قريب من الاول ولكنه أخف منه فان المعصية بين العبد وبين الله تعالى إلى القوارب ولكن
من حيث أنه متدع للجملة إلى غيره فهو شديد وهذا أيضا يقتضي الالهة والاعراض والمقاطعة وترك
جواب السلام اذا ظن أنه فيه نوحا من الزجره أولئك (الثالث) الذي يسقط في نفسه شرب بخر أو ترك
واجب أو مقارفة عظمور بخصه فالأمر فيه أخف ولكنه في وقت مباشرته ان صودف يجب متعه بما يتبع به
منه ولو بالضرب والاستخفاف فان النهي عن المنكر واجب واذا فرغ منه وعلم أن ذلك من مادمه وهو مصر عليه
فان تحقق أن نصحه بمنعه عن المود اليه وجب النصيحة وان لم يحقق ولكنه كان رجوا فالأفضل النصيحة والزجر
بالتلفيز أو بالتلفيز ان كان هو لا تقع فاما الاعراض عن جواب سلامه والكف عن غناظته حيث يعلم أنه
يصرون النصيحة ليس بشيء فهذا فيه نظروا العلماء فيه مختلفة والصحيح أن ذلك يختلف باختلاف نية الرجل
فمتد هذا يقال الأعمال بالنيات اذ في الرفق والنظر بعين الرحمة إلى الخلق نوع من التواضع وفي العنف
والاعراض نوع من الزجر والمستغنى فيه القلب فأمره أهمل إلى هو امو مقتضى طبعه فالأولى ضده اذ قد يكون

(١) حديث من اتهم صاحب بدعة ملا الله قلبه أمنا وما بناو من أمنا الحديث أبو نعيم في الحلية والهروى في ذم الكلام من

في الإخراج كما تظهر في الإخذوا من هذا من يكون في الإخراج مختارا وفي الإخذ مختارا بسد تيققه بصحة التصرف فان انتظار العلم بما

استخفافه وعنفه عن كبر وعجب والتذاذب اظهار الملو والاذلال بالصلاح وقد يكون رفقته عن مدهانة واسنانة قلب للوصول الى غرض أو لحظ من تأثير وحشته وهرته في جاء أو مال بطن قريب أو بعيد وكل ذلك مردد على اشارات الشيطان وبعيد عن أعمال أهل الآخرة فكل راغب في أعمال الدين مجتهد مع نفسه في التفتيش عن هذه الدقائق ومراقبة هذه الأحوال والقلب هو المفتاح فيه وقد يصيب الحق في اجتهاده ووقته يخطئ وقد يقدم على اتباع هواه وهو عالم به وقد يقدم وهو بحكم القنور وغان أنه حامل لله وسالك طريق الآخرة وسيأتي بيان هذه الدقائق في كتاب القنور من ربيع المهلكات وبدل على تخفيف الامر في التسقي القاصر الذي هو بين العبد وبين الله ماري (١) أن شارب مخرض بين يدى رسول الله ﷺ مرات وهو يعود فقال واحد من الصحابة لعنه الله ما كثر ما يشرب فقال ﷺ لا تكن عوناً للشيطان على أخيك أو لفظاً هذا معناه وكان هذا إشارة إلى أن الرفق أولى من العنف والتقليظ

﴿ بيان الصفات المشروطة فيمن تختار محبته ﴾

اعلم انه لا يصلح للمحبة كل انسان قال ﷺ (٢) المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل ولا بد أن يتميز بمخصال وصفات يرغب بسببها في محبته وتشرط تلك المحصال بحسب القوائد المطلوبة من المحبة اذ معنى للشرط ما لا بد منه للوصول الى المقصود فبالاضافة الى المقصود تظهر الشروط ويطلب من الصعبة فوائده دينية ودنيوية أما الدنيوية فكالانتفاع بالمال أو الجاه أو مجرد الاستئناس بالمشاهدة والمجاورة وليس ذلك من أغراضنا وأما الدنيوية فيجتمع فيها أيضاً أغراض مختلفة اذ منها الاستفادة من العلم والعمل ومنها الاستفادة من الجاه فمحبتها به عن ايداء من يشوش القلب ويصد عن العبادة ومنها الاستفادة المال لاكتفاء به عن تضييع الاوقات في طلب القوت ومنها الاستفادة في المهات فيكون عدة في المصائب وقوة في الاحوال ومنها التبرك بمجرد الدماء ومنها انتظار الشفاعة في الآخرة فقد قال بعض السلف استكثروا من الاخوان فان لكل مؤمن شفاعته فلعلك تدخل في شفاعته أخيك وروى في غريب التفسير في قوله تعالى ﴿وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ قال يشفعهم في اخوانهم فيدخلهم الجنة معهم ويقال اذا غفر الله للعبد شفع في اخوانه ولذلك حدث جماعة من السلف على الصعبة والافق والمخالطة وكروها العزلة والا نفرا فبذره فوائده تدعي كل قاعدة شرطا لا تحصل الا بها ونحن نقصها اما على الجملة فيذني أن يكون فيمن تؤثر محبته خمس خصال أن يكون قاعلا لحسن الخلق غير فاسق ولا مبتدع ولا حريص على الدنيا * أما العقل فهو رأس المال وهو الاصل فلا خير في محبة الاحق قالى الوحشة والقطيعة ترجع عاقبتها وان طال قال على رضى الله عنه فلا تصعب أخا الجهل * وإياك وإياه فكمن جاهل أردى * حلياً حين آخاه يقاس المرء بالمرء * اذا ما المرء ماشاه وللشيء من الشيء * مقاييس وأشباه وللقلب على القلب * دليل حين يلقاه

كيف والاحق قد يضررك وهو يريد تفعل واعاك من حيث لا يدري ولذلك قال الشاعر
انى لآمن من عدو عاقل * وأخاف خلا يعتر به جنون
قال عقل فن واحد وطريقه * أدري قاصد والجنون فنون
ولذلك قيل مقاطعة الاحق قربان الى الله وقال الثوري النظر الى وجه الاحق خطيئة مكتوبة ونعني بالعاقل الذي يفهم الامور على ما هي عليه أما بنفسه وأما ذاقهم * وأما حسن الخلق فلا بد منه اذ رب عاقل يدرك الاشياء حديث ابن عمر بسند ضعيف (١) حديث أن شارب مخرض بين يدى النبي ﷺ الحديث وفيه لا تكن عوناً للشيطان على أخيك البخاري من حديث أبي هريرة (٢) حديث المرء على دين خليله الحديث أبو داود والترمذي وحسنه والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح ان شاء الله

متجدد ويخرج كذلك وهذه حال من تحقق بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم حاكيا عن ربه فاذا أحبته كنت له سمعاً وبصراً فيسمع وبصراً يبصر وبصراً ينطق بالحديث فلما صبح تعرفه صبح تصرفه وهذا أعز في الاحوال من الكبريت الاحمر (وكان) شيخنا ضياء الدين أبو النجيب السهروردي رحمه الله يحكي عن الشيخ حماد الدباس أنه كان يقول أنا لا أكل الا من طعام الفضل فكان يرى الشخص في المنام أن يعمل اليه شيئاً وقد كان يمين الرائي في المنام أن يحمل الى حماد كذا وكذا وقيل انه بقي زماناً يرى هو في واقفته أو متامه انك أحلت على فلان بكذا وكذا وحكى عنه أنه كان يقول كل جسم ترى طعام الفضل لا تسلط

مائة درهم وقال
ردها وقيل له أنا
لا أقبل منك شيئاً
وأخذ مازدا على
المائة قال فزاد
تعجبى فسأله
على ذلك فقال
الجنيد رجل حكيم
يريد أن يأخذ
الحبل بطرفه
وزن المائة لنفسه
طلباً للشواوب
وطرح عليها قبضة
بلا وزن لله فأخذت
ما كان لله ورددت
ما جعله لنفسه قال
فردتها على الجنيد
فبكى وقال أخذ
ماله ورد ماننا
(ومن لطائف)
ما سمعت من أصحاب
شيخنا أنه قال
ذات يوم لأصحابه
نحن عتاجون إلى
شيء من المعلوم
فارجعوا إلى
مخولناكم واسألوا
الله تعالى وما يفتح
الله تعالى لكم
أبشروا به ففعلوا
ثم جاءهم من بينهم
شخص يصرف
بإسماعيل البطائحي
ومعه كاعغد عليه
تلاون دائرة وقال

وقد قيل مثل جملة الناس كمثل الشجر والنبات فمنها ما له ظل وليس له ثمر وهو مثل الذي ينتفع به في الدنيا دون
الآخرة فإن نفع الدنيا كالظل السريع الزوال ومنها ما له ثمر وليس له ظل وهو مثل الذي يصلح للآخرة دون
الدنيا ومنها ما له ثمر وظل جميعاً ومنها ما ليس له واحد منهما كأم غيلان تترك الثياب ولا طعم فيها ولا شراب ومثله
من الحيوانات العائرة والعقرب كما قال تعالى ﴿ يدعون ضراء أقرب منه لبس المولى ولبس العشير ﴾ وقال
الشاعر
الناس شتي إذا ما أنت ذقتهم • لا يستوون كالأستوى الشجر
هذا له ثمر حلومذاقبه • وذلك ليس له طعم ولا ثمر

فأما الجنيد فبقاؤه أخيه ويستفيد به أحد هذه المقاصد فالوحدة أولى به قال أبو ذر رضي الله عنه الوحدة خير من
الجلس السوء والجلس الصالح خير من الوحدة ويروى مرفوعاً وأما الديانة وعدم القسق فقد قال الله تعالى
واتبع سبيل من آتاك الله من آياتي ولأن مشاهدة القسق والسقاق تهون أمر المعصية على القلب وتبطل نورة القلب عنها
قال سعيد بن المسيب لا تنظر إلى الظلمة فتحبط أعما لك الصالحة بهؤلاء لا سلامة في مخا لظنهم وإنما السلامة
في الاقطاع عنهم قال الله تعالى وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً أي سلامة والألف بدل من الماء ومعناه
إناسلنا من أئمتكم وأتم سلمتم من شرنا فهذا ما أردنا أن نذكره من معاني الأخوة وشر وطها وفوائدها فلنرجع
في ذكر حقوقها ولوازمها وطرق القيام بها وأما الحرص على الدنيا فصحبته سم قاتل لأن الطباع مجبولة على
التشبه والاقتران بل الطبع يسرق من الطبع من حيث لا يدري صاحبها فجاء لسنة الحرص على الدنيا تحرك
الحرص وبجالة الزاهد تهذف في الدنيا فذلك تركه محبة طلاب الدنيا ويستحب محبة الراغبين في الآخرة
قال عليه السلام أحيوا الطاعات بمجالسة من يستحيهم وقال أحمد بن حنبل رحمه الله ما أوقعني في بلية
الاصحبة من لا احتشمه وقال لقمان يابني جالس العلماء وزاحمهم بركتيك فإن القلوب لتحبها للحكمة كالحيا
الارض الميتة بوابل القطر

﴿ الباب الثاني في حقوق الأخوة والصحبة ﴾

اعلم أن عقد الأخوة رابطة بين الشخصين كمقد النكاح بين الزوجين وكما يقتضي النكاح حقوقاً يجب الوفاء بها
قياماً بحق النكاح كما سبق ذكره في كتاب آداب النكاح فكذلك عقد الأخوة فلا تخيل عليك حق في المال
والنفس وفي اللسان والقلب بالعمو والدعاء وبالإخلاص والوفاء وبالتخفيف وترك التكلف والتكليف وذلك
يجمعه ثمانية حقوق

﴿ الحق الأول ﴾

في المال قال رسول الله ﷺ (١) مثل الأخوين مثل الدين تسفل أحدهما الآخر وإنما شبهما بالدين لا بالبدن
والرجل لانهما يتعاونان على غرض واحد فكذلك الإخوان إنما هم أخوتهم إذا تراضوا في مقصد واحد فهما
من وجه كالشخص الواحد وهذا يقتضي المساهمة في السراء والضراء والمشاركة في المآل والحال وارتفاع
الاختصاص والاستتار والمواساة بالمال مع الأخوة على ثلاث مراتب • إذا ناهما أن تنزله منزلة عبدك أو خادمك
فتقوم بحاجته من فضلك ما لك فإذا استحت له حاجة وكانت عندك فضلة عن حاجتك أعطيتها بجاه ولم تجو به إلى
السؤال فإن أوجبه إلى السؤال فهو نافية التقصير في حق الأخوة • الثانية أن تنزله منزلة نفسك وترضى بمشاركتك
إياك في مالك وزر وله منزلة حتى تسمح بمشاركتك في المال قال الحسن كان أحدكم يشق أزاره يئنه وبين أخيه
• الثالثة وهي العليا أن تؤثره على نفسك وتقدم حاجته على حاجتك وهذه رتبة الصديقين ومتهى درجات
الصحابيين ومن تمار هذه الرتبة لا يثار بالنفس أيضاً كما روى أنه سعى جماعة من الصوفية إلى بعض الخلفاء

﴿ الباب الثاني في حقوق الأخوة والصحبة ﴾

(١) حديث مثل الأخوين مثل الدين الحديث تقدم في الباب قبله

فَأَمْرٌ يَضْرِبُ رِقَابَهُمْ وَفِيهِمْ أَبُو الْحَسَنِ النَّوْرِيُّ فَبَادَرَنِي السِّيفُ لِيَكُونَ هُوَ أَوَّلُ مَقْتُولٍ فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ
فَقَالَ أُحِبُّتُ أَنْ أُوْرَثَ لِإِخْوَانِي بِالْحَيَاةِ فِي هَذِهِ الْحَظَّةِ فَكَانَ ذَلِكَ سَبَبَ نَجَاتِهِمْ فِي حِكَايَةِ طُورِيَّةٍ قَانِمْ
تَصَادَفَ تَهْشِكُ فِي رُبْعَةٍ مِنْ هَذِهِ الرَّبْعَةِ مَعَ أَخِيكَ قَاعِلَمْ أَنَّ عَقْدَ الْأَخُوَّةِ لَمْ يَنْقُضْهُ بَعْدُ فِي الْبَاطِنِ وَأَمَّا الْجَارِي
بَيْنَكَ عِنَّا لَطَرْفِيَّةٌ لَوْ قَعَّ لَهَا فِي الْعَقْلِ وَالْدِينِ فَقَدْ كَلَّمَ يَمُونُ بْنُ مِهْرَانَ مِنْ رُضَى مِنَ الْإِخْوَانِ بِرُكِّ الْإِفْضَالِ
فَلْيُؤَاخِ أَهْلَ الْقُبُورِ * وَأَمَّا الدَّرَجَةُ الَّتِي نَافِلِسْتُ أَيْضًا مَرْضِيَّةً عِنْدَ ذِي الدِّينِ رَوَى أَنَّ عَجَبَةَ الْغَلَامِ جَاءَ
إِلَى الْمَنْزِلِ رَجُلٌ كَانَ قَدْ أَخَاهُ فَقَالَ أَتَحْتَاجُ مِنْ مَالِكَ إِلَى أَرْبَعَةِ آلَافٍ فَقَالَ خُذْ أَهْلَهُينِ فَأَعْرَضَ عَنْهُ وَقَالَ
أَتَرْتِ الدُّنْيَا عَلَى اللَّهِ أَمَا سَجَّيْتُ أَنْ تَدْعِيَ الْأَخُوَّةَ فِي اللَّهِ وَتَقُولَ هَذَا وَمِنْ كَانَ فِي الدَّرَجَةِ الَّتِي نَامِنُ الْإِخْوَةَ
يَنْبَغِي أَنْ لَا تَعَامَلَهُ فِي الدُّنْيَا قَالَ أَوْ حَازِمٌ إِذَا كَانَ كَأَخِي فِي اللَّهِ فَلَا تَعَامَلْهُ فِي أُمُورِ دُنْيَاكَ وَإِنَّمَا أَرَادَ بِهِ مِنْ كَانَ
فِي هَذِهِ الرَّبْعَةِ * وَأَمَّا الرَّبِيعَةُ الْعُلْيَا فِيهِ الَّتِي وَصَفَ اللَّهُ تَعَالَى الْمُؤْمِنِينَ بِهَا فِي قَوْلِهِ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا
رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ أَيْ كَانُوا خُلَطَاءً فِي الْأَمْوَالِ لَا يُمَيِّزُ بَعْضُهُمْ رَحْلَهُ عَنْ بَعْضٍ وَكَانَ مِنْهُمْ مَنْ لَا يَصْجُبُ مِنْ
قَالَ نَعْلٍ لَمْ يَنْهَ أَضَافَهُ إِلَى نَفْسِهِ وَجَاءَ فَتَحَ الْمَوْصِلَ إِلَى الْمَنْزِلِ لِأَخِي لَهُ كَانَ غَائِبًا فَأَمْرُ أَهْلِهِ فَأَخْرَجَتْ صِنْدُوقَهُ
فَفَتَحَتْهَا وَاخْتَذَتْ جَاجَتَهُ فَأَخْبَرَتْ الْجَارِيَةَ مَوْلَاهَا فَقَالَ إِنَّ صِدْقَتَنَا تَحْتَ حُرُوتِ لَوْجَةِ اللَّهِ سُرُورًا بِمَا فَعَلَ وَجَاءَ رَجُلٌ
إِلَى أُنَى هَرِيقِ رَضَى اللَّهُ عَنْهُ وَقَالَ لِي أَنْ يَدَانَ أَوْ أَخِيكَ فِي اللَّهِ فَقَالَ أَنْتَ دِي مَاحِقِ الْإِخَاءِ قَالَ عَرَفْتِي قَالَ أَنْ
لَا تَكُونِ أَحَقُّ بِدِيَارِكَ وَدِرْهَمِكَ مِنْ قَالٍ لَمْ يَلْغِ هَذِهِ الْمَرْزَلَةَ بَعْدَ قَالٍ فَذَهَبَ عَنِّي وَقَالَ عَلِيٌّ بْنُ الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا الرَّجُلُ هَلْ يَدْخُلُ أَحَدُكُمْ يَدَهُ فِي كَمِّ أَخِيهِ أَوْ كَيْسِهِ فَيَأْخُذُ مِنْهُ مَا يَرِيدُ بِغَيْرِ إِذْنِهِ قَالَ لَا قَالَ فَاسْتَمِ
بِإِخْوَانٍ وَدَخَلَ قَوْمٌ عَلَى الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالُوا يَا أَبَا سَعِيدٍ أُصْلِيَتْ قَالٍ نَحْمُ قَالُوا فَا نَ أَهْلَ السُّوقِ لَمْ يَصْلُوا
بَعْدَ قَالٍ وَمِنْ يَأْخُذُ دِينَهُ مِنْ أَهْلِ السُّوقِ يُلْغِي أَنْ أَحَدُهُمْ مَنَعَ أَخَاهُ الدِّرْهَمَ قَالَهُ كَأَنَّهُ عَجِبَ مِنْهُ وَجَاءَ رَجُلٌ إِلَى
لِإِبْرَاهِيمَ بْنِ أَدَمٍ رَحِمَهُ اللَّهُ وَهُوَ يَرِيدُ بَيْتَ الْمَقْدِسِ فَقَالَ لِي أَنْ يَرِيدَ أَنْ أَرَأَيْتَ فَقَالَ لَهُ إِبْرَاهِيمُ عَلِيٌّ أَنْ أَكُونَ
أَمْلِكُ لَشَيْئِكَ مِنْكَ قَالَ لَا قَالَ أَعْجَبَنِي صِدْقُكَ قَالَ فَكَانَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَدَمٍ رَحِمَهُ اللَّهُ إِذَا رَأَى فَقَدْ رَجُلٌ لَمْ يَخْلُفْهُ وَكَانَ
لَا يَصْجُبُ الْإِمَانِ بِوَأَفْقِهِ وَصَحْبِهِ رَجُلٌ شَرَّكَ فَأَهْدَى رَجُلٌ إِلَى إِبْرَاهِيمَ فِي بَعْضِ الْمَنَازِلِ قِصْعَةً مِنْ تَرِيدٍ فَفَتَحَ
جَرَابَ رَفِيقِهِ وَاخْتَزَعَتْ مِنْهُ شَرَّكَ وَجَعَلَهَا فِي الْقِصْعَةِ وَرَدَّهَا إِلَى صَاحِبِ الْمَدِينَةِ فَلَمَّا جَاءَ رَفِيقُهُ قَالَ ابْنَ
الشَّرَّكَ قَالَ ذَلِكَ الْبَرِّ الَّذِي أَكَلْتَهُ إِيَّاشَ كَانَ قَالَ كُنْتُ تَعْطِيهِ شَرَّكَ كَيْنَ أَوْ ثَلَاثَةً قَالَ اسْتَمَعَ بِسَمْعِكَ وَاعْطَى
مَرَّةً حَمَارًا كَانَ لِرَفِيقِهِ بِغَيْرِ إِذْنِهِ رَجُلًا رَأَى رَجُلًا فَلَمَّا جَاءَ رَفِيقُهُ سَكَتَ وَلَمْ يَكْشِرْهُ ذَلِكَ قَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمَا أَهْدَى رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَأْسَ شَاةٍ فَقَالَ أَخِي فَلَانَ أَحْوَجُ مِنِّي إِلَيْهِ فَبَعَثَ بِهِ إِلَيْهِ
فَبَعَثَهُ ذَلِكَ الْإِنْسَانُ إِلَى آخِرِ قَرْطَمٍ يَزُلُ بِعَيْتِهِ وَوَاحِدًا إِلَى آخِرِ حَتَّى رَجَعَ إِلَى الْأَوَّلِ بَعْدَ أَنْ تَدَاوَلَتْ سَبْعَةٌ وَرَوَى
أَنْ مَسْرُوقًا أَنْ دُنْيَا تَقِيلُوا وَكَانَ عَلَى أَخِيهِ خِيَمَةٌ مِنْ دِينَ قَالٍ فَذَهَبَ مَسْرُوقٌ فَقَضَى دِينَ خِيَمَتِهِ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ وَذَهَبَ
خِيَمَتُهُ فَقَضَى دِينَ مَسْرُوقٌ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ وَلَمْ أَخِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ^(١) بَيْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَوَسْعَدِ بْنِ
الرَّبِيعِ أَرْثُهُ بِالْإِلَاءِ وَالنَّفْسِ فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بَارَكَ اللَّهُ فِيهِمَا فَأَرْثُهُ بِمَا أَرْثُهُ بِوَكَاةٍ نَقَلَتْهُ ثُمَّ أَرْثُهُ بِوَكَاةٍ ذَلِكَ
مَسَاوَاةٌ وَالْبَدَايَةُ إِشَارَةٌ بِالْأَيَّارِ أَفْضَلُ مِنَ الْمَسَاوَاةِ وَقَالَ أَبُو سُلَيْمَانَ الدَّارَانِيُّ لَوْ أَنَّ الدُّنْيَا كَالْخِيَمَةِ لَمْ تَخْلُفْ فِي فَمِ أَخِي
مِنْ إِخْوَانِي لَا سَقَطَتْ لَهَا لَوْ قَالَ أَيْضًا لِي لَمْ تَقُمْ الْقِسْمَةُ أَخَا مِنْ إِخْوَانِي فَأَجِدُ طَعْمَهَا فِي حَلْقِي وَلَمْ كَانَ الْأَنْفَاقُ
عَلَى الْإِخْوَانِ أَفْضَلُ مِنَ الصَّدَقَاتِ عَلَى الْفُقَرَاءِ قَالَ عَلِيٌّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَعُشْرُونَ دِرْهَمًا أُعْطِيَ أَخِي فِي اللَّهِ أَحَبُّ إِلَيَّ
مِنْ أَنْ أَتَصَدَّقَ بِمِائَةِ دِرْهَمٍ عَلَى الْمَسَاكِينِ وَقَالَ أَيْضًا لَنْ أَصْنَعَ صَاحِبًا مِنْ طَعَامٍ وَاجَّعَ عَلَيْهِ إِخْوَانِي فِي اللَّهِ أَحَبُّ

(١) حَدِيثٌ لِمَا أَخِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَوَسْعَدِ بْنِ الرَّبِيعِ أَرْثُهُ بِالْمَالِ وَالنَّفْسِ فَقَالَ

عَبْدُ الرَّحْمَنِ بَارَكَ اللَّهُ فِيهِمَا رَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَتْمٍ فِي حَدِيثِ أَبِي

إلى من أن أعنى رغبة واقتداء الكل في الآثار برسول الله ﷺ^(١) فإنه دخل غيضة مع بعض أصحابه فاجتنى منها سوا كين أحدهما معوج والآخر مستقيم فدفع المستقيم إلى صاحبه فقال له يا رسول الله كنت والله أحق بالمستقيم مني فقال ما من صاحب يصحب صاحباً ولو ساعة من النهار إلا سئل عن صحبته هل أقام فيها حق الله أم أضاعه فأشار بهذا إلى أن الآثار هو القيام بحق الله في الصلوة وخرج رسول الله ﷺ إلى يثرب فغسل عندهما فأسك حذيفة بن اليمان الثوب وقام يستر رسول الله ﷺ حتى اغتسل ثم جلس حذيفة ليغتسل فتناول رسول الله ﷺ الثوب وقام يستر حذيفة عن الناس فأبى حذيفة وقال يا بني أنت وأمي يا رسول الله لا تفعل فأنى عليهما السلام إلا أن يستره بالثوب حتى اغتسل وقال ﷺ^(٢) ما اصطحاب اثنان قط إلا كان أحدهما إلى الآخر فقهما بصاحبه وروى أن مالك بن دينار وعبد بن واسع دخلا منزلاً للحسن وكان غائباً فأخرج عبد بن واسع سلة فيها طعام من تحت سرير الحسن فجعل يأكل فقال له مالك كف يدك حتى يجيء صاحب البيت فلم يلتفت عبد إلى قوله وأقبل على الأكل وكان مالك أبسط منه وأحسن خلفاً فدخل الحسن وقال يا مولى كذا كنا لا يجتنبنا بعضنا بعضاً حتى ظهرت أنت وأصحابك وأشار بهذا إلى أن الانسباط في بيوت الإخوان من الصفاء في الأخوة كيف وقد قال الله تعالى أو صدقكم وقال أو ما ملكتكم مفاتيح إذ كان الأخ يدفع مفاتيح بيته إلى أخيه ويفوض التصرف كما يريد وكان أخوه يصحج عن الأكل بحكم التقوى حتى أنزل الله تعالى هذه الآية وأذن لهم في الانسباط في طعام الإخوان والأصدقاء

(الحق الثاني)

في الامانة بالنفس في قضاء الحاجات والقيام بها قبل السؤال وتقديمها على الحاجات الخاصة وهذه أيضاً لها درجات كما للواسة بالمال فإذاها القيام بالحاجة عند السؤال والقدرة ولكن مع الباشا والالاستيشار واطهار الفرح وقبول المنية قال بعضهم إذا استقضيت أخاك حاجة فلم يقضها فذكر أنه نية فله أن يكون قد نسي قال لم يقضها فكبر عليه وأقرأ هذه الآية والموتى يعنهم الله وقضى ابن شبرمة حاجة لبعض إخوانه كبره فجاءه بهدية فقال ما هذا قال المسألة بدته إلى فقال خذ مالك ما قاله الله إذا سألت أخاك حاجة فلم يجدهم في قضاء ما فوضوا للصلاة وكبر عليه أربع تكبيرات وعده في الموتى قال جعفر بن محمد لا تسارع إلى قضاء حوائج أعدائ مخافة أن أردم فيستغنى عنك في الأعداء فكيف في الأصدقاء وكان في السلف من يتفقد عيال أخيه وأولاده بموته أم أربعين سنة يقوم بحاجتهم ويتردد كل يوم إليهم وموئدهم من ماله فكانوا لا يفقدون من أيهم إلا عينه بل كانوا يرون منه ما لم يروا من أيهم في حياته وكان الواحد منهم يتردد إلى باب دار أخيه ويسأل ويقول هل لكم زيت هل لكم ملح هل لكم حاجة وكان يقوم بهما من حيث لا يعرفه أخوه وبهذا تظهر الشفقة والأخوة فإذا لم تستمر الشفقة حتى يشفق على أخيه كما يشفق على نفسه فلا خير فيها قال ميمون بن مهران من لم تنفع بصداقته لم تقصر كعداؤه وقال ﷺ^(٣) ألا وإن الله أروى في أرضه وهي القلوب فأحب الأروى إلى الله تعالى أصفاه وأصلها وأرقها أصفاه من الذنوب وأصلها في الدين وأرقها على الإخوان والجملة فينبغي أن تكون حاجة أخيك مثل حاجتك أو أهم من حاجتك وأن تكون متفقدا لأوقات الحاجة غير غافل عن أحواله كالأثقل عن أحوال نفسك وتفتنه عن السؤال وإظهار الحاجة إلى الاستعانة بل تقوم بحاجته كما أنك لا تدري أنك قد تباها لا ترى لنفسك

(١) حديث أنه دخل غيضة مع بعض أصحابه فاجتنى منها سوا كين أحدهما معوج والآخر مستقيم فدفع المستقيم إلى صاحبه الحديث لم أقف له على أصل (٢) حديث ستر حذيفة للنبي ﷺ بوب حتى اغتسل ثم ستره رسول الله ﷺ لحذيفة حتى اغتسل أم جده أيضاً (٣) حديث ما اصطحاب اثنان قط إلا كان أحدهما إلى الله أن يقفهما بصاحبه تقدم في الباب قبله بلفظ أشد حاجياً لصاحبه (٤) حديث أن الله وأني في أرضه وهي القلوب فأحب الأروى إلى الله أصفاه وأصلها الطيراني من حديث ابن عتبة الخولاني إلا أنه قال أليتها وأرقها وأسانده جيد

باطنه هموم الدنيا ويحصل الغنى في قلبه ويفتح عليه أبواب الرقي وكل هموم المملكة على بعض الفقراء لكون قلوبهم ما استكملت الشغل بالله والاهتمام برماية حقائق العبودية فعل قدر ما خلت من الهمم بالله اجتلبت بهم الدنيا ولو امتلأت من هم الله ما عذبت بهموم الدنيا وقنعت وارتقت (روى) أن عوف ابن عبد الله السعدي كان له ثمانية وستون صدقاً وكان يكون عند كل واحد يوماً وآخر كان له ثلاثون صدقاً يكون عند كل واحد يوماً وآخر كان له سبعة إخوان يكون كل يوم من الأسبوع عند واحد فكان إخوانهم معلومهم والمعلوم إذا قامه الحق للنظر إلى الله الكامل

الله تعالى متمكنًا
من حاله تاركًا
لاختياره ولعله
سبق كثير من
المتقدمين في
تحقيق ترك
الاختيار رأينا
منه وشاهدنا
أحوالا صحيحة
عن قوة وتمكين
فقال له الرجل
أريد أن أعين
لك شيئاً كل يوم
من الخبز أحمله
إليك ولكفي
قلت الصوفية
يقولون العلوم
شؤم قال الشيخ
نحن ما نقول
المعلوم شؤم فإن
الحق يصني لنا
وفعله نرى فكل
ما قسم لنا نراه
مباركاً ولا نراه
شؤماً • أخبرنا
أبو زرعة أجازة
قال أنبأنا أبو
بكر بن أحمد بن
خلف الشيرازي
أجازة قال أنا أبو
عبد الرحمن
السلي قال
سمعت أبا بكر
ابن شاذان قال
سمعت أبا بكر
الكتاني قال

حقاً بسبب قيامك بها بل تفقد منه بقوله سعيك في حقه وقيامك بأمره ولا ينبغي أن تقتصر على قضاء الحاجة بل تجتهد في البداية بالأكرام في الزيادة والناظر والتقديم على الأقارب والولد كان الحسن يقول أخواننا أحب إلينا من أهلنا وأولادنا لأن أهلنا يذكروننا بالدينا وأخواننا يذكروننا بالآخر فقال الحسن من شيع أخاه في الله بعث الله ملائكة من تحت عرشه يوم القيامة يشيعونه إلى الجنة وفي الآخر (١) ما زار رجل أخاه في الله شوقاً إلى لقائه إلا ناداه ملك من خلقه طيب وطاب لك الجنة وقال عطاء تفقدوا أخوانكم بعد ثلاث فإن كانوا مرضى فمؤدوم ومشاغل فمغنونهم وكانوا نسواناً كروهم وروى أن ابن عمر كان يلتفت بينا وبيننا لما بين يدي رسول الله ﷺ فسأل عن ذلك فقال أحببت رجلاً فأنا طلبه ولا أراه فقال إذا أحببت أحداً فاسأله عن اسمه واسم أبيه وعن منزله فإن كان مرضياً فبعضاً عنه وفي رواية وعن اسم جده وعشيرته وقال الشعبي في الرجل يجالس الرجل فيقول أعرف وجهه ولا أعرف اسمه تلك معرفة النوكي وقيل لابن عباس من أحب الناس إليك قال جليسي وقال ما اختلفت رجلاً إلى مجلسي ثلاثاً من غير حاجة له إلى فطنت ما مكافأته من الدنيا وقال سعيد بن العاص لجليسي على ثلاث إذا دارحت بهو وإذا حدث أقبلت عليه وإذا جلس أوسعت له وقد قال تعالى رحما بينهم إشارة إلى الشفقة والكرام من تمام الشفقة أن لا يتفرد بطعام لذيقه وبحضوري مسرة دونه بل يتنقص لفراقه ويستوحش بأفراذه عن أخيه

﴿الحق الثالث﴾

﴿في اللسان بالسكوت مرة وبالنطق أخرى﴾ أما السكوت فهو أن يسكت عن ذكر غيره به في غيبته وحضرته بل يصحاح عنه ويسكت عن الرد عليه فيما يحكم به ولا يجاريه ولا يناقشه وأن يسكت عن التجسس والسؤال عن أحواله وإذا رآه في طريق أو حاجة لم يقا به بذكر غرضه من مصدره ومورده ولا يسأله عنه فربما يقل عليه ذكره أو يحتاج إلى أن يكذب فيه وليسكت عن أسراره التي بها إليه ولا يفتأ إلى غيره ألبتة وإلى الأخص أصدقائه ولا يكشف شيئاً منها ولو بعد القطيعة والوحشة فإن ذلك من لؤم الطبع وخبث الباطن وأن يسكت عن المدح في أحبابه وأهله وولده وأن يسكت عن حكاية قدح غيره فيه فإن الذي سبك من بلفظ وقال أنس كان ﷺ لا يواجه أحداً بشيء يكرهه والثاني ذكر يحصل أولاً من المبلغ ثم من القائل ثم لا ينبغي أن يخفى ما يسمع من الثناء عليه فإن السرور به أولاً يحصل من المبلغ للمدح ثم من القائل واخفاء ذلك من الحسد وبالجملة فليسكت عن كل كلام يكره جملة وتفصيلاً وإذا وجب عليه النطق في أمر معروف أو نهي عن منكر أو مجازة فخصه في السكوت فإذا ذلك لا يبالي بكرهته فإن ذلك إحسان إليه في التحقيق وإن كان يظن أنها أساءة في الظاهر أما ذكر مساوٍ بهو غيره ومساوٍ أهله فيوم النبية وذلك حرام في حق كل مسلم ويزجر عنه أمران أحدهما أن تطالع أحوال نفسك فإن وجدت فيها شيئاً واحداً من موبقاتها فليتركها من أختك وقد رآته عاجز عن قهر نفسه في تلك الخصلة الواحدة كأنت عاجز عما أنت مبتلي به ولا تستنقله بخصلة واحدة مذمومة فأى الرجال المذهب وكل ما لا تصادفه من نفسك في حق الله فلا تنتظره من أخيك في حق نفسك فليس حقه عليه بأكثر من حق الله عليك والأمر الثاني أنك تعلم أنك لو طلبت منزاه عن كل غيب اعترلت عن الخلق كافة ولو تجدد من تصاحبه أصلاً فمن أحد من الناس إلا له عاصم وسواً فإذا غلبت المحاسن المساوئ فهو الغاية والمتهى فالزم من الكرم أبداً يحضري نفسه محاسن أخيه لينبث من قلبه التوقير والود والاحترام وأما المنافق

(١) حديث ما زار رجل أخاه في الله الحديث تقدم في الباب قبله (٢) حديث ابن عمر إذا أحببت أحداً فاسأله عن اسمه واسم أبيه ومنزله وعشيرته الحديث أخرنا في مكارم الأخلاق واليه في شب اليمان يستدضعيف ورواها البرقي من حديث يزيد بن نافع وقال غريباً لا يعرف لزيد بن نافع مسامح من النبي ﷺ (٣) حديث أنس كان لا يواجه أحداً بشيء يكرهه أبو داود والنسائي في الثمالي والنسائي في اليوم والليلة يستدضعيف

وعرفنا وجهه
من غير سؤال
ولا تعرض قبلناه
وأكلناه والا طويانا
فاذا اشتد بنا الأمر
وخفنا على أنفسنا
التقصصان في
الفرأض قصدنا
أبا سعيد أغرازا
فيخذلنا ألوانا
من الطعام ولا
نقصده غيره ولا
تيسر إلا إليه
نصرف من قنوا
وورعه (وقيل)
لأبي يزيد مارك
تشتغل بكسب
قمن أين مصاشك
فقال مولاى رزق
السكب والخزير
تراه لا يرزق أبا
يزيد (قال السلى)
سمعت أبا عبد الله
الرازى يقول
سمعت مظهرا
القميى يقول
القميى الذى لا
يكون له إلى الله
حاجة * وقيل
لبعضهم ما الفقر
قال وقوف الحاجة
على القلب ومحوها
من كل أحد سوى
الرب (وقال)
بعضهم أخذ

الذي كان أبا يدا بالاحظ المساوى والعيوب قال ابن المبارك المؤمن يطلب المعاذير والمنافق يطلب العثرات وقال
الفضيل الفتوة العفو عن زلات الاخوان ولذلك قال عليه السلام ^(١) استعذوا بالله من جار السوء الذى ان رأى
خير استره وان رأى شرا أظهره وامن شخص إلا ويمكن تحمين حاله بحصل فيه ويمكن تقيحه أ يضاروى
^(٢) ان رجلا أتى على رجل عند رسول الله ﷺ فلما كان من القدمة فقال عليه السلام أنت بالأس ثنى عليه
واليوم ذمه فقال والله لقد صدقت عليه بالأس وما كذبت عليه اليوم انه أراضى بالأس فقلت أحسن
ما علمت فيه وأغضبني اليوم فقلت أقبح ما علمت فيه فقال عليه السلام ان من البيان لسحرا وكأنه ذكره ذلك
ففيهما السحر ولذلك قال في خبر آخر ^(٣) البذاء والبيان شعبتان من النفاق وفي الحديث الآخر ان الله يكره لكم
البيان كل البيان وكذلك قال الشافعى رحمه الله ما أحد من المسلمين يطعم الله ولا يعصيه ولا أحد يعصى الله ولا
يطعمه فمن كانت طاعته أغلب من معاصيه فهو عدل وإذا جعل مثل هذا عدلا في حق الله فبأن تراه عدلا في حق
نفسك ومقتضى اخوتك أوى وكما يجب عليك السكوت بلسا عنك مساويه يجب عليك السكوت بقلبك وذلك
بترك اساءة الظن فسوء الظن غيبة بالقلب وهو منهي عنه أيضا وحده أن لا تحمل فعله على وجه فاسد ما أمكن أن
تحمله على وجه حسن فأما انكشف يقين ومشاهدة فلا يمكنك أن لا تعلمه عليك أن تحمل ما شأه على سبوه
وسيان إن أمكن وهذا الظن ينقسم إلى ما يسمى نرسا وهو الذى يستند إلى علامة فان ذلك يحرك الظن تحريكا
ضروريا لا يقدر على دفعه إلى ما يشوه سوء اعتقادك فيه حتى يصدر منه فعل له وجهان فيحكمك سوء الاعتقاد
فيه على أن تتركه على الوجه الأرذل من غير علامة تخص به وذلك جناية عليه بالباطن وذلك حرام في حق كل مؤمن
إذ قال ﷺ ^(٤) ان الله قد حرم على المؤمن من المؤمن دمه وماله وعرضه وأن يظن به ظن السوء وقال ﷺ ^(٥)
إياكم والظن فان الظن أكذب الحديث وسوء الظن يدعو إلى التجسس والتجسس وقد قال ﷺ ^(٦)
لا تجسسوا ولا تجسسوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا والتجسس في نطلع الاخبار
والتجسس بالمراقبة لعين فستر العيوب والتجاهل والتغالف عنها شيمة أهل الدين ويكفيك تنبيه على كمال الرتبة
في ستر القبيح وظاهر الجليل أن الله تعالى وصف به في الدعاء فقيل يامن أظهر الجليل ونشر القبيح والمرضى عند
الله من تخلف بأخلاقه فانه ستار العيوب وغفار الذنوب ومتجاوز عن العيب فكيف لا تتجاوز أنت عن هو
مثلك أو فوقك وما هو بكل حال عبدك وعتوقك وقد قال عيسى عليه السلام للحواريين كيف تصنعون
إذا رأيتم أحاكم ناما وقد كسف الرمح ثوبه عنه قالوا نسترونه ونغطي قال بل تكشفون عورتها قالوا سبحان
(١) حديث استعذوا بالله من جار السوء الذى ان رأى خير استره وان رأى شرا أظهره البخارى في التاريخ من
حدث أبى هريرة بسند ضعيف والنسائي من حديث أبى هريرة روى أبى سعيد بسند صحيح تعوذوا بالله من جار
السوء في دار المقام (٢) حديث ان رجلا أتى على رجل عند رسول الله ﷺ فلما كان من القدمة فقال عليه السلام أنت بالأس ثنى عليه
فقال ﷺ ان من البيان لسحرا والطبراني في الاوسط والحاكم في المستدرک لمن حديث أبى بكره إلا أنه ذكر
المدح والذم في مجلس واحد لا يومين ورواه الحاكم من حديث ابن عباس أطول منه بسند ضعيف أيضا (٣)
حديث البذاء والبيان شعبتان من النفاق الترمذى وقال حسن غريب والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين
من حديث أبى أمامة بسند ضعيف (٤) حديث أن الله حرم من المؤمن دمه وماله وعرضه وان يظن به ظن
السوء الحاكم في التاريخ من حديث ابن عباس دون قوله وعرضه ورجاله ثقات إلا أن أباعلى التيسا بورى قال ليس
هذا عندى من كلام النبي ﷺ إنما هو عندى من كلام ابن عباس ولا بن ماجه نحوه من حديث ابن عمر وسلم
من حديث أبى هريرة كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه (٥) حديث إياكم والظن فان الظن أكذب
الحديث متفق عليه من حديث أبى هريرة (٦) حديث لا تجسسوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا
عباد الله اخوانا متفق عليه من حديث أبى هريرة وهو بعض الحديث الذى قبله

الدين أبو العجيب
السهروردى قال
أنا عصام الدين
أبو حفص عمر
ابن أحمد بن
متصور الصغار
قال أنا أبو بكر
أحمد بن خلف
الشيرازى قال أنا
أبو عبد الرحمن
السلى قال
سمعت أحمد بن
على بن جعفر
يقول سمعت
ان أبا سليمان
الدارانى كان
يقول آخر أقدام
الزاهدين أول
أقدام المتوكلين
﴿روى﴾ أن
بعض المارفين
زهد فبلغ من
زهد أن فارق
الناس وخرج
من الأمصار
وقال لا سأل
أحد شيئاً حتى
يأتيني رزقى فأخذ
يسبح فأقام في
سفح جبل سبعاً
ليلاً ثم أتته شىء حتى
كاد أن يلفظ
فقال يارب ان
أخيتنى فأتني
برزقى الذى

الله من يفعل هذا فقال أحدكم بسمع بالكلمة في أخيه فزاد عليها وشيعها بأعظم منها وواعلم أنه لا يتم إيمان المرء ما لم يحب لأخيه ما يحب لنفسه وأقل درجات الأخوة أن يعامل أخاه بما يحب أن يعامله به ولا شك أنه ينتظر منه ستر العورة والسكوت على المساوى والصوب ولو ظهر له منه تقيض ما ينتظره أشد عليه غظه وغضبه لما أبعد إذا كان ينتظر منه ما لا يضره له ولا يعزم عليه لأجله وويل له في نص كتاب الله تعالى حيث قال ﴿وويل للمطففين الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون وإذا كالوهم أو وزنهم يخسرون﴾ وكل من يلتمس من الانصاف أكثر مما تسمح به نفسه فهو داخل تحت مقتضى هذه الآية ومنشأ التقصير في ستر العورة والسكوت في كشفها الداء الذي في الباطن وهو الحقد والحسد فان الحقد الحسد ملبا بطنه بالحبث ولكن بحسه في باطنه ونغفیه ولا يده به ما لم يجد له مجالاً وإذا وجد فرصة انحلت الرابطة وارتفع الحياء ويترشع الباطن بنجته الذين ومها انطوى الباطن على حقد وحسد فلا يقطع أولى قال بعض الحكماء ظاهر الغتاب خير من مكنون الحقد ولا يزيد لطف الحقد الا وحشة منه وفي من قلبه سخيمة على مسلم فإما أنه ضعيف وأمره خطور قلبه خبيث لا يصلح للقاء الله وقد روى عبد الرحمن بن جبير بن شريعان أنه قال كنت باليمن ولى جار يهودى يخبرنى عن التوراة فقدم على اليهودى من سفر فقلت ان الله قد بعث فينا نبياً قد ما نألى الاسلام فاستأذنا وقد أنزل علينا كتاباً بمصدقنا التوراة فقال اليهودى صدقت ولكنكم لا تستطيعون ان تقوموا بما جاءكم به انما نجد نعمته ونمت اهتة في التوراة انه لا يجل لأمري ان يخرج من عتبة بابي وفي قلبه سخيمة على أخيه المسلم ومن ذلك ان يسكت عن افشاء سره الذى استودعه وله ان ينكره وان كان كاذباً فليس الصدق واجباً في كل مقام فإنه كما يجوز للرجل ان يخفى عيوب نفسه واسرارها وان احتاج إلى الكذب فله ان يفعل ذلك في حق أخيه فان أخاه نازله وتزانه وما كشفه شخص واحد لا يخلفان الا بالبدن هذه حقيقة الأخوة كذلك لا يكون العمل بين يديه مراثاً وخارجاً عن اعمال السرائى اعمال العلانية فان معرفة أخيه بعمله كعرفته بنفسه من غير فرق وقد قال عليه السلام ^(١) من ستر عورة أخيه ستره الله تعالى في الدنيا والآخرة وفي خبر آخر ^(٢) فكأنما أحيا مؤودة وقال عليه الصلاة والسلام ^(٣) اذا حدث الرجل بحديث ثم التفت فهو آفة نوقال ^(٤) المجلس بالامانة الا ثلاثة بما ليس مجلس يسفك فيه دم حرام ومجلس يستحل فيه فرج حرام ومجلس يستحل فيه مال من غير حله وقال ^(٥) انما يجالس المتجاسر لسان بالامانة ولا يجل لأحد ما ان يقضى على صاحبه ما يكره قيل لبعض الأدباء كيف حفظك السر قال أنا قيرم وقد قيل صدور الاحرار قبور الاسرار وقيل ان قلب الاخفى في فيه ولسان العاقل في قلبه أى لا يستطيع الاخفى اخفا ما في نفسه فيبد به من حيث لا يدري به فمن هذا يجب مقاطعة الحق والتوق عن محبتهم بل عن مشاهدتهم وقد قيل لا خير كيف تحفظ السر قال أحمد بن حنبل والمستخبر وقال آخر أستره وأستر في أسرته وعبر عنه ابن المنذر فقال ومستودعى سرا توبات كتبه * فاودعته صبرى فصار له قبرا وقال آخر وأراد ان يادة عليه

(١) حديث من ستر عورة أخيه ستره الله في الدنيا والآخرة ابن ماجه من حديث ابن عباس وقال يوم القيامة ولم يقل في الدنيا وسلم من حديث أن هريرة بن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة للشيعين من حديث ابن عمر من ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة (٢) حديث فكأنما أحيا مؤودة من قبرها أبو داود والنسائي والحاكم من حديث عقبة بن ماهر من رأى عورة فسرها كان كمن أحيا مؤودة اذا الحكم من قبرها وقال صحيح الاسناد (٣) حديث اذا حدث الرجل بحديث ثم التفت فهو آفة نوقال (٤) المجلس بالامانة الا ثلاثة بما ليس مجلس يسفك فيه دم حرام ومجلس يستحل فيه مال من غير حله وقال (٥) انما يجالس المتجاسر لسان بالامانة لا يجل لأحد ما ان يقضى على صاحبه ما يكره أى بكر بن بلال في مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود باسناد ضعيف ورواه ابن المبارك في الزهد من رواية أن بكر بن حزم من سلا

بين ظهراني الناس فجاءه هذا (١٥٨) بطعام وهذا شراب فأكل وشرب فأوجس في نفسه من ذلك فسمع هاتما أردت

أن تطل حكيته
بزهك في الدنيا
أما علمت أن
يرزق العباد
بأيدي العباد
أحب اليه من
أن يرزقهم
بأيدي القدرة
فالواقف مع
الفتوح استوى
عنده أيدي
الآدميين وأيدي
الملائكة واستوى
عنده القدرة
والحكمة وطلب
القفار والتوصل
إلى قطع الأسباب
من الارتهاق
برؤية الأسباب
وإذا صبح التوحيد
تلاشت الأسباب
في عين الإنسان
(أخبرنا) شيخنا
قال أنا أبو حفص
عمر قال أنا أحمد
ابن خلف قال أنا
أبو عبد الرحمن
قال أنا عبد بن
أحمد بن حمدان
المكبري قال
سمعت أحمد بن
محمود بن اليسري
يقول سمعت
عبد الأسكاف
يقول سمعت
يحيى بن معاذ

وما السر في صدري كثا وبقيره * لاني أرى القبور ينتظر النشرا
ولكنني أنساه حتى كأنني * بما كان منهم أخط ساعة خيرا
ولو جاز كتم السريبي وينه * عن السر والاحشاء لم تعلم سرا
وأفنى بعضهم سرا إلى أخيه ثم قال له حفظ فقال بل نسيت وكان أبو سعيد الثوري يقول إذا أردت أن
تواخي رجلا فأنه غيبه ثم دس عليه من يسأله عنك وعن أمراك قال خير أو كتم سره فاصحبه وقيل لاني
يزيد من تصحب من الناس قال من يعلم منك ما يعلم الله ثم ستر عليك ما ستر الله وقال دونك لا خير في صحبة
من لا يحب أن يراك إلا معصوما ومن أفنى السر عند الغضب فهو اللئيم لأن إخفاءه عند الرضا تقضبه الطباع
السليمة كلها وقد قال بعض الحكماء لا تصحب من يتغير عليك عند أربع عند غضبه ورضاه وعند طمعه وهواه
بل ينبغي أن يكون صدق الاخوة ثابتا على اختلاف هذه الأحوال ولذلك قيل

ورى الكريم إذا تقصم وصله * يخفى القبيح ويظهر الاحسانا

ورى اللئيم إذا تقضى وصله * يخفى الجميل ويظهر البهتان

وقال العباس لا يتبعه الله إلا أن يرى هذا الرجل يعني عمر رضى الله عنه يقدمك على الأشياء فاحفظ عن عيها
لا تشفي له سرا ولا تتباين عنده أحد ولا تجربن عليه كذبا ولا تصين له أورا ولا يظعن منك على خيانة فقال
الشعبي كل كلمة من هذه الخمس خير من ألف ومن ذلك السكوت عن المارة والمداخلة في كل ما يحكم به أخوك
قال ابن عباس لا تمارس فيؤذيك ولا حيان فيقلبك وقد قال عليه السلام (١) من ترك المراء وهو مبطل بني له بيت
في رضى الجنة ومن ترك المراء وهو حق بني له بيت في أعلى الجنة مدام أن تركه مبطلا واجب وقد جعل ثواب
النقل أعظم لأن السكوت عن الحق أشد على النفس من السكوت على الباطل وإنما لا جرم على قدر النصب
وأشد الأسباب لافارة نار الحقد بين الاخوان المارة والمنافسة فانها عين التدابر والتقاطع فان التقاطع يقع
أولا بالآراء ثم بالأقوال ثم بالآذان وقال عليه السلام (٢) لا تذابرا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تقاطعوا
وكونوا عباد الله اخوانا السلم أخوانا السلم لا يظلمه ولا يحرمه ولا يخذله بحسب المراء من الشرائع يحقر أخاه المسلم
وأشد الاحقار المارة قن من رد على غيره كلامه فقد نسب إلى الجهل والحق أو إلى الغفلة والسهو عن فهم الشيء
على ما هو عليه وكل ذلك استحقاقا وبغار للصدر وإحساس وفي حديث أبي أمامة الباهلي قال خرج علينا رسول الله
ﷺ (٣) ونحن نمارى فغضب وقال ذروا المراء لقله خير وذروا المراء فان قلعه قليل وأنه يبيع العداوة بين
الاخوان وقال بعض السلف من لاحى الاخوان وما رام قتل مروءته وذهبت كرامته وقال عبد الله بن الحسن
إياك وعامرة الرجال فانك لن تدم مكر حليم أو مفاجأة لئيم وقال بعض السلف أعجز الناس من قصر في طلب
الاخوان وأعجز منتهن ضيع من ظفر به منهم وكثرة المارة توجب التضيق والقطاعة وتورث العداوة وقد
قال الحسن لا تشتر عداوة رجل بمودة ألف رجل وعلى الجملة فلا بد من المارة إلا الظاهر التميز بمز يد العقل
والفضل واحقار المردود عليه باظهار جهله وهذا يشتمل على التكبر والاحقار والابذاء والشتم بالحق والجهل
ولامعني للمعاداة إلا هذا فكيف تضامه الاخوة والمصافة فقد روى ابن عباس عن رسول الله ﷺ

والحاكم وصحبه من حديث ابن عباس أنكم نجاسون ينسكم بالامانة (١) حديث من ترك المراء وهو مبطل
بني له بيت في رضى الجنة الحديث تقدم في العلم (٢) حديث لا تذابرا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله
اخوانا السلم أخوانا السلم الحديث مسلم من حديث أبي هريرة وأوله متفق عليه من حديثه وحديث أنس وقد
تقدم بعضه قبل هذا بسبعة أحاديث (٣) حديث أبي أمامة خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن نمارى فغضب
وقال ذروا المراء لقله خير ذروا المراء فان قلعه قليل فإنه يبيع العداوة بين الاخوان الطيراني في الكبير من حديث أبي أمامة
وأبي الدرداء وثلاثة وأنس دون ما بعد قوله لقله خير مومن هنا إلى آخر الحديث رواه أبو منصور الدبائسي في مسند

الى الخلقين (قال) بعض المتكلمين كنت ذا صنعة جليلة فأريدني تركها (١٥٩) فذاك في صدرى من اين الماش

فتفت في هائف
لأراه تنقطع إلى
وتهمنى في
رزقك على
أن أخدمك
وليامن أوليائى
أو أسخر لك
متافقا من اعدائى
فلما صبح حال
الصوفى وانقطعت
أطماعه وسكنت
عن كل تشوف
وتطلع خدمته
الدنيا وصلحت
له الدنيا خادمة
وमारاضيا غدومة
فصاحب الفتوح
يرى حركة النفس
بالتشوف جناية
وذنا (روى)
أن أحمد بن
حنبل خرج ذات
يوم الى شارع
باب الشام فاشترى
دقيقا ولم يكن فى
ذلك الموضع من
يحمله فواتى
أبوب الحمال فحمله
ودفع اليه أحمد
أجرته فلما دخل
الدار بعد إذ نه
له اتفق ان اهل
الدار قد خبزوا
ما كان عندهم
من الدقيق
وتركوا الخبز

أن قال (١) لا تمار أخاك ولا تمارحه ولا تعدد معد افتخلكه وقد قال عليه السلام (٢) انكم لا تسعون الناس بأموالكم ولكن ليسعهم منكم بسط وجه وحسن خلق والممارات مضادة لحسن الخلق وقد اتى السلف فى الخبر عن الماراة والحض على المساعدة إلى حد بل والرسائل أصلا وقالوا اذ قلت لا خيك قم فقال إلى أين فلا تصحبه بل قالوا ينبغي أن يقوم ولا يسأل وقال ابو سليمان الداراني كان لى أخ بالعراق فكنت أجيئني فقلت فاقول أعطني من مالك شيئا فكان يلقي إلى كيسة فأتخذه ما أريد فحينئذ ذات يوم فقلت أحتاج إلى شيء فقال كم تريد فخرجت حلالة إخوانه من قلبي وقال آخر اذا طلبت من أخيك ما لا فقال ماذا تصنع به فقد ترك حق الاخاء واعلم أن قوام الاخوة بالوافقة فى الكلام والفعل والشفقة قال ابو عثمان الحيرى موافقة الاخوان خير من الشفقة عليهم وهو كما قال

(الحق الرابع)

(على اللسان بالخلق) قال الاخوة كما تقتضى السكوت عن المكاره تقتضى أيضا التلطف بالمحاب بل هو أخص بالاخوة لان من قنع بالسكوت صحب أهل القبور ونامت اراد الاخوان ليستفاد منهم لا ليتخلص عن أذاهم والسكوت معناه كفى الأذى فليعلم أن يتودد اليه بلسانه ويتفقد في احواله التي يحب أن يتفقد فيها كالسؤال عن حاضره وان عرض و إظهار شغل القلب بسببه واستبطاء العافية عنه وكذا جملة أحواله التي يكرها ينبغي أن يظهر بلسانه أو فعلا كراهتها وجملة احواله التي يسرها ينبغي أن يظهر بلسانه مشار كنهه فى السرور بها فعلى الاخوة المساعدة فى السراء والضراء وقد قال عليه السلام (٣) اذا أحب أحدكم أخاه فليخبره وانما أمر بالاخبار لان ذلك يوجب زيادة حب فان عرف أنك تحبه أحب بك بالطبع لان محالة فاذا عرفت أنه ايضا يحبك زاد حبك لمحالة فلا يزال الحب يترادى بين المؤمنين ويتضاعف والصحاب بين المؤمنين مطلوب فى الشرع ومحبوب فى الدين ولذلك علم فيه الطريق فقال (٤) تهادوا تحابوا ومن ذلك أن تدعوه بأحب أسمائه اليه فى غيبته وحضوره قال عمر رضى الله عنه ثلاث يصفين لك وداخيك أن تسلم عليه اذا لقيت أو لا توسع له فى المجلس وتدعوه بأحب أسمائه اليه ومن ذلك أن تثنى عليه بما عرف من محاسن احواله عنده من ثمره والثناء عنده فان ذلك من اعظم الأسباب فى جلب المحبة وكذلك الثناء على أولاده واهله وصنعه وفعله حتى على عقله وخلقه وهيبته وخطه وشعره وتصنيفه وجميع ما يفرح به وذلك من غير كذب وإفراط ولكن تحسين ما يقبل التحسين لا بد منه وآ كدمن ذلك ان تبلغه ثناء من اتى عليه مع إظهار الفرح فان إخفاء ذلك عن عض المحسود من ذلك ان تشكره على صنيعه فى حقك بل على نيته وان لم يتم ذلك قال على رضى الله عنه من لم يحمد أخاه على حسن النية لم يحمد على حسن الصنيع واغظم من ذلك تأثير فى جلب المحبة الذب عنه فى غيبته بما قصد بسوءه وتعرض لفضله بكلام صريح أو تعريض فى الاخوة التسمير فى المحبة والنصرة وتبكي المتعت وتغليظ القول عليه والسكوت عن ذلك موغر للصبر ومنقر للقلب وقصير فى حق الاخوة وما شابه رسول الله ﷺ (٥) الأخوين بالدين نفسل إحداهما الأخرى لينصرا أحدهما الآخر وينوب عنه وقد قال رسول الله ﷺ (٦) المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يؤخذ ولا يثلمه وهذا الفردوس من حديث أنى أمانة فقط وإسناده ضعيف (١) حديث ابن عباس لا تمار أخاك ولا تمارحه ولا تعدد معد افتخلكه التزمى وقال غريب لا تعرفه إلا من هذا الوجه يعنى من حديث ليث بن أبي سليم وضعفه الجمهور (٢) حديث أنكم لا تسعون الناس بأموالكم ولكن ليسعهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق أبو يعلى الموصلى والطبرانى فى مكارم الأخلاق وابن عدى فى الكامل وضعفه الحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب من حديث أنى هريرة (٣) حديث اذا أحب أحدكم أخاه فليخبره ابو داود والترمذى وقال حسن صحيح والحاكم من حديث المقدم بن معدى كرب (٤) حديث تهادوا تحابوا باليهى من حديث أنى هريرة وقد تقدم غير مرة (٥) حديث تشبيه الأخوين بالدين تقدم فى الباب قبله (٦) حديث المسلم أخو المسلم تقدم فى أثناء حديث قبله بسبعة أحاديث

على السرير يشفق فرآه أوب وكان يصوم الدهر فقال أحمد لابنه صالح ادع إلى أوب من الخبز فدفع له رغيفين فردهما قال أحمد جهمنا

قال نعم قال هذا
رجل صالح
قرأى الحسب
فاستشرت نفسه
اليه قلبا أعطيتاه
مع الاستشراء
رده ثم أيس
فردناه اليه بعد
الاياس فقبيل
هذا حال أرباب
الصدق ان
سألوا سألوا بعلم
وان أمسكوا
عن السؤال
أمسكوا بحال
وان قبلوا قبلوا
بعلم فمن لم يرق
حال الفتوح
فله حال السؤال
والكسب بشرط
العلم فاما
السائل مستكبرا
فوق الحاجة لافي
وقت الضرورة
فليس من الصويفية
شيء * سمع
عمر رضى الله
عنه سائلا يسأل
فقال لمن عنده
لم أقل لك عش
السائل فقال قد
عشيت فتنظر عمر
فاذا تحت إبطه
بخلاعة ملوه تخبرا
فقال عمر ألك
يعال فقال لا فقال

من الا تلام والخذلان فان إياه لفر يق عرضه كاهاه لفر يق لجه فأخسب بأخ برك والكلاب تنقر سك وتمزق
لحومك وهو ساكت لا تحرك الشفقة والحمية للدفع عنك وتمزق الأعراس أشد على النفوس من تمزق اللحوم
ولذلك شبه الله تعالى بكل لحوم الميتة فقال يجب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا والمالك الذي يمثل في المنام
ما نظله الروح من اللوح المحفوظ بالأمثلة المحسوسة يمثل النبية بأكل لحوم الميتة حتى أن من يرى أنه يأكل لحم
ميتة فإنه يغتاب الناس لان ذلك الملك في تمثيله راعي المشاركة والمناسبة بين الشيء وبين مثاله في المعنى الذي يجري
في المثال يجري الروح لافي ظاهر الصور فاذن حامية الاخوة بدفع ذم الأعداء وتمت المتعنتين واجب في عقد
الاخوة وقد قال مجاهد لا تذكر أخاك في غيبته إلا كما تحب أن يذكرك في غيبتك فان ذلك فيه معياران أحدهما
أن تقدر أن الذي قيل فيه لوقيل فيك وكان أخوك حاضرا ما الذي كنت تحب أن يقوله أخوك فيك فينبغي أن
تعامل المتعرض لعرضه وبالتالي أن تقدر أنه حاضر من وراء جدار يسمع قولك ويظن أنك لا تعرف
حضوره فاما كان يصرك في قلبك من النصرة لم يسمع منه ومهر أي فينبغي أن يكون في غيبته كذلك فقد قال بعضهم
ما ذكر أخى في غيب لا تصورته جاسا فقلت فيه ما يجب أن يسمعه لو حضر وقال آخر ما ذكر أخى إلا تصورت
نفسى في صورته فقلت فيه مثل ما أحب أن يقال في وهذا من صدق الاسلام وهو أن لا يرى لآخيه إلا ما يراه
لنفسه وقد نظر أبو الدرداء الى ثورين يحرثان في فدان فوقف أحدهما يحك جسمه فوق الآخر فيكى وقال
هكذا الاخوان في الله يعملان الله فاذا وقف أحدهما وافقه الآخر وبالموافقة يتم الاخلاص ومن لم يكن مخلصا
في إخائه فهو منافق والاخلاص استواء الغيب والشهادة واللسان والقلب والسر والعلاية والجماعة والحلوة
والاختلاف والتفاوت في شيء من ذلك مما ذقة في المودة وهو دخل في الدين ووليعة في طريق المؤمنين ومن
لا يقدر من نفسه على هذا فلا تقطع والعزلة أولى به من المؤاخاة والمصاحبة فان حق الصيحة ثقيل لا يطيقه إلا
عقوق فلا جرم أجره جزيل لا يناله إلا موفق ولذلك قال عليه السلام (١) أباهر أحسن مجاورة من جاورك تكن
مسلمًا وأحسن مصاحبة من صاحبك تكن مؤمنا فأنظر كيف جعل الايمان جزءا للصيحة والاسلام جزءا
الجوار فالفرق بين فضل الايمان وفضل الاسلام على حصد الفرق بين المشقة في القيام بحق الجوار والقيام بحق
الصيحة فان الصيحة تقتضى حقوقا كثيرة في أحوال متقاربة متراصة على الدواء والجوار لا يقتضى الا حقوقا
قريبة في أوقات متباعدة لا تدوم ومن ذلك التعليم والنصيحة فليس حاجة أخيك الى العلم بأقل من حاجته الى
المال فان كنت غنيا بأعلم فليكن مواساة من فضلك وإرشاده الى كل ما ينفعه في الدين والدنيا فان علمته وأرشدته
ولم يعمل بمقتضى العلم فليكن النصيحة وذلك بأن تذكر أقات ذلك الفعل وفوائده وتركه ونحوه بما يكرهه في الدنيا
والآخرة ليزجر عنه وتنبه على عيوبه وتهيب القبيح في عينه وتحسن الحسن ولكن ينبغي أن يكون ذلك في
سر لا يطلع عليه أحدهما كان على الملا فهو يسيخ وفضيحة وما كان في السر فهو شفقة ونصيحة إذ قال **عليه السلام**
(٢) المؤمن من آفة المؤمن أي يري منه ما لا يرى من نفسه فيستفيد المرء بأخيه معرفة عيوب نفسه ولوا تفرد لم
يستفد كما يستفيد بالمرأة الوقوف على عيوب صورته الظاهرة وقال الشافعي رضى الله عنه من وعظ أخاه سراقا قد
نصحه وزانه ومن وعظه علانية فقد فضحه وشانه وقيل لسمر أجب من يخبرك بعيوبك فقال ان نصيحتي فيما
بينى وبينه فتم وان قرعنى بين الملا فلا وقد صدق فان النصيح على الملا فضيحة والله تعالى بعاب المؤمن
يوم القيامة تحت كنفه في ظل ستره فيوقته على ذنوبه سراقا قد دفع كتاب عمله خنوما الى الملا تكتة
الذين يخفون به الى الجنة فاذا قار بواب الجنة أعطوه الكتاب خنوما يقرأه وأما أهل المقت فينادون

(١) حديث أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلما وأحسن مصاحبة من صاحبك تكن مؤمنا الترمذى وابن
ماجه واللفظ لهما من حديث أبي هريرة بالشرط الأول فقط وقال الترمذى مؤمنا قال وأحب الناس ما تحب
لنفسك تكن مسلما وقال ابن ماجه مؤمنا قال الدارقطني والحديث ثابت ورواه القاضي في مسنده الشهاب بلفظ
المصنف (٢) حديث المؤمن من آفة المؤمن أي يري منه ما لا يرى من نفسه فيستفيد المرء بأخيه معرفة عيوب نفسه ولوا تفرد لم
يستفد كما يستفيد بالمرأة الوقوف على عيوب صورته الظاهرة وقال الشافعي رضى الله عنه من وعظ أخاه سراقا قد
نصحه وزانه ومن وعظه علانية فقد فضحه وشانه وقيل لسمر أجب من يخبرك بعيوبك فقال ان نصيحتي فيما
بينى وبينه فتم وان قرعنى بين الملا فلا وقد صدق فان النصيح على الملا فضيحة والله تعالى بعاب المؤمن
يوم القيامة تحت كنفه في ظل ستره فيوقته على ذنوبه سراقا قد دفع كتاب عمله خنوما الى الملا تكتة
الذين يخفون به الى الجنة فاذا قار بواب الجنة أعطوه الكتاب خنوما يقرأه وأما أهل المقت فينادون

على رؤس الأشهاد وتستطيق جوارحهم فضائحهم فزادون بذلك خزيًا واقتضاحوا نعوذ بالله من الخزي يوم
العرض الأكبر فالرق بين التوبيخ والنصيحة بالاسرار والاعلان كأن الفرق بين المداراة والمداينة بالعرض
الباعث على الأغضاء فان أغضبت لسلامة دينك ولا ترى من إصلاح أخيك بالأغضاء فان تمددوا وان أغضبت
لخط نفسك واجتلاب شهواتك وسلامة جارك فان تمددوا وقال ذو النون لا تصحب مع الله إلا بالوافة ولا مع
الخلق إلا بالمناصحة ولا مع النفس إلا بالمخالفة ولا مع الشيطان إلا بالعداوة * فان قلت فاذا كان في التصحح ذكر
العيوب ففيه إباحة لمحاسن القلب فكيف يكون ذلك من حق الأخوة * فاعلم أن الإباحة إنما يحصل بذكر عيب يعلمه
أخوك من نفسه فانما تأتيه على ما لا يعلمه فهو عين الشفقة وهو أسئلة القلوب أعني قلوب العقلاء وأما الحق فلا
يلتفت إليهم فان من ينهك على فعل مذموم تعاطيه أو صفة مذمومة تصفت بها التزكى نفسك عنها كان كمن ينهك
على حية أو عقرب تحت ذيلك وقد مدت يدها لك فان كنت تكره ذلك لما أشد حمقك والصفات الذميمة عقارب
وحيات وهي في الآخرة مهلكات فانها تلدغ القلوب والأرواح وألمها أشد ما يلدغ الظواهر والأجساد وهي
مغلوبة من نار الله الموقدة ولذلك كان عمر رضي الله عنه يستهدي ذلك من إخوانه ويقول رحم الله امرأ أهدى
إلى أخيه عيو به ولذلك قال عمر لسلمان وقد قدم عليه ما الذي بلغك عني مما تكره فاستغنى في فأخ * عليه فقال بلغني
أن لك حلتين تلبس إحداهما بالنهار والأخرى بالليل وبلغني أنك تجمع بين إدامين على ما تدعو واحدة فقال عمر
رضي الله عنه أما هذان فقد كتبتهما فهل بلغك غيرها فقال لا وكسب حذيفة الرعشي إلى يوسف بن أسباط
بلغني أنك بعث دينك بحبيبتين وقتت على صاحب لبن فقلت بك هذا فقال بسدس فقلت لا لا يثنى فقال هولك
وكان يعرفك أكتشف عن رأسك قناع الغافلين واتبعه عن رعدة الموق وأعلم أن من قرأ القرآن ولم يستغن وأثر
الدنيا لم آمن أن يكون آيات الله من المستزئب وقد وصف الله تعالى الكاذبين ببعضهم للناسمحين إذ قال ولكن
لا تحبون الناسمحين وهذا في عيب هو غافل عنه فاما ما علمت أن يعلمه من نفسه فاما هو مقهور عليه من طبعه فلا
يذنب أن يكشف ستره أن كان خفيه وان كان يظهره فلا بد من اللطف في التصحح بالعرض مرقو بالصرح
أخرى إلى حد لا يؤدي إلى الإباحة فان علمت أن التصحح غير مؤثر فيه أو مضطر من طبعه إلى الإصرار عليه
فالسكوت عنه أولى وهذا كله فيما يتعلق بمصالح أخيك في دينه أو دنياه أما ما يتعلق بتقصيره في حقك فالواجب
فيه الاحتمال والعفو والصفح والتعاضد عنه والعرض لذلك ليس من التصحح في شيء نعم ان كان بحيث يؤدي
استمراره عليه إلى القطيعة فالعتاب في السر خير من القطيعة والتعرض به خير من الصريح والمكاتبه خير من
المشافة والاحتمال خير من الكل إذ ينبغي أن يكون قصدك من أخيك إصلاح نفسك برأيتك وإياه قيامك
بحقه واحتمال تقصيره لا الاسماة به والاسترقاق منه قال أبو بكر السكتاني محبتي رجل وكان علي قلمي ثقبلا
قويته بوماشيا على أن زوني من قلبي فلم يزك فأخذت يده يوما إلى البيت وقتلته وضع رجلك على خدي فاني
فقلت لا بد ففعل قال ذلك من قلبي وقال أوعلى الرابطي صحبت عبد الله الرازي وكان يدخل البادية فقال علي أن
تكون أنت الأمير أو ناقلت بل أنت فقال وعليك الطاعة فقلت نعم فأخذ غلته ووضع فيها الزاد وجمها على
ظهره فاذا قلت له أَعْطاني قال أليس قلت أنت الأمير فإياك الطاعة فأخذنا المطر ليلة فوقف على رأسه إلى الصباح
وعليه كساءوا نالنا جميع عن المطر فكنت أقول مع نفسي ليتني مت ولم أقل أنت الأمير

الحق الخامس

العفو عن الزلات والمفوات وهفوة الصديق لا تخلو إمان تكون في دينه بارتكاب معصية أو في حق تقصيره
في الأخوة أما ما يكون في الدين من ارتكاب معصية والاصرار عليها فعليك اللطف في نصحه بما يقوم أوده
ويجمع شمله ويمسك إلى الصلاح والورع حاله قال محمد بن أبي نصر فقد اختلفت طرق الصحابة والتابعين في
إدانة حق مودته أو مقاطعة فذهب أبو ذر رضي الله عنه إلى الاقطاع وقال اذا أهلب أخوك عما كان عليه

ففسر وعقوبات
فقرن علامة
الفقر اذا كان
مثنوية أن يحسن
خلقوه ويطيع به
ولا يشكو حاله
ويشكر الله تعالى
على فقره ومن
علامة الفقر اذا
كان عقوبة أن
يسوء خلقه
وبعضه به ويكثر
الشكاية ويستخط
للقضاء حال
الصوفية حسن
الأدب في السؤال
والفتوح والصدق
مع الله على كل
حال كيف قلب
الباب الحادي
والعشرون في
شرح حال المتجرد
والتأمل من
الصوفية وصحة
مقاصدهم
الصوفي يزوج الله
كما يتجرد الله
فليجده مقصد
وأوان وتأمله
مقصد وأوان
والصادق يعلم
أوان التجرد
والتأمل لان الطبع
الجوهر للصوفي
ملجم بلجام العلم
مهما يصلح له
التجرد ولا يستعمله الطبع إلى الزوج ولا يقدم

فأبغضه من حيث أحبته ورأى ذلك من مقتضى الحب في الله والبغض في الله وأما أبو الدرداء وجماعة من الصحابة فذهبوا إلى خلافه فقال أبو الدرداء إذا تغير أخوك وحال كان عليه فلا تدعه لأجل ذلك فإن أخاك يوجع مرقه ويستقيم أخرى وقال إبراهيم النخعي لا تقطع أخاك ولا تبعه عند الذنب بذنبه فإنه يرتكب اليوم ويرتكبه غد وقال أيضاً لا تحسدوا الناس بزيالة العالم فإن الزلة تهميتر كما وفي الخبر (١) انتقوا زلة العالم ولا تقطعوهوا وتظنوا فيشته وفي حديث عمرو قدسأل عن أخ كان أخاه فرج إلى الشام فسأل عنه بعض من قدم عليه وقال ما فعل أخى قال ذلك أخو الشيطان قال مة قال أنه قارب الكبار حتى وقع في الخمر قال إذا أردت الخروج فاذن فيكتب عند خروجه إليه بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم فالذر الذنب وقابل التوب شديد العقاب الآية ثم تابه تحت ذلك وعذله فلما قرأ الكتاب بكى وقال صدق الله ونصح لي عمر فتاب ورجع وحي أن أخوين ابني أحدهما يهوى فأظهر عليه أخاه وقال إني قد اعتلت فإن شئت أن لا تعقد علي صحبتي لله فاعل فقال ما كنت لأحل عقد أخوتك لأجل خطيبتك أبدأ ثم عقد أخوه بينه وبين الله أن لا يأكل ولا يشرب حتى يعاقب الله أخاه من هواه فطوى رأيه بين يوما في كلها يسأله عن هواه فكان يقول القلب مقيم على حاله وما زال هو ينحل من الفروا والجوع حتى زال الهوى عن قلب أخيه بعد الأربعين فأخبره بذلك فأكلم وشرب بعد أن كاد يظف من الأرض وكذلك حكى عن أخوين من السلف أن قلب أحدهما عن الاستقامة فقبل لأخيه ألا تقطعه وتجههه فقال أوجع ما كان إلى في هذا الوقت لوقع في عثرته أن أخذ يده وألفظ له في الماتية وأدعوه بالعود إلى ما كان عليه * وروى في الأسرار أئبيات أن أخوين كانا في جبل نزل أحدهما لبشترى من المصر لهما درهم فرأى بغياعند اللحم فرمقها وعشقها واجتذبا إلى خلوة وواقعا ثم أقام عندها فلانا واستحيا أن يرجع إلى أخيه حياء من جناية قال فاتفقده أخوه واهتم بشأنه فنزل إلى المدينة فلم يزل يسأل عنه حتى دل عليه فدخل إليه وهو جالس معها فاعتقه وجعل يقبله ويلتمسه ونكر الآخر أنه يعرفه فقط لمرط استحيا منه ففقال قم يا أخى فقد علمت شأنا وكقصصك وما كنت قط أحب إلى ولا أعز من ساعتك هذه فلما رأى أن ذلك يسقطه من عينه قام فانصرف معه فبهذه طريقة قوم وهى ألفت وأفقه طريقة أنى ذررضى الله عنه وطريقته أحسن وأسلم * فان قلت ولم قلت هذا اللطف وأفقه ومقار هذه المعصية لا يجوز مؤاخاته إبداءه فيجب مقاطعته انتهاء لأن الحكم إذا ثبت بعلامة فالقياس أن يزول بزوالها وعلة عقد الأخوة التعاون في الدين ولا يستمر ذلك مع مقارفة المعصية * فأقول أما كونه ألفت فلما فيه من الرق والاستئالة والتعطف المقضى إلى الرجوع والتوبة لا استمرار الحياة عند دوام الصبغة ومهما قوطع وتقطع طمعه عن الصبغة أصر واستمر وأما كونه أفقه فمن حيث أن الأخوة عقد ينزل منزلة القرابة فإذا انقضت تأكد الحق ووجب الوفاء بموجب القدوم والوفاء به أن لا يهمل أيام حاجته وفقره وفقر الدين أشد من فقر المال وقد أصابه جاعقوا ألت به أفة انقصر بسببها في دينه فيبذل أن يراقب ويراعي ولا يهمل بل لا يزال يظلف به ليعان على الخلاص من تلك الواقعة التي ألت به قال الأخوة عدة للثبات وحوادث الزمان وهذا من أشد التوائب والتأجر اذا حبس تقيا وهو ينظر إلى خوفه ومدامته فسيجمع على قرب ويستحى من الإصرار بل الكسلان يصحب الحر يصن في العمل فيحرص حياء منه * قال جعفر بن سليمان مهما فرت في العمل نظرت إلى عذبن واسع وإقباله على الطاعة فيرجع إلى نشاطى في العبادة وفازرتي الكسل وعملت عليه أسبوعا وهذا التحقيق وهو أن الصداقة لحمه كلمحة النسب والقرى لا يجوز أن يهجر بالمعصية ولذلك قال الله تعالى لنبيه صلى إلى عليه وسلم في عشيرته فان عصوك فقل إني برى عما تعملون ولم يقل إني برى منكم مراعاة لحق القرابة وللمة النسب وإلى هذا أشار أبو الدرداء لا قيل له إلا تبغض أخاك وقد فعل كذا فقال إنما أبغض عمله والافئوا أخى وأخوة

محبة إلى ما أراد منها بمثابة الطفل الذى يتماهد بما يروق له ويمنع عما يضره فإذا صارت النفس محكومة مطوعة فقد فاقته إلى أمر الله وتنصلت عن مشاحة القلب فيصلح بينهما بالعدل وينظر في أمرهما بالقسط ومن صبر من الصوفية على الزوجة هذا الصبر إلى حين بلوغ الكتاب أجله ينتخب له الزوجة يتخفا ويهيئ الله له أعوانا وأسيابا ويقيم رفيق يدخل عليه ويرزق يساق إليه متى استجمل المرء واستغفزه الطبع وخامره الجهل بخوان دخان الشهوة المطفئة لشعاع العلم وانطم من أوج العزيمة الذى هو قضية حاله وموجب إرادته وشريطة مسدد طيله إلى حضيض الرخصة التى هي رحمة من الله تعالى لتأدية خلقه بحكم

عليه بالنقصان ويشهد له الحسran ومثل هذا الاستعمال هو حضيض الرجال (١٦٣) قال سهل بن عبد الله التستري

إذا كان المرید مال يوقع به زيادة فدخل عليه الاجلاء فرجوعه في الابتلاء الى حال دون ذلك نقصان وحدثت وسمعت بعض الفقهاء وقد قيل له لم تزوج فقال المرأة لا تصلح الا للرجال وأنا مايلت مبلغ الرجل فكيف أزوج قال صديقون لهم أدان بلوغ عنده يتزوجون وقد تعارضت الاخبار وتماثلت الآثار في فضيلة التجريد والتزويج وتنوع كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك لتنوع الاحوال فهتم من فضيلته في التجريد ومنهم من فضيلته في التأهل وكل هذا المتعارض في حق من تارة توفاه ببرد وسلام لكال بقواه وقهر هواه

الدين أو كدمن أخوة القرابة ولذلك قيل لحكم إما أحب اليك أخوك أو صديقك فقال إنما أحب أخي إذا كان صديقاً وكان الحسن يقول كم من أخ لم تلده أمك ولذلك قيل القرابة تحتاج إلى مودة والمودة لا تحتاج إلى قرابة وقال جعفر الصادق رضي الله عنه مودة يوم صوم ومودة شهر قرابة ومودة سنة رحمة مائة من قطعها قطعته الله فاذا الوفاء بعد الاخوة إذا سبق انفصاها واجب وهذا أجوابنا عن ابتداء المؤاخاة مع الناسق فإنه لا يتقدم له حق فإن تقدمت له قرابة فلا جرم لا ينبغي أن يقطع بل يجامل والدليل عليه أن ترك المؤاخاة والصحبة ابتداء ليس مذموماً ولا مكروهاً بل قال قائلون الا نفراد أولى فأقطع الاخوة عن دوامها فنهى عنه ومذموم في نفسه ونسبته إلى تركها ابتداء كنسبة الطلاق إلى ترك النكاح والطلاق أبيض إلى الله تعالى من ترك النكاح قال عليه السلام (١) غير أن عباد الله المشاؤون بالخيبة المرفوقين بين الأخية وقال بعض السلف في ستر زلات الاخوان وذو الشيطان أن يلقى على أخيك مثل هذا حتى تهجره وتقطعوه فإذا اتقيتم من حجة عدوكم وهذا لأن التفريق بين الاحباب من حباب الشيطان كما أن مفارقة العصيان من محاببه فإذا حصل للشيطان أحد غرضيه فلا ينبغي أن يضاف إليه الثاني وإلى هذا أشار عليه السلام في الذي شتم الرجل الذي أنى فاحشة أنه قال ما زبره وقال (٢) لا تكونوا عوناً للشيطان على أخيك فهذا كله يبين الفرق بين الدوام والابتداء لأن مخالطة الفساق محذورة ومفارقة الاحباب والاخوان أيضاً محذورة وليس من سلم عن معارضة غيره كالذي لم يسلم وفي الابتداء قد سلم فرأيت أن المهاجرة والتباعد هو الأولى وفي الدوام تعارضاً فكان الوفاء بحق الاخوة أولى هذا كله في زلة في دينه أما زلة في حقه بما يوجب اعاشه فلا خلاف في أن الأولى المغفرة والاحتمال بل كل ما يحتمل تزله على وجه حسن وبصورت تهديد عذريته قريب أو بعيد فهو واجب بحق الاخوة فقد قيل ينبغي أن تستبطل زلة أخيك سبعين عذراً فإن لم يقبل قلبك فرد اللوم على نفسك فتقول لقلبك ما أقساك يعتذر اليك أخوك سبعين عذراً فلا تقبله فانت المعيب لأخوك فإن ظهر بحيث لم يقبل التحسين فينبغي أن لا تقضب ان قدرت ولكن ذلك لا يمكن وقد قال الشافعي رحمه الله من استغضب فلم يغضب فهو حمار ومن استرضى فلم يرض فهو شيطان فلا تكن حماراً ولا شيطاناً واسترضى قلبك بنفسك نية عن أخيك واحترز أن تكون شيطاناً إن لم تقبل قال الاحنف حق الصديق أن تحتلم منه ثلاثاً ظلم الغضب وظلم المدالة وظلم المحقرة وقال آخر ما شتمت أحداً أقطعه إن شتمتني كرمي فانا أحق من غفرها له وألهم فلا جعل عرضي لغرضائهم تتل وقال

وأغفر عوراء الكرم ادخاره * وأعرض عن شتم اللثم تكريماً

خذ من خليلك ما صفا * ودع الذي فيه السكدر

فالعمر أقصر من معا * تبة الخليل على الغيم

وقد قيل

ومهما اعتذر اليك أخوك كاذباً كان أو صادقاً فاقبل عذره قال عليه السلام (٣) من اعتذر إليه أخوه فلم يقبل عذره فعليه مثل أن يحسب صاحب المكس وقال عليه السلام (٤) المؤمن من سري غضب سري الرضا فلم يصفه بأنه لا يغضب وكذلك قال الله تعالى والكاذمين الفيظون بل والناقدين الفيظون وهذا لأن العادة لا تنتهي إلى أن يجرح الانسان فلا يتألم بل تنتهي إلى أن يصبر عليه ويحتمل وكان التألم بالجرح مقتضى طبع البدن قالنا لم بأسباب الغضب طبع

(١) حديث شرار عباد الله المشاؤون بالخيبة المرفوقين بين الاخبة أحمد من حديث أسماء بنت يزيد بسند ضعيف

(٢) حديث لا تكونوا أعواناً للشيطان على أخيك البخاري من حديث أبي هريرة وتقدم في الباب قبله

(٣) حديث من اعتذر إليه أخوه فلم يقبل عذره فعليه مثل صاحب مكس ابن ماجه وأبو داود وفي المراسيل من حديث جودان واختلف في صحته وجهه أبو حاتم وبقي رجاله ثقات ورواه الطبراني في الاوسط من حديث جابر بسند ضعيف

(٤) حديث اللؤم من سري الغضب سري الرضا لم أجده هكذا ولتردني وحسنه من حديث أبي سعيد الخدري إلا أن بني آدم مخلوقا على طبقات شتى الحديث وفيه ومنهم من سري الغضب سري الغنى فذلك

والأقضى غير هذا الرجل الذي يخاف عليه الفتنة بحسب النكاح في حال التوقان المرفوقين يكون الخلاف بين الأئمة في غير التوقان فالصوفي إذا

الرجال كما وصفنا
من صبر من صبر
حتى نظرم لما بلغ
الكتاب أجله
(أخبرنا) أبو
زرعة عن والده
أبي الفضل
المقدسي الحافظ
قال أنا أبو محمد
عبد الله بن محمد
الخطيب قال أنا
أبو الحسين محمد
ابن عبد الله بن
أخي ميمى قال أنا
أبو القاسم عيسى
الله بن محمد بن
عبد العزيز قال
حدثنا محمد بن
هرون قال أنا
أبو المغيرة قال
حدثنا صفوان
ابن عمر وقال
حدثنا عبد
الرحمن بن جبير
عن أبيه عن
عوف بن مالك
قال كان رسول الله
صلى الله عليه
وسلم إذا جاءه في
قسمة في يومه
فأعطى المتأهل
حظين والعزب
حظا واحدا
فدعينا وكنت
أدعي قبل عمار
ابن ياسر فأعطاني

بتلك القلب ولا يمكن قلعه ولكن يمكن ضبطه وكلمته والعمل بخلاف مقتضاه فانه يقضى التشتي والانتقام
والمكافأة وترك العمل بمقتضاه ممكن وقد قال الشاعر

ولست بمستيق أخا لنامه * على شعث أى الرجال المهذب

قال أوسليان الداراني لأحمد بن أبي الحواري إذا واهيت أحدا في هذا الزمان فلا تعاتبه على ما تكرهه فانك
لا تأمن من أن ترى في جوابك ما هو شر من الأول قال غيره فوجدته كذلك وقال بعضهم الصبر على مضض
الأخ خير من معاتبته والمعاينة خير من القطيعة والقطيعة خير من الوقعة وبني أن لا يبلغ في البضرة عند
الوقعة قال تعالى عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين يأتونهم مودة وقال عليه السلام (١) أحب حبيبك هو أما
عسى أن يكون يفضلك يوما ما أو يفض بك يوما ما عسى أن يكون حبيبك يوما ما وقال عمر رضي الله عنه
لا يكن جبك كلفا ولا يفضك تلفا وهو أن تحب تلف صاحبك مع هلاكك

(الحق السادس)

الدعاء للاخ في حياته وبعدما تبه بكل ما يحبه لنفسه ولا هله وكل متعلق به فتدعوه كما تدعو لنفسك ولا تفرق بين
نفسك وبينه فان دعاءك له دعاء لنفسك على التحقيق فقد قال عليه السلام (٢) إذا دعا الرجل لأخيه في ظهر الغيب قال
الملاك ولك مثل ذلك وفي لفظ آخر (٣) يقول الله تعالى بك أبدأ بأعبدى وفي الحديث (٤) يستجاب للرجل في أخيه
مالا يستجاب له في نفسه وفي الحديث (٥) دعوة الرجل لأخيه في ظهر الغيب لا ترد وكان أبو الدرداء يقول أنا
لأدعو لسبعين من اخواني في سجودي أسئلهم باسمائهم وكان محمد بن يوسف الاصفهاني يقول وأين مثل الأخ
الصالح أهلك فتقسمو لك ميراثك ويتنعمون بما خلفت وهو مفرد بجزئتهم بما قدمت وما صرت اليه يدعو
لك في ظلمة الليل وانت تحت أطباق النوى وكان الأخ الصالح يتعدى بالملائكة إذا جاء في الخير (٦) إذا مات العبد
قال الناس ما خلف وقال الملائكة ما قدم يفرحون له بما قدم مرسألون عنه ويشفقون عليه ويقال من بلغه موت
أخيه فزحم عليه واستغفر له كتب له كأنه شهد جنازته وصلى عليه * وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧) أنه قال
مثل الميت في قبره مثل الفريقين يعلق بكل شيء ينتظر دعوة من ولد أو والد أو أخ أو قريبوا به لا يدخل على قبور
الأموات من دعاء الأحياء من الأنوار مثل الجبال وقال بعض السلف الدعاء للاموات بمنزلة الهدايا للأحياء
فيدخل الملك على الميت ومعه طبق من نور عليه منديل من نور فيقول هذه هدية لك من عند أخيك فلان من عند
قريبك فلان قال فيفرح بذلك كما يفرح الحي بالهدية

(الحق السابع)

الوفاء والاخلاص ومعنى الوفاء الثبات على الجود اتمته الى الموت معه وبعد الموت مع أولاده وأصدقائه فان الحب

(١) حديث أحب حبيبك هو أما عسى أن يكون يفضلك يوما ما الحديث الثمذي من حديث أبي هريرة وقال
غريب قلت رجاله ثقات رجال مسلم لكن الراوى ترد في رصفه (٢) حديث إذا دعا الرجل لأخيه بظهر الغيب
قال الملك ولك مثل ذلك مثل ذلك مسلم من حديث أبي الدرداء (٣) حديث الدعاء للاخ بظهر الغيب وفيه يقول الله بك
أبدأ أعبدى لم أجده هذا اللفظ (٤) حديث يستجاب للرجل في أخيه مالا يستجاب له في نفسه لم أجده بهذا اللفظ
ولأني داود والتمذي وضعفه من حديث عبد الله بن عمرو أن أسرع الدعاء اجابة دعوة غائب لغائب
(٥) حديث دعوة الأخ لأخيه في الغيب لا ترد الدارقطني في العلل من حديث أبي الدرداء وهو عند مسلم إلا أنه
قال مستحبة مكان لا ترد (٦) حديث إذا مات العبد قال الناس ما خلف وقال الملائكة ما قدم الميقي في الشعب
من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٧) حديث مثل الميت في قبره مثل الفريقين يعلق بكل شيء ينتظر دعوة ولد
أو والد الحديث أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة قال الذهبي في الميزان أنه خير
منكر جدا

وهو يقول كيف
أنتم يوم يكسر
لكم من هذا
يجه أحد فقال
عمار ودنا
يا رسول الله لو قد
أكثر لنا من
هذا فالتجرد عن
الازواج والاولاد
أعون على الوقت
للتقير وأجمع
لهمه وأد لعبشه
ويصلح للفقير
في إبداء أمره
قطع الملاق
وعو الموائ
والتنقل في
الاسفار وركوب
الاحطار والجرد
عن الاسباب
والخروج عن
كل ما يكون حجابا
والزوج انحطاطا
من العزبة الى
الرخص ورجوع
من التزوج الى
النص وتقييد
بالاولاد والازواج
ودوران حول
مطان الاعوجاج
والفتات الى الدنيا
بعد الزهادة
وانعطاف على
الموى بمقتضى
الطبيعة والعادة
(قال) أوسليان

أما بعد الالآخره فان قطع قبل الموت حيط العمل وضاع السعي ولذلك قال عليه السلام (١) في السبعة الذين
يظلمهم الله في ظله ورجلان نحبا في الله اجتماعا على ذلك وتفرقا عليه وقال بعضهم قليل الوفاء بعد الوفاة خیر من
كثير في حال الحياة ولذلك روى أنه ﷺ (٢) أكرم عجزوا دخلت عليه فقيل له في ذلك فقال انها كانت
تأثينا أيام خديجة وأن كرم العهد من الدين فمن الوفاء للاخ مراعاة جميع أصدقائه وأقاربه والمتعلقين به ومراعاتهم
أوقع في قلب العبد من مراعاة الاخ في نفسه فان فرحه بتفقد من يتعلق به أكثر اذلا بدل على قوة الشفقة
والحب والاعتد بهم من المحبوب الى كل من يتعلق به حتى الكلب الذي على باب داره يذني ان يمر في القلب عن سائر
الكلاب ومهما قطع الوفاء بدوام المحبة شئت به الشيطان فانه لا يحسد متما ون على ربا يحسد متواخين في الله
ومتحابين فيه فانه يجد نفسه لافساد ما بينهما قال الله تعالى ﴿وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن ان الشيطان
ينزع بينهم﴾ وقال خيرا عن يوسف ﴿من بعد ان نزع الشيطان بيني وبين اخوتي﴾ ويقال ما تواخي اثنان في الله
فنفرك بينهما الا بذنب تركبه أحدهما وكان بشر يقول اذا قصر العبد في طاعة الله سلبه الله من يؤنسه وذلك
لان الاخوان مسالة لله وموعون على الدين ولذلك قال ابن المبارك ألد الاشياء عجلة الاخوان والافقلاب
إلى كفاية في المودة الدائمة هي التي تكون في الله وما يكون لغرض يزول بزوال ذلك الغرض ومن ثمرات المودة في
الله ان لا تكون مع حسد في دين ولادنيا وكيف يحسدو كل ما هو لا خية فاليه ترجع قائده به ووصف الله تعالى
فقال ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ووجود الحاجة هو الحسد ومن الوفاء أن
لا يتغير حاله في التواضع مع أخيه وان ارتفع شأنه واتسع ولايته وعظم جاهه فالترفع على الاخوان بما يتجدد
من الاحوال ثم قال الشاعر ان الكرام اذا ما يسروا ذكروا * كان يألفهم في المنزل الحشن
وأوصى بعض السلف ابنه فقال يا بني لا تصحب من الناس الا من اذا اقتربت اليه قرب منك وان استغثت عنه
لم يقطع فيك وان علت مرتبته لم يرتفع عليك وقال بعض الحكماء اذا ولي أخوك ولاية فقتل على نصف مودته لك
فهو كثير * وحكي الربيع الشافعي رحمه الله آخي رجلا يغداد ثم ان أخاه مولى السيين فقهر له عما كان عليه
فكتب اليه الشافعي بهذه الايات

اذهب فودك من فؤادي طائي * أبدا وليس طلاق ذات الين
قان ارعوت قانها تطليقة * ويدوم ذلك لي على نتسين
وان امتنت شفعتي بئالها * فتكون تطليقين في حيزين
واذا الثلاث ألتك مني بنة * لم تن عنك ولاية السيين

واعلم ان ليس من الوفاء موافقة الاخ فيما يخالف الحق في امر يتعلق بالدين بل من الوفاء له الخالقة فقد كان الشافعي
رضي الله عنه آخي عبد الحكيم وكان يقر به و يقبل عليه ويقول ما يقيم بمصر غيره فاعتل عذقه فاده الشافعي
رحمه الله فقال مرض الحبيب فعدته * فرضت من حذري عليه
وأني الحبيب يعسودني * فبرئت من نظري اليه
وظن الناس لصديق مودتهما * فهو ضار أم حلقته اليه بعد فاته فقيل للشافعي في علته ان مات فيها راضى الله عنه
الى من تجلس بعده يا أبعد الله فاستشره عبد الحكيم وهو عند رأسه ليوسى اليه فقال الشافعي سبحان الله
أيشك في هذا أبو يعقوب البويطي فأكسرها علجوما لصحبا به الى البويطي عن أمها كان قد حل عنه مذهبه
كله لكن كان البويطي أفضل وأقرب الى الزهد والورع فنصح الشافعي لله للمسلمين وترك المداينة ولم يؤثر

(١) حديث سبعة يظلمهم الله في ظله الحديث تقدم غير مرة (٢) حديث أكرامه ﷺ لعجزوا دخلت عليه
وقوله انها كانت تأثينا أيام خديجة وأن حسن العهد من الدين أيام الحاك من حديث عائشة وقال صحيح على
شرط الشيخين وليس له علة

الدار في ثلاث من ظلمين فقد ذكر في الله نياما من طلب معايشا أو تزوج امرأة أم كعب الحديث * وقال ما رأيت أحدا من أصحابنا تزوج

رضا الخلق على رضا الله تعالى فلما توفي القلب محمد بن عبد الحكم عن مذهبه ورجع إلى مذهبه أبيه ودرس كتب مالك رحمه الله وهو من كبار أصحاب مالك رحمه الله وأبو يعلى الزهري والخلول ولم يصحبه الجمع والجلوس في الحلقة واشتغل بالعبادة وصنف كتاب الأم الذي ينسب إلى الآن إلى الربيع بن سليمان ويعرف به وأما صفته أبو يعلى ولكن لم يذكر نفسه فيه ولم ينسبه إلى نفسه فزاد إليه بيع فيموتصرف وأظهره والمقصود أن الوفاء بالحبّة من تمام النصيحة قاله الأحنف الإخاء جوهرة رقيقة أن لم تحرسها كانت معرضة للاقتات فاحرسها بالسكّظ حتى تعتذر إلى من ظلمك والرضا حتى لا تستكثر من نفسك الفضل ولأن أخيك التقصير ومن أثار الصديق والاخلاص وتأم الوفاء أن تكون شديد الخزع من المفارقة فغور الطبع عن أسبابها كاقيل

وجدت مصيبات الزمان جميعاً * سوى فرقة الأحباب هيئة الخطب

وأشدد ابن عينة هذا البيت وقال لقد عذت أقواماً فارقتهم منذ ثلاثين سنة ما يخيل إلى أن حسرتهم ذهبت من قلبي ومن الوفاء أن لا يسمع بلاغات الناس على صدقه لا سبام يظهر أولاً أنه يحب لصدقه كيلا يهملهم ثم يلقي الكلام عرضاً وينقل عن الصديق ما يغور القلب بذلك من دقائق الخيل في التضرب ومن لم يحترز منه لم يدم مودته أصلاً قال واحد الحكم قد بحث خاطباً لودتك قال أن جعلت مهر ما تلافيت قال وما هي قال لا نسمع على بلاغة ولا تخاف لقي في أمر ولا وطني عشوة ومن الوفاء أن لا يصادق عدو صدقه قال الشافعي رحمه الله إذا أطاع صديقك عدوك فقد اشتراك في عداوتك ﴿الحق الثامن﴾

التخفيف وترك التكلف والتكليف وذلك بأن لا يكلف أحداً ما يشق عليه بل بروح سر من مهماته وحاجاته ورفهه عن أن يجعله شيئاً من أعبائه فلا يستمد منه من جاء وما لا يكلفه التواضع له والتفقد لأحواله والقيام بحقوقه بل لا يقصد محبته إلا الله تعالى تبركاً بدعائه واستئناساً ببقائه واستماعة به على دينه وتقر بالي الله تعالى بالقيام بحقوقه وتحمل مؤثته قال بعضهم من اقتضى من أخوانه ما لا يقضونه منه فقد ظلمهم ومن اقتضى منهم مثل ما يقضونه فقد آثمهم ومن لم يقض فبوا المتفضل عليهم وقال بعض الحكماء من جعل نفسه عند الإخوان فوق قدره آثموا ومن جعل نفسه في قدره تعب وآثمهم ومن جعلها دون قدره سلم وساموا وتأم التخفيف بطي بساط التكليف حتى لا يستحي منه فيألا يستحي من نفسه وقال الجنيد ما توأخى أثنان في الله فاستوحش أحدهما من صاحبه وأحتشم الآخر في أحدهما وقال عليه السلام شر الأصدقاء من تكلف لك ومن أوجب لك إلى مداراة أهلك إلى اعتذارك وقال الفضيل أتما تقاطع الناس بالتكلف زور أخدم أخاه فيتكلف له فيقطعه ذلك عنه وقالت عائشة رضي الله عنها المؤمن من أخوانه لا يفتنه ولا يحششه وقال الجنيد صحبت أربيع طبقات من هذه الطائفة كل طبقة ثلاثون رجلاً حارثاً المحاسن وطبقته وحسن المسوحي وطبقته وسر بالسقطى وطبقته وابن الكربي وطبقته فأتواخي أثنان في الله وأحتشم أحدهما من صاحبه وأستوحش الآخر في أحدهما وقيل لبعضهم من نصعب قال من يرفع عنك ثقل التكلف وتسقط يترك وينه مؤنة التحفظ وكان جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنهما يقول أنقل أخوانك على من يشك فيك ولا تحفظ منه وأخفهم على قلبي من أكون معه كما أكون وحدي وقال بعض الصوفية لا تعاشر من الناس إلا من لا يثر يدعنده وير ولا تنقص عنه بأثم يكون ذلك لك وعليك وأنت عنده سواء وإنما قال هذا لأن به يخلص عن التكلف والتحفظ والا فالطبع يجعله على أن يحفظ منه إذا علم أن ذلك يتقصه عنده * وقال بعضهم كن مع أبناء الدنيا بالأدب ومع أبناء الآخرة بالعلم ومع العارفين كيف شئت * وقال آخر لا تصحب إلا من يوجب عنك إذا أذنت ويعتذر إليك إذا أسأت ويحمل عنك مؤنة نفسك ويكفيك مؤنة نفسه وقال هذا أصدق طريق الأخوة على الناس وليس الأمر كذلك بل ينبغي أن يواخي كل متدين باقل ويحزم على أن يقوم بهذه الشرائط ولا يكلف غيره هذه الشروط حتى تكثر أخوانه إذ به يكون مواخياً في الله ولا كانت مواخاته لحظوظ

الحسن قال أنا حاجب الطوسي قال خذ تناعبد الرحمن قال حدثنا الفزاري عن سليمان التيمي عمن أبي عثان النهدي عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ ما تركت بعدى فتنة أضرب على الرجال من النساء * وروى رجاء بن حيوة عن معاذ بن جبل قال أبلغنا بالضرأ فصبونا وأبلغنا بالسراء فلم نصبر وإن أخوف ما أخاف عليكم فتنة النساء إذا تسورن بالذهب وليس ربط الشام وعصب اليمن وأتعبن الفتي وكلفن التفسير ما لا يجد * وقال بعض الحكماء معالجة العز وبخير من معالجة النساء * وسئل سهل ابن عبد الله عن النساء فقال الصبر عنهن خير من الصبر عليهن والصبر عليهن خير من الصبر على

النار * وقيل في تفسير قوله تعالى خلق الانسان ضعيفا لانه لا يصبر عن النساء وقال (١٦٧) في قوله تعالى وبتاولا نجعلنا

ملا طاقة لنا به
الغلبة فان قدر
الفقير على
مقاومة النفس
ورزق العلم الوافر
بحسن المعاملة في
معالجة النفس
وصبر عنهن فقد
حاز الفضل
واستعمل العقل
واهتدى الى
الأمر السهل قال
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
خيركم بعد المساكين
رجل خفيف
الحاذق قليل يارسل
الله وما خفيف
الحاذق قال الذي
لا لهول ولا ولد
وقال بعض الفقهاء
لما قيل له تزوج
إنما لي أن أطلق
نفس أحوج مني
الى الزوج وقيل
لشرب بن الحرث
ان الناس
يتكلمون فيك
فقال ما يقولون
قيل يقولون انه
تارك للسنة يصني
التكاح فقال
قولوا لهم أنا
مشغول بالرفض
عن السنة (وكان

نفسه فقط ولذلك قال رجل للجنيذ قد عجز الاخوان في هذا الزمان أن يأخى في الله فأعرض الجنيذ حتى أعاده
فلانا فلما أكره قال له الجنيذ ان أردت أخا فكيف مؤثك ويحصل أذاك فهذا العمري قليل وان أردت أخا في
الله تحمل أنت مؤته وتصبر على أذاه فعندى جماعة أعرسهم لك فسكت الرجل * واعلم الناس ثلاثة رجل
تنتفع بصحبته ورجل تقدر على أن تنتفعه ولا تتضرر به ولكن لا تنتفع به ورجل لا تقدر أيضا على أن تنتفع
وتتضرر به وهو الأحمق أو الهمي الخلق فهذا الثالث ينبغي أن تتجنبه فأما الثاني فلا تتجنبه لأنك تنتفع في الآخرة
بشفاعته وبعدها وبثوابك على القيام به وقد أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام أن أطلعني فأكثر إخوانك
أي أن واسبتهم واحتملت منهم ولم تحسدهم وقد قال بعضهم محبت الناس محسنين سنة فواقع بيني وبينهم خلاف
فاني كنت معهم على نفسي ومن كانت هذه شيمته أكثر إخوانه * ومن التخفيف وترك التكلف أن لا يعترض في
نوافل العبادات * كان طائفة من الصوفية يصطحبون على شرط المساواة أربع معان أن أكل أحدهم النار
كله لم يقل له صاحبه صم وان صام الدهر كله لم يقل له أظفر وان نام الليل كله لم يقل له قم ولن صلى الليل كله لم يقل
له نم وتستوى حالته عنده بلازم يدولا فبقصان لأن ذلك ان تفاوت حرك الطبع الى الراء والتخلف بالحالة
وقد قيل من سقطت كلفته دامت ألقته ومن خفت مؤته دامت ودته وقال بعض الصالحين بأن الله لعن المتكفين
وقال عليه السلام أنا والأتقياء من أمي برآء من التكلف وقال بعضهم ^(١) إذا عمل الرجل في بيت أخيه أربع
خصال فقد تم أنسه به إذا أكل عنده ودخل الخلاوصى ونام فذكر ذلك لبعض المشايخ فقال بقيت خامسة
وهو أن يحضر مع أهل في بيت أخيه ويحاجها لان البيت يتخذ للاستخفاء في هذه الأمور الخس وإلا فالساجد
أرواح لقلوب المتعبدين فإذا فعل هذه الخمس فقد تم الأخاء وارتفعت الحشمة وتأكد الانساط وقول العربي
تسليهم يمشي إلى ذلك إذ يقول أحدهم لصاحبه مرحبا أهلا وسهلا أي لك عندنا مرحب وهو السعة في القلب
والمكان ولك عندنا هل تأنس بهم بلا وحشة لك ومناوالتك عندنا سهولة في ذلك كله أي لا يشتد علينا شيء مما تريد
ولا يتم التخفيف وترك التكلف إلا بأن يرى نفسه دون إخوانه ويحسن الظن بهم ويسى الظن بنفسه فإذا رآهم
خيرا من نفسه فمئذ ذلك يكون هو خير أمهم وقال أبو معاوية الأسود إخواني كلهم خير مني قيل وكيف ذلك قال
كلهم يرى لي الفضل عليه ومن فضلي على نفسه فهو خير مني وقد قال عليه السلام ^(٢) المرء على دين خليله ولا خير في
صحبة من لا يرى لك مثل ما ترى له فهذه أقل الدرجات وهو النظر بعين المساواة والكاف في رؤية الفضل لا الخ
ولذلك قال سفيان إذا قيل لك يا بشر الناس ففضبت فانتشر الناس أي ينبغي أن تكون معتقدا ذلك في نفسك
أبدا ووسيا في وجه ذلك في كتاب السكبر والعجب وقد قيل في معنى التواضع ورؤية الفضل للاخوان آيات

تذلل لمن إن تذلل له * يرى ذاك للفضل لا لليلة
وجانب صداقة من لا يزال * على الأصدقاء يرى الفضل له
(وقال آخر) كم صديق عرقه بصديق * صار أحظى من الصديق العتيق
ورقيق رأيه في طريق * صار عندي هو الصديق الحقيقي
ومهما رأى الفضل لنفسه فقد احتقر أخاه وهذا في عموم المسلمين مذموم قال عليه السلام ^(١) بحسب المؤمن من
الشر أن يحقر أخاه المسلم ومن تمتع أن ينساط وترك التكلف أن يشاور إخوانه في كل ما يقصده ويقبل لإشارتهم

(١) حديث أنا وأمي برآء من التكلف المدارق في الأفراد من حديث الزبير بن العوام ألا إنى برىء من
التكلف وصالحوا أمي وإسناده ضعيف (٢) حديث إذا صنع الرجل في بيت أخيه أربع خصال فقد تم أنسه به
الحديث لم أجده أصلا (٣) حديث المرء على دين خليله ولا خير في صحبة من لا يرى لك مثل ما ترى له تقدم الشطر
الأول منه في الباب قبله وأما الشطر الثاني فرواه ابن عدى في الكامل من حديث أنس بسند ضعيف (٤) حديث
حسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم في أثناء حديث لا تداربوا في هذا

يقول (لو كنت اعول دجاجة خفت أن أكون جلا دأ على الجسر والضوء في بيتي بالنفس ومطالبتها وهو في شغل شاغل عن نفسه فإذا

إذا أقنعت قنعت
فيستعين الشاب
الطالب على
حجم مواد خاطر
النكاح بادامة
الصوم فان للصوم
اثرا ظاهرا في قبح
النفس وقهرها
وقد ورد ان
رسول الله صلى
الله عليه وسلم مر
بجماعة من
الشبان وهم
يرضون الحجارة
فقال يا معشر
الشباب من
استطاع منكم
الباءة فليزوج
ومن لم يستطع
فليصم فان الصوم
له وجاء أصل الوجاهة
رض الخصيتين
كانت العرب
تجأ الفحل من
الغنم لتذهب
غولته ويسن
ومنه الحديث
خصي رسول الله
صلى الله عليه
وسلم بكعبين
ألمحين موجوآن
وقد قيل هي
النفس ان لم
تشغلها شغلك
فاذا أدام الشاب
المريد العمل

فقد قال تعالى وشاورهم في الأمر ويخفى أن لا يخفى عنهم شيئا من أمره كإروى أن يعقوب ابن أخي معروف قال جاء أسود بن سالم الى عمي معروف وكان مواخيا له فقال ان بشر بن الحارث يحب مواخاتك وهو يستحي أن يشافيك بذلك وقد أرسلني اليك يسألك أن تعقد له فيها بينك وبينه أخوة يحسبوا يعتد بها إلا أنه يشترط فيها شروطا لا يحب أن يشترط بذلك ولا يكون بينك وبينه من أورة ولا ملاقة فانه يكره كثرة الالتقاء فقال معروف أما انالواخت أحدًا من أحب ما فرقت ليلالوا نهارا ولزنته في كل وقت وأثرته على نفسي في كل حال ثم ذكر من فضل الاخوة والحب في الله أحاديث كثيرة ثم قال فيها وقد آخى رسول الله ﷺ عليا شاركة في العلم (١) وقامه في البدن (٢) وأنكحه أفضل بناته (٣) وأحبهم اليه وخصه بذلك مواخاة ثم أناشهدك أني قد عقدت له أخوة بيني وبينه وعقدت إخاءه في الله لرسالتك ولسألة علي أن لا يزورني أن كره ذلك ولكني أزوره متى أحببت ومره ان يلقاني في مواضع يلتقي بها ومره أن لا يخفى علي شيئا من شأنه وأن يطعني على جميع أحواله فأخبرني سالم بشرا بذلك فرضي وسر به فهذا جامع حقوق الصلوة وقد أجلناه مرة ومرة فصلناه أخرى ولا يتم ذلك إلا بان تكون على نفسك للاخوان ولا تكون لنفسك عليهم وان نزل نفسك منزلة الخادم لم تفقيد بحقهم جميع جوارحك أما البصريان تنظر اليهم نظرمودة يعرفونها منك وتنظر الى محاسنهم وتنسى عن عيوبهم ولا تصرف بصرك عنهم في وقت إقبالهم عليك وكلامهم معك روى أنه ﷺ (٤) كان يعطى كل من جلس اليه نصيبا من وجهه وما استصناه أحد إلا لظن أنه أكرم الناس عليه حتي كان جلسه ومعه وحديثه ولطيف مسأله وتوجهه للجلوس اليه وكان مجلسه مجلس حياه وتواضع وأما نركان عليه السلام أكثر الناس تبسما وضحكا كما في وجوه اصحابه وتبسمها بعد توبه وكان ضحك اصحابه عنده التبسيم اقتداء منهم بفعله وتوقيره عليه السلام وما السمع فبان تسمع كلامهم متلذذا بجماعه ومصداقه ومظفرا للاستبشار به ولا تقطع حديثهم عليهم بمرادة ولا ممتازة وعدة وما خلة واعتراض فان أرمهك عارض اعتذرت اليهم وتحرس سمعك عن سماع ما يكرهون وما اللسان فقد ذكرنا حقوقه فان القول فيه يعطون ومن ذلك ان لا يرفع صوته عليهم ولا يخاطبهم إلا بما يفيقون وما اليدان فان لا يقبضاهن معا وتهم في كل ما جماعا يديهما والرجلان فان عشي يهاوراهم عشي الاتباع لا مشي المتبوعين ولا يقدمهم إلا بقدر ما يقدمونه ولا يقرب منهم إلا بقدر ما يقربونه ويقوم لهم إذا أقبلوا ولا يقعد إلا بقعودهم ويقعد متواضعا حيث يقعد ومهاتم الاتحاد خف حملهم من هذه الحقوق مثل القيام والاعتذار والثناء فانها من حقوق الصلوة وفي ضمنها نوع من

بهم الزوجة ومن
حسن أدب المريد
في عزو بته أن لا
يمكن خواطر
النساء من باطنه
وكما خطر له خاطر
النساء والشهوة
يقول الله تعالى
بحسن الانابة
فيتداركه الله تعالى
حينئذ بقوة العزيمة
ويؤيده بمراعاة
النفوس بل يتعكس
على نفسه نور قلبه
نوابا لحسن إناجه
فتسكن النفس عن
المطالبة ثم يعرض
على نفسه ما يدخل
عليه بالنكاح من
الدخول في المداخل
المنومة المؤدية
الى الذل والهوان
وأخذ الشيء من
غير وجهه وما يتوقع
من القواطع بسبب
الثغرات الخطأ التي
ضبط المرأة
وحراسها والكلف
التي لا تنحصر
وقد سئل عبد الله
ابن عمر عن جهد
البلاء فقال كثرة
العيال وقلة المال
وقد قيل كثرة
العيال أحد الفقرين
وقلة العيال أحد

الأجنبية والتكلف فإذا اتحدوا نظوى بساط التكلف بالكيفية فلا يسلك به إلا مسلك نفسه لأن هذه الآداب
الظاهرة عنوان آداب الباطن وصفاء القلب ومهما صفت القلوب استغنى عن تكلف إظهارها فيها ومن كان نظره
الى صحة الخلق فتارة يوجع وتارة يستقيم ومن كان نظره الى الخلق لزم الاستقامة ظاهر أو باطن أو بين باطنه والحب
لله وخلقه وزن ظاهر به لخدمة الله والخدمة لعباده فانها أعلى أنواع الخدمة لله إذ لا وصول اليها إلا بحسن الخلق
ويدرك العبد بحسن خلقه درجة القيام الصائم وزيادة (خاتمة هذا الباب) نذكر فيها جملة من آداب العشرة والتجالس
مع اصناف الخلق ملقطة من كلام بعض الحكماء * أردت حسن العشرة فاق صدقك وعدوك ووجه الرضا
من غير ذلة ولم أهية منهم وتوقير من غير كبر وتواضع في غير مذلة وكن في جميع أمورك في وسطها فكل طرفي
قعيد الأمور ذميمة ولا تنظر في عطفك ولا تكثر الاتفات ولا تقف على الجماعات وإذا جلست فلا تتسوف وتزحف وتحفظ
من تشييك أصابعك والعبث بلعيتك وخاتك وتخيل أسنانك وإدخال أصبعك في أذنك وكثرة بصافك
وتصمك وطرد الذباب من وجهك وكثرة الخطى والتأبى في وجوه الناس وفي الصلاة وغيرها وليكن مجلسك
هاديا وحديثك منظوما رتيا واصغ الى الكلام الحسن ممن حدثك من غير إظهار تعجب مفرط ولا تسأله إحادته
واسكت عن المضاحك والحكايات ولا تحدث عن عجايبك وبوليك ولا جاريك ولا شعرك ولا تصنيفك وسائر ما
يغصك ولا تصنع تصنع المرأة في الزين ولا تبذل البذلة وتوق كثرة الكحل والاصراف في الدهن ولا تلج
في الحاجات ولا تشجع أحدا على الظلم ولا تعلم أهلك وولدك فضلا عن غيرهم مقدار مالك فانهم إن رأوه قليلا هنت
عندهم وإن كان كثير لم تبلغ قط رضاهم وخوفهم من غير عنف ولن لهم من غير ضعف ولا تهازل أنتك ولا عيذك
فيسقط وقارك وإذا ضاحكت فتوقرو وتحفظ من جملتك وتجنب عيكتك وتفكر في سجنك ولا تكثر الإشارة يديك
ولا تكثر الاتفات الى من وراءك ولا تبحث على ركبتيك وإذا هدأ غيظك فتكلم وإن قر بك سلطان فكمن منه على
مثل حد السنن فان استرسل اليك فلا تأمن انقلابه عليك وارفق به رفقا بلصبي وكله بما يشبهه ما لم يكن معصية
ولا يحملك لطفه بك أن تدخل بينه وبين أهله وولده وحشمه وإن كنت لذلك مسعفا عنه فانسقطة الدا خل
بين الملك وبين أهله مسقطة لا تنشئ وزلة لا تقال وإياك وصدقي العافية فانه أعدى الأعداء ولا تجعل مالك أكرم
من عرضك وإذا دخلت مجلسا فادب فيه البداية بالتسليم وترك التخطي لمن سبق والجلوس حيث اتسع وحيث
يكون أقرب الى التواضع وأن تحمي بالسلام من قرب منك عند الجلوس ولا تجلس على الطريق فان جلست فادبه
غض البصر ونصرة المظلوم وإغاثة الملهوف وعن الضعيف وإرشاد الضال ورد السلام وإعطاء السائل والأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر ولا ريتاد لم يضع البصاق ولا تصب في جهة القبلة ولا عن يمينك ولكن عن يسارك
وتحت قدمك اليسرى ولا تجالس الملوك فان فعلت فادبه ترك القبية وعجاجة الكذب وصيانة السر وقلة الحوائج
وتهميد الألفاظ ولا عراب في الخطاب والمذاكرة بأخلاق الملوك وقلة المداخلة وكثرة الحمد منهم وإن ظهرت
لك المودة وأن لا تشجع بأحضرهم ولا تحفل بعد الأكل عنده وعلى الملك أن يحتمل كل شيء إلا الإفشاء السر
والقدح في الملك والتعرض للعرض وللعمول لا تجالس العامة فان فعلت فادبه ترك الخوض في حديثهم وقلة الاصفا الى
أرائجهم والتغال في مما يجري من سوء أفعالهم وقلة اللقاء لهم مع الحاجة اليهم وإياك أن تآخر ليلا أو غير ليبي
فان اللبيب يحقد عليك والسفيه يجترى عليك لان المزاج يخرق الحمية ويسقط بهما الوجه ويقب الحقد ويذهب
بحلاوة الود ويشين فقه الفقيه ويجترى السفيه ويسقط المثلة عند الحكم ويقته المتقون وهو يمت القلب
ويأبعد عن الرب تعالى ويكسب الفعلة ويورث الذلة به تظلم السر وتورث الخواطر به تكثر العيوب وتبين
الذنوب وقد قيل لا يكون المزاج إلا من سخط أو بطر من بطى في مجلس بزاح أو لغظ فليذكر الله عند قيامه
عن حاله ومن سأل حاجته لم يرده إلا بها أو بمسور من القول ثم قال مجلسه مجلس حلم وحياء وصبر وأمانة وفيه
يضحك مما يضحكون ويحجب مما يحجبون منه ولا مذنى من حديث عبد الله بن الحرث بن جزماء رأيت أحدا
أكثر تساميا من رسول الله ﷺ وقال غريب

قال النبي ﷺ (١) من جلس في مجلس فكثر فيه لغطه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت استغفر لك أو توب إليك إلا غفر له ما كان في مجلسه ذلك

﴿ الباب الثالث في حق السلم والرحم والجوار والمك وكيفية المعاشرة مع من يدلى بهذه الأسباب ﴾
 أعلم أن الإنسان إيمان أن يكون وحده أو مع غيره وإذا تعذر عيش الإنسان إلا بمخالطة من هو من جنسه لم يمكن له بدع من تعلم آداب المخالطة وكل غلط في مخالطته أدب والأدب على قدر حقه وحقه على قدر ما بطته التي بها وقعت المخالطة والرابطة إما القرابة وهي أخصها أو إخوة الاسلام وهي أعمها وينطوي في معنى الاخوة الصداقة والصحة وإما الجوار وإما صحبة السفر والمكتب والدرس وأما الصداقة أو الاخوة لكل واحد من هذه الروابط درجات فالقربة لها حق ولكن حق الرحم المحرم أكد والمعمر حق ولكن حق الوالدين أكد وكذلك حق الجوار ولكن يختلف بحسب قربه من الدار وبعده ويظهر التفاوت عند النسبة حتى أن البليدي في بلاد الغربة يجرى مجرى القريب في الوطن لا اختصاصه بحق الجوار في البلد وكذلك حق المسلم بما كذا كذا المعرفة وللمعارف درجات فليس حق الذي عرف بالمشاهدة كحق الذي عرف بالسمع بل أكدته والمعرفة بعد وقوعها تتأكد بالاختلاط وكذلك الصحبة تتفاوت درجاتها حتى الصحبة في الدرس والمكتب أكد من حق صحبة السفر وكذلك الصداقة تتفاوت قاتها اذا قويت صارت إخوة فان زادت صارت حبة فان ازدادت صارت خلة والخليل أقرب من الحبيب فالحبة ما تمسك من حبة القلب والخلية ما تخلل سر القلب فكل خليل حبيب وليس كل حبيب خليل وتتفاوت درجات الصداقة لا يخفى بحكم المشاهدة والتجربة فاما كون الخلقة فوق الاخوة لعمهائه أن لفظ الخلقة عبارة عن حاله هي أتم من الاخوة وتعرفه من قوله ﷺ (٢) لو كنت متخذًا خليلًا لاتخذت أبا بكر خليلًا ولكن صاحبكم خليل الله إذا خلل هو الذي يصلح الحب جميع أجزاء قلبه ظاهرًا وباطنًا ويستوعبه ولم يستوعب قلبه عليه السلام سوى حب الله وقد منعه الخلقة عن الاشتراك فيه مع أنه اتخذ عليا رضي الله عنه أخًا فقال (٣) علي بن أبي بكر عارضا في الله عنها في الاخوة وزاد عليه بمقاربة الخلقة وأعطيه لها لو كان للشركة في الخلقة مجال فانه نبيه عليه بقوله لاتخذت أبا بكر خليلًا وكان ﷺ حبيب الله وخليله وقد روى أنه صعد المنبر يوما مستبشرًا فرحًا فقال (٤) ان الله قد اتخذني خليلًا كما اتخذ إبراهيم خليلًا فانا حبيب الله وأنا خليل الله تعالى فاذا ليس قبل المعرفة رابطة ولا بعد الخلقة درجة وما سواها من الدرجات بينهما وقد ذكرنا حق الصحبة والاخوة ويدخل فيها ما وراءها من المحبة والخلقة وانما تفاوت الرتب في تلك الحقوق كما سبق بحسب تفاوت المحبة والاخوة حتى ينتهي أقصاها الى أن يوجب الأيتار بالنفس والمال كما أثر أبو بكر رضي الله عنه نينا ﷺ وكما أثره طلحة بيده إذ جعل نفسه وقاية لشخصه العزيز ﷺ فتحن الآن تريد أن تذكر حق أخوة الاسلام وحق الرحم وحق الوالدین وحق الجوار وحق الملك أعني ملك المؤمنين فان ملك النكاح قد ذكرنا حقه في كتاب آداب النكاح ﴿ حقوق المسلم ﴾
 (٥) هي أن تسلم عليه اذا لقيته وتحييه اذا دألك وتسلمته اذا عطس وتعوذ اذا مرض وتشهد جنازته اذا مات وتبیر

خوف الفقر ومجبة
 الادخار وكل هذا
 بعيد عن المتجرّد
 وقد ورد اذا كان
 بعد المائتين
 أبيضت العزوبة
 لا متى فان توات
 على الفقير خواطر
 النكاح وزاومت
 باطنه سباني الصلاة
 والأذكار والتلاوة
 فليس تمن بالله
 أولا ثم بالمشايخ
 والاخوان ويشرح
 الحال لهم ويسألهم
 مسألة الله له في
 حسن الاختيار
 ويطوف على
 الأحياء والأموات
 والمساجد والمشاهد
 ويستعظم الأمر
 ولا يدخل فيه
 بقلة الاكثارات
 فانه باب فتنة كبيرة
 وخطر عظيم وقد
 قال الله تعالى ان
 من أزواجكم
 وأولادكم عدوا
 لكم فاحذروهم
 ويكثر الضراعة
 الى الله تعالى ويكثر
 البكاء بين يديه
 في المحلوات ويكرر
 الاستخارة وان
 رزق القوة والصبر
 حتى يستبين له من فضل الله

(١) حديث من جلس في مجلس فكثر فيه لغطه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم وبحمدك

الحديث الثرمذي من حديث أبي هريرة وصححه ﴿ الباب الثالث في حقوق المسلم والرحم والجوار ﴾

(٢) حديث لو كنت متخذًا خليلًا لاتخذت أبا بكر خليلًا الحديث متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري

(٣) حديث علي بن أبي بكر عارضا في الله عنها من موسى إلا النبوة متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص (٤) حديث ان الله

اتخذني خليلًا كما اتخذ إبراهيم خليلًا الحديث الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف دون قوله فانا حبيب الله

وانا خليل الله ﴿ الأخبار الواردة في حقوق المسلم على المسلم ﴾ (٥) هو أن يسلم عليه اذا لقيه فذكر عشر

من يثق الى دينه
وحاله انا اذا اشار
لا يشير الاعلى
بصيرة واذا حكم
لا يحكم الا بحق
فعد ذلك يكون
توجهه مدبرامنا
فيه * وسمعتنا
ان الشيخ عبد
القادر الجيلاني
قال له بعض
الصلحين لم
تزوجت فقال
ما تزوجت حتي
قال لي رسول الله
ﷺ تزوج فقال
له ذلك الرجل
الرسول ﷺ
يا امر بالرخص
وطريق القوم
الترم بالزجة
فلا اعلم ما قال
الشيخ في جوابه
ولكن اقول
رسول الله ﷺ
يا امر بالرخصة
وامره على لسان
الشرع فاما من
الصحا الى الله
تعالى واقهر
اليه واستخاره
فيكاشفه الله
بنتيبيه اياه في
مناهه وامره
هذا لا يكون

قسمه اذا أقسم عليك وتنصح له اذا استنصحك وتحفظه بظهر الغيب إذا غاب عنك وتحب له ما تحب لنفسك وتكره له ما تكره لنفسك ورد جميع ذلك في أخبارنا وأرو قدروى أنس رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه (١) قال أر بع من حق المسلمين عليك أن تعين محسنهم وأن تستغفر لذنبهم وأن تدعو لهم برحم وأن تحب تأييدهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما في معنى قوله تعالى ﴿رحمهم بينهم﴾ قال يدعو لصالحهم ولطالحهم وطالحهم لصالحهم فاذا نظر الطالح الى الصالح من أمة محمد ﷺ قال اللهم بارك له فيما قسمت له من الخير وثبت عليه وانعمنا به وإذا نظر الصالح الى الطالح قال اللهم اهدمه وتب عليه واغفر له عثرته * ومنها أن يحب للمؤمنين ما يحب لنفسه ويكره لهم ما يكره لنفسه قال الثعالب بن بشر سمعت رسول الله ﷺ (٢) يقول مثل المؤمنين في تواددهم وتراحمهم كمثل الجسد اذا اشتكى عضو منه تداعى سائر أعضاهم وروى السهروروى أبو موسى عنه ﷺ (٣) أنه قال المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا * ومنها أن لا يؤذى أحدا من المسلمين بفعل ولا قول قال ﷺ (٤) المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده وقال ﷺ في حديث طويل يأمر فيه بالفضائل (٥) قال من تقدر دفع الناس من الشر قائما صدقة تصدق بها على نفسك وقال أيضا (٦) أفضل المسلمين من سلم المسلمون من لسانه ويده وقال ﷺ (٧) أن تدرون من المسلم فقالوا الله ورسوله أعلم قال المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده قالوا فمن المؤمن قال من أمته المؤمنون على أنفسهم وأموالهم قالوا فمن المهاجر قال من هجر السوء واجتنبه وقال رجل يا رسول الله ما الا سلام قال أن يسلم عليك فهو يسلم المسلمون من لسانك ويديك وقال مجاهد يسلط على أهل النار الجرب فيحتكون حتي يدعوا عظم أحد من جلده فينادى يا فلان هل يؤذيك هذا فيقول نعم فيقول هذا بما كنت تؤذي المؤمنين وقال ﷺ (٨) لقد رأيت رجلا يتقلب في الجنة في شجرة قطعها عن ظهر الطريق كانت تؤذي المسلمين وقال أبو هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ (٩) علمني شيئا أنفع به قال اعزل الأذى عن طريق المسلمين

خصل الشيخان من حديث أبي هريرة حق المسلم على المسلم خمس رد السلام وعبادة الرضى واتباع الجنائز واجابة الدعوة وتشميت العاطس وفي رواية لمسلم حق المسلم على المسلم ست اذا لقيتك تسلم عليه وزاد واذا استنصحك فاصح له ولترمذي وابن ماجه من حديث علي بن ابي طالب عن رسول الله ﷺ انك من أحب الناس اليه من أحبهم لنفسه وقال ويصح له اذا غاب او شهد ولا حدم من حديث معاذ بن جبل عن النبي ﷺ انك من أحب الناس اليه من أحبهم ما تكره لنفسك وفي الصحيحين من حديث البراء امرنا رسول الله ﷺ بسبع فذ كرناها وباركنا ونصرنا المظلوم (١) حديث أنس أر بع من حقوق المسلمين عليك ان تعين محسنهم وان تستغفر لذنبهم وان تدعو لهم برحم وان تحب تأييدهم كره صاحب التردوس ولم اجده اسنادا (٢) حديث الثعالب بن بشر مثل المؤمنين في تواددهم وتراحمهم كمثل الجسد اذا حدث متفق عليه (٣) حديث أبي موسى المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا متفق عليه (٤) حديث المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو (٥) حديث قال من تقدر دفع الناس من الشر قائما صدقة تصدق بها على نفسك متفق عليه من حديث أبي ذر (٦) حديث أفضل المسلمين من سلم المسلمون من لسانه ويده متفق عليه من حديث أبي موسى (٧) حديث اتدرون من المسلم قالوا الله ورسوله أعلم قال المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده الطبراني والحاكم ومصححه من حديث فضالة ابن عبيد الاخير كمال المؤمنين من أمته الناس على أموالهم وأنفسهم والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله والمهاجر من هجر الخطايا والذنوب ورواه ابن ماجه مقتصر على المؤمن والمهاجر وللحاكم من حديث أنس وقال علي بن ابي طالب وسلم والمهاجر من هجر السوء ولا حد بأسنا صحيح من حديث عمر بن عيسى قال رجل يا رسول الله ما الا سلام قال أن تسلم عليك فهو يسلم المسلمون من لسانك ويديك (٨) حديث لقد رأيت رجلا يتقلب في الجنة في شجرة قطعها عن ظهر الطريق كانت تؤذي المؤمنين من حديث أبي هريرة (٩) حديث أبي هريرة يا رسول الله علمني شيئا أنفع به قال اعزل الأذى عن طريق المسلمين

وقال عليه السلام (١) من زحزح عن طريق المسلمين شيئا يؤذيهم كتب الله له حسنة ومن كتب الله له حسنة أوجب له بها الجنة وقال عليه السلام (٢) لا يحمل مسلم أن يشير إلى أخيه بنظرة تؤذيه وقال لا يحمل مسلم أن يروى مسلما وقال عليه السلام (٣) إن الله يكره أذى المؤمنين وقال الربيع بن خثيم الناس رجالان مؤمن فلا تؤذوه وجاهل فلا تجاهله * ومنه أن يواضع لكل مسلم ولا يتكبر عليه فإن الله لا يحب كل مختال فخور قال رسول الله ﷺ (٤) إن الله تعالى أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ثم إن تفاخروا عليه غيره فليحتمل قال الله تعالى لنبيه ﷺ خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهل وعن ابن أبي أوفى كان رسول الله ﷺ (٥) يواضع لكل مسلم ولا ينف ولا يتكبر أن يمشي مع الأرملة والمسكين فيقضي حاجته * ومنها أن لا يسمع بلاغات الناس بعضهم على بعض ولا يبلغ بعضهم ما يسمع من بعض قال عليه السلام (٦) لا يدخل الجنة ثقات وقال الغليل بن أحمد من تم لك نعم عليك ومن أخبرك بخبر غيرك أخبر غيرك بخبرك * ومنها أن لا يزدق المهاجر لئلا يعرفه على ثلاثة أيام منها غضب عليه قال أبو أيوب الأنصاري قال عليه السلام (٧) لا يحمل مسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث بلفظان فيعرض هذا ويعرض هذا وخير ما الذي يبدأ بالسلام وقد قال عليه السلام (٨) أن قال مسلما عثرته قال الله يوم القيامة قال عكرمة قال الله تعالى ليوسف بن يعقوب بعفوك عن اخوتك رفعت ذكرك في الدارين قالت عائشة رضي الله عنها ما انتقم رسول الله ﷺ (٩) لنفسه قط إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم لله وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما عاف رجل عن مظلة إلا زاد الله بها عزوا وقال عليه السلام (١٠) ما نقص مال من صدقة وما زاد الله رجلا بعفو إلا عزوا من أحد تواضع لله إلا رفعه الله * ومنها أن يحسن إلى كل من قدر عليه منهم ما استطاع لا يميز بين الأهل وغير الأهل روى علي بن الحسين عن أبيه عن جده رضي الله عنهم قال قال رسول الله ﷺ (١١) اصنع المعروف في أهله وفي غير أهله فإن أصبحت أهله فهو أهله وإن لم تصب أهله فانت من أهله وعنه بإسناده قال قال رسول الله ﷺ (١٢) رأس العقل بعد الدين التودد إلى الناس واصطناع المعروف إلى كل برفاقر قال أبو مسلم من حديث أبي برزة قال قلت يا بني الله فذكرك (٩) حديث من زحزح عن طريق المسلمين شيئا يؤذيهم كتب الله له بها حسنة ومن كتب له بها حسنة أوجب له بها الجنة أحد من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف (٢) حديث لا يحمل مسلم أن ينظر إلى أخيه بنظر يؤذيه ابن المبارك في الزهد من رواية حزمة بن عبيد مرسل بسند ضعيف وفي البر والصلة له من زيادات الحسين المروزي حزمة بن عبد الله بن أبي سمي وهو الصواب (٣) حديث إن الله تعالى يكره أذى المؤمنين ابن المبارك في الزهد من رواية عكرمة بن خالد مرسل بإسناده جيد (٤) حديث إن الله أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد أبو داود وابن ماجه واللفظ له من حديث عياض بن حجاز ورجاله رجال الصحيح (٥) حديث ابن أبي أوفى كان لا ينف ولا يستكبر أن يمشي مع الأرملة والمسكين فيقضي حاجته للناسي بإسناد صحيح والحاكم وقال على شرط الشيخين (٦) حديث لا يدخل الجنة ثقات متفق عليه من حديث حذيفة (٧) حديث أبي أيوب لا يحمل مسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث الحديث متفق عليه (٨) حديث من قال مسلما عثرته قال الله يوم القيامة أودوا ودوا لهما ثم وقد تقدم (٩) حديث عائشة ما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه قط إلا أن تصاب حرمة الله فينتقم لله متفق عليه بلفظ إلا أن تنتهك (١٠) حديث ما نقص مال من صدقة وما زاد الله رجلا بعفو إلا عزوا ما تواضع أحد لله إلا رفعه الله مسلم من حديث أبي هريرة (١١) حديث علي بن الحسين عن أبيه عن جده اصنع المعروف إلى أهله فإن تصب أهله فانت أهله ذكرك الدارقطني في العلل وهو ضعيف ورواه القضاخي في مستدركه من رواية يعقوب بن محمد عن أبيه عن جده مرسل بإسناد ضعيف (١٢) حديث علي بن الحسين عن أبيه عن جده رأس العقل بعد الإيمان التودد إلى الناس واصطناع المعروف إلى كل برفاقر الطبراني في الأوسط والمخطئ في تاريخ الطالبيين وعنه أبو نعيم في الحلية دون قوله واصطناع إلى آخره وقال الطبراني الصحيح

ساق الله إلى أربع زوجات ما فيهن الا من تنفق على ارادة ورغبة فيه ثمرة الصبر الجميل الكامل فاذا صبر السقيم وطلب الفرج من الله يا نبيه الفرج والمخرج ومن يتقى الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب فاذا تزوج السقيم بعد الاستقصاء والاكتدار من الضراعة والدعاء وورد عليه وارد من الله تعالى باذن فيه فهو الغاية والنهاية وإن عجز عن الصبر إلى ورود الاذن واستغنى جوده في الدعاء والضراعة فقد يكون ذلك حظه من الله تعالى وبعان عليه لحسن نيتيه وصدق مقصده وحسن رجائه واعتاده على ربه وقد هل عن عبد الله بن

خراسان أنه كان يحكى التزوج حتى لم يكن يخلعون زوجين أو ثلاث فتوتب في ذلك فقال (١٧٣) هل يعرف أحد منكم

أنه جلس بسين
يدى الله تعالى
جلسة أو وقف
وقفه في معاملته
نظر على قلبه
خاطر شهوة
فقالوا قد بصينا
ذلك فقال لو
رضيت في عمرى
كأنه بمنزل حالكم
في وقت واحد
ما تزوجت قط
ولكنى ما خطر
على قلبي خاطر
شهوة قط شغلنى
عن حالى إلا
نذته لا استرح
منه وأرجع الى
شغلى ثم قال منذ
أربعين سنة
ما خطر على قلبي
خاطر معصية
قال المصادقون ما
دخلوا في النكاح
إلا على بصيرة
وقصدوا حصم
مواد النفس وقد
يكون للأقوياء
والعلماء الراغبين
في السلم أحوال
في دخولهم في
النكاح تخضع
لهم وذلك أنهم بعد
طول المحادثات
والمساقيات

هريرة كان رسول الله ﷺ لا يأخذ أحد يديه فيزع يده حتى يكون الرجل هو الذى يرسله ولم تكن ترى ركبته خارجة عن ركة جلوسه ولم يكن أحد يكلمه إلا قبل عليه بوجهه ثم لم يصرقه عنه حتى يفرغ من كلامه * ومنها أن لا يدخل على أحد منهم إلا باذنه بل يستأذن ثلاثاً قال لم يؤذنه إلا نصف قال أبو هريرة رضى الله عنه قال رسول الله ﷺ (١) الاستئذان ثلاثاً قالوا لى يستصتون والثانية يستصلحون والثالثة يأذنون أو يردون * ومنها أن يخافوا الجميع خلق حسن ويعاملهم بحسب طريقتهم فانه أن أراد لقاء الجاهل والعلم والامتنان بالحق والعلم بالبيان آذى وتأذى * ومنها أن يقر المشايخ ورحم الصبيان قال جابر رضى الله عنه قال رسول الله ﷺ (٢) ليس منّا من لم يوقر كبيرنا ولم يرحم صغيرنا وقال ﷺ (٣) من أجل الله أكرام ذى الشبهة المسلم ومن قام توقير المشايخ أن لا يتكلم بين أيديهم إلا بالاذن وقال جابر (٤) قدم وفد جبينة على النبي ﷺ فقام غلام ليتكلم فقال ﷺ مه فأتى بن الكبير وفى الخمر (٥) ما قر شاب شيخاً الا قبض الله له في سنه من بوقره وهذه بشارة بدوام الحياة فلينته لها فلا يرفق توقير المشايخ الا من قضى الله بطل العمر وقال ﷺ (٦) لا تقوم الساعة حتى يكون الولد غيظاً والمطريقاً وتفيض الثام فيضاً وتفيض الكرام غيضاً ويحترى الصغير على الكبير والليث على الكريم (٧) والنطف بالصبين من عادة رسول الله ﷺ كان ﷺ (٨) يقدم من السفر فتلقاه الصبيان فيقف عليهم ثم يأمر بهم فيرفعون إليهم فيرفع منهم بين يديه ومن خلفه ويأمر أصحابه أن يحملوا بعضهم فربما تافخ الصبيان بعد ذلك فيقول بعضهم بعض حلى رسول الله ﷺ بين يديه وحملك أنت وراءه ويقول بعضهم أمر أصحابه أن يحملوك وراءهم وكان (٩) يؤتى بالصبي الصغير ليدعوله بالبركة وليسميه فيأخذه فيضمه في حجره فربما بال الصبي فيصيح به بعض من يراه فيقول لا تزموه الصبي بوله فيدعه حتى يقضى

(١) حديث أبى هريرة كان لا يأخذ أحد يديه فيزع يده حتى يكون الرجل هو الذى يرسلها الحديث الطبراني فى الاوسط باسناد حسن ولا يداود الترمذى وابن ماجه نحوه من حديث أنس بسند ضعيف (٢) حديث أبى هريرة الاستئذان ثلاثاً قالوا لى يستصتون والثانية يستصلحون والثالثة يأذنون أو يردون المدارق طنى فى الافراد بسند ضعيف وفى الصحيحين من حديث أبى موسى الاستئذان ثلاثاً قال اذن لك والافارجع (٣) حديث جابر ليس منّا من لم يوقر كبيرنا ويرحم صغيرنا الطبراني فى الاوسط بسند ضعيف وهو عند أبى داود والبخارى فى الادب من حديث عبد الله بن عمر وسند حسن (٤) حديث من أجل الله أكرام ذى الشبهة المسلم أبو داود من حديث أبى موسى الاشعري باسناد حسن (٥) حديث جابر قدم وفد جبينة على النبي ﷺ فقام غلام ليتكلم فقال ﷺ مه فأتى بن الكبير الحامد كرمه (٦) حديث ما قر شاب شيخاً اسند الا قبض الله له في سنه من بوقره الترمذى من حديث أنس بلفظ ما كرم ومن يكرمه وقال حديث غريب وفى بعض النسخ حسن وفيه أبو الرجال وهو ضعيف (٧) حديث لا تقوم الساعة حتى يكون الولد غيظاً والمطريقاً الحديث أخرجه فى مكارم الاخلاق من حديث عائشة والطبراني من حديث ابن مسعود واسنادها ضعيف (٨) حديث التلطف بالصبيان الزبير من حديث أنس كان من أفكته الناس مع صبي وقد تقدم فى النكاح وفى الصحيحين بابا عمير مافعل الصغير وغير ذلك (٩) حديث كان يقدم من السفر فتلقاه الصبيان فيقف عليهم ثم يأمر بهم فيرفعون اليه الحديث مسلم من حديث عبد الله بن جعفر كان إذا قدم من سفر تلقى بنا قال فلتنى وبلى الحسن وقال لعل أحدنا بين يديه والآخر خلفه وفى رواية تلقى بصبيان أهل بيته وانه قدم من سفر فسبق إلى يده فلتنى بين يديه ثم جرى بأحد ابني قاطمة فاراد فخلقته وفى الصحيحين أن عبد الله بن جعفر قال لا بن الزبير أنه ذكر أنه تلقى رسول الله ﷺ أنا وأنت وابن عباس قال لم فملنا وترك لفظ مسلم وقال البخارى ان بن الزبير قال لا بن جعفر قاله أعلم (١٠) حديث كان يؤتى بالصبي الصغير ليدعوله بالبركة وليسميه فيأخذه ويضعه في حجره فربما بال الصبي فيصيح به بعض من رآه الحديث مسلم من حديث عائشة كان يؤتى بالصبيان فيبرك عليهم ويحسبهم فأتى بصبي قبال

والرياضات يطمئن غوسهم وتبلى قلوبهم والقلوب اقبال وادبار يقول بعضهم ان القلوب اقبال وادبار اذا أدبرت بروح بالارفاق واذا

بوله ثم فرغ من دما نيله و تسميته وبلغ مرور أهله قبه ثلاثا وروا أنه تأذى ببوله فاذا انصرفوا غسل ثوبه بعده *
ومنها أن يكون مع كافة الخلق مستبشرا طلق الوجه رقيقا قال عليه السلام (١) أندرون على من حرمت النار قالوا الله
ورسوله أعلم قال على البين الهين السهل القريب وقال أبو هريرة رضى الله عنه قال رسول الله ﷺ (٢) إن الله
يحب السهل الطلق الوجه وقال بعضهم يا رسول الله دلى على عمل يدخلني الجنة فقال (٣) إن من موجبات المغفرة
بذل السلام وحسن الكلام وقال عبد الله بن عمر ابن العريش هين وجه طلق وكلام لين وقال عليه السلام (٤) اتقوا
النار ولو بشق تمر فمن لم يجد فكلمة طيبة وقال عليه السلام (٥) إن في الجنة لغرفا يرى ظهورها من بطونها و بطونها من
ظهورها فقال اعزاني لمن هي يا رسول الله قال لمن أطاب الكلام وطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام وقال
معاذ بن جبل قال لي رسول الله ﷺ (٦) أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث وبقاء العهد وأداء الأمانة وترك
الحياة وحفظ الجار ورحمة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام وخفض الجناح وقال أنس رضى الله عنه عرضت
لنبي الله ﷺ (٧) امرأه وقالت لي معك حاجة وكان معه ناس من أصحابه فقال اجلسي في أي نواحي السكك
شئت اجلس اليك فقلت فجلس اليها حتى قضت حاجتها وقال وهب بن منبه ان رجلا من بني اسرائيل صام سبعين
سنة ففطر في كل سبعة أيام فقال الله تعالى انه يربه كيف يقوى الشيطان الناس فلما طال عليه ذلك ولم يجد
لواطعت على خطيئتي وذنيبي وبين ربي لكان خيرا لي من هذا الأمر الذي طلبته فأرسل الله اليه ملكا فقال له
ان الله أرسلني اليك وهو يقول لك ان كلامك هذا الذي تكلمت به احب الي مما مضى
من عبادتك وقد فتح الله بصرك فانظر فنظر فاذا جنود ابليس قد احاطت بالارض واذا ابليس أحد
من الناس والاشياطين حوله كالذئب فقال أي رب من يتجوع من هذا قال الورع السكين * ومنها
أن لا يعد مسلما بوعده الا بوفى به قال عليه السلام السدة عطية (٨) وقال العدة دين (٩) وقال (١٠) ثلاث
في المناق إذا حدثت كذب وإذا وعد اخلف وإذا ائتمن خان وقال (١١) ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام

عليه فدعا بما جاء به بعه بوله ولم يفسله وأصله متفق عليه وفي رواية لا أحد فصدقهم وفيه صباو عليه الماء صبا وللدار
قطي بال ابن الزبير على النبي ﷺ فاخذ به أخذ اعتقا الحديث وفيه الحجاج ابن اربعة ضعيف ولا أحد من متبع
من حديث حسن بن علي عن امرأته منهم بينا رسول الله ﷺ مستلقيا على ظهره يلاعب صبيها ذا بال فقامت
لتأخذه وتضربه فقال دعني انمحي بكوز من ماء الحديث واستاده صحيح (١) حديث أندرون على من حرمت
النار قالوا الله ورسوله أعلم قال الهين البين السهل القريب الترمذي من حديث ابن مسعود ولم يقل الهين وذكرها
الخرائطي من رواية محمد بن أبي معيقب عن أمه وقال الترمذي حسن غريب (٢) حديث أبي هريرة أن الله يحب
السهل الطلق البيهقي في شعب الایمان بسند ضعيف ورواه من رواية مورو العجلي مر سلا (٣) حديث ان من
موجبات المغفرة بذل السلام وحسن الكلام ين أبي شيبه في مصنفه والطبراني في المعجم في مكارم الاخلاق
واللفظ والبيهقي في شعب الایمان من حديث هاني بن زيد باسناد جيد (٤) حديث اتقوا النار ولو بشق تمر
الحديث متفق عليه من حديث عدي بن حاتم وتقدم في الزكاة (٥) حديث ان في الجنة غرفا يرى ظهورها من
بطونها و بطونها من ظهورها الحديث الترمذي من حديث علي وقال حديث غريب * قلت وهو ضعيف (٦)
حديث معاذ أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث الخ الخائطي في مكارم الاخلاق والبيهقي في كتاب الزهد ابو
نعمان في الحلية ولم يقل البيهقي وخفض الجناح واستاده ضعيف (٧) حديث أنس عرضت لرسول الله ﷺ امرأه
وقالت لي معك حاجة فقال اجلسي في أي نواحي السكك شئت اجلس اليك الحديث زواه مسلم (٨) حديث العدة
عطية الطبراني في الاوسط من حديث قباث بن أشيم بسند ضعيف (٩) حديث العدة بن الطبراني في معجمه
الاوسط والاصغر من حديث علي وابن مسعود بسند فيه جهالة ورواه ابو داود في المراسيل (١٠) حديث ثلاث
في المناق إذا حدثت كذب وإذا وعد اخلف وإذا ائتمن خان متفق عليه من حديث أبي هريرة نحوه (١١) حديث

المنازعة وترك
التشبه في القلوب
فاذا اطمانت
النفوس واستقرت
عن طيشها
ونفورها وشراستها
توفرت عليها
حقوقها وربما
يصير من حقوقها
حظوظها لان في
أداء الحق اقتناعا
وفي أخذ الحظ
استماعا وهذا من
دقيق علم الصوفية
فانهم يسعون
بالسكك المباح
ايصالا الى النفس
حظوظها لانها
ما زالت تخالف
هواها حتى صار
دائها ودواءها
وصارت الشهوات
المباحة والذات
المشروعة لا
تضرها ولا تفسد
عليها عزائمها
بل كلما وصلت
النفوس الزكية
الى حظوظها
ازداد القلب
انشراحا وفسحا
ويصير بين
القلب والنفس
مواقفة يعطف
أحدهما على
الآخر ويزداد كل
واحد منهما بما يدخل على الآخر من الحظ كما أخذ

ان الساء اذا
ا كنت كست
الثرى
حلا يدبها
الغمام الرام
وكما أخذت
النفس حفظها
روح القلب
روح الجار
المشقق براحة
الجار * سمعت
بعض الفقراء
يقول النفس
تقول للقلب كن
مسي في الطعام
أ كن معك في
الصلاة وهذا من
الاحوال العزيزة
لا تصلح الا لعالم
رباني وك من
مدح بهلك بوجهه
هذا في نفسه
ومثل هذا العبد
يزداد بالنكاح
ولا ينقص والعبد
اذا كل عليه
ياخذ من
الاشياء ولا تأخذ
الاشياء منه وقد
كان الجنيد يقول
أنا أحاج الى
الزوجة كاحاج
الى الطعام * وسمع
بعض العلماء
بعض الناس يطعن
في الصوفية فقال

وصلى وذكر ذلك * ومنها أن ينصف الناس من نفسه ولا يأني اليهم إلا بما يحب أن يؤتي اليه قال عليه السلام
(١) لا يستكمل العبد الايمان حتى يكون فيه ثلاث خصال الا شاق من الاقتار والا نصاب من نفسه وبذل
السلام وقال عليه السلام (٢) من سره ان يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتا تمنيته وهو يشهد أن لا إله إلا الله
وان عباد رسول الله وليؤت الى الناس ما يحب أن يؤتي اليه وقال عليه السلام (٣) يا أبا الدرداء أحسن مجاورة من
جاورك تكن مؤمنا وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلما قال الحسن أوحى الله تعالى الى آدم عليه السلام أربع
خصال وقال فيها جماع الامر لك ولولدك واحدة لك واحدة لي واحدة بيني وبينك واحدة بينك
وبين الخلق فاما التي تعبدني ولا تشرك بي شيئا واما التي لك فعملك أجريك به أفقر ما تكون اليه واما التي بيني
وبينك فعملك البداهة وعلى الاجابة ما التي بينك وبين الناس فتصحبهم بالذي تحب أن يصحبوك به وسأل موسى
عليه السلام الله تعالى فقال أي عبدك أعدل قال من أنصف من نفسه * ومنها أن يز يد في توفير من
تدل هيئته وثيا به على علومه لته فيزل الناس منازلهم روى أن عائشة رضى الله عنها كانت في سفر فزلت منزلا
فوضعت طعامها فجاء سائل فقال عائشة ناولوا هذا المسكين قرضا ثم مر رجل على دابة فقال ادعوه الى الطعام
فقبل لها تعطين المسكين وتدعين هذا النبي فقال ان الله تعالى أنزل الناس منازل لا بد لنا من ان نزلهم تلك المنازل
هذا المسكين يرضى بقرص وقبيح بنا أن نعطي هذا النبي على هذه الهيئة قرضا وروى أنه عليه السلام دخل
بعض بيوت فدخل عليه أصحابه حتى غص المجلس وامتلا فجاء جري بن عبد الله البجلي فلم يجد مكانا ففقد على
الباب فلف رسول الله عليه السلام رداءه فلقاه اليه وقال له اجلس على هذا فاخذ جري ووضعه على وجهه وجعل
يقبله ويكسى ثم لسه ورمى به الى النبي عليه السلام وقال ما كنت لأجلس على ثوبك أكرمك الله كما أكرمتني
فنظر النبي عليه السلام بينا وشيئا ثم قال (٤) اذا أنا كم كرم قوم فأكرمهم وكذلك كل من له عليه حق فقدم
فليسكر مدروى ان ظهر رسول الله عليه السلام التي أرضعته جاءت اليه فيسقط لها رداءه ثم قال لها مرحبا بأبي
ثم أجلسها على الرداء ثم قال لها اشقي تشقي ولسي تعطي فقالت قومي فقال أحمق وحق بيني هاشم فهو لك فقام
الناس من كل ناحية وقالوا وحقنا يا رسول الله ثم وصلها بعدوا أخذها ووهب لها سبعا ثم بئح فيبيع ذلك من عثمان
ابن عفان رضى الله عنه بمائة ألف درهم (٥) ولربما أتاه من يأتيه وهو على وسادة جالس ولا يكون ناسفة مجلس
معه فيزعموا يرضعها تحت الذي يجلس اليه فان أن عزم عليه حتى يفعل * ومنها أن يصلح ذات اليمين بين المسامين
ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى البخارى من حديث ابى هريرة وأصله متفق عليه ولفظه مسلم وان صام
وصلى وزعم أنه مسلم وهذا ليس في البخارى (١) حديث لا يستكمل العبد الايمان حتى يكون فيه ثلاث خصال
الا شاق من الاقتار والا نصاب من نفسه وبذل السلام الخراطى في مكارم الاخلاق من حديث عمار بن ياسر
ووقفه البخارى عليه (٢) حديث من سره أن يزحزح عن النار فلتا تمنيته وهو يشهد أن لا إله إلا الله وان عباد
رسول الله وليأت الى الناس ما يحب أن يؤتي اليه مسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص نحوه والخراطى
في مكارم الاخلاق بلفظه (٣) حديث يا أبا الدرداء أحسن مجاورة من جاورك تكن مؤمنا وأحب للناس ما تحب
لنفسك تكن مسلما الخراطى في مكارم الاخلاق يستند ضعيف والمعروف أنه قال لا يحرره وقد تقدم
(٤) حديث اذا أنا كم كرم قوم فأكرمهم وفى أوله قسبة في قدوم جري بن عبد الله الخا كم من حديث جابر
وقال صحيح الاسناد وتقدم في الزكاة مختصرا (٥) حديث ان ظهر رسول الله عليه السلام التي أرضعته جاءت
اليه فيسقط لها رداءه الحديث أوداود والحا كم صحيحه من حديث أبى الطيفل مختصرا في بسط رداءه لهادون
ما بعده (٦) حديث زعمه عليه السلام وسادته ووضعها تحت الذي يجلس اليه أحمد من حديث ابن عمرو
أنه دخل عليه عليه السلام فأتى اليه وسادة من آدم حشوها ليف الحديث واستاده صحيح للطبراني من
حديث سلمان دخلت على رسول الله عليه السلام وهو متكى على وسادة فلقاه الى الحديث وستده

يا هذا الذي يتقصهم عنده فقال يا كلون كثير اقبال وأنت ايضا لو جئت كما يجوعون أكلت كما يأكلون ثم قال ويتوجون كثيرا

وأنت أيضاً لو نظرت كما ينظرون سمعت كما يسمعون * وكان سفيان بن عيينة يقول كوة النساء ليست من الدنيا لأن علياً رضى الله عنه كان أزهد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان له أربع نسوة وسبع عشرة سرية وكان ابن عباس رضى الله عنه يقول خير هذه الأمة أكثرها نساء (وقد ذكر في أخبار الأنبياء) أن ما بدا يتصل للعبادة حتى فاق أهل زمانه فذكر لنبي ذلك الزمان فقال نعم الرجل لولا أنه تارك لشيء من السنة فمضى ذلك إلى العابد فأهمه فقال ما تنفعني عبادتي وأنا تارك السنة فجاء إلى النبي عليه السلام فسأله فقال نعم

مهما وجد إليه سبيلاً قال عليه السلام (١) ألا أخبركم بأفضل من درجة الصلاة والصيام والصدقة قالوا بلى قال إصلاح ذات البين وفساد ذات البين هي الحالقة وقال عليه السلام (٢) أفضل الصدقة إصلاح ذات البين وعن النبي عليه السلام فبارواه أنس رضى الله عنه قال بينما رسول الله عليه السلام (٣) جالس إذ ضحك حتى بدت ثيابه فقال عمر رضى الله عنه يا رسول الله بأى أنت وأسمى الذى أضحكك قال رجلان من أمي جثيا بين يدي رب العزة فقال أحدهما يارب خذنى مظلمتي من هذا فقال الله تعالى رد على أخيك مظلمته فقال يارب يبق لي من حسنتي شيء فقال الله تعالى للطالب كيف تصنع بأخيك ولم يبق له من حسنته شيء فقال يارب فليحمل عني من أوزاري ثم قاضيت عينا رسول الله عليه السلام بالكاء فقال أن ذلك ليوم عظيم يوم يحتاج الناس فيه إلى أن يحمل عنهم من أوزارهم قال فيقول الله تعالى أى المظلم أرفع بصرك فانظر في الجنان فقال يارب ارى مداً من فضة وقصوراً من ذهب مكللة بالؤلؤ لولاى نبي هذا أولأى صديق أولأى شهيد قال الله تعالى هذا لمن أعطى الثمن قال يارب وفيك ملك ذلك قال أنت تملكه قال بماذا يارب قال بفعلك عن أخيك قال يارب قد عفوت عنه فيقول الله تعالى خذ يد أخيك فأدخله الجنة ثم قال عليه السلام اتقوا أصلحوا ذات بينكم فإن الله تعالى يصلح بين المؤمنين يوم القيامة وقال عليه السلام (٤) ليس بكذاب من أصلح بين اثنين فقال خير أو هداً بل على وجوب الإصلاح بين الناس لأن ترك الكذب واجب ولا يسقط الواجب إلا بواجب أكد منه قال عليه السلام (٥) كل الكذب مكتوب إلا أن يكذب الرجل في الحرب فإن الحرب خدعة أو يكذب بين اثنين فيصالح بينهما أو يكذب لأمراً لا يضرها * ومنها أن ستر عورات المسلمين كلهم قال عليه السلام (٦) من ستر على مسلم ستره الله تعالى في الدنيا والآخرة وقال (٧) لا يستر عبداً إلا ستره الله يوم القيامة وقال أبو سعيد الخدري رضى الله عنه قال عليه السلام (٨) لا يرى المؤمن من أخيه عورة فيسترها عليه إلا دخل الجنة وقال عليه السلام (٩) لما عزلنا أخيه لوسته بثوبك كان خير لك فاعل المسلم أن يستر عورة نفسه حتى أسلمه وأجب عليه حتى أسلمه غيره قال أبو بكر رضى الله عنه لو وجدت شاراً لا أحببت أن يستر الله ولو وجدت ساراً لا أحببت أن يستر الله وروى أن عمر رضى الله عنه كان يمس بالمدية ذات ليلة فرأى رجلاً وامرأة على فاحشة فلما أصبح قال للناس أرايتم لو أن امرأة أرى رجلاً وامرأة على فاحشة فقام عليها الحد

ضعيف قال صاحب الميزان هذا خير ساقط (١) حديث ألا أخبركم بأفضل من درجة الصيام والصلاة والصدقة قالوا بلى قال إصلاح ذات البين وفساد ذات البين الحالقة (٢) بوداود والتزمذى وصححه من حديث أبى الدرداء (٣) حديث أفضل الصدقة إصلاح ذات البين الطبراني في الكبير والخرايط في مكارم الأخلاق من حديث عبد الله بن عمر وفيه عبد الرحمن بن زياد الأفرقي ضعفه الجمهور (٤) حديث أنس بن مالك رسول الله عليه السلام جالس إذ ضحك حتى بدت ثيابه فقال عمر يا رسول الله بأى وأسمى الذى أضحكك قال رجلان من أمي جثيا بين يدي الله عز وجل فقال أحدهما يارب خذنى مظلمتي من هذا الحديث الخرايط في مكارم الأخلاق والخاكم وقال صحيح الاسناد وكذا أبو يعلى الموصلى خرج به بطول وضعفه البخاري وابن حبان (٥) حديث ليس بكذاب من أصلح بين اثنين فقال خير أو نبي خيرا متفق عليه من حديث أم كلثوم بنت عقبة بن أنس ميعط (٦) حديث كل الكذب مكتوب إلا أن يكذب الرجل في الحرب الحديث الخرايط في مكارم الأخلاق من حديث النواص ابن سحمان وفيه انقطاع وضعف وإسالم نحوه من حديث أم كلثوم بنت عقبة (٧) حديث من ستر على مسلم ستره الله في الدنيا والآخرة مسلم من حديث أبى هريرة وثلثيخين من حديث ابن عمر من ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة (٨) حديث لا يستر عبداً إلا ستره الله يوم القيامة مسلم من حديث أبى هريرة أيضاً (٩) حديث أبى سعيد الخدري لا يرى المؤمن من أخيه عورة فيسترها عليه إلا دخل الجنة الطبراني في الأوسط والصغير والخرايط في مكارم الأخلاق واللفظ له بسند ضعيف (١٠) حديث لوسته بثوبك كان خير لك أو بوداود السائي من حديث نعم بن هزال والحاكم من حديث هزال نفسه وقال صحيح الاسناد ونعم مختلف في صحبه

عليه الصلاة والسلام وما يمنعك إلا هذا قال نعم فقال أنا أزوجه ابنتي فزوجه النبي عليه السلام ابنته وكان عبدالله بن مسعود يقول لو لم يبق من عمرى إلا عشرة أيام أحببت أن أزوجه ولا أتق الله عزبا وما ذكر الله تعالى في القرآن من الأنبياء إلا المتأهلين * وقيل إن يحيى ابن زكريا عليهما السلام تزوج لأجل السنة ولم يكن يقربها * وقيل إن عيسى عليه السلام سينكح إذا نزل إلى الأرض وولد له * وقيل إن ركة من متأهل خير من سبعين ركة من عزب * أخبرنا الشيخ طاهر بن أبي الفضل قال أنا أبو منصور محمد بن الحسين

ما كنتم قائلين قالوا أنا أنت إمام فقال على رضى الله عنه ليس ذلك لك إذ أيقام عليك الحد إن الله لم يأمن على هذا الأمر أقل من أربعة شهود ثم ركههم ماشاء الله أن يتركهم ثم سأهم فقال القوم مثل مقالهم الأولى فقال على رضى الله عنه مثل مقالهم الأولى وهذا يشيرون إلى عمر رضى الله عنه كان مترددا في أن الوالى هل له أن يقضى بملكه في حدود الله فلذلك راجعهم في معرض التقدير لافى معرض الأخبار خيفة من أن لا يكون له ذلك فيكون قاذفا باخياره وما رأى على أن ليس له ذلك وهذا من أعظم الأدلة على طلب الشرع لستر الفواحش فإن أخفها الزنا وقد نيط بأربعة من العدول يشاهدون ذلك منه في ذلك منها كالمرور في المحلة وهذا أقط لا يتفق وإن علمه القاضي تحقيقا لم يكن له أن يكشف عنه فانظر الى الحكمة في حجب باب الفاحشة بحجاب الرجم الذى هو أعظم العقوبات ثم انظر الى كيف ستر الله كيف أسبله على العصاة من خلقه بضيق الطريق في كشفه فزجوا نال محرم هذا الكرم يوم تبلى السرائر فى الحديث (١) أن الله أذا ستر على عبيد عورتهم في الدنيا فهو أكرم من أن يكشفها في الآخرة وأن كشفها في الدنيا فهو أكرم من أن يكشفها مرة أخرى وعن عبد الرحمن بن عوف رضى الله عنه قال خرجت مع عمر رضى الله عنه ليلة في المدينة فيبنا نحن نمنى إذ ظهر لنا سراج فاطلقنا نومه فلما دوننا منه إذ اباب مغلق على قوم لهم أصوات ولعلنا فخذ عمر يدي وقال أندري بيت من هذا قلت لا فقال هذا يتربعة بن أمية ابن خلف وهم آل شرب لما ترى قلت أرى أنا قد أنبأنا ما هنا الله عنه قال الله تعالى ولا تجسسوا فرجع عمر رضى الله عنه وتركهم وهذا يدل على وجوب الستر وترك التبصير وقد قال عليه السلام لما وية (٢) إنك إن تبصرت عورات الناس أفسدتهم أو كدت تفسدهم وقال عليه السلام (٣) يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان في قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من يتبع عورة أخيه المسلم يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو كان في جوف بيته وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه لو رأيت أحدا على حد من حدود الله تعالى ما أخذته ولا دعوت له أحدا حتى يكون منى غيرى وقال بعضهم كنت قاعدا مع عبدالله بن مسعود رضى الله عنه إذ جاءه رجل بآخر فقال هذا نشوان فقال عبدالله بن مسعود استنكوه فاستنكوه فوجدته نشوانا فغلبه حتى ذهب سكره ثم بدأ بسوط فكسره ثم قال للجلاجلادوا فرغ بذلك وأعطى كل عضو حقه فجلده عليه فبقي أومرط فلما فرغ قال الذى جاء به ما أتت منه قال نعم قال عبدالله ما دفت فاحسنت الأدب ولا سترت الحرمه أنه يذني للامام إذا تهي إليه حد أن يقيميه وإن الله عفوي يحب العفو ثم قرأ (ويعفوا ويصطفوا) ثم قال لى لأذكر أول رجل قطع له النبي عليه السلام (٤) أنى سارق قطعته فكأنما أسف وجهه فقالوا يا رسول الله كأنك كرهت قطعته فقال وما يمنعنى لا تكونوا عونا للشياطين على أخيك فقالوا ألا عفوت عنه فقال أنه يذني للسلطان إذا انتهى إليه حد أن يقيميه إن الله عفوي يحب العفو وقرأ (ويعفوا ويصطفوا) ألا نحجون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم وفى رواية فكأنما سنى في وجه رسول الله عليه السلام رما لدشه فقير وروى أن عمر رضى الله عنه كان يعس بالدينه من الليل فسمع صوت رجل في بيت يتخفى ففسره عليه فوجد عنده امرأة وعنده خمر فقال يا بعدو الله أظننت أن الله يسترك وأنت

(١) حديث أن الله أذا ستر على عبده عورة في الدنيا فهو أكرم من أن يكشفه في الآخرة الحديث الترمذى وابن ماجه والحاكم من حديث على من أن نذنا في الدنيا فاستمر الله عليه وعفاعة الله أكرم من أن يرجع في شيء قد عفاعة ومن أن نذنا في الدنيا فوجب عليه الله العدل من أن يذني العقوبة على عبده لفظ الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين ومسلم من حديث أنى هرة لاستراة على عبد في الدنيا إلا ستر يوم القيامة (٢) حديث إنك إن تبصرت عورات النساء أفسدتهم أو كدت تفسدهم قاله معاوية أبو داود بإسناد صحيح من حديث معاوية (٣) حديث يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم الحديث أبو داود من حديث أنى برزة بإسناد جيد والترمذى نحوه من حديث ابن عمر وحسنه (٤) حديث ابن مسعود إنى لأذكر أول رجل قطع له النبي عليه السلام أنى سارق قطعته فكأنما أسف وجهه رسول الله عليه السلام الحديث رواه

ابن الأزره قال
حدثنا آدم قال
حدثنا عيسى بن
ميمون عن
القاسم عن
عائشة رضى الله
عنها قالت قال
رسول الله صلى الله
عليه وسلم النكاح
سني فمن لم يصل
بسني فليس مني
فزوجوا فاني
مكاثر بكم الأمم
ومن كان ذا طول
فلينكح ومن لم
يجد فليصم
بالصيام فان
الصوم له أجر
وما ينهي للتأهل
أن يحذر من
الافراط في
المطاطلة والمعاشره
مع الزوجه الى
حد ينقطع عن
أوراده وسياسة
أوقاته فان الافراط
في ذلك يقوى
النفس ويجتودها
ويتر ناهض
الهمة وللتأهل
بسبب الزوجه
فتتان فتنة
لعموم حاله وفتنة
لخصوص حاله
فتنة عموم حاله

على معصيته فقال أنت يا أمير المؤمنين فلا تعجل فان كنت قد عصيت الله واحدة فقد عصيت الله في ثلاثا قال
الله تعالى (ولا تجسسوا) وقد تجسس وقال الله تعالى (وليس البر أن تأتوا البيوت من ظهورها) وقد تسورت
على وقد قال الله تعالى (لا تدخلوا بيوتكم إلا بآية وقد دخلت بيتي بغير إذن ولا سلام فقال عمر رضى الله
عنه هل عندك من خير ان عفوت عنك قال نعم والله يا أمير المؤمنين لئن عفوت عنى لا أعود الى مثلها أبدا ففعا عنه
وخرج وتركه وقال رجل لعبد الله بن عمر يا أبا عبد الرحمن كيف سمعت رسول الله ﷺ يقول في التجوى يوم
القيامة قال سمعته يقول (١) ان الله ليدين منه المؤمن فيضع عليه كنفه ويستره من الناس فيقول أتعرف ذنبك ذا
أتعرف ذنبك ذا فيقول نعم برب حتى اذا قرره بذنوبه فرأى في نفسه أنه قد هلك قال له يعبدى إلى ما أسترها عليك
في الدنيا إلا وأنا أريد أن أغفرها لك اليوم فيعطى كتاب حسنة وأمال الكافرون والمنافقون فيقول الأشرار
هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين وقد قال ﷺ (٢) كل أمي معافى إلا المجاهرين وإن من
المجاهرة أن يعمل الرجل السوء سرأتم بخير به وقال ﷺ (٣) من استمع خبر قوم وهم له كارهون صب في أذنه
الآنك يوم القيامة هو منها أن يتقى مواضع التهم صيانة لقلوب الناس عن سوء الظن ولأستسمع عن التهمة فانهم اذا
عصوا الله بذكروهم وكان هو السبب فيه كأن شرب كآ قال الله تعالى (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله
عدوا بغير علم وقال ﷺ (٤) كيف ترون من يسبأ به فقالوا وهل من أحد يسبأ به فقال نعم يسبأ بوى
غيره فيسبون أبوه وقد روى أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ (٥) كلم إحدى نساءه لم يره رجل
قدما رسول الله ﷺ وقال يا فلان هذه زوجتي صفية فقال يا رسول الله من كنت أظن فيه فاني لم أكن أظن
فيك فقال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وزاد في رواية (٦) إني خشيت أن يقذف في قلوبكم بكاشيا
وكان رجلين فقال على رسلكما انها صفية الحديث وكانت قد زارت في العشر الأواخر من رمضان وقال عمر رضى
الله عنه من أقام نفسه مقام التهم فلا يؤمن من أساء به الظن ومهر رجل يكلم امرأة على ظهر الطريق فعلا به بالردة
فقال يا أمير المؤمنين انها امرأتى فقال هلا حيث لا يراك أحد من الناس ههنا أن يشفع لكل من له حاجة من
المسلمين الى من له عنده منزلة ويسعى في قضاء حاجته بما يقدر عليه قال ﷺ (٧) إني أوتى وأسأل وتطلب
إلى الحاجة وأتم عندي فاشفعوا لتؤجروا ويقضى الله على يدي نبيهم ما أحبوا قال معاوية (٨) قال رسول
الله ﷺ اشفعوا إلى تؤجروا إني أريد الأمر وأؤخره كي تشفعوا إلى فتؤجروا وقال ﷺ (٩) ما من
صدقة أفضل من صدقة اللسان قيل وكيف ذلك قال الشفاعة يحقن بها الدم وتجرب بها المنفعة الى آخره ويدفع بها

الحاكم وقال صحيح الاستاد وللخراطة في مكارم الأخلاق فكأنما سقى في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم
رماد الحديث (١) حدثنا ابن عمر أن الله عز وجل ليدين المؤمن فيضع عليه كنفه ويستره من الناس فيقول أتعرف
ذنبك ذا الحديث متفق عليه (٢) حديث كل أمي معافى إلا المجاهرين الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة
(٣) حديث من استمع من قوم هم له كارهون صب في أذنيه الآنك يوم القيامة البخاري من حديث ابن عباس
مرفوعا وموقوف عليه وعلى أبي هريرة أيضا (٤) حديث كيف ترون من يسبأ به فقالوا وهل من أحد يسبأ
ابوه الحديث متفق عليه من حديث عبد الله بن عمر ونحوه (٥) حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
كلم إحدى نساءه لم يره رجل قدما فقال يا فلان هذه زوجتي صفية فقال يا رسول الله من كنت أظن فيه فاني لم أكن أظن
فيك فقال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وزاد في رواية (٦) إني خشيت أن يقذف في قلوبكم بكاشيا
من حديث صفية (٧) حديث إني أوتى وأسأل وتطلب إلى الحاجة وأتم عندي فاشفعوا لتؤجروا الحديث
متفق عليه من حديث أبي موسى نحوه (٨) حديث ما من صدقة أفضل من صدقة اللسان الحديث الخراطة في
مكارم الأخلاق واللفظه والطبراني في الكبير من حديث حمزة بن جندب بسند ضعيف

(١) هذا الحديث ساقط عند العراقي وهو من رواية أبي داود والنسائي وابن عساكر من طريق همام بن منبه عن
معاوية كما في الشارح اه مصححه

هلاك الرجل
على يد زوجته
وأبويه وولده
يعبرونه بالفقر
ويكفونه مالا
يطبق فيدخل في
الداخل التي
يذهب فيها دينه
فيهلك (وروي)
أن قوما دخلوا
على يونس عليه
السلام فأضاهم
وكان يدخل
ويخرج إلى منزله
فتؤذيهم امرأته
وتستطيل عليه
وهو ساكت
فجيءوا من ذلك
وهاهوه أن
يسألوه فقال
لا تعجبوا من هذا
فاني سألت الله
فقلت يارب ما
كنت معاقبي به
في الآخرة ففعله
لي في الدنيا فقال
ان عقوبتك
بنت فلان تزوج
بها فتزوجت بها
وأنا صابر على ما
ترون فاذا أفرط
التقير في الداراة
ربما تصدى حد
الاعتدال في
وجوه العيشة
مطلب رضا

المكروه عن آخر روى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما (١) أن زوج برة كان عبدا يقال له مغيث كاتي
أنظر إليه خلفها وهريكي ودموعه تسيل على لحيتة فقال رسول الله ﷺ العباس ألا تعجب من شدة حب مغيث لبريرة
وشدة بغضها له فقال النبي ﷺ لورا جنتيه قاته أو بولك فقالت يا رسول الله تأمرني فأفعل فقال لا تأما أنا شافع
ومنها أي يبدأ كل مسلم منهم بالسلا قبل الكلام ويصافحه عند السلام قال رسول الله ﷺ (٢) من بدأ بالكلام قبل
السلام فلا يجيبوه حتى يبدأ بالسلام وقال بعضهم دخلت على رسول الله ﷺ (٣) ولم أسلم ولم أستاذن فقال النبي
ﷺ أرجع فقل السلام عليكم وادخل وروى جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ (٤) إذا دخلتم بيوتكم
فسلموا على أهلها فان الشيطان إذا سلم أحدكم لم يدخل بيته وقال أنس رضي الله عنه خدمت النبي ﷺ (٥) ثمان
شجج فقال لي يا أنس أسبغ الوضوء يزدني عمرك وسلم على من لقيته من أمي تكثر حسناتك وإذا دخلت منزلك
فسلم على أهل بيتك يكثر خير بيتك وقال أنس قال رسول الله ﷺ إذا التقي المؤمنان فصاحفا قسمت بينهما
سبعون مغفرة تسع وستون لأحسنهما بشرا وقال الله تعالى (وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها)
وقال عليه السلام (٦) والذي نفسي بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا أفلا أدلكم على عمل
إذا عملتموه تحاببتم قالوا بلى يا رسول الله قل أفشوا السلام بينكم وقال أيضا (٧) إذا سلم المسلم على المسلم فرد
عليه صلت عليه الملائكة سبعين مرة وقال رسول الله ﷺ (٨) ان الملائكة تعجب من المسلم يعمر على المسلم ولا يسلم عليه
وقال عليه السلام (٩) يسلم الراكب على الماشي وإذا سلم من القوم واحد أجزأ عنهم وقال قتادة كانت تحية من
كان قبله كالمسيح فاعطى الله تعالى هذه الأمة السلام وهي تحية أهل الجنة وكان أبو مسلم الخولاني يمر على
قوم فلا يسلم عليهم ويقول ما معني الا اني أختي أن لا يردوا فاطلعتهم الملائكة والمصافحة أيضا سنة مع السلام
وجاء رجل إلى رسول الله ﷺ (١٠) فقال السلام عليكم فقال عليه السلام عشر حسنات فجاء آخر فقال السلام
عليكم ورحمة الله فقال عشرون حسنة فجاء آخر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال ثلاثون وكان أنس

(١) حديث عكرمة عن ابن عباس أن زوج برة كان عبدا يقال له مغيث كاتي أنظر إليه خلفها وهريكي الحديث
رواه البخاري (٢) حديث من بدأ بالكلام قبل السلام فلا يجيبوه الحديث الطبراني في الأوسط وأبو بصير في
اليوم والبليلة واللفظ له من حديث ابن عمر يستدفيه لين (٣) حديث دخلت على رسول الله ﷺ ولم أسلم ولم
أستاذن فقال رسول الله ﷺ أرجع فقل السلام عليكم أأدخل أوداد والترمذي وحسنه من حديث كعدة بن الحنبل
وهو صاحب القصة (٤) حديث جابر إذا دخلتم بيوتكم فسلموا على أهلها فان الشيطان إذا سلم أحدكم لم يدخل
بيته الخواط في مكارم الأخلاق وفيه ضعف (٥) حديث أنس خدمت النبي ﷺ ثمان شجج فقال لي يا أنس
أسبغ الوضوء يزدني عمرك وسلم على من لقيته من أمي تكثر حسناتك وإذا دخلت بيتك فسلم على أهل بيتك
يكثر خير بيتك الخواط في مكارم الأخلاق واللفظ له والبيهقي في الشعب وإسناده ضعيف والترمذي
ومصحه إذا دخلت على أهلك فسلم يكون بركة عليك وعلى أهل بيتك (٦) حديث والذي نفسي بيده لا تدخلوا
الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا الحديث مسلم من حديث أبي هريرة (٧) حديث إذا سلم المسلم على
المسلم فرد عليه صلت عليه الملائكة سبعين مرة ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي هريرة ولم يستدوه ولده
في المسند (٨) حديث الملائكة تعجب من المسلم يعمر على المسلم فلا يسلم عليه لم أقف له على أصل (٩) حديث يسلم
الراكب على الماشي وإذا سلم من القوم واحد أجزأ عنهم وبالك في الموطأ عن زيد بن أسلم وسلاوي وداود من
حديث علي بن مجزي عن الجماعة إذا سلموا أن يسلم أحدكم ويجزي عن الجلوس أن يرد أحدكم وفي الصحيحين من
حديث أبي هريرة يسلم الراكب على الماشي الحديث وسيأتي في بقية الباب (١٠) حديث جاء رجل إلى النبي
ﷺ فقال سلام عليك فقال رسول الله ﷺ عشر حسنات الحديث أبو داود والترمذي من حديث عمران بن حصين

الزوجة فهذا فتنه عموم حاله وفتنة خصوص حاله الأقراف في الجماسة والمخالطة فتنتلقت النفس عن قيد الاعتدال وتستقر في الغرض

رضي الله عنه^(١) يمر على الصبيان فيسلم عليهم وروى عن رسول الله ﷺ أنه فعل ذلك * وروى عبد الحميد بن بهرام أنه ﷺ مر في المسجد يوما وعصبة من الناس قعوداً وما يده بالسلام وأشار عبد الحميد بيده الى الحكاية فقال عليه السلام^(٢) لا تبدؤا اليهود ولا النصارى بالسلام وإذا القيم أحدكم في الطريق فاضطروه إلى أضيغه وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لا تصالحوا أهل الذمة ولا تبدؤهم بالسلام فإذا القيتهم في الطريق فاضطروهم إلى أضيغ الطريق قالت عائشة رضي الله عنها^(٣) إن رهطاً من اليهود دخلوا على رسول الله ﷺ فقالوا السام عليك فقال النبي ﷺ عليكم قالت عائشة رضي الله عنها فقلت بل عليكم السام والمنة فقال عليه السلام ما شئت أن الله يحب الرفق في كل شيء قالت عائشة لم تسمع ما قالوا قال فقلت عليكم وقال عليه السلام^(٤) يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير والصغير على الكبير وقال عليه السلام^(٥) لا تشبهوا اليهود والنصارى فإن تسلم اليهود بالاشارة بالاصابع وتسلم النصارى بالاشارة بالاكف قال أبو يعسى استاده ضعيف وقال عليه السلام^(٦) إذا انتهى أحدكم إلى مجلس فليسلم فإن بدله أن يجلس فليجلس ثم إذا قام فليسلم فليست الأولى بأحق من الأخيرة وقال أنس رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ إذا التقى المؤمنان فصالحا قسمت بينهما سبعون مغفرة تسعة وستون ل أحسنهما بشرا وقال عمر رضي الله عنه سمعت النبي ﷺ يقول إذا التقى المسلمان وسلم كل واحد منهما على صاحبه وتصالحا نزلت بينهما مائة رحمة للبادئ تسعون للمصالح عشرة وقال الحسن المصاحفة تزدني الود وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ تمام نحياتكم بينكم المصاحفة وقال عليه السلام^(٧) قبله المسلم أخاه المصاحفة ولا بأس بقبلة يد العظم في الدين تبركاه وتوقره الموردي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قبلنا يد النبي ﷺ وعن كعب بن

ويشكدر الحال
لاهمال شروط
الأعمال وألطف
من هذين الفتنين
فتنة أخرى
تختص بأهل
القرب والحضور
وذلك أن النفوس
امتزاجاً وبرابطة
الامتزاج تعضد
وتشتد وتطرى
طبيعتها الحامدة
وتلتهب نارها
الحامدة فدواء
هذه الفتنة أن
يكون للمتأمل
عند المجاسة

قال الترمذي حسن غريب وقال البيهقي في الشعب استاده حسن (١) حديث أنس كان يمر على الصبيان فيسلم عليهم ورفعهم متفق عليه (٢) حديث عبد الحميد بن بهرام أنه ﷺ مر في المسجد يوما وعصبة من النساء قعود فاولى يده بالسلام وأشار عبد الحميد بيده الترمذي من رواية عبد الحميد بن بهرام عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد وقال حسن وابن ماجه من رواية ابن أبي حسين عن شهر ورواه أبو داود وقال أحمد لا بأس به (٣) حديث لا تبدؤا اليهود والنصارى بالسلام الحديث مسلم من حديث أبي هريرة (٤) حديث عائشة أن رهطاً من اليهود دخلوا على رسول الله ﷺ فقالوا السام عليك الحديث متفق عليه (٥) حديث يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير والصغير على الكبير متفق عليه من حديث أبي هريرة ولم يقل مسلم والصغير على الكبير (٦) حديث لا تشبهوا اليهود والنصارى فإن تسلم اليهود بالاشارة بالاصابع وتسلم النصارى بالاشارة بالاكف الترمذي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وقال استاده ضعيف (٧) حديث إذا انتهى أحدكم إلى مجلس فليسلم فإن بدله أن يجلس فليجلس ثم إذا قام فليسلم فليست الأولى بأحق من الأخيرة أبو داود والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة (٨) حديث أنس إذا التقى المسلمان فصالحا قسمت بينهما سبعون مغفرة تسعة وستون ل أحسنهما بشرا وأطلقهما وأبرهما وأحسنهما مسالة لأخيهم وفيه الحسن بن كثير بن يحيى بن أبي كثير مجهول (٩) حديث عمر بن الخطاب إذا التقى المسلمان فسلم كل واحد على صاحبه وتصالحا نزلت بينهما مائة رحمة تسعون لبادئهما وأطلقهما وأبرهما وأحسنهما مسالة لأخيهم وفيه الحسن بن كثير بن يحيى بن أبي كثير مجهول (١٠) حديث أبي هريرة تمام نحياتكم بينكم المصاحفة الخراطي في مكارم الاخلاق وهو عند الترمذي من حديث أبي أمامة وضعفه (١١) حديث قبلة المسلم أخاه المصاحفة الخراطي وابن عدي من حديث أنس وقال غير محفوظ (١٢) حديث عمر قبلنا يد رسول الله ﷺ أبو داود يستدحسن

عينان باطنان
ينظر بهما الى
مولاه وعينان
ظاهـران
يستعملهما في
طريق هواه وقد
قالت رابعة في
معنى هذا انظما
اني جئتلك في
الفؤاد محدثي *
وأحت جسمي
من أراد جلوسى
فالجسم منى
للجلوس مؤانس
* وجيب قلبي في
الفؤاد أنيسى
(وألطف من
هذا فتنة أخرى)
يخشأها المتأمل

باب المزيد من
الفتوح وهذه
البلادة في الروح
يعز الشعور بها
فلتحذر ومن
هذا القليل
دخلت الفتنة
على طائفة قالوا
بالمشاهدة وإذا
كان في باب
الحلال وليجة
في الحب يتولد
منها بلادة الروح
في القيام بوظائف
حب الحضرة
الالهية لما ظنك
فيمن يدعي ذلك
في باب غير
مشروع يفسره
سكون النفس
فيظن أنه لو كان
من قبيل الهوى
ما سكنت النفس
والنفس لا تسكن
في ذلك دائماً بل
تسلب من الروح
ذلك الوصف
وتأخذه إليها على
أنى استجشت
عمائلي به
لقتونون بالمشاهدة
فوجدت المحمى
من ذلك من
صورة الفسق
عنده رغبة
شراب الشهوة

مالك قال لما نزلت توحي أتيت النبي ﷺ فقيل يده وروى أن أعرابياً قال يارسول الله (٢) انذرنى فاقبل رأسك ويدك قال فاذن له ففعل ولحق أبو عبيدة عمر بن الخطاب رضى الله عنهما فصاحوه وقبل يده وتحتيا يسكان وعن البراء بن عازب رضى الله عنه أنه سلم على رسول الله ﷺ وهو جوضاً فلم يرد عليه حتى فرغ من وضوئه فرد عليه ومد يده اليه فصاحوه فقال يارسول الله ما كنت أرى هذا الا خلقاً لا اعجم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المسلمين اذا التقيا فصاحوا فماتت ذنوبهم ما عن النبي ﷺ (١) قال اذا مر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة لا نه ذكرم السلام وان لم ردوا عليه رده عليه ملاخير منهم وأطيب وأقال وأفضل * والاعتناء عند السلام منى عنه قال أنس رضى الله عنه قلنا يارسول الله (٥) أنتحن بعضنا لبعض قال لا قال فيقبل بعضنا بعضاً قال لا قال فيصافح بعضنا بعضاً قال نعم (٦) والالتزام والتقبيل قد ورد به الخبر عند القدر من السفر * وقال أبوذر رضى الله عنه ما لفته صلى الله عليه وسلم (٧) الا صاحني وطلبنى وما فم أكن في البيت فلما أخرجت جئت وهو على سرى برقا ثماني فكانت أجود أجوداً لاخذ بالركاب في توفير العلماء ورده الى الأرض فعل ابن عباس ذلك (٨) بركاب يزيد بن ثابت وأخذ عمر بفرز يسحق رقه وقال هكذا فافعلوا زيدوا أصحاب زيد والقيام مكروه على سبيل الاعظام لا على سبيل الاكرام قال أنس ما كان شخص أحب الينا من رسول الله ﷺ (١١) وكانوا اذا رأوه لم يقوموا ما يملكون من كراهيته لذلك وروى أنه عليه السلام قال مرة (١٠) اذا رأيتنمى فلا تقوموا كما تصنع الاعاجم وقال عليه السلام (١١) من سره أن يمثله الرجل قياماً فليتبوأ مقعده من النار وقال عليه السلام (١٢) لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتفسحوا وكانوا يجتزون عن ذلك لهذا النهى وقال ﷺ (١٣) اذا أخذ القوم مجالسهم فان دما أحد أخاه فأوسع له فليأته قائمى

(١) حديث كعب بن مالك لما نزلت توحي أتيت النبي ﷺ فقيل يده أو بكر بن المقرئ في كتاب الرخصة في تقبيل اليد بسند ضعيف (٢) حديث أن أعرابياً قال يارسول الله انذرنى فاقبل رأسك ويدك فاذن له ففعل الخ الحكم من حديث يزيد الأله قال لرجليكم موضع يدك وقال صحيح الاسناد (٣) حديث البراء بن عازب أنه سلم على رسول الله ﷺ وهو جوضاً فلم يرد عليه حتى فرغ من وضوئه ومد يده اليه فصاحوه الحديث رواه اخر اثنى بسند ضعيف وهو عند أبي داود والترمذى وابن ماجه مختصر امامين يلتقيان فيتصالحان الاغفر لهما قيل أن يفرقا قال الترمذى حسن غريب من حديث أبي اسحق عن البراء (٤) حديث اذا مر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة لا نه ذكرم السلام وان لم ردوا عليه رده عليه ملاخير منهم وأطيب اخر اثنى والبيهقى في الشعب من حديث ابن مسعود مرفوعاً وضعف البيهقى المرفوع ورواه موقوفاً عليه بسند صحيح (٥) حديث أنس قلنا يارسول الله أنتحن بعضنا لبعض قال لا الحديث الترمذى وحسنه وابن ماجه وضعفه أحمد والبيهقى (٦) حديث الالتزام والتقبيل عند القدر من السفر الترمذى من حديث عائشة قالت قدمت يد بن حارثة الحديث وفيه فاعتقه وقيله وقال حسن غريب (٧) حديث أبى ذر لما لفته ﷺ الا صاحني الحديث أبو داود وفيه رجل من غزة لم يسم وسماه البيهقى في الشعب عبد الله (٨) حديث أخذاً بن عباس بركاب يزيد بن ثابت تقدم في العلم (٩) حديث أنس ما كان شخص أحب اليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا اذا رأوه لم يقوموا ما يملكون من كراهيته لذلك الترمذى وقال حسن صحيح (١٠) حديث اذا رأيتنمى فلا تقوموا كما يصنع الاعاجم أبو داود وابن ماجه من حديث أبى أمامة وقال كما يقوم الاعاجم وفيه أبو العباس مجهول (١١) حديث من سره أن يمثله الرجل قياماً فليتبوأ مقعده من النار أبو داود والترمذى من حديث معاوية وقال حسن (١٢) حديث لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتفسحوا متفق عليه من حديث ابن عمر (١٣) حديث اذا أخذ

كرامة أكرم بها أخوه فإن توسع له فليدظر إلى أوسع مكان يجده فيجلس فيه وروى أنه سلم رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) وهو يقول فلم يحب فكره السلام على من قضى حاجته ويكره أن يقول ابتداء عليك السلام فإنه قال له رجل لرسول الله ^ﷺ فقال عليه السلام ^(٢) إن عليك السلام تحية الموتى قاله ثلاثاً ثم قال إذا أتى أحدكم أخاه فليقل السلام عليكم ورحمة الله ويستحب للدخول إذا سلم ولم يجد مجلساً أن لا يتصرف بل يقعد وراء الصف كان رسول الله ^ﷺ ^(٣) جالساً في المسجد إذا أقبل ثلاثة نفر أقبل اثنان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما أحدهما فوجد فرجة فجلس فيها واما الثاني فجلس خلفهم واما الثالث فادبر ذاهباً فسلم فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم عن النفر الثلاثة أما أحدهم فأوى إلى الله فأواه الله واما الثاني فاستعيا فاستعيا الله منه واما الثالث فأعرض فأعرض الله عنه * وقال ^ﷺ ^(٤) ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا ^(٥) وسلمت أم هانئ. على النبي ^ﷺ فقال من هذه فقيل له أم هانئ. فقال عليه السلام مرحباً بأم هانئ. * ومنها أن يصون عرض أخيه المسلم ونفسه وماله عن ظلم غيرهما قدر ويرد عنه ويناضل دونه ويصبره فإن ذلك يجب عليه بمقتضى أخوة الاسلام وروى أبو الدرداء أن رجلاً نال من رجل عند رسول الله ^ﷺ فرد عنه رجل فقال النبي ^ﷺ ^(٦) من رد عن عرض أخيه كان له حجاب من النار وقال ^ﷺ ^(٧) ما من امرئ مسلم رد عن عرض أخيه الا كان حقا على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة وعن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٨) قال من ذكر عنده أخوه المسلم وهو يستطيع نصره فلم ينصره أدركه الله به في الدنيا والآخرة ومن ذكر عنده أخوه المسلم فنصره نصره الله تعالى في الدنيا والآخرة وقال عليه السلام ^(٩) من حمى عن عرض أخيه المسلم في الدنيا بث الله تعالى له ملكاً يحميه يوم القيامة من النار وقال جابر أبو طلحة سمعت رسول الله ^ﷺ ^(١٠) يقول ما من امرئ مسلم ينصر مسلماً في موضع يترك فيه عرضه ويستحل حرمة الا نصره

القوم بما لهم فإن دنا رجل أخاه فأوسع يعني له فليجلس فإنه كرامة من الله عز وجل الحديث البغوي في معجم الصحابة من حديث ابن شية ورجاله ثقات وابن شية هذا ذكره أبو موسى المديني في ذيله في الصحابة وقد رواه الطبراني في الكبير من رواية مصعب بن شية عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أخصر منه وشية بن جبير والمصنوع وليست له محبة ^(١) حديث أن رجلاً سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول فلم يحب جبر والد منصور وليست له محبة ^(٢) حديث قال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم عليك السلام فقال إن عليك السلام تحية الميت الحديث أبو داود والترمذي والنسائي في اليوم والليلة من حديث ابن جري المجيب وهو صاحب القصة قال الترمذي حسن صحيح ^(٣) حديث كان صلى الله عليه وسلم جالساً في المسجد إذا أقبل ثلاثة نفر أقبل اثنان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما أحدهما فوجد فرجة فجلس فيها الحديث متفق عليه من حديث أبي واقد الليثي ^(٤) حديث ما من مسلمين يلتقيان إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث البراء بن عازب ^(٥) حديث سلمت أم هانئ. عليه فقال مرحباً بأم هانئ. مسلم من حديث أم هانئ. ^(٦) حديث أبي الدرداء من رد عن عرض أخيه كان له حجاب من النار الترمذي وحسنه ^(٧) حديث ما من امرئ مسلم رد عن عرض أخيه الا كان حقا على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة أحد من حديث أسماء بنت يزيد بنحوه واخر اطلق في مكارم الأخلاق وهو عند الطبراني بهذا اللفظ من حديث أبي الدرداء وفيها شهر بن حوشب ^(٨) حديث أنس من ذكر عنده أخوه المسلم وهو يستطيع نصره فلم ينصره ولو بكلمة أذله الله عز وجل به في الدنيا والآخرة الحديث ابن أبي الدنيا في الصمت مقتصر على ما ذكرته واستاده ضعيف ^(٩) حديث من حمى عن عرض أخيه المسلم في الدنيا بث الله له ملكاً يحميه يوم القيامة من النار أبو داود من حديث معاذ بن أنس نحوه بمسند ضعيف ^(١٠) حديث جابر أبو طلحة

من يدعي فيه حالا وفيه فتن التأمل وفتنة العزب مرور النساء بخاطره وتصورهن في متخيله ومن أعطى الطهارة في باطنه لا يدنس باطنه بخواطر الشهوة وإذا منح الخبايا يحموه بحسن الانابة والاباء بالهرب ومتى سافر الفكر كنف الخاطر وخرج من القلب الى الصدر وعند ذلك يحذر حساس العضو بالخاطر فيصير ذلك عملاً خفياً وما أقيح مثل هذا بالصادق المطلق الى الحضور واليقظة فيكون ذلك فاحشة الحال وقد قبل مرور الفاحشة بقلب العارفين كفعل الفاعلين لها والله أعلم باب الثاني والعشرون في القول في السماع قبولاً وإيثارة قال الله تعالى فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبينون

الله في موطن يحب فيه نصره وما من امرئ خذل مسلما في موطن ينتهك فيه حرمة إلا أخذ الله في موضع يحب فيه نصرته * ومنها شتمت العاطس قال عليه السلام (١) في العاطس يقول الحمد لله على كل حال ويقول الذي يشتمه برحمة الله ويرد عليه العاطس فيقول بهديكم الله ويصلح بالكم وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال كان رسول الله ﷺ (٢) يمانا يقول إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين فإذا قال ذلك فليقل من عنده برحمة الله فإذا قالوا ذلك فليقل بفقر الله في ولعكم ركعت رسول الله ﷺ (٣) عاتسا ولم يثمت آخر فسا له عن ذلك فقال إنه حمد الله وأنت سكت وقال ﷺ (٤) يثمت العاطس المسلم إذا عطس ثلاثا فإن زاد فهو زكاه * وروى (٥) أنه يثمت عاتسا ثلاثا فعطس أخرى فقال إنك مزكوم وقال أبو هريرة كان رسول الله ﷺ (٦) إذا عطس غصصه صوتا واستر بثوبه أو يده * وروى بخروجه وقال أبو موسى الأشعري كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله ﷺ (٧) رجاء أن يقول برحمة الله فكان يقول بهديكم الله * وروى عبد الله بن عامر بن زريعة عن أبيه أن رجلا عطس خلف النبي ﷺ (٨) في الصلاة فقال الحمد لله جدا كثيرا طيبا مباركا فيه كإرضى ربنا بعد ما رضى والحمد لله على كل حال فلما سلم النبي ﷺ قال من صاحب الكلمات فقال أنا يا رسول الله ما أردت بهن إلا خير فقال لقد رأيت اثني عشر ملكا كلهم ينتدرونها بهم يكتبها وقال ﷺ (٩) من عطس عنده فسبق إلى الحمد يثمتك خاصر تهو قال عليه السلام (١٠) العاطس من الله والثناؤ من الشيطان فإذا تابأ أحدكم فليضع يده على فيه فإذا قالها ها قال الشيطان يضحك من جوفه وقال إبراهيم النخعي إذا عطس في قضاء الحاجة فلا بأس بذلك والله وقال الحسن بن محمد أنه في نفسه وقال كعب قال موسى عليه السلام يارب أقرب أم أنت فأنا جيك أم بعيد فأنا ذيك فقال أنا جليس من ذكرني فقال أنا فأنكون على حال نجلك أن نذكرك عليها كالجنازة والشايطان قال ذكرني على كل حال * ومنها أنه إذا بلى بذي شر فينبغي أن يصحله ويتقيه قال بعضهم خالص المؤمن غلاصة وخالف الفاجر غلاصة فان الفاجر يرضى بالخلق الحسن في الظاهر وقال أبو الدرداء إننا لنش في وجوه أقوام وأن قولنا لتلعنهم وهذا معنى

ما من امرئ ينصر مسلما في موضع ينتهك فيه من عرضه ويستحل حرمة الحديث أبو داود مع تقديم وتأخير واختلف في أسناده (١) حديث يقول العاطس الحمد لله على كل حال ويقول الذي يثمته برحمة الله ويقول هو بهديكم الله ويصلح بالكم البخاري وأبو داود من حديث أبي هريرة ولم يقل البخاري على كل حال (٢) حديث ابن مسعود إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين الحديث النسائي في اليوم والليلة وقال حديث منكرو رواه أيضا أبو داود والترمذي من حديث سالم بن عبد الله واختلف في أسناده (٣) حديث شتمت رسول الله ﷺ عاتسا ولم يثمت آخر فسا له عن ذلك فقال إنه حمدته وأنت سكت متفق عليه من حديث أنس (٤) حديث شتموا المسلم إذا عطس ثلاثا فإن فهور كام أبو داود من حديث أبي هريرة شتمت أخاك ثلاثا الحديث واستاده جيد (٥) حديث أنه يثمت عاتسا فعطس أخرى فقال إنك مزكوم مسلم من حديث سالم بن الأكوع (٦) حديث أبي هريرة كان إذا عطس غصص صوتا واستر بثوبه أو يده أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح وفي رواية لا في نعيم في اليوم والليلة بخروجه وفاة (٧) حديث أبي موسى كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله ﷺ رجاء أن يقول برحمة الله فكان يقول بهديكم الله أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح (٨) حديث عبد الله بن عامر بن زريعة أن رجلا عطس خلف النبي ﷺ في الصلاة فقال الحمد لله جدا كثيرا طيبا مباركا فيه الحديث أبو داود من حديث عبد الله بن عامر بن زريعة عن أبيه واستاده جيد (٩) حديث من عطس عنده فسبق إلى الحمد يثمتك خاصر تهو الطبراني في الأوسط وفي الدعاء من حديث علي بسند ضعيف (١٠) حديث العاطس من الله والثناؤ من الشيطان الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة دون قوله العاطس من الله فرواه الترمذي وحسنه والنسائي في اليوم والليلة وقال البخاري إن الله يحب العاطس

ما أنزل الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق هذا الباع هو الباع الحق الذي لا يختلف فيه إثنان من أهل الإيمان يحكم لصاحبه بالهداية واللب وهذا باع ترد حرارته على برد اليقين فتفيض العين بالدمع لانه تارة يشرحنا والحزن حار والشوق حار وتارة يشمر ندما والتندم حار فإذا أثار الباع هذه الصفات من صاحب قلب مملوء يرد اليقين أبكى وأدمع لأن الحرارة والبرودة إذا اصطدمت عصرهما فإذا ألم الباع بالقلب تارة تحف المامة فيظهر أثره في الجسد ويشعر منه الجلد قال الله تعالى تشعر منه جنود الذين يحشون ربهم

وتارة يعظم وقعه وتصوب أثره إلى فوق نحو الدماغ كالخبر للعقل فيعظم وقع المعجزة لحدوث فتند في منه العين بالدمع وتارة تصوب أثره

المدارة وهي مع من يخاف شرة قال الله تعالى ﴿ادفع بالتي هي أحسن السيئة﴾ قال ابن عباس في معنى قوله ويدزؤون بالحسنة السيئة أي الفحش والأذى بالسلام والمدارة قال في قوله تعالى ﴿ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض﴾ قال بالرغبة والرغبة والحياة والمدارة وقالت عائشة رضي الله عنها استأذن رجل على رسول الله ﷺ فقال ائذنه فبئس رجل المشيرة هو فلما دخل لأن له القول حتى ظننت أنه عنده منزلة فلما خرج قلت له ما دخل قلت الذي قلت ثم أنت له القول فقال يا عائشة ان شرا الناس منزلة عند الله يوم القيامة من تركه الناس انتقاء خشه وفي الخبر (١) ما وقى رجل به عرضه فوله صدقة وفي الأثر غلطوا الناس بأعمالكم وزايكم بالغلوب وقال مجد ابن الحنفية رضي الله عنه ليس يحكم من لم يعاشر بالمعروف من لا يجحد من معاشرته بداحتي يجعل الله له منه فرجا * ومنها أن يجنب مخالطة الاغنياء ومختلط بالمساكين ويحسن الى الاجام كان النبي ﷺ يقول (٢) اللهم أحيني مسكينا وأمتي مسكينا واحشني في زمرة المساكين وقال كعب الاحبار كان سلمان عليه السلام في ملكه إذا دخل المسجد فرأى مسكينا جلس اليه وقال مسكين جالس مسكينا وقيل ما كان من كلمة فقال لعيسى عليه السلام أحب اليه من أن يقال له يا مسكين وقال كعب الاحبار ما في القرآن من يأيا الذين آمنوا فوفي التوراة يأياها المساكين وقال عباد بن الصامت ان للتاربعة أبواب ثلاثة للاغنياء وثلاثة للنساء وواحد للفقراء والمساكين وقال الفضيل بلخي أن نياما الانبياء قال باريب كيف لي أن أعلم رضاك عنى فقال انظر كيف رضا المساكين عنك وقال عليه السلام (٣) يا أيكم وجا لسة الموتى قبل ومن الموتى يا رسول الله قال الاغنياء وقال موسى إلهي أين أبغيت قال عند المنكسرة قلوبهم وقال ﷺ (٤) لا تقبطن فاجرا بنعمة فانك لا تدري إلى ما يصير بعد الموت فان من ورائه طالبا لحائثنا والماتيم فقال ﷺ (٥) من ضم يتيمان أبوين مسلمين حتى يستغنى فقد وجبت له الجنة البتة وقال عليه السلام (٦) أنا وكافل اليتيم في الجنة كهاتين وهو يشير بأصبعيه وقال ﷺ (٧) من وضع يده على رأس يتيم ترهما كانت له بكل شجرة تمر عليها به حسنة وقال ﷺ (٨) خير بيت من المسلمين بيت فيه يتم يحسن اليه وشر بيت من المسلمين بيت فيه يتم يساء اليه * ومنها النصيحة لكل مسلم والمجاهد في ادخال السرور على قلبه قال ﷺ (٩) المؤمن يحب للمؤمن كما يحب لنفسه وقال صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه وقال صلى الله عليه وسلم ويكره التناوب الحديث (١) حديث عائشة استأذن رجل على رسول الله ﷺ فقال ائذنه فبئس رجل المشيرة الحديث متفق عليه (٢) حديث ما وقى المره به عرضه فوله صدقة أبو يعلى وابن عدى من حديث جابر وضعفه (٣) حديث اللهم أحيني مسكينا وأمتي مسكينا واحشني في زمرة المساكين ابن ماجه والحاكم ومصححه من حديث أنى سعيد الترمذي من حديث عائشة وقال غريب (٤) حديث يا أيكم وجا لسة الموتى قبل والماتيم قال الاغنياء الترمذي وضعفه والحاكم ومصححه استأذنه من حديث عائشة أياك ومجا لسة الاغنياء (٥) حديث لا تقبطن فاجرا بنعمة الحديث البخاري في التاريخ والطبراني في الاوسط والبيهقي في الشعب من حديث أنى هريرة بسند ضعيف (٦) حديث من ضم يتيمان أبوين مسلمين حتى يستغنى فقد وجبت له الجنة ألبتة أحمد والطبراني من حديث مالك بن عمرو وفيه على بن زيد بن جده عن متكلم فيه (٧) حديث أنا وكافل اليتيم كهاتين في الجنة البخاري من حديث سهل بن سعد ومسلم من حديث أنى هريرة (٨) حديث من وضع يده على رأس يتيم ترهما كانت له بكل شجرة تمر عليها به حسنة أحمد والطبراني في البستان ضعيف من حديث أنى امامة دون قوله ترهما ولا بن حبان في الضعفاء من حديث ابن أبي أوفى من مسح يده على رأس يتيم رحمه له الحديث (٩) حديث خير بيت من المسلمين بيت فيه يتم يحسن اليه وشر بيت من المسلمين بيت فيه يتم يساء اليه ابن ماجه من حديث أنى هريرة وفيه ضعف (١٠) حديث المؤمن يحب للمؤمن ما يحب لنفسه تقدم بلفظ لا يؤمن أحدكم حتى يحب لآخيه ما يحب لنفسه ولم أره بهذا اللفظ

كلها أحوال
يجدها أربابها
من أصحاب الحال
وقد يحكيها
بدلائل هوى
النفس أرباب
الحمال (روى)
ان عمر رضي الله
عنه كان ربما مر
بآية في ورده
فتخذه العيرة
ويسقط ويلزم
البيت اليوم
واليومين حتى
يعاد ويحسب
مرضا فالجماع
يستجلب الرحمة
من الله الكريم
روى زبد بن أسلم
قال قرأ أبي بن
كعب عند رسول
الله صلى الله عليه
وسلم فقرأوا فقال
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
اغتمموا الدعاء
عند الرقة فانها
رحمة من الله
تعالى وروى أم
كتثوم قالت قال
رسول الله صلى
الله عليه وسلم إذا
أقشع جلد العبد
من خشية الله
تحانت عنه
الذنوب كما تحانت

في ذلك وبأيت
الأحوال فمن
منكر يلحقه
بالفسق ومن
مولع به يشهد أنه
واضح الحق
وجذابان في
طرق الانسراط
والنشر يط * قيل
لأن الحسن بن
سالم كيف تتكر
السباع وقد كان
الجديد وسرى
السقطى وذو النون
يسمعون فقال
كيف أنكر السباع
وقد أجازوه ومعه
من هو خير مني
فقد كان جعفر
الطيار يسمع
وإنما النكر الله
واللعب في السباع
وهذا قول صحيح
* أخيراً الشيخ
طاهر بن أبي
الفضل عن أبيه
الحافظ المقدسى
قال أنا أبو القاسم
الحسين بن محمد
ابن الحسن الخوافي
قال أنا أبو محمد
عبد الله بن يوسف
قال أنا أبو بكر بن
وثاب قال أنا عمرو
ابن الحرث قال أنا

(١) أن أحدكم مرآة أخيه فإذا رأى شيئاً فليسطه عنه وقال عليه السلام (٢) من قضى حاجة لأخيه فكأنما خدّم الله عمره وقال عليه السلام (٣) من أقر عين مؤمن أقر الله عينه يوم القيامة وقال عليه السلام (٤) من ساعه من ليل أو نهار قضاه أو لم يقضها كان خيراً له من اعتكاف شهرين وقال عليه السلام (٥) من فرج عن مؤمن مغموم أو أمان مظلوماً غفر الله له ثلاثاً وسبعين مغفرة وقال عليه السلام (٦) أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً فإقبل كيف ينصره ظالماً قال يمنع من الظلم وقال عليه السلام (٧) أن من أحب الأعمال إلى الله إدخال السرور على قلب المؤمن أو أن يفرج عنه غمماً أو يقضى عنه ديناً أو يطعمه من جوع وقال عليه السلام من حمى مؤمناً (٨) من منافق يمتعه بعت الله إليه ملكاً يوم القيامة يحمى لحمه من نار جهنم وقال عليه السلام (٩) خصلتان ليس فوقهما شيء من البر إلايمان بالله والتوكل على الله وقال عليه السلام (١٠) من لم يهتم للمسلمين فليس منهم وقال معروف السرخسي من قال كل يوم اللهم ارحم أمة محمد كتبه الله من الأبدال وفي رواية أخرى اللهم أصلح أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد كل يوم ثلاث مرات كتبه الله من الأبدال وبكى على بن الفضل يوم أقبل له ما يبكيك قال أبى على بن ظالمى إذا وقف غداً بين يدي الله تعالى وسئل عن ظلمه ولم تكن له حجة * ومنها أن يعود مرضاهم فالعفة والاسلام كافيان في إثبات هذا الحق ونيل فضله وأدب العائد خفة الجلسة وقلة السؤال وإظهار الرقة والدعاء بالعافية وغض البصر عن عورات الموضع وعند الاستئذان لا يقابل الباب ويذق برق ولا يقول أنا إذا قيل لهم ولا يقول يا غلام ولكن يحمده ويسبح وقال صلى الله عليه وسلم تمام عيادة المريض أن يضع أحد كبره على جبهته أو على يده ويسأله كيف هو تمام تحياكم المصافحة وقال عليه السلام (١١) من مادمريضاً فقد في مخارف الجنة حتى إذا قام وكل سبعون ألف ملك يصلون عليه حتى الليل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٢) إذا ماد الرجل المريض خاض في الرحمة فإذا قدم عنده قرئت فيه وقال صلى الله عليه وسلم

(١) حديث أن أحدكم مرآة أخيه الحديث رواه أبو داود والترمذي وقد تقدم (٢) حديث من قضى لأخيه حاجة فكأنما خدّم الله عمره البخاري في التاريخ والطبراني والحرثي كلاً ما أعطى كلاً ما أعطى مكارم الأخلاق من حديث أنس يستدضعيف مرسل (٣) حديث من مثنى في حاجة لأخيه ساعة من ليل أو نهار قضاه أو لم يقضها كان خيراً له من اعتكاف شهرين إلخ كما هو صحيح من حديث ابن عباس لأن مثنى أحدكم مع أخيه في قضاء حاجته وأشار بأصبعه أفضل من أن يتكف في مسجد ذي هذا شهرين وللطبراني في الأوسط من مثنى في حاجة لأخيه كان خيراً له من اعتكافه عشرين سنة وكلاً ما ضعيف (٤) حديث من فرج عن مغموم أو أمان مظلوماً غفر الله له ثلاثاً وسبعين مغفرة إلخ أعطى في مكارم الأخلاق وابن حبان في الضعفاء وابن عدى من حديث أنس بلفظ من أغاث مظلوماً (٥) حديث أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً الحديث متفق عليه من حديث أنس وقد تقدم (٦) حديث أن من أحب الأعمال إلى الله إدخال السرور على المؤمن الحديث الطبراني في الصغير والأوسط من حديث ابن عمر يستدضعيف (٧) حديث خصلتان ليس فوقهما شيء من الشر الشريك بالله والضرر بعباد الله الحديث ذكره صاحب الفردوس من حديث علي ولم يستدعه ولده في مستنده (٨) حديث من لم يهتم للمسلمين فليس منهم إلخ من حديث حذيفة والطبراني في الأوسط من حديث أبي ذر وكلاً ما ضعيف (٩) حديث من مادمريضاً فقد في مخارف الجنة الحديث أصحاح السنن وإلخ كما هو صحيح من حديث علي من أنى أعاه المسلم عائد ما شى في خرافة الجنة حتى يجلس فإذا جلس غفر له الرحمة فإن كان عدوة صلى عليه سبعون ألف ملك حتى يمسي وإن كان مساء الحديث لفظاً بن ماجه وصححه إلخ كوحشته الترمذي وإسلم من حديث ثوبان من مادمريضاً لم يزل في خرافة الجنة (١٠) حديث إذا ماد الرجل المريض خاض في الرحمة فإذا قدم عنده قرئت الحكة باليهي من حديث جابر وقال أنفس

(٧) حديث من أقر عين مؤمن لم يجدهم تحريماً في نسختنا ووجدنا الشارح نقل عن العراقي أنه رواه ابن المبارك في الزهد والرفاق يستدضعيف مرسل (٨) حديث من حمى مؤمناً قال الشارح لم يذكره العراقي ورواه ابن المبارك

صلى الله عليه وسلم
مسجى بوبه
فاتهرها أبو بكر
فكشف رسول الله
ﷺ عن وجهه
وقال دعها يا أبا
بكر فاتها أيام عيد
وقالت حاشية رضى
الله عنها رأيت
رسول الله صلى الله
عليه وسلم يسترنى
بردائه وأنا أنظر
إلى الحشية
يلعبون في
المسجد حتى
أكون أنا أسام
وقد ذكر الشيخ
أبو طالب المكي
رحمه الله ما يدل
على تجويزه
وقل عن كثير
من السلف
عصاى وقابى
وغيرهم وقول
الشيخ أبى طالب
المكي يعتبر لوفور
عليه وكال حاله
وعلمه بأحوال
السلف ومكان
ورعه وتقواه
وتعمر به الأضوب
والاولى وقال فى
السماع حرام
وحلال وشبهة
فمن سمعه بنس
مشاهدة شهوة

(١) إذا دعا المسلم أخاه أوزاره قال الله تعالى طبت وطاب ممشاك وتبوأت من لى الجنة وقال عليه السلام (٢) إذا
مرض العبد بعث الله تبارك وتعالى اليه ملكين فقالا انظر اماذا يقول لعوده فان هو إذا جاءه حمد الله وأثنى عليه
رفعا ذلك الى الله وهو أعلم فيقول لعبدى على إن توفيت أن أدخله الجنة وان أناشيت أن أدخله لآخر من لى
ودماخير من دمه وأن أكرمه سيأتته وقال رسول الله ﷺ (٣) من رداه به خيرا يصب منه وقال عثمان
رضى الله عنه مرضت فعادنى رسول الله ﷺ (٤) فقال بسم الله الرحمن الرحيم أعينك بالله ألا أحد الصمد
الذى يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد من شر ما تعبد قالوا مراراً ودخل ﷺ (٥) على علي بن أبى طالب رضى
الله عنه وهو مريض فقال له قل اللهم إني أسألك تعجيل ما بينك وأصبر على بليتك وأخروا ما بين الدنيا الى
رحمتك فانك سمعنى إحداهم ويستحب للعليل أيضا أن يقول أعود بعز الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر
وقال علي بن أبى طالب رضى الله عنه إذا شكا أحدكم بطنه فليسل أمراً تثنياً من صديقها ويشتري به عبدا
ويشربه ماء النساء فيجتمع له الخى والمرى والشفا والبارك وقال ﷺ (٦) يا باهريرة ألا أخبرك بأمر هو
حق من تكلم به في أول مضجعه من مرضه نجاه الله من النار قلت بلى رسول الله قال يقول لا إله إلا الله يحيى
 ويميت وهو حي لا يموت سبحانه الله رب العباد والبلاد والحمد لله كما كثير أطيب ما باركنا فيه على كل حال الله أكبر
كبير ان كبرياء بنا وجلاله وقدرته بكل مكان اللهم ان أنت امرضتنى لتقبض روحى في مرضى هذا فاجعل
روحى في أرواح من سبقتك منك الحسنى وبعادنى من النار كما بعدت أولياءك الذين سبقت لهم منات الحسنى
وروى أنه قال عليه السلام (٧) عيادة المريض بعد ثلاث فواق ناقة وقال طاوس أفضل العيادة أخفها وقال ابن
عباس رضى الله عنها عيادة المريض مرة سنة لما ازدادت فتناقلة وقال بعضهم عيادة المريض بعد ثلاث وقال عليه
السلام (٨) أغبوا في العيادة قوار بوا فيها وجلة أدب المريض حسن الصبر وقلة الشكوى والصبر والفرج على

فيما قال الحاكم صحيح على شرطه مسلم وكذا صححه بن عبد البر وذكر مالك في الموطأ بلاغا بلفظ قرئت فيه ورواه
الواقدي بلفظ استقر فيها والطبراني في الصغير من حديث أنس فاذا قعد عنده غمرته الرحمة وله في الأوسط من
حديث كعب بن مالك وعمر بن حزم استنقح فيها (٩) حديث اذا دعا المسلم أخاه أوزاره قال الله تعالى طبت
وطاب ممشاك وتبوأت من لى الجنة الترمذى وابن ماجه من حديث أبي هريرة إلا أنه قال ناداه مناد قال الترمذى
غريب قلت فيه عيسى بن سنان القسملى ضعفه المنجور (١٠) حديث اذا مرض العبد بعث الله تعالى ملكين فقال
انظرا ما يقول لعوده الحديث مالك في الموطأ من حديث عطاء بن يسار ورواه ابن عبد البر في التمهيد من
روايه عن أنس سعيد الخدرى وفيه عباد بن كثير الثقفى ضعيف الحديث والبيهقى من حديث أبي هريرة رضى الله
تعالى اذا أجليت عبدى المؤمن فلم يشكنى الى عوده أطلقته من أسارى ثم أدخله لآخر من لى ودماخير من لى
دمه ثم يستأنف العمل وإسناده جيد (١١) حديث من رداه به خيرا يصب منه البخارى من حديث أبي هريرة
(١٢) حديث عثمان مرضت فعادنى رسول الله ﷺ فقال بسم الله الرحمن الرحيم أعينك بالله ألا أحد الصمد
الحديث ابن السني في اليوم والليلى والطبراني والبيهقى في الأدعية من حديث عثمان بن عفان باسناد حسن
(١٣) حديث دخل على علي وهو مريض فقال قل اللهم إني أسألك تعجيل ما بينك وأخروا ما بين الدنيا الى
كتاب المرض من حديث أنس بسند ضعيف أن رسول الله ﷺ دخل على رجل وهو يشتكى ولم يسم عليا
وروى البيهقى في الدعوات من حديث حاشية أن جبريل عليها لى ﷺ وقال ان الله يأمرك أن تدعو بهؤلاء
الكلمات (١٤) حديث أبي هريرة ألا أخبرك بأمر هو حق من تكلم به في أول مضجعه من مرضه نجاه الله من
النار ابن أبي الدنيا في الدعوات والمرض والكفارات (١٥) حديث عيادة المريض فواق ناقة ابن أبي الدنيا في
كتاب المرض من حديث أنس باسناد فيه جهالة (١٦) حديث أغبوا في العيادة قوار بوا ابن أبي الدنيا وفيه أبو يعلى

وأحدوا بوذا وداين أبي الدنيا في ذم الغيبة والطبراني عن سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه

ويشده طرفات
الجليل فهو مباح
وهذا قول
الشيخ أبي طالب
المكي وهو
الصحيح فإذا
لا يطلق القول
بمنعه ونحوه
والانكار على
من يسمع كقول
القراء المزمعين
المباشرين في
الانكار ولا
يفسخ فيه على
الاطلاق كقول
بعض المشهورين
بالمهلين شروعه
وأداه المقيمين
على الاصرار
وقصل الامر
فيه تفصيلا
ونوضح الماهية
فيه نحرما
وتحليلا فاما الدف
والشبهة وان
كان فهما في
مذهب الشافعي
فسحة قالوا
تركها ولاخذ
بالاحوط والمخروج
من الخلاف وأما
غير ذلك فان كان
من القصاص في
ذكر الجنة والنار
والتشويق الى
دار القرار ووصف

الدواء والتوكل بعد الدواء على خالق الدواء ومنها أن يشيع جنازتهم قال عليه السلام (١) من شيع جنازة فله قيراط
من الاجرافان وقف حتى تدفن فله قيراطان وفي الخبر (٢) القيراط مثل أحد ولا يرى أبو هريرة هذا الحديث
وسمعه ابن عمر قال لقد فرطنا الى الآن في قراريط كثيرة والقصد من التشيع قضاء حق المسلمين والاعتبار وكان
مكحول الدمعي اذا رأى جنازة قال اغدوا فانما نحن موعظة بليغة وغفلة سريعة بذهب الأول والآخرة لا عقل
له وخرج مالك بن دينار خلف جنازة أخيه وهو يسكي ويقول والله لا تفرغ عيني حتى أعلم الى ما صرت ولا والله
لا أعلم مادمت حيا وقال الاعمش كنا نشهد الجنازة فلا ندرى لمن نعزي لحزن القوم كلهم ونظر ابراهيم اثر يات الى
قوم يترجمون على ميت فقال لو ترجموا أنفسكم لكان أولى أنه نجما من أهوال ثلاث وجهه لك الموت قد رأى
ومرارة الموت قد ذاق وخوف الخاتمة قد آمن وقال عليه السلام (٣) يتبع الميت ثلاث فرجع اثنا عشر بيتا واحد يتبعه
أهل وماله وعمله فرجع أهل وماله وبيت عمله ومنها أن يزور قبره والمقصود من ذلك الدواء والاعتبار وترقيق
القلب قال عليه السلام (٤) ما رأيت منظر الا والقبر أقطع منه وقال عمر رضي الله عنه خرجنا مع رسول الله عليه السلام (٥)
فأتى القبر فجلس الى قبره وكنت أدنى القوم منه فبكي وبكى فقال ما يبكيكم قلنا بكينا لك بكاء قال هذا قبر أمية
بنت وهب استأذنت ربّي في زيارتها فأذن لي واستأذنته أن أستغفر لها فأتيت على قابر كني ما يدرك الولد من
الرقعة وكان عمر رضي الله عنه اذا وقف على قبر بكي حتى تبل لحيتيه ويقول سمعت رسول الله عليه السلام (٦) يقول ان القبر
أول منازل الآخرة فان نجما منه صاحبه لما بعده أسروا من ينسج منه لما بعده أشد وقال مجاهد أول ما يكلم ابن آدم
حفرته تقول أنابت الدود وبيت الوحدة وبيت الغربة وبيت الظلمة فهذا ما أعدت لك لما أعدت لي وقال أبو
ذر الا أخبركم بيوم فقرى يوم أوضع في قبري وكان أبو الدرداء يقعد الى القبور فقليل له في ذلك فقال أجلس الى
قوم يذكرونني معادي وان قت عنهم لم يفتأ يوتى وقال حاتم الأصم من مر بالمقابر فلف جفرك لنفسه ولم يدع علم فقد
خان نفسه وخانهم وقال عليه السلام (٧) ما من ليلة الا وينادي مناديا أهل القبور من تبطنون قالوا نبط أهل المساجد
لا نهم يصومون ولا تصوم ويصلون ولا نصلي ويذكرون الله ولا نذكره وقال سفيان لمن أكره ذكر القبر
وجده روضة من رياض الجنة ومن غفل عن ذكره وجده حفرة من حفر النار وكان الربيع بن خثيم قد حفر في
داره قبر افكان اذا وجد في قلبه قساوة دخل فيه فاضطجع فيه ومكث ساعة ثم قال رب ارجعون لعلي أعمل صالحا
فإنزكت ثم يقول يارب سبع قد أرجعت فاعمل الآن قبل أن لا ترجع وقال يميون بن مهران خرجت مع عمر بن
عبد العزيز الى المقبرة فلما نظروا الى القبور بكى وقال يا يميون هذه قبور آبائي بني أمية كأنهم لم يشاركون أهل الدنيا
في لذاتهم أما تراهم صرعى قد خلت بهم الملائكة وأصاب الهوام من أبدانهم ثم بكى وقال والله ما أعلم أحدا أنعم من
صار الى هذه القبور وقد آمن من عذاب الله وأدب المعزى خفض الجناح واظهار الحزن وقلة الحديث وترك
التبسم وأدب تشيع الجنازة لزوم الحشوع وترك الحديث وملاحظة الميت والتفكير في الموت والاستعداد له

من حديث جابر وزاد الا لا يكون مغلوبا واستاده ضعيف (١) حديث من تبع جنازة فله قيراط من الأجر
فان وقف حتى تدفن فله قيراطان الشيخان من حديث أبي هريرة (٢) حديث القيراط مثل جبل أحد مسلم من
حديث ثوبان وأبي هريرة أصله متفق عليه (٣) حديث يتبع الميت ثلاثة فرجع اثنا عشر بيتا واحد مسلم من
حديث أنس (٤) حديث ما رأيت منظر الا والقبر أقطع منه الترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث عثمان
وقال صحيح الاسناد وقال الترمذي حسن غريب (٥) حديث عمر خرجنا مع رسول الله عليه السلام فأتى المقابر
فجلس الى قبر الحديث في زيارته قبر أمية مسلم من حديث أبي هريرة مختصر او احمد من حديث يزيد وفيه فقام اليه
عمر فنهذه بالأب والأأم يقول يا رسول الله الحديث (٦) حديث عثمان بن عفان ان القبر أول منازل الآخرة
الحديث الترمذي وحسنه ثوبان ابن ماجه والحاكم وصححه استناده (٧) حديث ما من ليلة الا ينادي مناديا أهل

ثم الملك الجبار وذكر العبادات والغيب والخبرات فلا يسيل الى الانكار ومن ذلك التقليل قصائد الغزاة والجماج وفي وصف الغزو والحج

وان عشي أمام الجنازة بقر بها (١) والاسراع الجنازة سنة فلهذا آداب تنبه على آداب المعاشرة مع عموم الخلق والجملة الجامعة فيه أن لا تستصغر منهم أحدا حيا كان أو ميتا فذلك لا تدري لعله خير منك فانه وان كان قاسقا فله يحتم لك بطل حاله ويحتم له بالصلاح ولا تنتظر اليهم بين التعظيم لهم في حال دنياهم فان الدنيا صغيرة عند الله صغير ما فيها ومهما عظم أهل الدنيا في نفسك فقد عظمت الدنيا تقسط من عين الله ولا تبدل لهم دينك لتنال من دنياهم فتصغر في أعينهم ثم تحرم دنياهم فان لم تحرم كنت قد اسبغت الذي هو أدنى في البذل هو خير ولا تعادهم بحيث تظهر العداوة في طول الامر عليك في الماداة وذهب دينك وديك فيهم وذهب دينهم فيك الا اذا رأيت منكرا في الدين فعادى أفعالهم القبيحة وانتظر اليهم بين الرحمة لهم لتعرضهم لمقت الله وعقوبته بمعصياهم فحسبهم جنم يصلونها فالك تحقد عليهم ولا تسكن اليهم في مودتهم لك وثناهم عليك في وجهك وحسن بشرهم لك فانك ان طلبت حقيقة ذلك لم تحقد في المائة الا واحدا وربما لا يجده ولا تشك اليهم أحوالك فيك الله اليهم ولا تطمع أن يكونوا لك في الغيب والسركا في الملاينة فذلك طمع كاذب رأى في تقربه ولا تطمع فيما في أيديهم فتسجل النذل ولا تال القرض ولا تمل عليهم تكبر الاستغناء عنهم فان الله يلجئك اليهم عقوبة على التكبر باظهار الاستغناء واذا سألت أئامتهم حاجة قضها فاهوا أخ مستفاد وان لم يقض فلا تعابه فيصير عدوا وتطول عليك مقاساته ولا تشتغل بوعظ من لا ترى فيه غايل القبول فلا يسمع منك ويصادك وليسكن وعظك عرضا واسترسا لغير تنصيص على الشخص ومهما رأيت منهم كرامة وخيرا فاشكر الله الذي سخرهم لك واستعد بالله أن يكلك اليهم واذا بانك عنهم غيبة أو رأيت منهم شرا أو أصابك منهم بأسا فكل أمر إلى الله واستعد بالله من شرهم ولا تشغل نفسك بالمكافأة فبذل الضرر يضيع العمر بشغله ولا تنقل لهم تعرفوا موضعي واعتقد أنك لو استحققت ذلك لجعل الله لك موضعا في قلوبهم فإله المحب والمبغض الى القلوب وكن فيهم بجميعا لحقهم أصم عن باطلهم نطقا بحقهم صموتا عن باطلهم واحد رحمة أكثر الناس قانهم لا يقيرون عثرة ولا يغفرون زلة ولا يسترون عورة ويحاسبون على التقير والقطمير ويحسدون على القليل والكثير ينتصفون ولا ينصفون ويؤاخذون على الخطأ والنسيان ولا يعفون يغفرون الاخوان على الاخوان بالقيمة والبهتان فصحة أكثرهم خسران وقطيعتهم رجحان ان رضوا فظاهاهم الملق وان سخطوا فباطلهم الحق لا يؤمنون في حقهم ولا يرجعون في ملقهم ظاهراهم ثياب وباطلهم ذئاب يقطعون بالنظون ويتغامزون وراءك بالعين وير بصون يصدقهم من الحسد يبالون بحصون عليك العثرات في محبتهم ليو احوك بها في غضبهم ووحشتهم ولا تعول على مودة من لم تجره حق الخبرة بأن تصحبه مودة في دار أو موضع واحد تصجر به في عزله وولايته وغناه وفقره أو تسافر معه أو تعامله في الدنيا والدارم أو تقع في شدة فتحتاج اليه فان رضى به في هذه الأحوال فالتخذه بالك ان كان كبيرا أو ابنا لك ان كان صغيرا أو أخا لك ان كان منك فلهذا جملة آداب المعاشرة مع أصناف الخلق

(حقوق الجوار)

اعلم ان الجوار يقتضي حقاروا ما تقتضيه أخوة الاسلام فيستحق الجار المسلم ما يستحقه كل مسلم وزيادة اذا قال النبي ﷺ (٢) الجيران ثلاثة جاره حق واحد جاره حقان وجاره ثلاثة حقوق فالجار الذي له ثلاثة حقوق الجار المسلم ذوالرحم فله حق الجوار وحق الاسلام وحق الرحم وأما الذي له حقان فالجار المسلم له حق الجوار وحق الاسلام وأما الذي له حق واحد فالجار المشرك فانظر كيف أثبت للمشرك حقا بمجرد الجوار وقد قال

القبور من تغبطون فيقولون تغبط أهل المساجد الحديث لم أجده أصلا (١) حديث الاسراع بالجنازة متفق عليه من حديث أبي هريرة أسروا بالجنازة الحديث (٢) حديث الجيران ثلاثة جاره حق وجاره حقان وجاره ثلاثة حقوق الحديث الحسن بن سفيان والبخاري في مسندهما وأبوالشيخ في كتاب الثواب وأبو

فلا يليق بأهل الديانات الاجتماع مثل ذلك وأما ما كان من ذكر الهجر والوصل والقطيعة والصد مما يقرب حمله على أمور الحق سبحانه وتعالى من تلون أحوال المربدين ودخول الآفات على الطالبين فمن مع ذلك وحدث عنده ندم على ما فات أو تجدد عنده عزم لاهو آت فكيف يكون سماعه وقد قيل ان بعض الواجدين بقعات بالسماع ويقوى به على الطي والوصال ويشير عنده من الشوق ما يذهب عنه لهب الجوع فاذا استمع العبد الى بيت من الشعر وقلبه حاضر فيه كأنه يسمع الحادي يقول مثلا أتوب اليك يا رحمن انا *

بعض أصحابنا
كانوا يفرقون
مواجيد أصحابنا
في ثلاثة أشياء
عند المسائل
وعند الغضب
وعند السماع
وقال الجنيد تزل
الرحمة على هذه
الطائفة في ثلاثة
مواضع عند
الأكل لا لهم
ياكلون عن
فاقة وعند
المذاكرة لا لهم
يصاوبون في
مقامات الصديقين
وأحوال النبيين
وعند السماع
لأنهم يسمعون
بوجد وشهدون
حقاً وسئل روم
عن وجسد
الصوفي عنده
السماع فقال
يقنّهون المعاني
التي تعزب عن
غيرهم فيشعر
اليهم إلى إلى
فيستمعون بذلك
من الفرح ويقع
الحجاب للوقت
فيعود ذلك الفرح
بكاء فنهس من
يزق ثيابه ومنهم
من يركب ومنهم من

نفيم في الحلية من حديث جابر بن عدي من حديث عبد الله بن عمرو وكلاهما ضعيف (١) حديث احسن مجاورة من جاورك تكن مسامحا تقدم (٢) حديث مازال جبريل يوصيني بالجوار حتى ظننت انه سيورثه متفق عليه من حديث عائشة وابن عمر (٣) حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره متفق عليه من حديث أبي سريح (٤) حديث لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره واثقه البخاري من حديث أبي سريح أيضا (٥) حديث أول خصمين يوم القيامة جاران أهدأ للطيراني من حديث عقبة بن عامر يسند ضعيف (٦) حديث اذا أنت دريت كلب جارك فقد ذنبتم أجله أصلا (٧) حديث ان فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وتؤذي جيرا نها فقال هي في النار أحمدا والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح الاسناد (٨) حديث جابر رجل الى رسول الله ﷺ يشكو جاره فقال اصبر ثم قال في الثالثة أو الرابعة اطرح متاعك على الطريق الحديث أبو داود وابن حبان والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح على شرط مسلم (٩) حديث النخس والشؤم في المرأة والمسكن بجار أو داود في المراسيل ووصله الطبراني من رواية الزهري عن ابن كعب بن مالك عن أبيه ورواه أبو يعلى من حديث أبي هريرة وقال أبو بون ذراوكلهما ضعيف (١٠) حديث النخس والشؤم في المرأة والمسكن والفرس فيمن المرأة خفة مهرها الحديث مسلم من حديث ابن عمر الشؤم في الدار والمرأة والفرس وفي رواية له انك من الشؤم شيء عقاله من حديث سهل بن سعد لم كان في الفرس والمرأة والمسكن وللترمذي من حديث حكيم بن معاوية لا شؤم وقد يكون النخس في الدار والمرأة والفرس ورواه ابن ماجه فمناه مجد من معاوية وللطبراني من حديث أسبأ بنت عميس قالت يا رسول الله ماسوء الدار قال ضيق ساحتها وخبت جيرانها قيل فماسوء الدابة قال منعها ظهرها وسوء خلقها قيل فماسوء المرأة قال عقم رجها وسوء خلقها وكلاهما ضعيف وروياته في كتاب النحل للدبياطي من رواية سالم بن عبد الله من مسلا اذا كان الفرس ضرر باقمو شؤم واذا كانت المرأة قد عرفت زوجها قيل زوجها نحت الى الزوج الاول فهي مشؤمة واذا كانت الدار بعيدة من المسجد لا يسمع فيها الاذان والاقامة فهي مشؤمة واستانده ضعيف ووصله صاحب مستند القردوس

بصريح: ﴿أخيراً﴾ أبو زرعة إجازة عن ابن خلف إجازة عن السلمي قال سمعت إياهم يقولون المستمع بين استئثار

والعجز والتجلى
يعوله منه السكون
للواصلين وهو
محل الاستقامة
والتحسين
وكذلك محل
الحضرة ليس فيه
الا الذبول تحت
موارد الهيبة قال
الشيخ أبو عبد
الرحمن السلمي
سمعت جدي
يقول المستمع
يبنى أن يستمع
بقلب ونفس ميتة
ومن كان قلبه
ميتا ونفسه حية
لا يحسن له السماع
وقيل في قوله
تعالى يزد في
الخلق ما يشاء
الصوت الحسن
وقال عليه السلام
لله أشد أذنا
بالرجل الحسن
الصوت بالقرآن
من صاحب قينة
إلى قينته نقل
عن الجنيد قال
رأيت إبليس في
النوم فقلت له
هل تغف من
أصحابنا بشئ أو
تتال منهم شيئا
فقال انه يعسر
على شأنهم

ف قيل له لو اقتصرت هرا فقال أخشى أن أسمع الفأرصوت المرفه رب إلى دور الجيران فأكون قد أحببت لهم
مالا أحب لنفسي ومجلة حق الجاران يدهأه بالسلام ولا يطيل معه الكلام ولا يكثر عن حاله السؤال ويعود في
المرض ويمز به في المصيبة ويقوم معه في الزواء ويمته في القرح ويظهر الشكر في السرور ومعه ويصفح عن
زلاته ولا يطلع من السطح إلى عوراته ولا يضيق به في وضع الجذع على جداره ولا في مصب المساء في مزا به
ولا في مطرح التراب في فتاته ولا يضيق طريقه إلى الدار ولا يتبعه النظر فيما يحمله إلى داره ويستمر ما يشكف
له من عوراته وينشع من صرخته إذا نابه نأية ولا يغفل عن ملاحظة داره عند غيبته ولا يسمع عليه كلاما
ويغض بصره عن حرمة ولا يدم النظر إلى خادمته ويطلق يولده في كلمته ويرشه إلى ما يحمله من أمر دينه
ودنياه هذا إلى جملة الحقوق التي ذكرها العامة المسلمين وقد قال عليه السلام (١) أتدرون ما حق الجاران استعان بك
أعنته وإن استنصرك نصرته وإن استقرضك أقرضته وإن افتقر عدت عليه وإن مرض عدته وإن مات تبعته
جنازته وإن أصاب به خير هنته وإن أصاب به مصيبة عز به ولا تستعمل عليه البتة فتجيب عنه الرج الإباذه
ولا تؤذنه وإذا اشتريت فأكهة فاقده لا تفل فادخلها سرا ولا يخرج بها ولده لا يغيظ بها ولده ولا تؤذنه
بقتار قدرك إلا أن تعرف له منها ثم قال أتدرون ما حق الجار الذي نفس يده لا يبلغ حق الجار إلا من رحمه الله
هكذا رواه عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وآله (٢) قال مجاهد كنت عند عبد الله بن عمر وغللام له
يسلخ شاة فقال يا غلام إذا سلخت فأبدأ بجارنا اليهودي حتى قال ذلك مرارا فقال له كم تقول هذا فقال إن رسول
الله صلى الله عليه وآله لم يزل يوصينا بالجار حتى خشينا أنه سيورثه وقال هشام كان الحسن لا يرى بأسا أن تطعم الجار اليهودي
والنصراني من أخصيتك وقال أبو ذر رضي الله عنه أوصاني خليلي صلى الله عليه وآله (٣) وقال إذا طبخت قدرافا كثرا ماها
ثم انظر بعض أهل بيت جيرانك فاغرف لهم منها وقالت عائشة رضي الله عنها قلت يا رسول الله (٤) أنى
جار إن أحدهما قبل على يابه والآخرة يابه عنى وما كان الذى عندى لا يسماها فإياهما أعظم حقا فقال
المقبل عليك يابه ورأى الصديق ولده عبد الرحمن وهو يماظ جاره قال لا تماظ جارك فان هذا يابى
والناس يذهبون وقال الحسن بن عيسى النيسابورى سألت عبد الله بن المبارك فقلت الرجل الجار يأئني
فيشكو غلامى أنه أتى إليه أمرا أو غلاما يشكوه فأكروه أن أضربوه لعله يرى مؤكروه أن أدعه فيجعله على جارى
فكيف أصنع قال أن غلامك لعله أن يحدث حديثا يستوجب فيه الأدب فاخطفه عليه فاذا شكاه جارك فاده على
ذلك الحديث فتكون قد أرضيت جارك وأدته على ذلك الحديث وهذا تلطف في الجمع بين الحقين وقالت عائشة
رضي الله عنها خلال المكارم عشر تكون في الرجل ولا تكون في أبيه وتكون في العبد ولا تكون في سيده
يقسمها الله تعالى لمن أحب صدق الحديث وصدق الناس واعطاء السائل والمكافاة للصنائع وصلة الرحم
وحفظ الأمانة والتزم للجوارم والتزم للضعيف ورأسن الحياة وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال
رسول الله صلى الله عليه وآله (٥) يا معشر المسلمين لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة وقال صلى الله عليه وآله (٦) أن من سعادة المرأة

بذكر ابن عمر في (١) حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أتدرون ما حق الجاران استعان بك أعنته
وإن استقرضك أقرضته الحديث الخرا تلى في مكارم الاخلاق وابن عدي في الكامل وهو ضعيف (٢)
حديث مجاهد كنت عند عبد الله بن عمرو وغللام له يسلخ شاة فقال يا غلام إذا سلخت فأبدأ بجارنا اليهودي
الحديث أبو داود والترمذي وقال حسن غريب (٣) حديث أبي ذر أوصاني خليلي صلى الله عليه وسلم
إذا طبخت فأكثرا المرق ثم انظر بعض أهل بيت من جيرانك فاغرف لهم منها رواه مسلم (٤) حديث عائشة
قلت يا رسول الله أنى جاران الحديث رواه البخارى (٥) حديث أبي هريرة يا نساء المسلمين لا تحقرن
جارة لجارتها ولو فرسن شاة رواه البخارى (٦) حديث أن من سعادة المرأة المسلم المسكن الواسع والجار

فقال لو رأيته
قلت يا أحمق من
سمع منه اذا
سمع ونظر اليه
اذا نظر أنزعج
أنت عليه شيئا
أو تنظر بشئ منه
قلت صدقت
(وروت) عائشة
رضي الله عنها
قالت كانت
عندي جارية
تسمعي فدخل
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
وهي على حالها
ثم دخل عمر
فقرت فضحك
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
فقال عمر ما
يضحكك يا رسول
الله فحدثت
الجارية فقال لا
أبرح حتى اسمع
ما سمع رسول الله
فأمرها رسول
الله صلى الله عليه
وسلم فاستمعت
وذكر الشيخ
أبو طالب المكي
قال كان لقطاء
جاريات تلحنان
وكان أخوانه
يجمعون إليهما
وقال أدركنا أبا
مروان القاضى

المسلم المسكن الواسع والجار الصالح والمركب الهنيء وقال عبد الله قال رجل يا رسول الله^(١) كيف أن أعلم إذا أحسنت أو أسأت قال إذا سمعت جيرا نك يقولون قد أحسنت فقد أحسنت وإذا سمعتم يقولون قد أسأت فقد أسأت وقال جابر رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم^(٢) من كان له جاري فحافظ أو شريك فلا يبيع حتى يعرضه عليه وقال أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم^(٣) أن الجارية يرضع جذعه في حائط جاره شاه أم أيوب قال ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمتنع أحدكم جاره أن يضع خشبه في جداره وكان أبو هريرة رضي الله عنه يقول مالي أراكم عنكم معرضين والله لا رمينها بين أكتافكم وقد ذهب بعض العلماء إلى وجوب ذلك وقال صلى الله عليه وسلم^(٤) من أراد الله به خيرا عسله قيل وما عسله قال يحببه إلى جيرانه

(حقوق الأقارب)

قال رسول الله ﷺ^(٥) يقول الله تعالى أنا الرحمن وهذه الرحمة شفقت لها من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته وقال ﷺ^(٦) سره أن ينسأ له في أثره يوسع عليه في رزقه فيصل رحمه وفي رواية أخرى من سره أن يمد له في عمره يوسع له في رزقه فليتيق الله وليصل رحمه وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم^(٧) أي الناس أفضل قال أنعامهم وأوصلهم لرحمة وأمرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر وقال أبو ذر رضي الله عنه أوصاني خليلي عليه السلام^(٨) بصلة الرحم وإن أدبرت وأمرني أن أقول الحق وإن كان مرا وقال صلى الله عليه وسلم^(٩) أن الرحم معلقة بالعرش وليس الواصل بالمكافئ ولكن الواصل الذي إذا انقطع قطع رحمه وصلها وقال عليه السلام^(١٠) أن أعجل الطاعة ثواب صلة الرحم حتى أن أهل البيت ليكونون جارا فتنموا أموالهم ويكثر عددهم

الصالح والمركب الهنيء^(١١) أحد من حديث نافع بن عبد الحارث وسعد بن أبي وقاص وحديث نافع أخرجه الحاكم وقال صحيح الاسناد (١) حديث عبد الله قال رجل يا رسول الله كيف أن أعلم إذا أحسنت أو أسأت قال إذا سمعت جيرا نك يقولون قد أحسنت فقد أحسنت وأحمد الطبراني وعبد الله هو ابن سعد واستاده جيد (٢) حديث جابر من كان له جاري فحافظ أو شريك فلا يبيع حتى يعرضه عليه ابن ماجه والحاكم ودون ذكر الجار قال صحيح الاسناد وهو عند البخاري في مكارم الاخلاق بلفظ المصنف ولا بن ماجه من حديث ابن عباس من كانت له أرض فأراد بيعها فليعرضها على جاره ورجاله رجال الصحيح (٣) حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أن الجارية يرضع جذعه في حائط جاره شاه أم أيوب البخاري في مكارم الاخلاق هكذا وهو متفق عليه بلفظ لا يمتنع أحدكم جاره أن يفرز خشبه في حائطه رواه ابن ماجه باسناد ضعيف واتفق عليه الشيخان من حديث أبي هريرة (٤) حديث من أراد الله به خيرا عسله احمد من حديث أبي عيسى الخولاني ورواه البخاري في مكارم الاخلاق والبيهقي في الزهد من حديث عمرو بن الحارث زاد البخاري في حبه إلى جيرانه وقال البيهقي يفتح له عملا لحاقيل موته حتى يرضى عنه من حوله واستاده جيد (٥) حديث يقول الله أنا الرحمن وهذه الرحمة الحديث متفق عليه من حديث عائشة (٦) حديث من سره أن ينسأ له في أثره يوسع له في رزقه فليتيق الله وليصل رحمه متفق عليه من حديث أنس دون قوله فليتيق الله وهو بهذه الزيادة عند أحمد والحاكم من حديث علي باسناد جيد (٧) حديث أي الناس أفضل فقال أنعامهم وأوصلهم لرحمة أحمد والطبراني من حديث ذرة بنت أبي سب باسناد حسن (٨) حديث أبي ذر وأوصاني خليلي ﷺ بصلة الرحم وإن أدبرت وأمرني أن أقول الحق وإن كان مرا احمدوا بن حبان وصححه (٩) حديث أن الرحم معلقة بالعرش وليس الواصل بالمكافئ ولكن الواصل الذي إذا انقطع قطع رحمه وصلها الطبراني والبيهقي من حديث عبد الله بن عمرو وهو عند البخاري دون قوله الرحم معلقة بالعرش فرواه مسلم من حديث عائشة (١٠) حديث أعجل الطاعات ثواب صلة الرحم الحديث ابن حبان من حديث أبي بكر والبخاري في مكارم الاخلاق والبيهقي في الشعب من حديث عبد

القول من الشيخ أبي طالب المكي الاستغفر عجب والتسبه عن مثل ذلك هو الصحيح وهو الحديث في مدح داود عليه السلام انه كان حسن الصوت بالنباحه على نفسه وبثلاوة الزبور حتى كان يجتمع الانس والجن والطير لسماع صوته وكان يحصل من مجلسه آلاف من الجنائز وقال عليه السلام في مدح أبي موسى الاشعري لقد اعطى زمارا من زماسير آل داود (وروى) عنه عليه السلام انه قال ان من الشجر لحكة (ودخل) رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند قوم يهزؤون القرآن وقوم ينشدون الشجر فقال يا رسول الله قرآن

اذوا صلا أرحامهم وقال زيد بن أسلم لما خرج رسول الله ﷺ إلى مكة عرض له رجل فقال ان كنت تريد النساء البيض والنوق الادم فليكن بيني مدح فقال عليه السلام ان الله قد معني من بني مدح بصلتهم الرحم وقت أسما بنت أبي بكر رضى الله عنهما (١) قدمت على أمي فقلت يا رسول الله ان أمي قدمت على وهي مشركة فأصلها قال نعم في رواية فأعطيت قال نعم صلها وقال عليه السلام (٢) الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم ثنتان (٣) ولما أراد أبو طلحة أن يتصدق بمخاط كان له يعجبه عملا بقوله تعالى لن تناووا الرحمتي تنفقوا بها تحبون قال يا رسول الله هو في سبيل الله والفقراء والمساكين فقال عليه السلام وجب أجرك على الله فاقسم في أقرارك وقال عليه السلام (٤) أفضل الصدقة على ذي الرحم الكاشح وهو في معنى قوله (٥) أفضل الفضائل أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتصنع عن ظلمك وروى أن عمر رضى الله عنه كتب إلى عماله مروا الأقارب أن يزاووا ولا يجاؤروا ولا تقاتلوا ذلك لان التجاؤر يورث التراحم على الحقوق ويرى ما يورث الوشحة وقطية الرحم (حقوق الوالدين والولد)

لا يخفى أنه إذا نكح حق القرابة والرحم فخص الأرحام وأمسها الولادة فيتضاعف نكاح الحق فيها وقد قال ﷺ (٦) لن يجزي ولد والده حتى يجده مملوكا فيشتره فيعتقه وقال ﷺ (٧) الراوي الدين أفضل من الصلاة والصدقة والصوم والحج والعمرة والجهاد في سبيل الله وقد قال ﷺ (٨) من أصبح مرضيا لا يوبه أصبح له بابان مفتوحان إلى الجنة ومن أمسى قتل ذلك وإن كان واحدا فواحد وإن ظلموا وان ظلموا وان ظلموا أصبح له بابان مفتوحان إلى النار وإن أمسى مثل ذلك وإن كان واحدا فواحد وإن ظلموا وان ظلموا وان ظلموا أصبح له بابان مفتوحان إلى الجنة ويجدر بها من مسيرة بمحبة عام ولا يجدر بها عاق ولا قاطع رحم وقال ﷺ (٩) بر أمك وأباك واختك وأخاك ثم أدناك فذاك وروى أن الله تعالى قال لموسى

الرحمن ابن عوف بسند ضعيف (١) حديث زيد بن أسلم لما خرج رسول الله ﷺ إلى مكة عرض له رجل فقال ان كنت تريد النساء البيض والنوق الادم فليكن بيني مدح فقال ان الله معني من بني مدح بصلتهم الرحم الخراط في مكارم الاخلاق وزادو طعنهم في لبات الابل وهو مرسل صحيح الاستاد (٢) حديث أسما بنت أبي بكر قدمت على أمي فقلت يا رسول الله قدمت على أمي وهي مشركة فأصلها قال نعم صلها فقال نعم صدقة على المسكين وعلى ذي الرحم صدقة وصله البرمذي وحسنه النسائي وابن ماجه من حديث سلمان بن عامر الضبي (٣) حديث لما أراد أبو طلحة أن يتصدق بمخاط كان يعجبه عملا بقوله تعالى حتى تنفقوا عما تحبون الحديث أخرجه البخاري وقد تقدم (٤) حديث أفضل الصدقة على ذي الرحم الكاشح أحمد والطبراني من حديث أبي أيوب وفيه الحجاج بن أرطاة ورواه البيهقي من حديث أم كلثوم بنت عقبة (٥) حديث أفضل الفضائل أن تصل من قطعك الحديث أحمد من حديث معاذ بن أنس بسند ضعيف والطبراني نحوه من حديث أبي أمامة وقد تقدم (٦) حديث لن يجزي ولد والده حتى يجده مملوكا فيشتره فيعتقه مسلم من حديث أبي هريرة (٧) حديث بر الوالدين أفضل من الصلاة والصوم والحج والعمرة والجهاد لم أجده هكذا وروى أبو يعلى والطبراني في الصغير والارسط من حديث أنس أن رجلا قال يا رسول الله ﷺ فقال اني أشتهي الجهاد ولا أقدر عليه قال هل بيني وبينك أحد قال أمي قال قال الله في برها فإذا فعلت ذلك فانت حاج ومعتبر ومجاهد واستاده حسن (٨) حديث من أصبح مرضيا لا يوبه أصبح له بابان مفتوحان إلى الجنة الحديث البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس ولا يصح (٩) حديث ان الجنة يوجد بها من مسيرة بمحبة عام ولا يجدر بها عاق ولا قاطع رحم الطبراني في الصغير من حديث أبي هريرة دون ذكر القاطع وهي في الارسط من حديث جابر الانة قال من مسيرة ألف عام واستادها ضعيف (١٠) حديث بر أمك وأباك واختك وأخاك ثم أدناك فذاك أدناك النسائي من حديث طارق الحارثي وأحمد والحاكم من حديث أبي رثة ولا يروى داود نحوه

ایاتہ الی فیہا ولاخیر فی حلم اذالم یکن لہ * بوادر نغمی صنوہ ان یکدرا ولاخیر (۱۹۳) فی مرۃ اذالم یکن لہ * حکیم اذاما آورد

الامر أصدرنا
فقال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم
احسنت يا ابي
لا يفيض الله فاك
فعاشر أكثر من
مائة سنة وكان
احسن الناس نفرا
وكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم
يضع لحسان مبرا
في المسجد فيقوم
على المنبر قائما يجوز
الذين كانوا
يجيئون رسول الله
صلى الله عليه وسلم
ويقول النبي صلى الله
عليه وسلم ازوج
القدس مع حسان
مادام ينافع عن
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
(ورأي بعض
الصالحين ابا
العباس الحنضري
قال فقلت لهما
تقول في الساج
الذي يختلف فيه
المحبا فقال هو
الصفاء الزلال
لا يلبث عليه
إلا اقدم العلماء
• وقيل عن
ممشاد الدينوي
قال راي رسول
الله صلى الله عليه

عليه السلام بأمر من رآه من رآه والديه وعق وبنى والديه كتبته باروا من رآه وعق والديه كتبته عاقا وقيل لما دخل يعقوب على يوسف عليه السلام لم يقم له فأوحى الله إليه أنما ظلم أن تقوم لأبيك وعزى وى ورجلاي لأخرجت من صليك نبيا وقال عليه السلام ^(١) ما على أحد إذا أراد أن يصدق بصدقة أن يجعلها والديه إذا كانا مسلمين فيكون لوالديه أجرها ويكون لمن لم يأجرهما من غير أن يتصدق من أجورهما شيء وقال مالك بن ربيعة ينامن عند رسول الله عليه السلام ^(٢) إذا جاء رجل من بني سلمة فقال يا رسول الله قلني على من رأيت بؤى شيء أربها به بعد وفاتها قال نعم الصلاة عليهم ما والوا الاستغفار لهم ما واأخذ عهدهما أو كرام صدقهما وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما وقال عليه السلام ^(٣) إن من أربها أن يصل الرجل أهل وديته بعد أن يولى الأب وقال عليه السلام ^(٤) البر والدة على الولد ضعة قال وقال عليه السلام ^(٥) دعوة الوالدة أسرع عجابة قيل يا رسول الله واذنك قال هي أرحم من الأب ودعوة الرحم لا تنسقط وسأله رجل فقال يا رسول الله من أربها فقال ^(٦) البر والدة فقال ليس والى والى فقال بر والدة كان لوالدك عليك حقا كذلك أولدك عليك حق وقال عليه السلام ^(٧) رحم الله الوالد أعان ولده على بره أى لم يجعله على العقوق بسوء عمله وقال عليه السلام ^(٨) ساووا بين أولادكم في العطية وقد قيل ولدك ربحتك شملها سبعا وخادمتك سبعا ثم موعودك أو شريكك وقال أنس رضى الله عنه قال النبي عليه السلام ^(٩) الغلام يبق عنه يوم السابع ويسمى وبما طعته الذى فإذا بلغ ست سنين أدب فإذا بلغ سبع سنين عزل فرأشه فإذا بلغ ثلاث عشرة سنة ضرب على الصلاة فإذا بلغ ست عشرة سنة تزوجه أبوه ثم أخذ يديه وقال قد أدبتك وعلمتك وأفككتك أعوذ بالله من فتنتك فى الدنيا وعذابك فى الآخرة وقال عليه السلام ^(١٠) من حق الولد على الوالد أن يحسن أدبه

من حديث كليب بن مثفنة عن جده وله ولتر مذى والحاكم وصححه من حديث بهز بن حكيم عن ابيه عن جده من ابر قال امك ثم امك ثم امك ثم امك ثم الاقرب فالأقرب وفى الصحيحين من حديث أبى هريرة قال رجل من أحمق الناس بحسن الصحبة قال امك ثم امك ثم امك ثم امك ثم بك لفظ مسلم (١) حديث ما على أحد اذا أراد ان يتصدق بصدقة ان يجعلها لوالديه اذا كانا مسلمين الحديث الطبرانى فى الاوسط من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده بسند ضعيف دون قوله اذا كانا مسلمين (٢) حديث مالك بن ربيعة يتناخن عند رسول الله ﷺ اذ جاءه رجل من بني سلمة فقال هل بقى على من براوى شىء الحديث ابو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال صحيح الاسناد (٣) حديث ان من ابر البر ان يصل الرجل اهل ودايه مسلم من حديث ابن عمر (٤) حديث بر الوالدة على الولد صفهان غريب بهذا اللفظ وقد تقدم قبل هذا ثلاثة احاديث من حديث بهز بن حكيم وحديث ابى هريرة وهو معنى هذا الحديث (٥) حديث الوالدة اسرع اجابة الحديث لم أقف له على اصل (٦) حديث قال رجل يا رسول الله من ابر قال بر والديك فقال ليس لى والدين فقال ولديك فكان لوالديك عليك حقا كذلك ولديك عليك حق ابو عمر التوفائى فى كتاب معاشرة الاهل من حديث عثمان بن عفان دون قوله فكانا لان لوالديك الخ وهذه القطعة رواها الطبرانى من حديث ابن عمر قال الدارقطنى فى المجلد ان الاصم وقته على ابن عمر (٧) حديث رحم الله والدا عان ولده بن ربه ابو الشيخ ابن حبان فى كتاب الثواب من حديث على بن ابى طالب وابن عمر بسند ضعيف ورواه التوفائى من رواية الشعي مرسل (٨) حديث انس التلام بق عنه يوم السابع ويسمى وما طعته الاذى فاذا بلغ ست سنين ادب فاذا بلغ سبع سنين عزل فراشه فاذا بلغ ثلاثة عشر ضرب على الصلاة والصوم فاذا بلغ ستة عشر وزوجه او ثمه اخذ يده وقال قد أدبتك وعلمتك وانكحك اعود بالله من فتنك فى الدنيا وعذابك فى الآخرة ابو الشيخ ابن حبان فى كتاب الضحايا والعقبة الا ان قال وادبوه لسبع وزوجه لسبع عشرة ولم يذكر الصوم وفى اسناده من لم يسم (٩) حديث من حق الولد على الوالد ان يحسن ادبه ويحسن اسمه اليه فى الشعب من حديث ابن عباس وحديث عائشة وضعفهما

بالقرآن فقلت

يا رسول الله انهم

يؤذون وينسبون

فقال احتملهم

يا باعبي هم

أصحابك فكان

ممشاد يفتخر

ويقول كناني

رسول الله ﷺ

* واما وجهه

الانكار فيه فهو

ان يرى جماعة

من المريدين

دخلوا في مبادئ

الارادة ونفوسهم

ما تمرت على

صدق المجاهدة

حتى يحدث

عندهم علم

بظهور صفات

النفس واحوال

القلب حتى تنضبط

حركاتهم بقانون

العلم ويعلمون

ما لهم وعليهم

مشتغلين به

* حتى ان ذا

النون لما دخل

بعد ادخل عليه

جماعة ومعهم

قوال فاستأذنه

ان يقول شيئاً

فأذنه فأنشده

القبول

صغير هو العذبي

ويحسن اسمه وقال عليه السلام (١) كل غلام رهين أو رهينة بعقيقته تذبح عنه يوم السابع ويحلق رأسه وقال قتادة اذا ذبحت العقيقة أخذت صوفة منها فاستقبل بها أو دجاجة ثم وضع على يافوخ الصبي حتى يسيل عنه مثل الحيط ثم يغسل رأسه ويحلق بعد وجده رجل الى عبد الله بن المبارك فشكا اليه بعض ولده فقال هل دعوت عليه قال نعم قال أنت أفسدتوه ويستحب الرق بالولد رأى الأقرع بن حابس النبي ﷺ (٢) وهو يقبل ولده الحسن فقال ان لي عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم فقال عليه السلام ان من لا رحم لا رحم وقال عائشة رضي الله عنها قال لي رسول الله ﷺ (٣) يوما غسل وجهه اسامة فخلعت اغسله وانا ناقة فضرب بيدي ثم أخذ فغسل وجهه ثم قبله ثم قال قد أحسن بنا اذ لم يكن جارية وتغر الحسن والنبي ﷺ (٤) على منبره فزل خمله وقرأ قوله تعالى انما أموالكم وأولادكم فتنة وقال عبد الله بن شداد يبار رسول الله ﷺ (٥) يصلي بالناس اذ جاء الحسن بن علي فركب عنقه وهو ساجد فأطال السجود بالناس حتى ظنوا انه قد حدث أمر فلما قضى صلاته قالوا قد أطلت السجود يا رسول الله حتى ظننا انه قد حدث أمر فقال ان ابني قد ارتحلني فكرهت ان اعجله حتى يقضى حاجته وفي ذلك فواتئد احداها القرب من الله تعالى فان العبد اقرب ما يكون من الله تعالى اذا كان ساجدا وفيه الرق بالولد البر وتعليم له منه وقال ﷺ (٦) ربح الولد من ربح الجنة وقال يزيد بن معاوية ارسل ابني الى الاحنف بن قيس فلما وصل اليه قال له يا ابا جرم ما تقول في الولد قال يا امير المؤمنين تمارقوا بنا وعماد ظهورنا ونوح لهم ارض ذليلة وماء ظليلة وبهم نصول على كل جلية فان طلبوا فاعطهم وان غضبوا فارضهم بمنحوك ودمهم بمحوك جدهم ولا تكن عليهم قتلًا قليلا فيموتوا حيا نكروا ووافاك وبكرهوا فركب فقال لهم معاوية يا الله انت يا احنف لقد دخلت على وانا مملوء غضبا وغيظا على يزيد فلما خرج الاحنف من عنده رضى عن يزيد وبث اليه بما بقي ألف درهم وما بقي ثوب فارسل يزيد الى الاحنف بمائة ألف درهم ومائة ثوب فقاسمه اياها على الشطر فبهذه هي الاخبار الدالة على تاكده حتى الوالدين وكيفية القيام بحقوقهما ما ذكرناه في حق الاخوة فان هذه الرابطة اكدم من الاخوة بل يزيد بها أمران احدهما ان اكثر العلماء على ان طاعة الابوين واجبة في الشبهات وان لم تجب في الحرام المحض حتى اذا كانا يتفصان بانفرادك عنهما بلطعام فعليك ان تأكل معهما لان ترك الشبهة ورع رضا الوالدين حكم وكذلك ليس لك ان تسافر في مباح أو نافلة الا باذنها والمبادرة الى المجمع الذي هو فرض الاسلام نفل لانه على التأخير والخروج لطلب العلم نفل الا اذا كنت تطلب علم الفرض من الصلاة والصوم ولم يكن في بلدك من يعلمك وذلك كن يسلم اجتاده في بلد ليس فيها من يعلمه شرع الاسلام فعليه الهجرة ولا يتقيد بحق

(١) حديث كل غلام رهين أو رهينة بعقيقته تذبح عنه يوم السابع ويحلق رأسه أصحاب السنن من حديث سمرة قال الترمذي حسن صحيح (٢) حديث رأى الأقرع بن حابس النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقبل ولده الحسن فقال ان لي عشرة من الولد ما قبلت واحدا منهم فقال من لا رحم لا رحم البخاري من حديث ابني هريرة (٣) حديث عائشة قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما غسل وجهه اسامة فخلعت اغسله وانا ناقة فضرب بيدي ثم أخذ فغسل وجهه ثم قبله ثم قال قد أحسن بنا اذ لم يكن جارية لم يجده هكذا ولا أحمد من حديث عائشة ان اسامة عثر بعتبة الباب فدى فجعل النبي ﷺ بمصه ويقول لو كان اسامة جارية لحليتها وكسوتها حتى انفقها واستاده صحيح (٤) حديث عثرا الحسن وهو على منبره فزل خمله وقرأ قوله تعالى انما أموالكم وأولادكم فتنة أصحاب السنن من حديث بريدة في الحسن والحسين معا يشيان ويعثران قال الترمذي حسن غريب (٥) حديث عبد الله بن شداد يبار رسول الله ﷺ يصلي بالناس اذ جاء الحسن فركب عنقه النسائي من رواية عبد الله بن شداد عن ابيه وقال فيه الحسن والحسين على الشك ورواه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين (٦) حديث ربح الولد من ربح الجنة الطبراني في الصغير والوسط وابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عباس وفيه منديل بن علي ضعيف

ماترني لكتيب * اذا ضحك الخلى بكى قطاب قلبه وقام وتواجد وسقط على جبهته (١٩٥) والدم يقطر من جبهته ولا يقع على الأرض ثم قام واحد منهم فنظر اليه ذو النون فقال اتق الذي يراك حين تقوم فجلس الرجل وكان جلوسه لموضع صدقه وعلمه انه غير كامل الحال غير صالح للقيام متواجدا فيقوم أحدهم من غير تدبر وعلم في قيامه وذلك اذا سمع ايقاما موزونا بسمعه يؤدي ماسمعه الى طبع موزون فيتحرك بالطبع الموزون للصوت الموزون والايقاع الموزون ويسبل حجاب نفسه المنسبط بانسباط الطبع على وجه القلب ويستفزه النشاط المنبت من الطبع فيقوم برقص موزونا ممسوجا بصنع وهو محرم عند أهل الحق ويحسب ذلك طيبة للقلب وما رأى وجه القلب

الوالدين قال أبو سعيد الخدرى هاجر رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) من اليمن وأراد الجهاد فقال عليه السلام هل باليمن أبواك قال نعم قال هل ذاك قال لا فقال عليه السلام قارح إلى أبويك فاستأذنها فان ضلنا جاهدوا إلا فبرها ما استطعت فان ذلك خير ما تلقى الله به بعد التوحيد وجاء آخر اليه صلى الله عليه وسلم^(٢) يستشير في الفز وقال ألك والدة قال نعم قال فإز ما فان الجنة عند رجلها وجاء آخر يطلب البيعة على الهجرة وقال ماجئتني حتى^(٣) أبكت والذي فقال ارجع اليهما فاضحكهما كأبكتيهما وقال صلى الله عليه وسلم^(٤) حق كبير الأخوة على صغيرهم حتى الوالد على ولده وقال عليه السلام^(٥) إذا استصعبت على أحدكم دابة أو ساء خلق زوجته أو أحد من أهل بيته فليؤذن في أذنه ﴿حقوق المملوك﴾

اعلم ان ملك النكاح قد سبقت حقوقه في آداب النكاح فأما ملك العيمين فهو أيضا يقضى حقوقا في المعاشرة لا بد من مراعاتها فقد كان من آخر ما وصى به رسول الله ﷺ^(٦) أن قال اتقوا الله فيما ملكت أي بما نكحكم أطعموهم مما تأكلون واكسوهم مما تلبسون ولا تكفونهم من العمل مالا يطيقون لها أحببت فأنسكوا وما كرهتم فبيعوا ولا تعذبوا خلق الله فان الله ملككم إياهم ولشأنكم إياكم قال ﷺ^(٧) للمملوك طعامه وكسوته بالعروف ولا يكلف من العمل مالا يطيق وقال عليه السلام لا يدخل الجنة^(٨) خب ولا متكبر ولا خائن ولا سيء الملكة وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما جاء رجل إلى رسول الله ﷺ^(٩) فقال يا رسول الله كم نفقون الخادم

(١) حديث أبي سعيد الخدرى هاجر رجل إلى رسول الله ﷺ من اليمن وأراد الجهاد فقال عليه السلام هل باليمن أبواك قال نعم الحديث أحدوا بن حبان دون قوله ما استطعت الخ (٢) حديث جاء آخر إلى النبي ﷺ يستشير في الفز وقال ألك والدة فقال نعم قال فإز ما فان الجنة عند رجلها وجاء آخر يطلب البيعة على الهجرة وقال ماجئتني حتى أبكت والذي فقال ارجع اليهما فاضحكهما كأبكتيهما وقال صلى الله عليه وسلم (٣) حديث جاء آخر فقال ماجئتني حتى أبكت والذي فقال ارجع اليهما فاضحكهما كأبكتيهما (٤) حديث جاء آخر فقال ماجئتني حتى أبكت والذي فقال ارجع اليهما فاضحكهما كأبكتيهما (٥) حديث جاء آخر فقال ماجئتني حتى أبكت والذي فقال ارجع اليهما فاضحكهما كأبكتيهما (٦) حديث جاء آخر فقال ماجئتني حتى أبكت والذي فقال ارجع اليهما فاضحكهما كأبكتيهما (٧) حديث جاء آخر فقال ماجئتني حتى أبكت والذي فقال ارجع اليهما فاضحكهما كأبكتيهما (٨) حديث جاء آخر فقال ماجئتني حتى أبكت والذي فقال ارجع اليهما فاضحكهما كأبكتيهما (٩) حديث جاء آخر فقال ماجئتني حتى أبكت والذي فقال ارجع اليهما فاضحكهما كأبكتيهما

وطيبته لله تعالى وأعمرى هو طيبة القلب ولكن قلب ملون بلون النفس نعال إلى الهوى موافق للردي لا يهتدى إلى حسن النية في

الحركات ولا يعرف شروط (١٩٦) صحة الارادات ولعل هذا الرافض قيل الرافض لا نه رقص مصدره الطبع غير مقرون

فصحت عنه رسول الله ﷺ ثم قال اعف عنه في كل يوم سبعين مرة وكان عمر رضي الله عنه يذهب إلى العوالي في كل يوم سبت قالوا وجد عبدني عمل لا يطيقه وضع عنه منه هو يرى عن أبي هريرة رضي الله عنه انه رأى رجلا على دابة وغلما يسمى خلته فقال له يا عبد الله احمله خلك قال ما هو أخوك ووجهه مثل روحك فحملته ثم قال لا يزال العبد يزاد من الله بعد ما مضى خلقه وقالت جارية لأبي الدرداء اني سمعتك منذ سنة فاعمل فيك شيئا فقال لم تقل ذلك فقالت أردت الراحه منك فقال اذهبي فأنت حرة لوجه الله وقال الزمري متى قلت للمملوك أخذك الله فهو حرو قيل لا تحسن قيس من تعالت الحلم قال من قيس بن ماضم قيل فما بلغ من حلمه قال بينما هو جالس في داره إذ أتته غلامه به بسفود عليه شواء فسقط السفود من يده على ابن له فغضبه فأتته فذهشت الجارية فقال ليس يسكن روع هذه الجارية إلا العتق فقال لها أنت حرة لا بأس عليك وكان عون بن عبد الله إذا عصاه غلامه قال ما أشبهك بولالك مولاك يعصى مولاه وأنت تعصى مولاك فأغضبه يوما فقال انما تريد أن أضربك اذهب فأنت حرو كان عند ميمون بن مهران ضيف فاستعجل على جاريته بالشاء فجاءت مسرعة ومعهما قصبعة مملوءة فمزقت وأرقتها على رأس سيدها ميمون فقال يا جارية أحرقتني قالت يا معلم الخير ومؤدب الناس ارجع إلى ما قال الله تعالى قال وما قال الله تعالى قالت قال والكاذمين الغيظ قال قد كظمت غيظي قالت والعافين عن الناس قال قد عفوت عنك قالت زد قال الله تعالى يقول والله يحب المحسنين قال أنت حرة لوجه الله تعالى وقال ابن المنكدر ان رجلا من أصحاب رسول الله ﷺ ضرب عبد الله فجعل العبد يقول أسألك بالله أسألك بوجه الله فلم يعفه فسمع رسول الله ﷺ صياح العبد فاطلق إليه فلما رأى رسول الله ﷺ أمسك بده فقال رسول الله ﷺ أسألك بوجه الله فلم يعفه فلما رأى بني أسكت يدك قال فانه حرو لوجه الله يا رسول الله فقال لولم تفعل اسفعت وجهك النار وقال ﷺ العبد إذا نصيح لسيدوه وأحسن عبادته الله فله أجره مرتين ولما اعتق أبو رافع بكى وقال كان لي أجران فذهب أحدهما وقال ﷺ عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار فأما أول ثلاثة يدخلون الجنة فالشيدوع عبد مملوك أحسن عبادته به ونصح لسيدوه وعفيف متصف ذو عيال وأول ثلاثة يدخلون النار أمير مسلط وذو ثروة لا يعطى حتى الله وفقير غفور وعن أبي مسعود الأنصاري قال (٤) يتأنا أنا ضرب غلاما لي اذ سمعت صوتا من خلفي اعلم يا أم مسعود مرتين فالتفت فإذا رسول الله ﷺ فألقى السوط من يدي فقال والله الله قد عرفت عليك منك على هذا وقال ﷺ (٥) إذا ابتاع أحدكم الخادم فليكن أول شيء يطعمه الخلق فانه أطيب لنفسه رواءه ما ذوقا أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ (٦) إذا أتى أحدكم خادمه بطعامه فليجلسه وليأكل معه فان لم يفعل فليتناوله لقمة وفي رواية إذا كفى أحدكم مملوكه

صحیح غریب (١) حديث ابن المنكدر ان رجلا من أصحاب رسول الله ﷺ ضرب عبد الله فجعل العبد يقول أسألك بالله أسألك بوجه الله فسمع رسول الله ﷺ صياح العبد الحديث ابن المبارك في الزهد مسلا وفي رواية لمسلم في حديث أبي مسعود الأنصاري ذكره فجعل يقول أعوذ بالله قال فجعل يضرب به فقال أعوذ برب رسول الله فتركه وفي رواية له قلت وهو حرو لوجه الله فقال إنما نك لولم تفعل اسفعت وجهك النار وأولستك النار (٢) حديث إذا نصيح العبد لسيدوه وأحسن عبادته الله فله أجره مرتين متفق عليه من حديث ابن عمر (٣) حديث عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار فأول ثلاثة يدخلون الجنة فالشيدوع عبد مملوك أحسن عبادته به ونصح لسيدوه الحديث الترمذي وقال حسن وابن حبان من حديث أبي هريرة (٤) حديث أبي مسعود الأنصاري يتأنا أنا ضرب غلاما لي سمعت صوتا من خلفي اعلم يا أم مسعود مرتين الحديث رواه مسلم (٥) حديث معاذ إذا ابتاع أحدكم الخادم فليكن أول شيء يطعمه الخلق فانه أطيب لنفسه الطبراني في الأوسط والخراطي في مكارم الأخلاق يستند ضعيف (٦) حديث أبي هريرة وليأكل معه فإن ابى فليتناوله وفي رواية إذا كفى أحدكم مملوكه صنعة طعامه الحديث متفق عليه مع اختلاف لفظ وهو في

بلية صالحة لاسيا اذا انضاف الى ذلك شوب حرکاته بهرج النفاق بالتودد والتقرب الى بعض الحاضرين من غير نية بل بدلالة نشاط النفس من المعاقبة وتقبيل اليد والقدم وغير ذلك من الحركات التي لا يعتمد عليها التصوفة الا ان ليس له من التصوف الا مجرد زى وصورة او يكون التقسوال أمره تتجسذب النفوس الى النظر اليه وتستلذ ذلك وتضمحل خواطر السوء او يكون للنساء اشراف على الجمع وتتراسل البواطن المملوءة من الهوى بسفارة الحركات والرقص واظهار التواجد فيكون ذلك عين القسقى المجمع على تحريمه فأهل المواخير حينئذ أرجى حالا ممن يكون هذا

و بر به عباد قلن لا يعلم ذلك أقرئ أحد من أهل الديانات رضى بهذا ولا يشكره (١٩٧) فمن هذا الوجه توجه المنكر

الانكار وكان
حقا بالاعتذار
فكم من حركات
موجبة للمقت وكم
من نهضات
تذهب روق
الوقت فيكون
انكار المنكر
على المرید
الطالب يتبعه
عن مثل هذه
الحركات ويحذر
من مثل هذه
الجالس وهذا
انكار صحيح
وقد برقص
بعض الصادقين
بايقاع ووزن من
غير اظهار وجد
وحال ووجه نيته
في ذلك أنه ربما
وافق بعض
المقراء في الحركة
فيتحرك بحركة
موزونة غير مدع
بها حال ولا وجد
يجعل حركته
في طرف الباطل
لأنها وإن لم تكن
محرومة في حكم
الشرع ولكنها
غير محالة بحكم
الحال لما فيها من
اللبو فتصير
حركاته ورقصه
من قبيل المباحات

صنعة طامعة فسكانها حره وموئته وقر به اليه وليجلسه وليأكل معه فإن لم يفعل فليتناوله أو ليأخذ أكلة طير وغيا
وأشار بيده وليضعها في يده وليقل كل هذه ودخل على سلمان رجل وهو يجن فقال يا أبا عبد الله ما هذا فقال
بعضنا الخادم في شغل فكرهنا أن نجتمع عليه عمرين وقال عليه السلام (١) من كانت عهدة جارية فضاها وأحسن
اليها ثم اعتقا وتزوجها فذلك له أجران وقد قال عليه السلام (٢) كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته فجملته حق
المملوك أن يشرك في طعامه وكسوته ولا يملكه فوق طقه ولا ينظر اليه عين السكر والازدراء وأن يغو عن
زنته ويتفكر عند غضبه عليه بموته أو ينجنا به في معاصيه وجنايته على حق الله تعالى وتقصيره في طاعة الله مع أن
قدرة الله عليه فوق قدر تموري فضلة بن عبيد أن النبي عليه السلام (٣) قال ثلاثة لا يسئل عنهم رجل فارق الجماعة
ورجل عصي إمامه فمات حاصيا فلا يسأل عنها وامرأة غاب عنها زوجها وقد كفها هو أو نكحها فماتت فلا يسأل عنها فماتت
فلا يسأل عنها وثلاثة لا يسأل عنهم رجل ينازع الله القردة ومرداه السكر ياء وازاره العزور رجل في شك من الله
وقنوط من رحمة الله ثم كتاب آداب الصلوة والمعاذرة مع أصناف الخلق

(كتاب آداب العزلة وهو الكتاب السادس من ربيع العادات من كتب آداب علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي أعظم النعمة على خيرة خلقه وصوفوته بأن صرف همهم إلى مؤانسته وأجزل حظهم من التلذذ
بمشاهدة آلائه وعظمته وروح أسرارهم بتجانسه وملاطفته وحقر في قلوبهم النظر إلى متاع الدنيا وزهرتها حتى
اغبط بعزله كل من طويت الحجب عن مجاري فكره فاستأنس بمطالعة سبجات وجهه تعالى في خلوته
واستوحش بذلك عن الناس بالانس وإن كان من أخص خاصته والصلاة على سيدنا محمد وآله وبخيرته
وعلی آله وصحبه سادة الحق وأئمة (أما بعد) فإن الناس اختلافا كثيرا في العزلة والمخالطة وتفضيل أحدهما
على الأخرى مع أن كل واحدة منهما لا تنفك عن غوائل تنفر عنها وفوائد تدعو إليها وميل أكثر العباد والزهاد
إلى اختيار العزلة وتفضيلها على المخالطة وما ذكرناه في كتاب الصلوة من فضيلة المخالطة والمواخاة والمؤالفة
يكاد ينافض ما مال إليه الأكثر من اختيار الاستبحاش والمخلوة فكشف الغطاء عن الحق في ذلك مهم
ومحصل ذلك برسم بابين (الباب الأول) في نقل المذاهب والجمع فيها (الباب الثاني) في كشف الغطاء عن
الحق بمصر القوائد والفوائض (الباب الأول) في نقل المذاهب والاقاويل وذكر جميع الفريقين في ذلك
أما المذاهب فقد اختلف الناس فيها وظهر هذا الاختلاف بين اثنين فذهب إلى اختيار العزلة وتفضيلها على
المخالطة سفيان الثوري وإبراهيم بن آدم وداود الطائي وفضيل بن عياض وسامان الخواص وموسى بن أسباط
وحذيفة المرعي وبشر الحافي وقال أكثرنا يمين باستحباب المخالطة واستكثار المعارف والأخوان والتألف
والتعصب إلى المؤمنين والاستعانة بهم في الدين تعاوناً على البر والتقوى ومال إلى هذا سعيد بن المسيب والشعبي
وإن أبي ليلى وهشام بن عروة وابن شبرمة وشريح وشريك بن عبد الله وابن عينة وابن المبارك والشافعي وأحمد
ابن حنبل وجماعة وإنما تورع العلماء من الكلمات ينقسم إلى كلمات مطلقة تدل على الميل إلى أحد الطرفين وإلى
كلمات مقرونة بما يشير إلى علة الميل فلتنقل الآن المطلقات تلك الكلمات لتبين المذاهب فيها وما هو مقرر بذكر

مكارم الاخلاق للخرائطى باللفظين الذين ذكرهما المصنف غير أنه لم يذكر علاجه وهذه اللفظة عند البخاري
(١) حديث من كانت عهدة جارية فضاها وأحسن اليها ثم اعتقا وتزوجها فذلك له أجران متفق عليه من حديث
أبي موسى (٢) حديث كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته متفق عليه من حديث ابن عمر وقد تقدم
(٣) حديث فضيلة بن عبيد ثلاثة لا يسأل عنهم رجل فارق الجماعة وعصى إمامه ومات حاصيا الحديث
الطبراني والجالس ومصححه

كتاب العزلة

(الباب الأول في نقل المذاهب والجمع فيها)

التي تجري عليه من الضحك والمداعبة وملاعبة الأهل والولد ويدخل ذلك في باب الروج للقلب وبما صار ذلك عبادة بحسن التنية إذا

العمة نوره عند الصرض للوائل والقوا اندفقول قد روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال خذوا بحظكم من العزلة وقال ابن سيرين العزلة عبادة وقال الفضيل كفى بالله مجاوب بالقرآن مؤسساو بالموت واعظاوقيل اتخذ الله صاحباً ودع الناس جانباً وقال أبو الواريع الزاهد لاد والطائي عظمى قال صم عن الدنيا واجعل فطرلك الآخرة وفرو من الناس فرارك من الأسد وقال الحسن رحمه الله كلمات أحفظهن من التوراة قطع ابن آدم فاستغنى اعزل الناس فسلم ترك الشهوات فصاحرا ترك الحسد فظفرت مرواً تصير قليلا فتمتع طولاً وقلوا وهيب بن الورد بلغنا أن الحكمة عشرة أجزاء تسعة منها فى الصمت والعاشرة فى عزلة الناس وقال يوسف بن مسلم لعلى بن بكار ما أصبرك على الوحدة وقد كان زم البيت فقال كنت وأنا شاب أصبر على أكثر من هذا كنت أجالس الناس ولا أكنهم وقال سفيان الثوري هذا وقت السكوت وملازمة البيوت وقال بعضهم كنت فى سقينة ومعنا شاب من العلوية فكنت متأسبا لا نسع له كلاما فقلنا له يا هذا قد جمعت الله وأياك منذ سبع ولا تراك نخلطنا ولا تكلمنا فافئنا

يقول قليل الهم لا ولد يموت * ولا أمر يحاذره يفوت
قضى وطر الصبا وأفاد علما * فغايته التفرود والسكوت

وقال ابراهيم النخعي لرجل تفقه ثم اعزل وكذا قال الربيع بن خثيم وقيل كان مالك بن أنس يشهد الجنائز ويعود المرضى ويعطى الإخوان حقوقهم فترك ذلك واحدا واحدا حتى تركها كلها وكان يقول لا يجيأ للمرء أن يخبر بكل عنده وقيل لعمر بن عبد العزيز لو نفرغت لنا فقال ذهب الفراغ فلا فراغ الا عند الله تعالى وقال الفضيل انى لا أجدر للرجل عندى بدا اذا لقيت أن لا يسلم على و اذا مرضت أن لا يودنى وقال أبو سليمان الداراني بينا الربيع بن خثيم جالس على باب داره اذ جاءه حجر فصك وجهه فشجه فجعل يمسح الدم ويقول لقد وعظت ياربيع فقام ودخل داره فلما جلس بعد ذلك على باب داره حتى أخرجت جازته وكان سعد بن أبى وقاص وسعيد بن زيد لزيارتيوتهما بالعقيق فلما يكونا بآتيان المدينة طمعة ولا غير حاجتي ما تابا بالعقيق وقال يوسف بن اسباط سمعت سفيان الثوري يقول والله الذى لا إله الا هو لقد حلت العزلة وقال بشر بن عبد الله أقل من معرفة الناس فانك لا تدري ما يكون يوم القيامة فان تكن فضيحة كان من يعرفك قليلا ودخل بعض الامراء على حاتم الاصم فقال له ألك حاجة قال نعم قال ما هى قال ان لا ترائى ولا أراك ولا تعرفنى وقال رجل لسهل أر يدأن أصحبك فقال اذا مات أحدنا نى يصحب الآخر قال الله قال فليصحبه الآن وقيل للفضيل ان عليا بنك يقول لوددت أنى فى مكان أرى الناس ولا يرونى فبكى الفضيل وقال ياربى على أفلاأتما فقال لا أراهم ولا يرونى وقال الفضيل أيضا من سخافة عقل الرجل كثرة معارفه وقال ابن عباس رضى الله عنهما أفضل المجالس مجلس فى قبر بيتك لا ترى ولا ترى فيهذه

أقول بل المائلين الى العزلة (ذكر صحيح المائلين الى المخالطة ووجه ضعفها)

احسب هؤلاء بقوله تعالى ولا تكونوا كالأذين نفرقوا واختلقوا الآية وقوله تعالى فآل بين قلوبكم أمتن على الناس بالسبب المؤلف وهذا ضعيف لان المراد به تفرق الآراء واختلاف المذاهب فى معانى كتاب الله وأصول الشريعة والمراد باللفة نزاع التوائل من الصدور وهى الاسباب الثيرة للفتن المحركة للتصوموات والعزلة لا تنافى ذلك واحتجوا بقوله عليه السلام (١) المؤمن ألف من أئلف مؤلف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف وهذا أيضا ضعيف لانه اشارة الى مذمة سوء الخلق التى تتمتع بسببه المؤمن ولا يدخل تحته الحسن الخلق الذى ان خالط ألف وألف ولكنه ترك المخالطة اشتغالا بنفسه وطبلا للسلامة من غيره واحتجوا بقوله عليه السلام من فارق الجماعة شبرا فخلع بقة الاسلام من عقه وقال (٢) من فارق الجماعة فمات ميتة جاهلية وقوله صلى الله عليه وسلم (٣) من شق

(١) حديث المؤ من ألف مؤلف الحديث تقدم فى الباب الأول من آداب الصلحة (٢) حديث من ترك الجماعة فمات ميتة جاهلية مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم فى الباب الخامس من كتاب الحلال والحرام (٣) حديث من شق عصا المسلمين والمسلمون فى اسلام داخ فقد خلع بقة الاسلام الطبرانى والخطابى فى العزلة من حديث

الحق ولوضع الترويح كرهت الصلاة فى أوقات ليستريح عمال الله وترقى النفوس ببعض ما ربه من ترك العمل وتستطيع أوطان المهمل والآدمى يتركه المختلف وترتب خلقه المتنوع بتنوع أصول خلقه وقد سبق شرحه فى غير هذا الباب لانتفى قواه بالصبر على الحق الصبر فىكون التفسخ فى أمثال ما ذكرناه من المباح الذى ينزع الى لهوسها باطلا يستعان به على الحق فان المباح وان لم يكن باطلا فى حقيقة الشرع لان حسد المباح ما استوى طرقاته واعتدل جانبيه ولكنه باطل بالنسبة الى الاحوال ورأيت فى بعض كلام سهل بن عبد الله يقول فى وصفه للصادق الصادق

يكون جسمه من يد العليمو باطله من يد الحقو د نياه من يد العضا

نفسا حفظونها
الموفر عليها
حقوقها لموضع
طهارتها وقدرتها
فيكون مامو
نصيب الباطل
الصرف في حق
النعم من المباحات
المقبولة برخصة
الشرع المردودة
بزيمة الحال في
حقه صلى الله عليه
وسلم متبأ بسمه
العبادات وقدره
في فضيلة النكاح ما
يدل على أنه عبادة
ومن ذلك من
طريق القياس
اشتماله على
المصالح الدينية
والدينية على ما
أطنب في شرحه
التفقه في مسئلة
التخلي لتوافل
العبادات فاذا
يخرج هذا
الراقص بهذه
النسبة المتبررى
من دعوى الحال
في ذلك من
إنكار المنكر
فيكون رقبته لا
عليه ولاه وربما
كان بحسن النسبة
في الترويج يصير

عصا المسامين والمسامون في إسلام داخ فقد خلع ربة الاسلام من عقده وهذا ضعيف لان المراد به الجماعة التي
اتفقت آراؤهم على امام بعقد البيعة فان خروج عليهم يعني بذلك مخالفة بالرأي وخروج عليهم وذلك محذور لا يضطرار
الخلق إلى إمام مطاع بجمع رأيهم ولا يكون ذلك إلا بالبيعة من الأكثر فالخالفه فيها تشويش ومثير للفتنة فليس في
هذا تعرض للفتنة واحتجوا بنهيه عليه السلام عن الهجرة فوق ثلاث إذ قال ^(١) من هجر أخاه فوق ثلاث مات دخل
النار وقال عليه السلام ^(٢) لا يميل لامرئ مسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث والسابق يدخل الجنة وتقال من هجر أخاه
^(٣) فوق ستة أيام فهو كسافك دمه قالوا والزلة هجرة بالكية وهذا ضعيف لان المراد به الغضب على الناس واللجاج
فيه بقطع الكلام والسلام والمخالطة المعتادة فلا يدخل فيه ترك المخالطة أصلا من غير غضب مع أن الهجرة
فوق ثلاث جائز في موضعين أحدهما أن يرى فيه صلاحا للهجرة في الزيادة والثاني أن يرى لنفسه سلامة فيه
والثاني وإن كان مافهم محمول على ما رواه الموضعين المخصوصين بدليل ما روى عن عائشة رضي الله عنها أن النبي
صلى الله عليه وسلم ^(٤) هجرها هذا الحجفة والمحرم وبعض صغروا عن عمر رضي الله عنه ^(٥) اعزل نساءه وإلى منهن شهرا
وصعد إلى غرفة فقله وهي خزانة فلبث تسعا وعشرين يوما فلما نزل قيل له إنك كنت فيها تسعا وعشرين فقال
الشهر قد يكون تسعا وعشرين وروى عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم ^(٦) قال لا يميل لمسلم أن يهجر أخاه
فوق ثلاثة أيام إلا أن يكون ممن لا تؤمن بواقفه فهذا صريح في التخصيص وعلى هذا يزيل قول الحسن رحمه الله
حيث قال هجران الأحق قرابة إلى الله فان ذلك يدم إلى الموت إذا لمخالطة لا ينتظر علاجها وذكر عند محمد بن عمر
الواقدي رجل هجر رجلا حتى مات فقال هذا شيء قد تقدم فيه قوم سعد بن أبي وقاص كان مهاجرا لعمار بن
ياسر حتى مات وعثمان بن عفان كان مهاجرا لـ عبد الرحمن بن عوف وعائشة كانت مهاجرة لخلفصة وكان طاوس
مهاجرا لوهب بن منبه حتى مات وكل ذلك يحمل على رؤيتهم سلامتهم في المهاجرة واحتجوا بما روى ^(٧) أن
رجلا أتى الجبل ليتبعه فيه فحجى به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تفعل أنت ولا أحد منكم لصبراً أحدكم في بعض
موطن الإسلام خير له من عبادة أحدكم وحده أو بعين ماما والظاهر أن هذا إنما كان لاسفاه من ترك الجهاد
مع شدة وجوبه في ابتداء الإسلام بدليل ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال غزو ناعم رسول الله صلى الله عليه وسلم
^(٨) فررنا بشعب فيه عينة طيبة الماء فقال واحد من القوم لواعزت الناس في هذا الشعبون أفضل ذلك حتى
أذكره لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تفعل فان مقام أحدكم في سبيل الله خير من صلته في أهله ستين ماما
الأنحون أن يغفر الله لكم وتدخلوا الجنة أغزو في سبيل الله فانه من قاتل في سبيل الله فوات ناقة أدخله الله

ابن عباس بسند جيد (١) حديث من هجر أخاه فوق ثلاث مات دخل النار ابوداود من حديث أبي هريرة بإسناد
صحيح (٢) حديث لا يميل لامرئ أن يهجر أخاه فوق ثلاث والسابق بالصلح يدخل الجنة متفق عليه من
حديث أنس دون قوله والسابق بالصلح زاد فيه الطبراني والذي يدا بالصلح يسبق إلى الجنة (٣) حديث من
هجر أخاه ستة فهو كسافك دمه ابوداود من حديث أبي خراش السامي واسمه حذر بن أبي حذرود وإسناده
صحيح (٤) حديث أنه صلى الله عليه وسلم هجر عائشة ذا الحجفة والمحرم وبعض صغروا أنما هجرز يلب هذه المدة
كأرواه ابوداود من حديث عائشة وسكت عليه فهو عنده صالح (٥) حديث عمر أنه صلى الله عليه وسلم اعزل
نساءه وإلى منهن شهرا الحديث متفق عليه (٦) حديث عائشة لا يميل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث إلا أن يكون
ممن لا يأمن بواقفه ابن عدي وقال غريب المتن والاسناد وحديث عائشة عند أبي داود ودون الاستثناء بإسناد
صحيح (٧) حديث أن رجلا أتى الجبل ليتبعه فيه فحجى به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تفعل الحديث البهي من
حديث عسمن بن سلامة قال بن عبد البر يقولون أن حديثه مرسل وكذا ذكر ابن حبان في ثقات التابعين (٨)
حديث أبي هريرة غزو ناعم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فررنا بشعب فيه عينة طيبة الماء غزو فقال واحد من
القوم لواعزت الناس في هذا الشعب الحديث الترمذي وقال حسن صحيح والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم

الجنة واحتجوا بما روى معاذ بن جبل أنه عليه السلام (١) قال ان الشيطان ذئب الانسان كذئب الغنم يأخذ القاصية والباحية والشاردة وإياكم والشعاب وعليكم بالعامة والجماعة والمساجد وهذا إنما أراد به من اعزل قبل تمام العلم وسأني بان ذلك وان ذلك ينهى عنه إلا لضرورة ﴿ ذكر صحيح المائتين الى تفضيل العزلة ﴾
احتجوا بقوله تعالى حكاية عن ابراهيم عليه السلام واعزل لكم وما تدعون من دون الله وأدعوني الى شيء قال تعالى ﴿ فلما اعزلهن وما يعبدون من دون الله وهيناله إسحق ويعقوب وكلا جعلنا نبيا ﴾ إشارة الى أن ذلك يبرك العزلة وهذا ضعيف لان مخالطة الكفار لا فائدة فيها إلا لدعوتهم الى الدين وعند اليأس من إيجابتهم فلا وجه إلا هجرهم وانما الكلام في مخالطة المسلمين وما فيها من البركة لما روى أنه قيل لرسول الله (ص) الوضوء من جر مخمر أحب اليك أو من هذه المطاهر التي يظهر منها الناس فقال بل من هذه المطاهر انما ساء ليركة أيدي المسلمين وروى أنه عليه السلام (٢) لما طاف بالبيت عدل الى زمزم يشرب منها فاذا التمر المنقع في حياض الأدم وقد مفته الناس بأيديهم وهم يأكلون منه ويشربون فاستسقى منه وقال اسقوني فقال العباس ان هذا النبيذ شراب قدمغت وخيض بالأيدي أفلا أتيتك بشراب أنظف من هذا من جر مخمر في البيت فقال اسقوني من هذا الذي يشرب منه الناس أنفس يركة أيدي المسلمين فشرب منه فاذا كيف يستدل باعتزال الكفار والأصنام على اعتزال المسلمين مع كثرة البركة فيهم واحتجوا أيضا بقول موسى عليه السلام وان مؤثموي قاتلوا فاعزلونوا نه فزع الى العزلة عند اليأس منهم وقال تعالى في أصحاب الكهف ﴿ واذعزلقومهم وما يعبدون إلا الله فوآوا الى الكهف يشربون لكرمهم من رحمة ﴾ أمرهم بالعزلة وقد اعزل نبينا عليه السلام (٣) قريشا لما آذوه وجفوه ودخل الشعب وأمرهم بها باعتزالهم والمهجرة الى أرض الحبشة ثم تلاحقوا به الى المدينة بعد أن أعل الله كلمته وهذا أيضا اعتزال عن الكفار بعد اليأس منهم فانه عليه السلام لم يعزل المسلمين ولا من توقع إسلامه من الكفار وأهل الكهف لم يعزل بعضهم بعضا وهم مؤمنون وانما اعزلوا الكفار وانما النظر في العزلة من المسلمين واحتجوا بقوله عليه السلام (٤) لعبد الله ابن عامر الجهني لما قال لرسول الله ما نتجاة قال ليسعك بيتك وأمسك عليك لسانك وابك على خطيئتك وروى

للسماع على الاطلاق من غير تفصيل لا يخلو من أحد أمور ثلاثة إما جاعل بالسن والآثار وإما مفسر بما أتبع له من أعمال الأخبار وإما جامد الطبع لا ذوق له فيصر على الانكار وكل واحد من هؤلاء الثلاثة قابل بما سوف يقبل أما الجامد بالسن والآثار فيعرف بما أسلفناه من حديث ماثلة رضى الله عنها وبالأخبار والآثار الواردة في ذلك وفي حركة بعض المتحررين تعرف رخصة رسول الله صلى الله عليه وسلم للحبشة في الرقص ونظير ماثلة رضى الله عنها اليوم مع رسول الله عليه السلام هذا اذا سلمت الحركة من المكاره التي ذكرناها وقد

إلا ان الترمذي قال سبعين ما (١) حديث معاذ بن جبل الشيطان ذئب الانسان كذئب الغنم يأخذ القاصية وأحمد الطبراني ورجاله ثقات إلا ان فيه انقطاعا (٢) حديث قيل له صلى الله عليه وسلم الوضوء من جر مخمر أحب اليك أو من هذه المطاهر التي يظهر منها الناس فقال بل من هذه المطاهر الحديث الطبراني في الأوسط من حديث ابن عمر وفيه ضعف (٣) حديث لما طاف بالبيت عدل الى زمزم يشرب منها فاذا التمر المنقع في حياض الأدم قد مفته الناس بأيديهم الحديث وفيه فقال اسقوني من هذا الذي يشرب منه الناس رواه الأذرق في تاريخ مكة من حديث ابن عباس بسند ضعيف ومن رواية طاوس ومرسلانحوه (٤) حديث اعزل الله صلى الله عليه وسلم قريشا لما آذوه وجفوه ودخل الشعب وأمرهم بها باعتزالهم والمهجرة الى الحبشة الحديث رواه موسى بن عبيدة في المغازي ومن طريقه البيهقي في الدلائل عن ابن شهاب مرسلانحوه ورواه ابن سعد في الطبقات من رواية ابن شهاب على بن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام مرسلانحوه أيضا ووصله من رواية أبي سلمة الحضرمي عن ابن عباس إلا ان ابن سعد ذكر ان المشركين حصر واثنى هاشم في الشعب وذكر موسى بن عبيدة أن أبا طالب جمع بين عبدالمطلب وأمرهم أن يدخلوا رسول الله عليه السلام شعبهم ومغازي موسى بن عبيدة أصح المغازي وذكر موسى بن عبيدة أيضا أنه أمرهم بها حين دخل الشعب بالخروج الى أرض الحبشة ولأبي داود من حديث أبي موسى أمرنا النبي عليه السلام أن نطلق الى أرض النجاشي قال البيهقي واستاده صحيح ولا حمن حديث ابن مسعود وبشأن رسول الله عليه السلام الى النجاشي وروى ابن إسحق باستناد جيد ومن طريقه البيهقي في الدلائل من حديث أم سلمة أن بأرض الحبشة ملكا لا يظلم أحد عنده فألحقوا بيلاده الحديث (٥) حديث سأله عتبة بن عامر لرسول الله بالنجاة فقال ليسعك بيتك الحديث الترمذي من حديث عتبة وقال حسن

وكان خجل جعفر
في قصة ابنة حمزة
لما اخضم فيها
على وجعفر وزيد
وأما المنكر المروء
بما أتيح له من
أعمال الأخيار
فيقال تقربك إلى
الله بالعبادة لشغل
جوارحك بها
ولولانية قلبك
ما كان لعمل
جوارحك قدر
فانما الأعمال
بالبنيات ولكل
أمرئ ماوى
والنية نظرك إلى
ربك خوفا أو
رجاء فالساع من
الشعريتا يأخذ
منه معنى بذكره
ربه ما فرحا أو
حزا أو انكارا
أو افتقارا كيف
يقلب قلبه في
أنواع ذلك ذا كرا-
لربه ولوسمع
صوت طارطاب
له ذلك الصوت
وتفكر في قدرة
الله تعالى ونسوجه
حنجرة الطائر
وتسخره حلقة
ومشأ الصوت
وتأديسه إلى
الامع كان في

أنه قيل له **عليه السلام** (١) أى الناس أفضل قال مؤ من مجاهد بنفسه وماله في سبيل الله قيل ثم من قال رجل معتزل
في شعب من الشعاب يعبد ربه ويدع الناس من شره وقال **عليه السلام** (٢) ان الله يحب العبد الذى اتقى الخلق وفى
الاحتجاج بهذه الأحاديث نظرا فاما قوله لعبد الله بن عامر فلا يمكن تزييله الا على ما عرفه **عليه السلام** بنور النبوة من
حاله وازدروم البيت كان أليق به وأسلم له من المخالطة فانه لم يأمر جميع الصحابة بذلك ورب شخص تكون
سلامته في العزلة لا في المخالطة كقادة تكون سلامته في القعود في البيت وأن لا يخرج إلى الجهاد وذلك لا يدل على
أن ترك الجهاد أفضل وفي مخالطة الناس مجاهدة ومقاساة ولذلك قال **عليه السلام** (٣) الذى يتخالط الناس ويصبر على
أذىهم خير من الذى لا يتخالط الناس ولا يصبر على أذىهم على هذا يزل قوله عليه السلام رجل معتزل يعبد ربه
ويدع الناس من شره فهذا إشارة إلى شرير بطبعه تتأذى الناس بمخالطته وقوله ان الله يحب الذى اتقى الخلق إشارة
إلى إيتار الخول وتوقي الشهرة وذلك لا يتعلق بالعزلة فكمن من رهاب معتزل تعرفه كافة الناس وكمن من مخالط
خامل لا ذكر له ولا شهرة فهذا امرض لا مراملا يتعلق بالعزلة واحتجوا بما روى أنه **عليه السلام** قال لا يحبها (٤) إلا
أن يشك بخير الناس قالوا بلى يا رسول الله فأشار بيده نحو المغرب وقال رجل أخذ بستان فرسه في سبيل الله ينتظر
أن يغير أو يغار عليه ألا أن يشك بخير الناس بيده وأشار بيده نحو المجرى وقال رجل في غنمه يقيم الصلاة ويؤتي
الزكاة ويعلم حق الله في ماله اعتزل شرور الناس فإذا أظهر أن هذه الأدلة لا شفاء فيها من الجانبين فلا بد من كشف
الغطاء بالتصريح بقوائد العزلة وغوائلها ومقاساة بعضها بالبيض ليتين الحق فيها

الباب الثاني في فوائد العزلة وغوائلها وكشف الحق في فعلها

اعلم أن اختلاف الناس في هذا يضاهي اختلافهم في فضيلة النكاح والعزوبة وقد ذكرنا أن ذلك يختلف
باختلاف الأحوال والأشخاص بحسب ما فصلناه من آفات النكاح وفوائده فكذلك القول فيها حق فيلزم ذكر
أولا فوائد العزلة وهى تنقسم إلى فوائد دينية ودنيوية والدنية تنقسم إلى ما يمكن من تحصيل الطامات في الخلوة
والمواظبة على العبادة والفكر وتربية العلم وإلى التخلص من ارتكاب المناهي التي يتعرض لها انسان لها بالمخالطة
كالإيه والغبية والسكوت عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومسارقة الطبع من الاخلاق الرديئة
والاعمال الخفية من جلساء السوء وأما الدنيوية فتتنقسم إلى ما يمكن من التحصيل بالخلوة كتمكين المحترق في
خلوته إلى ما يخلص من محذورات يتعرض لها بالمخالطة كالنظر إلى زهرة الدنيا وإقبال الخلق عليها وطعمه في
الناس وطعم الناس فيه وانكشاف ستمروا به بالمخالطة والتأذى بسوء خلق المجلس في مرأته أو سوء ظنه أو
نيمته أو محاسنه أو التأذى بقلبه ونشوه خلقته وإلى هذا ترجع مجامع فوائد العزلة فلنحصرها في ست فوائد
(الفائدة الأولى)

التفرغ للعبادة والفكر والاستئناس بمناجاة الله تعالى عن مناجاة الخلق والاشتغال باستكشاف أسرار الله

(١) حديث أى الناس أفضل فقال مؤ من مجاهد بنفسه وماله في سبيل الله قيل ثم من قال رجل معتزل الحديث
متفق عليه من حديث أبى سعيد الخدرى (٢) حديث أن الله يحب العبد الذى اتقى الخلق مسلم من حديث سعد بن
أبى وقاص (٣) حديث الذى يتخالط الناس ولا يصبر على أذىهم الترمذى وابن ماجه من حديث ابن عمر ولم يسم
الترمذى الصحابي قال شيخ من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والطريق واحد (٤) ألا أن يشك بخير الناس
قالوا بلى قال فأشار بيده نحو المغرب وقال رجل أخذ بستان فرسه في سبيل الله ينتظر أن يغير أو يغار عليه الحديث
الطبراني من حديث أم مبشر ألا أنه قال نحو المشرق بدل المغرب وفيه ابن اسحق رواه بالاعتناء والتزمى
والنسائي نحوه مختصر من حديث ابن عباس قال الترمذى حديث حسين

الباب الثاني في فوائد العزلة وغوائلها

ينصكر ذلك
(حكى بعض
الصالحين) قال
كنت معكفا
في جامع جعدة
على البحر فرأيت
يوما طائفة يقولون
في جانب منه
شيئا فأنكرت
ذلك فلبسي وقلت
في بيت من بيوت
الله تعالى يقولون
الشعر فرأيت
رسول الله صلى
الله عليه وسلم في
المنام تلك الليلة
وهو جالس في تلك
الناحية وإلى جنبه
أبو بكر وإذا أبو
بكر يقول شيئا من
القول والنبي صلى
الله عليه وسلم
يستمع إليه ويضع
يده على صدره
كالزاجد بذلك
فقلت في نفسي
ما كان ينبغي لي
أن أنكر على
أولئك الذين
كانوا يسمعون
وهذا رسول الله
صلى الله عليه وسلم
يسمع وأبو بكر
إلى جنبه يقول
فالتفت رسول
الله صلى الله عليه

تعالى في أمر الدنيا والآخرة وملكوته السموات والأرض فإن ذلك يستعدي فراغًا ولا فراغ مع الخالطة
فالعزلة وسيلة إليه ولهذا قال بعض الحكماء لا يمكن أحدهم الخلوة إلا بالتمسك بكتاب الله تعالى والتمسكون
بكتاب الله تعالى هم الذين استراحوا من الدنيا بذكر الله الذي كرون الله بالله عاشوا بذكر الله وما نوبذ كراته
ولفوا الله بذكر الله لولا شك في أن هؤلاء منهم الخالطة عن الفكر والذكر فالعزلة أولى بهم ولذلك كان صلى الله عليه وسلم
(١) في ابتداء أمره يتبذل في جبل حراء وينزل إليه حتى قوى فيه نور النبوة فكان الخلق لا يحبونه بمن الله
فكان يده مع الخلق ويقلبه مقبل على الله تعالى حتى كان الناس يظنون أن أبا بكر خليفه فخير النبي صلى الله عليه وسلم عن
استغراق همه بالله فقال (٢) لو كنت متخذًا خليلاً لا تتخذت أبا بكر خليلاً ولكن صاحبكم خليل الله لئن يسمع الجمع
بين مخالطة الناس ظاهرًا والاقبال على الله سرًا إلا قوا النبوة فلا ينبغي أن يفتري كل ضعيف بنفسه فيقطع في ذلك
ولا يبعد أن تنتهي درجة بعض الأولياء إليه فقد قل عن الجنيد أنه قال أنا أكلهم منذ ثلاثين سنة والناس
يظنون أني أكلهم وهذا إنما يتيسر للمستغرق بحب استغراقًا لا يقي لغيره فيه متسع وذلك غير منكرفي
المشتهرين بحب الخلق من مخالطة الناس يده وهو لا يدرى ما يقول ولا ما يقال له لفرط عشقه له به بل الذي
دهاه لم يشوش عليه أمر من أمور دنياه فقد يستغرقه هم بحث بخالطة الناس ولا يحس بهم ولا يسمع
أصواتهم لشدة استغراقه وأمر الآخرة أعظم عند العقلاء فلا يستحيل ذلك فيه ولكن الأولى بالأكثرين
الاستقامة بالعزلة ولذلك قيل لبعض الحكماء ما الذي أرادوا بالخلوة واختيار العزلة فقال يستدعون بذلك دوام
الفكرة وتثبت العلوم في قلوبهم ليحيا حياة طيبة وينفوا إحلاوة المعرفة وقيل لبعض الرهبان ما صبرك على
الوحدة فقال ما أنا وحدي أنا جالس الله تعالى إذا شئت أن يتاجني قرأت كتابه وإذا شئت أن أتاجه صليت
وقيل لبعض الحكماء إلى أي شيء أفضى بكم انزهدوا بالخلوة فقال إلى الانس بالله وقال سفيان بن عيينة لقيت
إبراهيم بن أدهم رحمه الله في بلاد الشام فقلت له يا إبراهيم تركت خراسان فقال ما نهأت بالعيش إلا ههنا أفرديني
من شاطئ إلى شاطئ فمن راني يقول موسوس أو حال أو ملاح وقيل لغزو أن الرقاشي هيك لا تضحك لما يمتك
من مجالسة إخوانك قال أني أصيب براحة قلبي في مجالسة من عنده حاجتي وقيل للحسن يا أبا عبد الله هتار رجل لم
تره قط جالسًا بالوحدة خلف سارية فقال الحسن إذا رأت يمتوه فأخبروني به فنظر إليه ذات يوم فقالوا للحسن
هذا الرجل الذي أخبرناك به أو أشاروا إليه ففضي إليه الحسن وقال له يا عبد الله أراك قد حببت إليك العزلة فما
يمنعك من مجالسة الناس فقال أمر شغلني عن الناس قال فما يمنعه أن تأتي هذا الرجل الذي يقال له الحسن
فتجلس إليه فقال أمر شغلني عن الناس وعن الحسن فقال له الحسن وما ذاك الشغل يرمك الله فقال أني أصبح
وأمسى بين نعمة وذنوب فرأيت أن أشغل نفسي بشكر الله تعالى على النعمة والاستغفار من الذنوب فقال له الحسن
أنت يا عبد الله أفتع عندى من الحسن فالزم ما أنت عليه وقيل بينا أوس القرني جالس إذ أتاه هرم بن حيان
فقال له أوس ما جاء بك قال جئت لآس بك فقال أوس ما كنت أرى أن أحدا يعرف به في أس بغيره
وقال للفضيل إذا رأيت الليل مقبلًا فرحت به وقلت أخوبري وي وإذا رأيت الصبح أدر كنت استرجعت
كراهية لقاء الناس وأن يجيئني من يشغلني عن ربى وقال عبد الله بن زبدي طوبى لمن عاش في الدنيا وعاش في
الآخرة قيل له وكيف ذلك قال يتاجى الله في الدنيا ويجاوره في الآخرة وقال ذواتون المصري سرور المؤمن
ولذة في الخلوة بمناجرته به وقال مالك بن دينار من لم يأنس بمحادة الله عز وجل عن محادة الخلق فقد قل
عابه وعى قلبه وضيع عمره وقال ابن المبارك ما أحسن حال من أقطع إلى الله تعالى ويرى عن بعض
الصالحين أنه قال بينا أنا أسير في بعض بلاد الشام إذا بنا بدار خارج من بعض تلك الجبال فلما نظرت إلى تصحى إلى

(١) حديث ثان صلى الله عليه وسلم في أول أمره يتبذل في جبل حراء وينزل إليه متفقد عليه من حديث عائشة نحوه
فكان يخلو بفرا حراء يصح فيه الحديث (٢) حديث لو كنت متخذًا خليلاً لا تتخذت أبا بكر خليلاً

أصل شجرة وتسهر بها فقلت سبحانه الله تبخل على بالنظر اليك فقال يا هذا اني ائت في هذا الجبل دهرًا طويلاً عاجل قلبي في الصبر عن الدنيا وأهلها فطال في ذلك تعبي وفي فيه عمري فسألت الله تعالى أن لا يجعل حظي من أي شيء في مجاهدة قلبي فسكنه الله عن الاضطراب وأله الوحدة ولا تترادفها نظرت اليك خفت أن أقرب في الأمر الأول فاليك عني قاني أعوذ من شرك برب العارفين وحبيب القانتين ثم صاح وأعماه من طول المكث في الدنيا ثم حول وجهه عني ثم قبض يديه وقال اليك عني يا دنيا لغيري يا دنيا لهك فغري ثم قال سبحانه من اذاق قلوب العارفين من لذة الخدمه وحلاوة الاقطاع اليه ما لي قلوبهم عن ذكر الجنان وعن الخوار الحسان وجمع مهمهم في ذكره فلا شيء إلا عندهم من متاجته ثم مضى وهو يقول قدوس قدوس فاذا في الخلوة أنس بذكر الله واستكثرت من معرفة الله وفي مثل ذلك قيل واني لا استغنى وما في غشوة * لعل خيالاً منك يلقى خيالاً وأخرج من بين الجالوس لعني * أحدث عنك النفس بالسر خالياً

ولذلك قال بعض الحكماء إنما يستوحش الانسان من نفسه مخلوذاً من عن الفضيلة فيكبر حينئذ ملاقة الناس ويطرد الوحشة عن نفسه بالكون معهم فاذا كانت ذاته قاضية لطلب الوحدة ليستعين بها على الفكرة ويستخرج العلم والحكمة وقد قيل الاستئناس بالناس من علامات الافلاس فاذا هذه قاعدة جزلة ولكن في حق بعض الخواص ومن يتيسر بدوام الذكر لا أنس بالله أو بدوام الفكر التحقق في معرفة الله كما تجرده افضل من كل ما يتعلق بالخالطة فان غاية العبادات وثمرة العاملات أن يموت الانسان بمحبة الله عارفاً بالله ومحبة الابلانس الحاصل بدوام الذكر ولا معرفة إلا بدوام الفكر وفراغ القلب شرط في كل واحد منهما ولا فراغ مع الخالطة

﴿الفائدة الثانية﴾

التخلص من العزلة عن المعاصي التي يحرص الانسان لها غالباً بالخالطة ويسلم منها في الخلوة وهي أربعة الغيبة والنميمة والرأب والسكوت عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومسارقة الطبع من الأخلاق الرديئة والأعمال الخبيثة التي يوجبها الحرص على الدنيا * أما الغيبة فاذا عرفت من كتاب آفات اللسان من ربح المهلكات وجوها عرفت أن التحرز عنها مع الخالطة عظيم لا يتجوز منها إلا الصديقون فان عادة الناس كافة التمهض بأعراض الناس والتفكك بها والتنقل بحملاتها وهي طعمتهم ولذتهم واليها يستروحون ومن وحشتم في الخلوة فان خالطتهم ووافقهم أئمت وتعرضت لسطخ الله تعالى وان سكنت كنت شر يكالمستم أحد المغتابين وان أنكرت أعضوك وتركا ذلك المغتاب واغتربوك فاذا رادوا غيبة الى غيبة ورجا ادوا غيبة الى غيبة وانهوا الى الاستخفاف والشتم * وأما الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهون اصول الدين وهو واجب كإسباقياً في نه في آخر هذا الربع ومن خالط الناس فلا غلوع مشاهدة المنكرات فان سكنت عصى الله به وان أنكرت ضل أنواع من الضرر إذ راجعهم طلب الخلاص منها الى معاصيها أكبر ما نهى عنه إبداءه وفي العزلة خلاص من هذا فان الامر في أهله شديد القيام به شاق وقد قام أبو بكر رضي الله عنه خطيباً وقال أبا الناس ^(١) انكم تهرؤن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم وانكم تضعونها في غير موضعها واني سمعت رسول الله ﷺ يقول إذا رأى الناس المنكر فم يبروه وشك أن يسمهم الله بقباب وقد قال ﷺ ^(٢) ان الله ليسأل العبد حتى يقول له ما منعك إذا رأيت المنكر في الدنيا أن تنكره فاذا لقن الله لعبد سمعته قال يا رب رجوتك وخفت الناس وهذا إذا خاف من ضرب أو أمر لا يطاق ومعرفة حدود ذلك مشكلة وفيه خطر وفي العزلة خلاص وفي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إثارة الخصومات وتحريك لغوائل الصدور كما قيل

ولكن صاحبكم خليل الله مسلم من حديث ابن مسعود وقد تقدم (١) حديث اني بكر انكم تهرؤن هذه الآية يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم وانكم تضعونها في غير موضعها الحديث أصحاب السنن قال الترمذي حسن صحيح (٧) حديث ان الله يسأل العبد حتى يقول ما منعك إذا رأيت المنكر في

ساعه لحوف
الفتنة لا مجرد
الصوت ولكن
يجمع سماع
الصوت حرم
الفتنة ولكل حرام
حريم يستحب
عليه حكم المنع
لوجه المصلحة
كالقلة للشباب
الصائم حيث
جعلت حريم
حرام الوقاع
وكالخلوة بالأجنبية
وغير ذلك فعمل
هذا قد تحضى
المصلحة المنع
من السماع إذا
علم حال السامع
وما يؤديه اليه
سماعه فيجعل
المنع حريم
الحرام هكذا وقد
ينكر السامع
جامد الطبع
عديم الذوق
يقال له العنين
لا يعلم لذة الوقاع
والمكفوف ليس
له بالجمال البارع
استماع وغيره
المصاب لا يحكم
بالاسترجاع فاذا
ينكره من محب
ربى باطنه
بالشوق والمحبة

وكم سقت في آثاركم من نصيحة * وقد يستفيد البغضة المتصح
ومن جرب الامر بالمعروف ندم عليه غالبا فانه كبر ارباعا ثم يرد الانسان أن يقبضه فيوشك أن يسقط عليه فاذا سقط عليه يقول باليتى تركته مالا ثم لو وجد أعوانا مسكوا الحائط حتى يحكه بدعاهة لاستقام وأنت اليوم لا تجد الا عوان قد عهم وانج بنفسك * وأما الربا فهو الداء العضال الذى يصير على الإبدال والا وتادوا احترازه من كل من خالط الناس دارهم من دارهم را أم من رآهم وقع فياوقعوا فيه وهلك كما هلكوا أو قل ما يلزم فيه التفات فانك ان خالطت متعديين ولم تلق كل واحد منهما بوجه وافقه صرت بقبض اليهم جميعا وان جاملتهم كنت من شرار الناس وقال عليه السلام (١) تجدون من شرار الناس ذا الوجهين يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه وقال عليه السلام (٢) ان من شرار الناس ذا الوجهين يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه وقل ما يجب في مخالطة الناس اظهار الشوق والمبالغة فيه ولا تخلو ذلك عن كذب ما في الاصل وما في الزيادة واطهار الشفقة بالسؤال عن الاحوال بقولك كيف أنت وكيف أهلك وأنت في الباطن قارع القلب من همومه وهذا شاق محض قال سرى لو دخله على أخى فسويت لحيتى يدي لسلخه لغشيت أن اكتب في نجر يدة المنافقين وكان الفضيل جالسا وحده في المسجد اكرام فجاء اليه أخ له فقال له ما جاء بك قال المؤمنة يا باعلى فقال هي والله بلوا حشة شبه هل تريد الا ان تزين لي وأزين لك وتكذب لي وأكذب لك إيمان تقوم عني أو أقوم عنك وقال بعض العلماء ما أحب الله عبدا إلا أحب أن لا يشعر به ودخل طاموس على الخليفة هشام فقال كيف أنت يا هشام فغضب عليه وقال ألم تخاطبني بأمر المؤمنين فقال لا لأن جميع المسلمين ما تنفقوا على خلافتك غشيت أن اكون كاذبا فمن أمكنه أن يحرز هذا الاحتراز فله خالط الناس ولا تفرض باثبات اسمه في جريدة المنافقين فقد كان السلف يتلاقون ويحترزون في قولهم كيف أصبحت وكيف أصبحت وكيف أنت وكيف حال وفي الجواب عنه فكان سؤالهم عن أحوال الدين لا عن أحوال الدنيا قال حاتم الاصم لحامد الالف كيف أنت في نفسك قال سالم ما في فكره حاتم جوابا وقال يا حامد السلامة من وراء الصراط والمعاوية في الجنة وكان إذا قيل ليعسى عليه السلام كيف أصبحت قال أصبحت لا أملك تقديمهم ارجو ولا استطيع دفعهم ما حاذروا أصبحت مرتها بعمل وغير كله في يد غيري ولا فقير أقرمى وكان الربيع بن خثيم إذا قيل له كيف أصبحت قال أصبحت من ضغفاء مذنبين نستوفى أرزاقنا وننتظر أجالنا وكان والد الداء إذا قيل له كيف أصبحت قال أصبحت بخير ان تجتو من النار وكان سيان الثوري إذا قيل له كيف أصبحت يقول أصبحت اشكر ذا الذي أؤدّم ذا الذي أؤفرم ذا الذي أؤقيل لأويس القرني كيف أصبحت قال كيف يصبح رجل إذا أمسى لا يدري انه يصبح وإذا أصبح لا يدري انه أمسى وقيل لما لك بن دينار كيف أصبحت قال أصبحت في عمر ينقص وذنوب تزيد وقيل لبعض الحكماء كيف أصبحت قال أصبحت لا ارضى حيا في الماني ولا نفسى لى وقيل لحكمم كيف أصبحت قال أصبحت اكل رزق رضى واطيع عدوه وليس وقيل لحمد بن واسع كيف أصبحت قال ما ظنك برجل يرتحل كل يوم الى الآخرة مرحلة وقيل لحامد الالف كيف أصبحت قال أصبحت اشقى غاية يوم الى الليل فليل له الس في عافية في كل الايام فقال المعاوية يوم لا اعصى الله تعالى فيه وقيل لرجل وهو يجود بنفسه ما حالك فقال وما حال من يربد سقرا بعيدا بلا زاد يدخل قبره اموحشا بلا مؤنس وينطلق الى ملك عدل بلا حجة وقيل لحسان بن ابي سنان ما حالك قال ما حال من يموت ثم يميت ثم يحاسب وقال ابن سيرين لرجل كيف حالك فقال وما حال من عليه عجمانة درهم ديناه وهو معيل فدخل بن سيرين منزله فأخرج له الف درهم فدفعها اليه وقال خصمنا ثمانية اقض بها دينك ومحمدة عد بها على نفسك وعيالها ولم يكن عنده غير هاتم قال والله لا أسأل احدا عن خاله ابد او ان يفصل ذلك لانه خشى ان يكون سؤاله من غير اهتمام بأمره فيكون بذلك راياما فتاقتا قد كان سؤالهم عن أمور الدين واحوال القلب

الذي ان تنكره الحديث ابن ماجه من حديث ابي سعيد الخدري باسناد جيد (١) حديث تجدون من شرار الناس ذا الوجهين متفق عليه من حديث ابي هريرة (٢) حديث ان من شر الناس ذا الوجهين مسلم من حديث

المشاهدة وكلما قطع منازل النفس بكثرة الأعمال لا يقرب من كعبة الوصول ولا يكشفه المسبل من الحجاب فيتروح بنفس الصعداء ويرتاح باللائح من شدة البرحاء ويقول مخاطبا للنفس والشيطان وما المانع يا جبلى نعبان بالله خليا * نسيم الصبا يخلص الى نسيمها فان الصبار يج إذا نامت على قلب محزون تجلت همومها اجرد بردها او تشفى من حرارة على كبد لم يبق الا صميمها * الا ان ادواى بللى قديمة وقتل داء العاشقين قديما * ولعل المنكر يقول هل المحبة إلا امتثال الامر وهل يعرف غير هذا وهل هناك إلا الخوف من الله فيذكر المحبة الخاصة التي تخص العلماء الراسخين والامداد القويين ولما

رب اليعازل إلى
أتم من المحسوس
وجادوا من قرط
الكشف
والبيان بالأرواح
والنفوس روى
أبو هريرة رضى
الله عنه عن
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
أنه ذكر غلاما
كان في بني
إسرائيل على
جبل فقال لأمه
من خلق السماء
قالت الله قال من
خلق الأرض
قالت الله قال من
خلق الجبال قالت
الله قال من خلق
النعم قالت الله
فقال إني أجمع
له شأنا ورعى
بنفسه من
الجبل فتقطع
قال جمال الأذن
الالهى منكشف
للأرواح غيب
مكيف للعقل ولا
مفسر للنفس لان
العقل موكل
بعلم الشهادة
لا يمتد من
الله سبحانه إلا
الى مجرد الوجود
ولا يتطرق الى

في معاملة الله وأنواع أمور الدنيا فمن أهتم وعزم على القيام بما يظهر لهم من الحاجة وقال بعضهم إني
لأعرف أقواما كانوا لا يتلاقون ولو حاكم أحدهم على صاحبه بجميع ما يملكه لم يمتنع وأرى الآن أقواما يتلاقون
وتساءلون حتى عن الدجاجة في البيت ولوا نسط أحدهم لحة من مال صاحبه لمتعه فهل هذا لا يجدوا الرياء والنفاق
وأية ذلك أنت ترى هذا يقول كيف أنت ويقول الآخر كيف أنت قال سائل لا ينتظر الجواب والمسؤل يشتغل
بالسؤال ولا يجيب وذلك لعرفتهم بأن ذلك عن رياء وتكلف ولعل القلوب لا تخلو عن ضغائن وأحقاد واللسنة
تنطق بالسؤال قال الحسن إنما كانوا يقولون السلام عليكم إذا ساءت والله القلوب وأما الآن فكيف أصبحت
حافاك الله كيف أنت أصلحك الله فإن أخذنا بقولهم كانت بدعة لا كرامة فإن شأوا أغضبوا علينا وإن شأوا لا
وانما قال ذلك لالبدية بقوله كيف أصبحت بدعة وقال رجل لا يكره عياش كيف أصبحت فما أجابه
وقال دعونا من هذه البدعة وقال إنما حدث هذا في زمان الطاعون الذي كان يدعى طاعون عمواس بالنام من
الموت الذريع كان الرجل يلقاه أخوه غدوة فيقول كيف أصبحت من الطاعون ويلقاه عشية فيقول كيف
أصبحت والمقصود أن الالتقاء في غالب العادات ليس بخلو عن أنواع من التصنع والرياء والنفاق وكل ذلك
مذموم بعضه محظور وبعضه مكروه وفي العزلة الخلاص من ذلك فإن من أتى الخلق ولم يخالفهم بأخلاقهم مقتوه
واستغفروا غنا به ونشروا ولا بد أنه يذهب دينهم فيه ويذهب دينه ودينه في الاتهام منهم وهو أمامسارقة
الطبع بما يشاهده من أخلق الناس وأعماهم فهو دافين قلبا يفتنه له العقلاء فضلا عن الفالسين فلا يجالس
الإنسان فاسقا مع كونه منكر عليه في باطنه إلا ولوا قاس نفسه إلى ما قبل مجالسته لأدرك بينهما تفرقة في
الثغرة عن الفساد واستغفاله إذ يصير الفساد بكثرة المشاهدة هينا على الطبع فيسقط وقعه واستغفاه له وإنما
الوازع عنه شدة وقعه في القلب فإذا صار مستصغرا بطول المشاهدة أو شك أن تتحل القوة الوازنة ويدعن
الطبع لليل إليه وألادوا نفعهما طات مشاهدته للكبار من غير استحقاق الصغار من نفسه ولذلك يزدري
الناس إلى الأغنياء نعمة الله عليه فتؤرجح استهم في أن يستصغروا معنده وتؤرجح لسة القراء في استعظام ما
أتبع لهم من النعم وكذلك النظر إلى الطبعين والعصاة هذا تأثيره في الطبع فمن يقصر نظره على ملاحظة أحوال
الصالحين والتأبين في العبادة والتزهد عن الدنيا فلا يزال ينظر إلى نفسه يمين الاستصغار وإلى عبادته يمين
الاستحقاق وما دام يرى نفسه مقصرا فلا تخلو عن داعية الاجتماع أدربة في الاستكمال واستتماما للاقتداء ومن
نظر إلى الأحوال العالقة على أهل الزمان وإعراضهم عن الله وإقبالهم على الدنيا واعتقادهم المعاصي استعظم أمر
نفسه بأدنى رغبة في الخير يصادف في قلبه وذلك هو الهلاك ويكون في تغيير الطبع مجرد سماع الخير والشرف فضلا
عن مشاهدته وهذه الدقيقة يعرف من قوله عليه السلام (١) عند ذكر الصالحين نزل الرحمة وإنما الرحمة دخول الجنة
ولقاء الله وليس ينزل عند الذكر عين ذلك ولكن سببه وهو نيات الرغبة من القلب وحركة الحرص على
الاقتداء بهم والاستكفاف عما هو ملاس لهم من القصور والتقصير ومبدأ الرحمة فعل الخير ومبدأ
الرغبة ومبدأ الرغبة ذكر أحوال الصالحين فهذا معنى نزول الرحمة والمفهوم من فحوى هذا الكلام عند العلقن
كالمفهوم من عكسه وهو أن عند ذكر الفاسقين نزل العنة لأن كثرة ذكرهم تهون على الطبع أمر المعاصي والعنة
هي البعد ومبدأ البعد من الله هو المعاصي والأعراض عن الله بالأقبال على الحفظ والمعالجة والشهوات الحاضرة
لا على الوجه المشروع ومبدأ المعاصي سقوط قلبها وتفاخشها عن القلب ومبدأ أسقوط القلب وقوع الناس بها
بكثرة السماع وإذا كان هذا حال ذكر الصالحين والفاسقين فما ظنك بمشاهدتهم بل قد صرح بذلك رسول الله
صلى الله عليه وسلم حيث قال (٢) مثل الجليس السوء كمثل الكبريت يحرقك بشره علق بك من ريحه فكأن الريح يعلق بالثوب
أي هريرة وهو الذي قبله (٣) حديث عند ذكر الصالحين نزل الرحمة ليس له أصل في الحديث المرفوع وإنما
هو قول سفيان بن عيينة كذا رواه ابن الجوزي في مقدمة صفوة الصفوة (٤) حديث مثل الجليس السوء

ولا يشعر به فكذلك سهل الفساد على القلب ولا يشعر به وقال مثل المجلس الصالح مثل صاحب المسكن ان لم يهب لك منه تجدد يحبه ولهذا أقول من عرف من عالم زلة حرم عليه حكايتهما لعتين إحداهما غيبة والثانية هي أعظمهما ان حكايتهما تهون على المستمعين أم ترك الزلة ويسقط من قلوبهم استعظامهم الاقدام عليها فيكون ذلك سببا لتحويل تلك المعصية فانه مهمل ما وقع فيها فاستنكر ذلك دفع الاستنكار وقال كيف يستبعد هذا منا وكلنا مضطرون الى مثله حتى العلماء والعباد ولو اعتقدوا مثل ذلك لا يقدم عليه ما ولا يتعاطاه موفق معتبر لشق عليه الاقدام فكيف من شخص يتكالب على الدنيا ويرحس على جمعها ويتألك على حب الرئاسة وتزيينها ويهون على نفسه قبحها وزعم أن الصحابة رضي الله عنهم لم يزهوا بأنفسهم عن حب الرئاسة يوما يستشهد عليه بقتال على ومعاقبة ويخمن في نفسه ان ذلك لم يكن لطلب الحق بل لطلب الرئاسة فهذا الاعتقاد خطأ يهون عليه أمر الرئاسة ولو اذن ما من المعاصي والطبع اللئيم يميل الى اتباع الهفوات والاعراض عن الحسنات بل الى تقدير الهفوة قبلها هفوة فيه بالترزيل على مقتضى الشهوة ليطمئن به وهون من دقائق مكاييد الشيطان ولذلك وصف الله المرائعين للشيطان فيها بقوله الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه وضرب الله لذلك مثلا (١) وقال مثل الذي يجلس يستمع الحكمة ثم لا يعمل إلا يشرب ما يستمع كمثل رجل أتى راعيا فقال له ياراعي اجز رلي شاة من غنمك فقال اذهب فخذ خي شاة فيها ذهب فخذ بأذن كلب الغنم وكل من ينقل هفوات الأئمة فهذا مثاله أيضا وما يبدل على سقوط وقع الشيء على القلب سبب تكرره ومشاهدته ان كثرت الناس اذا رأوا مسلما أفطر في نهار رمضان استبعدوا ذلك منه استبعادا يكاد يقضي الى اعتقادهم كفره وقد يشاهدون من يخرج الصلوات عن أوقاتها ولا تنفر عنه طابعهم كغفرتهم من تأخير الصوم مع أن صلاة واحدة يقتضي تركها الكفر عند قوم وحز الرقة عند قوم وترك صوم رمضان كله لا يقتضيه ولا سبب له إلا أن الصلاة تتكرر والتساهل فيها بما يكثر فيسقط وقعها بالمشاهدة عن القلب ولذلك لو ليس الفقيه ثوبا من حرير أو غنما من ذهب أو شرب من إناه فضة استبعدته النفوس واشتد إنكارها وقد يشاهد في مجلس طویل لا يتكلم إلا بما هو اغتيايب للناس ولا يستبعد منه ذلك والغيبة أشد من الزنا فكيف لا تكون أشد من ليس الحرير يروى لكن كثرة سماع الغيبة ومشاهدة الغنم التي أسقط وقعها عن القلوب وهون على النفس أمرها فتفطن لهذه الدقائق وفر من الناس فرار من الأسد لا نك لا تشاهد منهم إلا ما يزيد في حرصك على الدنيا وغفلتك عن الآخرة ويهون عليك المعصية ويضعف رغبتك في الطاعة فان وجدت جليسا يذكر لك الشر ويهدو به فقل له ولا تقارقه واغتنمه ولا تستحقه فانه غيبة العاقل وضالة المؤمن وتحقق أن المجلس الصالح خير من الوحدة وان الوحدة خير من المجلس السوء ومهما فهمت هذه المعاني ولا حظت طبعك والتفت الى حال من أردت مخالطته لم يخف عليك أن الأولى التبا عنه بالزلة أو التقلب اليه بالخلطة وإياك أن تحمك مطلقا على الزلة أو على الخلطة فإن إحداهما أولى إذ كل مفصل قاطل في القول فيه بلا أو ثم خلف من القول محض ولا حق في الفصل إلا التفصيل

﴿ القائمة الثالثة ﴾

الخلاص من الفتن والحصون متوصية الدين والنفس عن الخوض فيها والعرض لأخطارها وقاما نخلو البلاد عن تعصبات وفقن وخصومات فالعزل عنهم في سلامة منها قال عبد الله بن عمرو بن العاص لما ذكر رسول الله ﷺ الفتن ووصفها وقال اذا رأيت الناس مرجح عهودهم وخفت أما تاتهم وكانوا هكذا وشبك بين أصابعهم قلت لها تمرني فقال الزم بيتك وامسك عليك لسانك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر وعليك بأمر الخاصة

كثل السكير الحديث متفق عليه من حديث أبي موسى (١) حديث مثل الذي يسمع الحكمة ثم لا يعمل منها إلا شرا ما يسمع كمثل رجل أتى راعيا فقال ياراعي اجز رلي شاة من غنمك الحديث ابن ماجه من حديث أبي هريرة بسند ضعيف (٢) حديث عبد الله بن عمرو بن العاص اذا رأيت الناس مرجح عهودهم وخفت أما تاتهم

ما ظهر منها في الآداب ولا زلزال في الآزال فلكمال جمال لا يدرك بالحواس ولا يستنبط بالقياس وفي مطالعة ذلك الجمال أخذ طائفة من المحبين خصصوا بجعل الصفات ولهم بحسب ذلك ذوق وشوق ووجد وسماع والأوتون منعو انقسا من تجلي الذات فكان وحدهم على قدر الوجود وسماهم على حد الشهود (وحي) بعض المشايخ قال رأينا جماعة ممن يمشي على الماء والهواء يسمعون السماع ويمجدون به ويهتفون عنده (وقال) بعضهم كنا على الساحل فسمع بعض إخواننا فجعل يتقلب على الماء يمر ويحیی حتى رجع الى مكانه (وقال) أن بعضهم كان يتقلب على النار عند السماع ولا يحس بها (وقال) أن بعض الصوفية ظهر منه

وجد عند الدماع فأخذ شمعاً فجعلها في عينه قال الناقل قربت من عينه أنظر فأريت (٢٠٧) ناراً أو نوراً يخرج من عينه

رد نار الشمعة
* وحكى عن بعضهم أنه كان اذا وجد عند الدماع ارشع من الارض في الهواء أدركه ويرى بجيء فيه * وقال الشيخ أبو طالب المكي رحمه الله في كتابه ان أنكرنا الباع بمجلا مطلقاً غير مقيد مفصل يكون انكاراً على سبعين صديقا وان كنا نعلم أن الانكار أقرب الى قلوب القراء والمتعبدين إلا أنا لا نقول ذلك لانا نعلم ما لا يعلمون وسمعتنا عن السلف من الاصحاب والتابعين مالا يسمعون وهذا قول الشيخ عليه الوافر بالسنن والآثار مع اجتهاده ونحوه بالصواب ولكن نسط لاهل الانكار لسان الاعتذار

ودع عنك أمر العامة وروى أبو سعيد الخدري أنه عليه السلام (١) قال يوشك أن يكون خير مال المسلم غنماً يتبع بها شفع الجبال ومواقع القطر يغرب دينه من الثمن من شافع الى شافع وروى عبد الله بن مسعود أنه عليه السلام (٢) قال سبأني على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه الا من فر بدينه من قرية الى قرية ومن شافع الى شافع ومن حجر الى حجر كالنعلب الذي يروغ قيل له متى ذلك يا رسول الله قال اذا لم تنل المعيشة الا بمحاصي الله تعالى فاذا كان ذلك الزمان حلت العزوبة قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وقد أمرتنا بالتزويج قال اذا كان ذلك الزمان كان هلاك الرجل على بدأه بو به فان لم يكن له ابوان فصل بدى زوجته وولده فان لم يكن فعل بدى قرابه قالوا وكيف ذلك يا رسول الله قال يمر به نه يضيق اليديت كلف ما لا يطيق حتى يورده ذلك موارد الملكة وهذا الحديث وان كان في العزوبة مفهومة منه اذا لا يستغني التماهل عن المعيشة والمخالطة ثم لا يتال المعيشة الا بمحاصي الله تعالى ولست أقول هذا أو ان ذلك الزمان لقد كان هذا بأعصار قبل هذا العصر ولا جله قال سفيان والله لقد حلت العزوبة وقال ابن مسعود رضي الله عنه ذكر رسول الله عليه السلام (٣) أيام الفتنة وأيام المخرج قلت وما المخرج قال حين لا يأمن الرجل جليلة قلت فم تأمرني أن أدرك ذلك الزمان قال كف نفسك ويدك وادخل دارك قال قلت يا رسول الله رأيت ان دخل على داري قال فادخل بيتك قلت فان دخل على بيتي قال فادخل مسجدك واصنع هكذا وقبض على السكع وقول رب الله حتى تموت وقال سعد لما دعي الى الخروج أيام معاوية لا الآن تعطيني سينا له عينان بصيرتان ولسان ينطق بالكافر قاتله وبأثم من فأ كف عنه وقال مثلنا ومثلكم كمثل قوم كانوا على محجة يضاهه فيبنام كذلك سيرون اذا حاجت ربح عجا بفضلو الطريق فالتبس عليهم فقال بعضهم الطريق ذات البين فأخذوا فيها فتاهوا وضلوا وقال بعضهم ذات الشمال فأخذوا فيها فتاهوا وضلوا وأما آخرون وتوقوا حتى ذهب الريح وتبينت الطريق فساغروا فاعتزل سعد وجماعته فارقوا الفتنة ولم يخالطوا الا بعد زوال الفتنة وعن ابن عمر رضي الله عنهما أنه لما بلغه (٤) أن الحسين رضي الله عنه توجه الى العراق تبعه فلحقه على مسيرة ثلاثة أيام فقال له أين تر يدق العراق فاذا معه طامير وكتب فقال هذه كتبهم ويعتهم فقال لا ننظر الى كتبهم ولا تأتهم فأني فقال أني أحدت حديثاً عن جبريل أن النبي عليه السلام غيظه بين الدنيا والآخرة فاختر الآخرة على الدنيا وانك بضعة من رسول الله عليه السلام والله لا يليها أحد منكم ابدوا مصرفها عنكم الا الذي هو خير لكم فأني أن يرجع فاعتقه ابن عمر وبكى وقال استودعك الله من قتيل أو أسير وكان في الصحابة عشرة آلاف لما خف أيام الفتنة أكثر من أربعين رجلاً وجلس طاموس في بيته فقيل له في ذلك فقال فساد الزمان وحيف الامة ولما نبي عروة قصره بالعقيق ولزمه قبل له لزم القصور تركت مسجد رسول الله عليه السلام فقال رأيت مساجدكم لاهية وسواكم لا غيبة والناحشة في فجاجكم طاليتو فيها نك عمائمهم فافية فاذا الحذر من الخصومات ومثارات الفتنة احدي فوائد العزلة

الحديث أبو داود والنسائي في اليوم والليلة باسناد حسن (١) حديث أبي سعيد الخدري يوشك أن يكون خير مال المسلم غنماً يتبع بها شافع الجبال ومواقع القطر يغرب دينه من الثمن من شافع الى شافع (٢) حديث ابن مسعود سبأني على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه الا من فر بدينه من قرية الى قرية ومن شافع الى شافع (٣) حديث ابن مسعود ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتنة وأيام المخرج قلت وما المخرج قال حين لا يأمن الرجل جليلة الحديث أبو داود وخمسروا الخطابي في العزوبة بتمامه وفي اسناده عند الخطابي اقطاع عروصه أبو داود بن يادرجل اسمه سالم يحتاج الى معرفته (٤) حديث ابن عمر أنه لما بلغه أن الحسين توجه الى العراق لحقه على مسيرة ثلاثة أيام الحديث وفيه أنه صلى الله عليه وسلم خير بين الدنيا والآخرة فاختر الآخرة الطيراني مقتصر على المرفوع رواه في الأوسط بذكر قصة الحسين مختصرة ولم يقل على مسيرة ثلاثة أيام وكذا رواه البزار بنحوه واسنادهما حسن

ونوضح لهم الفرق بين سماع يؤثرو بين سماع ينسكرو * وسمع الشبل قائلاً يقول أسألك عن سبأني فهل من غير * يكون علم به أن نقول

(التائفة الرابعة)

الخلاص من شر الناس فانهم يؤذونك مرة بالغبية ومرة بسوء الظن والتهمة ومرة بالافتراحت والاطماع الكاذبة التي يصبر الوقاه بها وتارة بالهزيمة أو الكذب فربما يرون منك من الاعمال أو الاقوال ما لا تبلغ عقولهم كنهه فيخذلون ذلك ذخيرة عندهم يدخرونها لوقت تظهر فيه فرصة للشر فاذا اعترلهم استغيت من الصفح عن جميع ذلك ولذلك قال بعض الحكماء لغيره اعلملك بيتين خير من عشرة آلاف درهم قال ما هما قال اخفض الصوت ان نطقت بلبل * والتفت بالنهار قبل المقال ليس للقول رجعة حين يبدو * فبقيح يكون أو وبجمال ولا شك ان من اخطأ بالناس وشاركهم في اعمالهم لا يشك من حاسد وعدو يسوء الظن به ويؤخروا أنه يستعد لمعادته ونصب المكيدة عليه وتدسيس غائلة وراءه فاناس مهما اشتد حرصهم على أمر يحسبون كل صيحة عليهم العدو فاحذرهم وقد اشتد حرصهم على الدنيا فلا يفتنون بخيرهم الا الحرص عليها قال المتنبى اذا ساء فصل المرء ساءت ظنونه * وصدد ما يعتاده من توم ومادى عيبه بقول عداته * فاصبح في ليل من الشك مظلم وقذيل معاشره الاثر ان تورت سوء الظن بالابرار وأنواع الشر الذي يلقاه الانسان من معارفه وعن مختلط به كثيرة ولست انقول بتفصيلها فتهاد كرهناه اشارة الى مجامعها وفي الغزلة خلاص من جميعها والى هذا اشار الاكثر من اختار الغزلة فقال أبو الدرداء اخبر تقيله يروى من فروع وقال الشاعر من حسد الناس ولم يلبهم * ثم بسلام ذم من يعمد وصار بالوحدة مستأنسا * يوحشه الأقرب والأبعد وقال عمر رضي الله عنه في الغزلة راحته من القرن السوء وقيل لعبد الله بن الزبير أن أتاني المدينة فقال ما بقي فيها الا حاسد نعمة أو فرح بنعمة وقال ابن السماك كتب صاحب لنا ما بعد فان الناس كانوا واداء يندوا ويضاروا داء لا دواء له فقرر منهم فزارك من الاسودكان بعض الأعراب يلازم شجرا ويقول هونديم فيه ثلاث خصال ان سمع من لم يلم علي وان قلت في وجهه احتمل مني وان عر بدت عليه لم يغضب فسمع الرشيد ذلك فقال زهد في الدنيا وكان بعضهم قد لزم الدفاتر والمقابر فقيل له في ذلك فقال لم أر أسلم من وحدة ولا أعظم من قبر ولا جليسا أمتع من دفتر وقال الحسن رضي الله عنه أردت الحج فسمع ثابت البناني بذلك وكان يضام من أولياء الله فقال بلغني انك تريد الحج فأجبت أن أصحبك فقال له الحسن ويحك دعنا نعاشر بسائر الله علينا اني أخاف أن نصطحب فيرى بعضنا من بعض ما تماقت عليه وهذه اشارة الى قاعدة أخرى في الغزلة وهو بقاء السر على الدين والروء والأخلاق والفقرو سائر العورات وقد مدح الله سبحانه المتسقين (فقال بحسبهم الجاهل أغنياء من الصنف) وقال الشاعر

ولا عار ان زالت عن الحر نعمة * ولكن مارا أن يزول التعجيل

ولا يغفلوا انسان في دينه وديناه أو خلافة أو فعاله عن عورات الأولى في الدين والدنيا سترها ولا تبقى السلامة مع انكشافها وقال أبو الدرداء كان الناس ورقا لا شوك فيه قال الناس اليوم شوك لا ورق فيه واذا كان هذا حكم زمانه وهو في أواخر القرن الاول فلا ينبغي أن يشك في أن الاخير شر وقال سفيان بن عيينة قال لي سفيان التوري في القطة في حياته وفي التمام بعد وفاته أقل من معرفة الناس فان الصلح منهم شديد ولا أحسب اني رأيت ما أكره الا عن عرف وقال بعضهم جئت الى مالك بن دينار وهو قاعد وحده واذا كلب قد وضع خنكته على ركبته فذهبت أطرد فقال دعها يا هذا لا يضرك ولا يؤذي وهو خير من المجلس السوء وقيل لبعضهم ما حلك على أن تتحلل الناس قال خشيت أن أسلب ديني ولا أشعر وهذه اشارة الى مسارقة الطبع من أخلاق القرن السوء وقال أبو الدرداء

الدارين عنه
خير * وقيل
الوجد سر صفات
الباطن كما أن
الطاعة سر
صفات الظاهر
وصفات الظاهر
الحركة والسكون
وصفات الباطن
الأحوال
والأخلاق وقال
أبو نصر السراج
أهل المباح على
ثلاث طبقات
فقوم يرجعون
في سماعهم الى
خطايات الحق
لهم فيما يسمعون
وقوم يرجعون
فيما يسمعون الى
خطايات أحوالهم
ومقامهم
وأوقاتهم فهم
مرتبطين بالعلم
ومطالبون
بالصدق فيما
يشيرون لله من
ذلك وقوم هم
الفرقاء المجردون
الذين قطعوا
العلاقات ولم
يملوث قلوبهم
بمحبة الدنيا
والجمع والمنع فهم
يسمعون لطيفة
قلوبهم ويليقي

اتقوا الله واحذروا الناس فانهم ماركواظهر بغير الأذروه ولا ظهر جوادا لا عقروه ولا قلب مؤمن الا خربوه وقال بعضهم أقل المعارف انه أسلم لديك وقلبك وأخف لسقوط الحقوق عنك لأن كل ما كثرت المعارف كثرت الحقوق وعسر القيام بالجميع وقال بعضهم أنكر من تعرف ولا تعرف إلى من لا تعرف

﴿ الفائدة الخامسة ﴾

أن ينقطع طمع الناس عنك وينقطع طمعك عن الناس فأما انقطاع طمع الناس عنك فوائد فان رضا الناس غاية لا تدرك فاشتغال المرء باصلاح نفسه أولى ومن أهون الحقوق وأيسر حضور الجانزة وعبادة المريض وحضور الولائم والأاملا كات وفيها تضيق الأوقات وتعرض للآفات ثم قد تنوق عن بعضها العوائق وتستقبل فيها المآذير ولا يمكن اظهار كل الاعذار فيقولون له قمت بحق فلان وقصرت في حقنا وبصير ذلك سبب عداوة فقد قيل من لم يصدر مضافا في وقت العبادة اشتبه موته بخينة من تخجله اذا صاح على نفسه بغيره ومن عهم الناس كلهم بالحرمان رضوانه كلهم ولو خصص استوحشوا وتعييبهم بجميع الحقوق لا بقدر عليه المتجرده طول الليل والنهار فكيف من لهم مشغله في دين أو دنيا قال عمرو بن العاص كثرة الاصدقاء كثرة الغرماء وقال ابن الرومي

عدوك من صديقك مستفاد * فلا تستكثر من الصحاب

قان البدء أكثر مآزاه * يكون من الطعام أو الشراب

وقال الشافعي رحمه الله أصل كل عداوة اصناع المعروف الى اللئام وأما انقطاع طمعك عنهم فهو أيضا فائدة جزيلة فان من نظرا الى زهرة الدنيا وزيتونها تحرك حرصه وانبت بقوة الحرص طعمه ولا يرى الا الخيبة في أكثر الاحوال فيتأذى بذلك ومهما اعتزل لم يشاهدوا ذالم يشاهد لم يشته ولم يطعم ولذلك قال الله تعالى ﴿ولا تمدن عينيك الى ما متاعنا به أزواجا منهم﴾ وقال ﷺ ^(١) انظروا الى من هو دونكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فانه أجدر أن لا تردوا نعمة الله عليكم وقال عون بن عبد الله كنت أجالس الاغنياء فلم أزل مغموما كنت أرى ثوبا أحسن من ثوبي وداية أفقر من دايي فخالست الفقراء فاسترحت * وحكى أن المنزى رحمه الله خرج من باب جامع السطاط وقد أقبل ابن عبد الحكم في موكبه فبهزمه ما رأى من حسن حاله وحسن هيئته فتلا قوله تعالى ﴿وجعلنا بعضهم لبعض فتنة﴾ أقصروا * ثم قال بلى أصبر وأرضى وكان فقيرا مقلا فالذى هو في بيته لا يبتلى بمثل هذه الفتنة فان من شاهد بنة الدنيا ما أن يقوى دينه وبقينه فيصير فيحتاج الى أن يصجر مرارة الصبر وهو أمر من الصبر أو تنبث رغبته فيحتاج الى طلب الدنيا فيهلك هلاكاً موبداً أما في الدنيا فإياها لطمع الذي يخيب في أكثر الأوقات فليس كل من يطلب الدنيا يتمسك به وأما في الآخرة فإياها متاع الدنيا على ذكر الله تعالى والتقرب اليه ولذلك قال ابن الاعراب

إذا كان باب الذل من جانب الفنى * سموت الى العليا من جانب الفقر

﴿ الفائدة السادسة ﴾

أشار الى أن الطمع يوجب في الحال ذلاً الخلاص من مشاهدة الفناء والنجى ومقاساة حقهم وأخلاصهم فان رؤية التقييل هي العمى الا يصغر قيل للاعمش مغمشت عيناك قال من النظر الى القلادة * ويحكى أنه دخل عليه أبو حنيفة فقال في الخبران ^(٢) من سلب الله كرمه عوضه الله عنهم ما هو خير منهما فأما الذي عوضك فقال في معرض المطالبة عوضني الله منها

(١) حديث انظروا الى من هو دونكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فانه أجدر أن لا تردوا نعمة الله عليكم مسلم من حديث أبي هريرة (٢) حديث من سلب الله كرمه عوضه الله عنهم ما هو خير منهما الطبراني بإسناد ضعيف من حديث جرير بن سبكت كرمه عوضته عنها الجنة وله أولاً حمد نحوه من حديث ابن أبي أمامة بسند حسن وللبخارى من حديث انس يقول الله تبارك وتعالى إذا أجليت عبدى بمجديتيه ثم صبر عوضته منها الجنة بر يدعيه

بهم الساع فهم أقرب الناس الى السلامة واسلمهم من الفتنة وكل قلب ملوث يجب الدنيا فإسباغ سماع طبع وتكف وسئل بعضهم عن التكلف في السماع فقال هو على ضربين تكلف في المستمع لطلب جاه أو مضمة دنيوية وذلك ليس وخيانة وتكلف فيه لطلب الحقيقة كن يطلب الوجد بالتواجد وهو بمنزلة التياكي المندوب اليه وقول الغافل ان هذه الهبة من الاجتماع بدعة يقال له إنما البدعة المحذورة المنوع منها بدعة تراحم سنة ما مورا بها وما لم يكن هكذا فلا بأس به وهذا كالقيام للداخل لم يكن فكان في عادة العرب ترك ذلك حتى قيل ان رسول الله ﷺ

انه كفا في رية الثقلاء وانت منهم وقال ابن سيرين سمعت رجلا يقول نظرت الى ثقل مرة فتشيت على وقال جالينوس لكل شيء حمى وحمى الروح النظر الى الثقلاء وقال الشافعي رحمه الله ما جالس ثقيلا الا وجدت الجانب الذي يليه من بدني كأنه أثقل علي من الجانب الآخر وهذه القوائد ما سوى الأولى وليست متعلقة بالمقاصد الدنيوية الحاضرة ولكنها أيضا تتعلق بالدين فان الانسان مهما تأذى رية ثقل لم يامن أن يغتا به وأن يستنكر ما هو صنع الله فإذا تأذى من غيره بقيت أسوء ظن أو عاصدة أو نيممة أو غير ذلك لم يصبر عن مكافأته وكل ذلك يجر الى فساد الدين وفي العزلة سلامة عن جميع ذلك فليقيم

﴿ آفات العزلة ﴾

اعلم أن من المقاصد الدينية والدنيوية ما يستفاد بالاستعانة بالغير ولا يحصل ذلك الا بالمخالطة فكل ما يستفاد من المخالطة يفوت بالعزلة وفوائده من آفات العزلة فانظر الى فوائد المخالطة والدواعي اليها ماهي وهي التعليم والتعلم والنفع والانتفاع والتأديب والتأديب والاستفناس والائتاس ونيل الثواب وانالته في القيام بالحقوق واعتياد التواضع واستفادة التجارب من مشاهدة الأحوال والاعتبار بها لفانفصل ذلك فانها من فوائد المخالطة وهي سبع

﴿ القائمة الاولى ﴾

التعليم والتعلم وقد ذكرنا فضلها في كتاب العلم وهما أعظم العبادات في الدنيا ولا يتصور ذلك الا بالمخالطة لأن العلوم كثيرة وعن بعضها مندوحة وبعضها ضروري في الدنيا فالحاجة الى التعليم لا هو فرض عليه خاص بالعزلة وان تعلم الفرض وكان لا يتأتى منه الخوض في العلوم ورأى الاشتغال بالعبادة فليعتزل وان كان يقدر على التبرز في علوم الشرع والعقل فالعزلة في حقه قبل التعلم غاية الحسرة ولهذا قال الشافعي وغيره تنقه ثم اعتزل ومن اعتزل قبل التعلم فهو في الأثر مضيق أوقاته يتوهم أو يفكر في هوس ويغايجه أن يستغرق الأوقات باوراد يستوعبها ولا يتفك في أعماله بالدين والقلب عن أنواع من الضرر ينجب سعيه ويطل عمله بحيث لا يدري ولا يتفك اعتقاده في الله وصفاته عن أوهام يتوهمها ويأس بها وعن خواطر قاسدة تنم به فيها فيكون في أكثر أحواله ضحكة للشيطان وهو يرى نفسه من العباد فالعلم هو أصل الدين فلا يخفى في عزلة العوام والجهال أعنى من لا يحسن العبادة في الخلوة ولا يعرف جميع ما يلزمه فيها فثقل النفس مثال مرض يحتاج الى طبيب متلطف يعالجه فالمرض الجاهل اذا خلا بنفسه عن الطبيب قبل أن يعمل الطب تضاعف لا محالة مرضه فلا تليق العزلة الا بالعلم وأما التعليم ففيه ثواب عظيم مهما صححت نية المعلم والمتعلم ومهما كان القصد إقامة الجاه والاستكثار بالإحجاب والأبواب فهو هلاك الدين وقد ذكرنا وجه ذلك في كتاب العلم وحكم العالم في هذا الزمان أن يعتزل أن أراد سلامة دينه فإنه لا يرى مستفيدا يطلب فائدة لديه بل لا طالب الا للكلام مزخرف يستميل به العوام في معرض الوعظ والجدل المعقد يتوصل به الى إخماد الأقران ويتقرب به الى السلطان ويستعمل في معرض المنافسة والباهاة أو أقرب علم مرغوب فيه المذهب ولا يطلب غالبا الا للتوصل الى التقدم على الأمثال وتولى الولايات واجتلاب الأموال فهو لا علم يقتضى الدين والحزم الاعتزال عنهم فان صودف طاب الله ومقرب بالعلم الى الله فأكبر الكبار الاعتزال عنه وكتان العلم منه وهذا لا يعاد في بلدة كبيرة أكثر من واحد أو اثنين ان صودف ولا ينبغي أن يعتزل الانسان يقول سفيان ثعلب العلم لغير الله في العلم أن يكون الله فان الفقهاء يصلون لغير الله ثم يرجعون الى الله فانظر الى أواخر أعمار الأكرمين منهم واعتبرهم أنهم ما توهموا على طلب الدنيا ومتكاليون عليها أو راغبون عنها وزاهدون فيها وليس الخير كمالا ينة هو أعلم العلم الذي أشار اليه سفيان هو علم الحديث وتفسير القرآن ومعرفة سير الأنبياء والصحابة فان فيها التخريف والتحذير وهو سبب لا تارة الخوف من الله فان لم يثر في الحال أن ترقى المآكل هو أم الكلام والفقهاء المجرد الذي يتعلق بفتاوى المألمات وقصيل المحصومات

كان يدخل ولا يقام له وفي البلاد التي فيها هذا القيام لهم عادة اذا اعتمد ذلك لطبيب القلوب والمدايرة لابس به لان تركه يوحش القلوب ويوغر الصدور فيكون ذلك من قبيل العشرة وحسن الصحبة ويكون بدعة لابس بها لانها لم تراحم سنة مأثورة

﴿ الباب الثالث والعشرون في القول في السماع ردا وانكارا ﴾

قد ذكرنا وجه صحة السماع وما يليق منه باهل الصدق وحيث كثرت الفتنة بطريقه وزالت العصمة فيه ونصدي للحرص عليه أقوام قلت أعمالهم وفسدت أحوالهم وأكثروا الاجتماع للسماع وربما يتخذ للاجتماع طعام تطلب النفوس الاجتماع لذلك لارغبة للقلوب

كان من سير
الصادقين فيسير
السماع معلولا
تركب اليه
النفوس طلبا
للسهوات
واستحلالواطن
اللهو والغلات
ويقطع ذلك على
المريد طلب
المزيد ويكون
بطريقه تضيق
الأوقات وقلة الحظ
من العبادات
وتكون الرغبة
في الاجتماع طلبا
لتناول الشهوة
واسترواح الأولي
الطرب واللهو
والشرة ولا يخفى
أن هذا الاجتماع
مردود عند أهل
الصدق وكان
يقال لا يصح
السماع إلا لعارف
ممكن ولا يساح
لمريد مبتدئ
وقال الجنيد
رحم الله تعالى
إذا رأيت المريد
يطلب السماع
فاعلم أن فيه بقية
البطالة وقيل أن
الجنيد ترك
السماع فقيس له
كنت تستمع
فقال مع من قيل

المذهب منه والخلاف لا يراد إلا الغيبة للدين إلى الله بل لا يزال متاديا في حرصه إلى آخر عمره ولعل ما أودعناه
هذا الكتاب أن تعلمه المتعلم رغبة في الدنيا فيجوز أن يرخص فيه لذي ربح أن يجره في آخر عمره فانه مشحون
بالتخويف بالله والترغيب في الآخرة والتحذير من الدنيا وذلك مما يصادف في الأحاديث وتفسير القرآن ولا
يصادف في كلام ولا في خلاف ولا في مذهب فلا ينبغي أن يخادع الإنسان نفسه بأن المصير العالم بتقصيره أسعد
حالا من الجاهل المغرور أو المتجاهل المغبون وكل عالم اشتد حرصه على التعليم يوشك أن يكون غرضه القبول
والجاه وحظه تلذذ النفس في الحال باستشعار الأدلال على الجاهل والتكبر عليهم ^(١) فآفة العلم الخيلاء كما قال
عليه السلام ولذلك حكى عن بشر أنه دفن سبعة عشر قطرا من كتب الأحاديث التي سمعها وكان لا يحدث ويقول إلى
أشبهتي أن أحدث فلذلك لا أحدث ولو اشتبهت أن لا أحدث لحدثت ولذلك قال حدثنا ب من أبواب الدنيا
وإذا قال الرجل حدثنا فما يقول أو سوعا لي وقالت لربا بعة العدو لسيان الثوري نعم الرجل أنت لو لا رغبتك
في الدنيا قال وفيها إذا رغبت قالت في الحديث ولذلك قال أبو سليمان الداراني من تزوج أو طلب الحديث أو اشغل
بالسفر فقد ركن إلى الدنيا فلهذا آفات قد نهينا عليها في كتاب العلم والحزم الاحتراز بالعزلة وترك الاستكثار من
الأصحاب ما أمكن بل الذي يطلبه الدنيا يتدرسه وتعليمه فالصواب له أن كان ما قلا في مثل هذا الزمان أن يتركه
فان صدق أبو سليمان الخطابي حيث قال دع الراغبين في صحبتك والتعلم منك فليس لك منهم مال ولا جمال إخوان
العلاية أعداء المرء إذا لقوه فملقوك وإذا غبت عنهم سلقوك من أتاك منهم كان عليك رقبيا وإذا خرج كان
عليك خطيبا أهل نفاق ونيمية وغل وخديعة فلا تقرب باجتماعهم عليك فاعرضهم العلم بل الجاهل المال وإن
يصخذوك سائما إلى أو طارهم أو غراضهم وحمار في حاجاتهم ان قصرت في غرض من أغراضهم كانوا أشد
أعداءك ثم يعدون ترددهم إليك دالة عليك وبرونه حقا واجبا عليك ويفرضون عليك أن تبذل عرضك وجاهك
ودينك لم فتعادي عدوهم وتصرق رقبهم وخادهم ولهم ويتنفض لهم سفيا وقد كنت فقيها وتكون لهم تابعا
خسبيا بعد أن كنت متبوعا رئيسا ولذلك قيل اعتزال العامة مروءة تامة فهذا معنى كلامه وإن خالف بعض
ألقاه وهو حق وصدق فانك ترى المدرسين في رق دائم وتحت حق لازم ومنعة ثقيلة ممن يتردد إليهم فكانت يهدى
تحفه إليهم ويرى حقه واجبا عليهم وير بما لا يختلف إليه ما يكفل برزق له على الادرار ثم ان المدرس المسكين قد
يسجز عن القيام بذلك من ماله فلا يزال مترددا إلى أبواب السلاطين ويقامى الذل والشدة ثم مقاساة الذليل
المهين حتى يكتب له على بعض وجوه السحت مال حرام ثم لا يزال العامل يسترقه ويستخدمه ويتهنه ويستذله
إلى أن يسلم إليه ما يقدره نعمة مستأمنة من عنده عليه ثم يبقى في مقاساة القسمة على أصحابا بان سوى بينهم مقته
المميزون ونسبوه إلى الحق وقلة التمييز والقصور عن درك مصارفات الفضل والقيام في مقادير الحقوق بالعدل
وان قاوت بينهم سلفه السفهاء بألسنة حداد وثاروا عليه ثوران الأسود والأأساد فلا يزال في مقاساتهم في الدنيا
وفي مطالبة ما يأخذونه ويفرقه عليهم في العقي والعجب انه مع هذا البلاء كله يني نفسه بالأباطيل ويدلها بمجمل
الغرور ويقول لها لا تفترى عن صديقك فاقنا أنت ما تعلينهم مريده وجه الله تعالى ومريده عشرة عشر رسول الله ^(ص)
وناشرة علم دين الله وقائمة بكناية طلاب العلم من عباد الله أموال السلاطين لا مال لك لها وهي مرصدة للصالح
وأي مصلحة أكبر من تكثير أهل العلم فبهم يظهر الدين ويهوى أهله ولو لم يكن محمكة للشيطان لعلم بأدنى
تأمل أن فساده الزمان لا سبب له إلا كثرة أمثال أولئك الفقهاء الذين ياكلون ما يجدون ولا يميزون بين الحلال
والحرام فتلعنهم أعين الجاهل ويستعجرون على المعاصي باستعجائهم اقتناء بهم واقتناء لا تارهم ولذلك قيل
ما فسدت الرعية إلا بفساد الملوك وما فسدت الملوك إلا بفساد العباد فنعوذ بالله من الغرور والمعصية فانه

(١) حديث آفة العلم الخيلاء المعروف مارواه مطين في مسنده من حديث علي بن أبي طالب بسنده ضعيف
آفة العلم النسيان وآفة الجاهل الخيلاء

الباء الذي ليس له دواء **(الفائدة الثانية)** النفع والانتفاع * أما الانتفاع بالناس في الكسب والمعاملة وذلك لا يتأتى إلا بالخالطة والمحتاج اليه مضطرا إلى ترك العزلة فيقع في جهاد من الخالطة أن طلب موافقة الشرع فيه كما ذكرناه في كتاب الكسب فإن كان معه ما لو اكتفى به قاننا لاقمه فالعزلة أفضل له إذا انسدت طرق المكاسب في الأكثر إلا من المعاصي إلا أن يكون غرضه الكسب للصدقة فإذا اكتسب من وجهه وتصدق به فهو أفضل من العزلة للاشتغال بالخالطة وليس بأفضل من العزلة للاشتغال بالتحقق في معرفة الله ومعرفة علوم الشرع ولا من الاقبال بكنهه المهمة على الله تعالى والتجرب فيها الذكر الله أعنى من حصل له أنس بتجاسة الله عن كشف وبصيرة لا عن أوهام ورغبات قاسدة * وأما النفع فهو أن ينفع الناس بإعماله أو يبدنه فيقوم بحاجتهم على سبيل الحسبة في الموضو بقضاء حوائج المسلمين ثواب وذلك لا يتأتى إلا بالخالطة ومن قدر عليها مع القيام بمحذور الشرع فهي أفضل له من العزلة إن كان لا يشتغل في عزله إلا بتوافل الصلوات والأعمال البدنية وإن كان ممن اغتفع له طريق العمل بالقلب بدوام ذكر أو فكر فذلك لا يعدل به غيره البتة **(الفائدة الثالثة)**

التأديب والتأدب ونعني به الارتياض بمقاساة الناس والمجاهدة في تحمل أذاهم كسرا للنفس وقهر للشهوات وهي من الفوائد التي تستغاد بالخالطة وهي أفضل من العزلة في حق من لم تهذب أخلاقه ولم تدع لحود الشرع شهواته ولهذا اتدب خدام الصوفية في الرباطات فيخالطون الناس بخدمتهم وأهل السوق للسؤال منهم كسرا لرغوة النفس واستمدادهم بركة طاء الصوفية المتصرفين بهمهم إلى الله سبحانه وكان هذا هو المبدأ في الأعصار الخالية والآن قد خالطته الأغراض الفاسدة ومال ذلك عن القانون كما ملت سائر شعائر الدين فصار يطلب من التواضع بالخدمة الكثير بالاستبعا والتذرع إلى جمع المال والاستظهار بكثرة الاتباع فإن كانت النتيجة هذه فالعزلة خير من ذلك ولو إلى القبر وإن كانت النتيجة رياضة النفس فهي خير من العزلة في حق المحتاج إلى الرياضة وذلك لما يحتاج إليه في بداية الإرادة فيحصل الارتياض بغيره أن يفهم أن الدابة لا يطلب من رياضتها عين رياضتها بل المراد منها أن يتخذ سركا يقطع به المراحل ويطوى على ظهره الطريق واليسدن مطية للقلب يركبها ليسلك بها طريق الآخرة وفيها شهوات إن لم يكرها جمحت به في الطريق فمن اشتغل طول العمر بالرياضة كان كمن اشتغل طول عمر الدابة بالرياضة ولم يركبها فلا يستفيد منها إلا الخلاص في الحال من عضها ورفسها ورعها وهي لعمري فائدة مقصودة ولكن مثلها حاصل من البهيمة الميتة وأما تراد الدابة لفائدة تحصل من حياتها فكذلك الخلاص من ألم الشهوات في الحال يحصل بالنوم والموت ولا ينبغي أن يقتنع به كالأهلب الذي قيل له يراهب فقال ما أنا يراهب إنما أنا كلب عقور حبست نفسي حتى لا أعقر الناس وهذا حسن بالإضافة إلى من يعقر الناس ولكن لا ينبغي أن يقتصر عليه فإن من قتل نفسه أيضا لم يعقر الناس بل ينبغي أن يشوق إلى الغاية المقصودة بها ومن فهم ذلك واهتدى إلى الطريق وقدر على السلوك استبان له أن العزلة لا عون له من الخالطة فلا أفضل لثل هذا الشخص الخالطة ولا والعزلة آخر * وأما التأديب قاننا نعني به أن يروض غيره وهو حال شيخ الصوفية معهم قانه لا يقدر على تهذيبهم إلا بمخالطتهم وحاله حال المعلم وحكه وحكه ويطرق إليه من دقائق الآفات والرياء ما يطرق إلى نشر العلم إلا أن يحايل طلب الدين من المريدين الطالبين للارتياض أبعدهما من طلب العلم ولذلك يرى فيهم قلة وفي طلبية العلم كثرة فينبغي أن يقيس ما ينسره من الخلوقة بما ينسره من الخالطة وتهذيب القوم وليقال أحدهما بالآخر وليؤثر الأفضل وذلك يدركه بدقيق الاجتهاد ويختلف بالأحوال والأشخاص فلا يمكن الحكم عليه مطلقا بنفي ولا إثبات **(الفائدة الرابعة)**

الاستئناس والائتاس وهو غرض من محضر الولاة والدعوات ومواضع المعاشرة والآنس وهذا يرجع إلى حظ النفس في الحال وقد يكون ذلك على وجه حرام بمؤانسة من لا يجوز مؤانسته أو على وجه مباح وقد يستحب ذلك لأمر الدين وذلك فيمن يستأنس بمشاهدة أحواله وأقواله في الدين كالأنس بالمشايخ الملازمين لسمت

فقال عن لانهم كانوا لا يسمعون إلا من أهل مع أهل فلا فقد الاخوان ترك فما اختاروا الدماع حيث اختاروه الا بشروط وقيد وآداب يذكرون به الآخرة ويرغبون في الجنة ويحذرون من النار ويزداد به طلبهم وتحسن به أحوالهم ويحقق لهم ذلك اتفاقا في بعض الأحيان لا ان يجعلوه دأبا ودينا حتى يتركوا لأجله الاوراد * وقد قل عن الشافعي رضى الله عنه أنه قال في كتاب القضاء الفناء لمو مكروه يشبه الباطل وقال من استكثر منه فهو سفيه ترد شهادته (واتفق) أصحاب الشافعي أن المرأة غير المحرم لا يجوز الاستماع إليها سواء كانت حرة أو مملوكة أو مكشوفة الوجه أو من وراء حجاب

و نقل عن الشافعي
رضي الله عنه أنه
كان يكره الطففة
بالقضب ويقول
وضعه الزنادقة
ليشغلوا به عن
القرآن وقال
لابأس بالقراءة
باللحان وتحسين
الصوت بها بأى
وجه كان وعند
مالك رضى الله
عنه اذا اشتري
جارية فوجدتها
مغنية فله ان
يردها بهذا العيب
وهو مذهب سائر
أهل المدينة
وهكذا مذهب
الامام أبى حنيفة
رضي الله عنه
وسماع الفتاوى من
الذنوب وما أباحه
الانقر قليل من
الفقهاء ومن أباحه
من الفقهاء أيضا
لمبراعلانه في
المساجد والباق
الشريفة * وقيل
في تفسير قوله
تعالى ومن الناس
من يشتري لهو
الحديث قال عبد
الله بن مسعود
رضي الله عنه هو
الفتاوى والاستماع

التقوى وقد يتعلق بحظ النفس ويستحب اذا كان الغرض منه ترويح القلب لتيسير دواعي النشاط في العبادة
فان القلوب اذا أكرهت عمت وبها كان في الوحدة وحشة وفي الجماعة أنس روح القلب ففى أولى اذ الرفق
في العبادة من حزم العبادة ولذلك قال عليه السلام ^(١) ان اقل ايل حتى تلوا وهذا أمر لا يستغنى عنه فان النفس
لا تألف الحق على الدوام ما لم تروح وفي تكليفها الملازمة داعية للفترة وهذا دعوى بقوله عليه السلام ان هذا الدين
متين فاولغل فيه برقى والا يغال فيه برقى دأب المستبصرين ولذلك قال ابن عباس لولا حاجة الوسواس لم اجالس
الناس وقال مرة لدخلت بلاد الأنايس بها وهل يفسد الناس الا الناس فلا يستغنى المعزل اذا عن رفيق بمن أنس
بمشاهدته ومحادثة في اليوم والميلة ساعة فليجهد في طلب من لا يفسد عليه في ساعته تلك سائر ساعته فقد قال
عليه السلام ^(٢) المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل ولا يحرص أن يكون حديثه عند اللقاء في أمور
الدين وحكاية أحوال القلب وشكواه وقصوده عن النبات على الحق والاعتناء الى الرشد في ذلك متفلس
ومترواح للنفس وفيه مجال رحب لكل مشغول باصلاح نفسه فانه لا تنقطع شكواه ولا عمرا عمارة طويلة
والراضى عن نفسه مفروور قطعاً فهذا النوع من الاستئناف في بعض أوقات النهار بما يكون أفضل من العزلة
في حق بعض الاشخاص فليستغنى فيه أحوال القلب وأحوال المجلس أو لائم ليجالس

(الفائدة الخامسة) في نيل الثواب واناله * أمالكيل فيحضور الجماعة وتروعيادة المرضى وحضور العيدين
وأما حضور الجمعة فلا بد منه وحضور الجماعة في سائر الصلوات أيضا لارخصة في تركه الا خوف ضرر ظاهر
يقاوم ما يفوت من فضيلة الجماعة ويزيد عليه وذلك لا يتحقق الا نادرا وكذلك في حضور الاملاكات والدعوات
تواب من حيث انه ادخال سرور على قلب مسلم * وأما ناله فهو أن يفتح الباب لعودته الى أولي عزه وفي
المصائب أو ينهيه على التمسك بهم يتالون بذلك ثوابا وكذلك اذا كان من العلماء وأذن لهم في الزياره فاولا ثواب
الزياره وكان هو بالتمسك سببا فيه فينبغي أن يزن ثواب هذه الخاطبات بآثارها التي ذكرناها وعند ذلك قد ترجع
العزلة وقد ترجع الخاطلة * فقد حكى عن جماعة من السلف مثل مالك وغيره ترك اجابة الدعوات وعبادة
المرضى وحضور الجماعة بل كانوا أحلاس بيوتهم لا يخرجون الا الى الجمعة أو زياره القبور وبعضهم فارق
الامصار وانما الى قلة الجبال تفرغ للعبادة وفرار من الشواغل

(الفائدة السادسة) من الخاطلة التواضع فانه من أفضل القامات ولا يقدر عليه في الوحدة وقد يكون الكبر سببا
في اختيار العزلة فقد روي في الاسرايات ان حكيمان من الحكماء صنفا ثلثا وستين مصحفيا في الحسكة حتى ظن
أنه قد قال عند الله منزلة فاقوا انما الى نبيه قل فلان انك قد ملأت الارض غافقا وانى لا أقبل من غافكا شيئا قال
فتخللوا واشرد في سرب تحت الارض وقال الآن قد بلغت رضائي فاقوا الى نبيه قل له انك لن تبلغ رضائي
حتى تغالط الناس وتصير على اذامهم فخرج فدخل الاسواق وغالط الناس وجالسهم واكل الطعام بينهم
ومشى في الاسواق معهم فاقوا الى نبيه تعالى الى نبيه الآن قد بلغ رضائي فكمن معتز في بيته وبعثه الكبر ومانعه
عن المحافل أن لا يوفق ولا يقدم أو يرى الترفع عن مخالطتهم أرفع محله وأبقى لطاوة ذكره بين الناس وقد عزل
خيفة من أن تظهر مقابحه لوخالط فلا يعتقد في هذه الاشغال بالعبادة فيخذل البيت ستر على مقابحه بقاء
على اعتقاد الناس في زهدهم وتعبد من غير استراق وقت في الجلوة بذكر أو فكر وعلامة هؤلاء أنهم يحبون
أن يزاروا ولا يحبون أن يزوروا ويفرحون بتقرب العوام والسلاطين اليهم واجتماعهم على باهم وطرقهم وتقبيلهم
أيديهم على سبيل التبرك ولو كان الاشتغال بنفسه هو الذي يفيض اليه الخاطلة وزياره الناس لبغض اليه زيارتهم
له كما حكينا عن الفضيل حيث قال وهل جئتني الا لأنك تزين لي وعن حاتم الأصم أنه قال للامير الذي
زاره حاجي أن لا أراك ولا تراني فمن ليس مشغولا مع نفسه بذكر الله فاعتزله عن الناس سببه شدة اشتغاله

(١) حديث ان الله لا يعل حتى تلوا تقدم (٢) حديث المرء على دين خليله تقدم في آداب الصحبة

بالناس لان قلبه متجرد للالفاظ الى نظرم اليه بعين الوقا والاحترام والعزلة بهذا السبب جهل من وجوه
 * أحدها أن التواضع والخلاطة لا تنقص من منصب من هو متكبر بعلمه أو دينه إذ كان على رضى الله عنه يحمل
 الترو الملق في ثوبه ويده يقول لا ينقص الكامل من كماله ما جرم من تقع إلى عياله وكان أبو هريرة وحذيفة
 وأبو ابن مسعود رضى الله عنهم يحملون حزم الخطب وجرب الدقيق على أكتافهم وكان أبو هريرة رضى الله
 عنه يقول وهو والى المدينة والخطب على رأسه طرقوا الاميرم وكان سيد المسلمين عليه السلام يشتري
 الشيء فيحمله إلى بيته بنفسه فيقول له صاحبه أعطني أحله فيقول صاحب الشيء أحق بحمله وكان الحسن بن
 على رضى الله عنهما يمر بالسؤال وبين أيديهم كسر فيقولون هلم إلى الغذاء يا ابن رسول الله فكان ينزل ويجلس على
 الطريق وبأكل معهم ويركب ويقول ان الله لا يحب المستكبرين * الوجه الثاني ان الذى شغل نفسه
 بطلب رضا الناس عنه وتحسين اعتقادهم فيه مفرولا نه لوعرف الله حق المعرفة علم ان الخلق لا يفتنون عنه من
 الله شيئا ولا ضرره وقع يد الله ولا نفع ولا ضار سواهم وان من طلب رضا الناس ومحبتهم بسخط الله سخط الله
 عليهم وأسخط الله الناس بل رضا الناس غاية لا تتال فرضا الله أولى بالطلب ولذلك قال الشافعي ليويس بن عبد
 الاعلى والله ما قول لك الا نصحا انه ليس الى السلامة من الناس من سبيل فانظر اذا يصلحك فافعله ولذلك قيل
 من راقب الناس مات غمما * وقاز بالذلة الجسور

ونظر سهل الى رجل من أصحابه فقال له اعمل كذا وكذا الشيء أمره به فقال يا استاذلا أقدر عليه لاجل الناس
 فالتفت الى أصحابه وقال لا ينال عبد حقيقة من هذا الامر حتى يكون باحد وصفين عبد تسقط الناس من عينه فلا
 يرى في الدنيا الا خلقه وان احدا لا يقدر على أن يضروه ولا ينفعه وعبد سقطت نفسه عن قلبه فلا يبالي بأى حال
 يروى عنه وقال الشافعي رحمه الله ليس من أحد الا وله عجب ومبغض فاذا كان هكذا فكأن مع أهل طاعة الله وقيل
 للحسن يا أباسعيدان قوما يحضرون مجلسك ليس بينهم الا تتبع سقطات كلامك وتعنيك بالسؤال فتقسم
 وقال للفقائل هو على نفسك فاني حدثت نفسي بسكنى الجنان ومجاورة الرحمن قطعت وما حدثت نفسي بالسلامة
 من الناس لاني قد علمت ان خالقهم ورازقهم ومحييهم ومميتهم لم يسلم منهم وقال موسى عليه السلام يارب احبس عني
 ألسنة الناس فقال يا موسى هذا شيء لم اصطفه لنفسى فكيف بك وأوحى الله سبحانه وتعالى الى عزير ان
 لم تطب نفسا بأى اجمالك علكا في أقوام الماضين لم كتبت عندى من المتواضعين فاذا من حبس نفسه في البيت
 ليحسن اعتقادات الناس وأقوالهم فيه فهو في عناء حاضر في الدنيا ولعذاب الآخرة أكبر كانوا يعلمون فاذا
 لا تستحب العزلة إلا لاستعرق الاوقات يربذ كرا وفكرا وعبادة وعلما بحيث لو خالطه الناس لضاعت أوقاته
 وكثرة أقاته وتشوشت عليه عباداته فهذه غوائل خفية في اختيار العزلة ينبغي أن تنتهي فانها مهلكات في صور

منجيات

(الفائدة السابعة)

التجارب فانها تستفاد من الخلاطة للخلق ومجاري أحوالهم والعقل الغريزي ليس كافيا في فهم مصانع الدين
 والدنيا وانما تفيدها التجربة والممارسة ولا خير في عزلة من لم يحتمل التجارب فالصبي اذا اعتزل بقي غمرا جاهلا بل
 ينبغي أن يشغل بالعلم ويحصل له في مدة التعلم ما يحتاج اليه من التجارب ويكفيه ذلك ويحصل بقية التجارب
 بسماع الاحوال ولا يحتاج الى الخلاطة ومن أهم التجارب أن يجرب نفسه وأخلاقه وصفاته باطنه وذلك لا يقدر
 عليه في الخلوة فان كل مجرب في الخلاه يسر وكل غضوب أو حقد أو حموذ اذا خلا بنفسه لم يترشح منه خبثه وهذه
 الصفات مهلكات في نفسها يجب اما طئنها وقهرها ولا يكتفى تسكينها بالعبادة عما يمر كها فتال القلب المشحون بهذه
 الغياث مثال دمل يمتلئ بالصد بدوا المدة وقد لا يحس صاحبه بالهالم بهتريك أو ميسه غيره فان لم يكن له يد تمسه

(١) حديث كان يشتري الشيء ويحمله الى بيته بنفسه فيقول له صاحبه اعطني أحله فيقول صاحب المتاع
 أحق بحمله أو يعل من حديث أبي هريرة بسند ضعيف في خله السراويل الذى اشتراه

قوله تعالى وأتم
 ساسدون أى
 مغنون رواه
 عكرمة عن عبد
 الله بن عباس
 رضى الله عنهما
 وهو الفناء بلفظة
 جبر يقول أهل
 الجن سعد فلان
 اذا غني وقوله
 تعالى واستغفر
 من استطعت
 منهم بصوتك
 قال مجاهد الفناء
 والمزايير (وروى)
 عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 أنه قال كان
 ابليس أول من
 ناح وأول من
 تغنى وروى عبد
 الرحمن بن عوف
 رضى الله عنه ان
 النبي صلى الله
 عليه وسلم قال
 انما نبيت عن
 صوتين فاجرين
 صوت عند نفمة
 وصوت عند
 مصيبة وقد روى
 عن عثمان رضى
 الله عنه انه قال
 ما غنيت ولا تمنيت
 ولا مستذكري
 يميني منذ باعت
 رسول الله صلى

الله بن مسعود
رضي الله عنه أنه
قال الغناء يثبت
الثبات في القلب
وروى أن ابن
عمر رضي الله عنه
مر عليه قوم
وهم محرمون
وفهم رجل يتغنى
فقال ألا لاسمع
الله لكم ألا لاسمع
الله لكم وروى
القاسم بن عبد
عن الغناء فقال
أنها لك قال
وأكره لك قال
أحرام هو قال
انظر يا ابن أخي
إذا ميز الله الحجة
والباطل في أيهما
يجعل الغناء *
وقال الفضيل بن
عياض الغناء
رقية الزنا *
وعن الضحاك
الغناء مفسدة
القلب مسخطة
للرب وقال بعضهم
إياكم والغناء فإنه
يزيد الشهوة
ويهدم المروءة
وأنه لا ينوب عن
الخمر وفعل ما
يفعل السكر

أوعين تبصر صورته ولم يكن معه من يحركه ما ظن بنفسه السلامة ولم يشعر بالهدل في نفسه واعتقد فقدده ولكن
لوحركه محرك أو أصابه مشرط فجام لا تفجر منه الصمد وفار فوراً الشيء المختق إذا حبس عن الاسترسال
فكذلك القلب المشحون بالحق والعدل والحسد والغضب وسائر الأخلاق الذميمة إنما تفجر منه خباياها إذا
حرك وعن هذا كان السالكون لطريق الآخرة الطالباون لركبة القلوب يجربون أنفسهم في كان يستعرق نفسه
كبراسي في أماطته حتى كان بعضهم يعمل قرءاءة على ظهره بين الناس أو حزمه حطب على رأسه ويتردد في
الأسواق ليحرب نفسه بذلك غوازل النفس ومكابد الشيطان خفية قل من يظن لها ولذلك حكى عن بعضهم
أنه قال أعدت صلاة ثلاثين سنة مع أني كنت أصليها في الصف الأول ولكن تخلفت يوماً بعد يوماً وجدت موضعاً
في الصف الأول فوقفت في الصف الثاني فوجدت نفسي تستهزئ وخجلة من نظر الناس إلى و قد سبقت إلى الصف
الأول فماتت أن جميع صلواتي التي كنت أصليها كانت مشوبة بالرياء مزوجة بلذة نظر الناس إلى ورؤيتهم
أي في زمرة السائقين إلى الخير فأخاطبها فائدة ظاهرة عظيمة في استخراج الخبايا وإظهارها ولذلك قيل
السري يسفر عن الأخلاق فإنه نوع من الخاطلة الدائمة وستأتي غوائل هذه المأني ودقائقها في ربيع المهلكات فإن
بالجمل بها يحبط العمل الكثير وبالعلم بها يزكو العمل القليل ولولا ذلك ما فضل العلم على العمل إذ يستحيل أن يكون
العلم بالصلاة ولا يراد إلا للصلاة أفضل من الصلاة فإنه نعم أن مراد لغرضه فإن ذلك الغير أشرف منه وقد قضى
الشرع بتفضيل العلم على العابد حتى قال عليه السلام فضل العالم على العابد كفضل علي أدنى رجل من أصحابي
فمعي تفضيل العلم يرجع إلى ثلاثة أوجه أحدها ما ذكرناه والثاني عموم النفع لتعدى قائده والعمل لا تعدى
قائده والثالث أن يراد به العلم بالله وصفاته وأفعاله فذلك أفضل من كل عمل بل مقصود الأعمال صرف
القلوب عن الخلق إلى الخالق لتبني بعد الانصراف إليه لمعرفته ومحبة فالعلم وعلم العمل مرادان لهذا العلم
وهذا العلم غاية المراد من العمل كالشرطه واليه الإشارة بقوله تعالى إليه يصعد الحكم الطيب والعمل الصالح
يرفعه فالحكم الطيب هو هذا العلم والعمل كالحال الرافع له إلى مقصده فيكون المرفوع أفضل من الرافع وهذا
كلام معتز لا يليق بهذا الكلام * فلنرجع إلى المقصود فنقول إذا عرفت فوائد العزلة وغوايتها تحققت أن
الحكم عليها مطلقاً بالتفضيل شيئاً ثابتاً ناخلاً بل ينبغي أن ينظر إلى الشخص وحاله وإلى الخليط وحاله وإلى
الباعث على غنا لظنه وإلى الغائت بسبب غنا لظنه من هذه الفوائد المذكورة ويقاس الغائت بالحاصل فتعد ذلك
بتبين الحق ويتضح الأفضل وكلام الشافعي رحمه الله هو فصل الخطاب إذا قال يونس الابقاض عن الناس
مكسبه للعداوة والانبساط اليهم محبة لقرناء السوء فكن بين المنقبض والمنبسط فذلك يجب الاعتدال في
الخاطلة والعزلة ويختلف ذلك بالأحوال وبملاحظة الفوائد والآفات يتبين الأفضل هذا هو الحق الصراح وكل
ما ذكر سوي هذا فهو قاصراً وما هو أخبار كل واحد على حاله خاصة هو فيها ولا يجوز أن يحكم بها على غير الخالف
له في الحال والفرق بين العالم والصوفي في ظاهر العلم يرجع إلى هذا وهو أن الصوفي لا يحكم إلا عن حاله فلا
جرم يختلف أجوبتهم في المسائل والمالم هو الذي يدرك الحق على ما هو عليه ولا ينظر إلى حال نفسه فيكشف
الحق فيه وذلك مما لا يختلف فيه فإن الحق واحد أبداً والقاصر عن الحق كثير لا يحصى ولذلك سئل الصوفية
عن الفقر فإمن واحد إلا وأجاب بجواب غير جواب الآخرو كل ذلك حق بالإضافة إلى حاله وليس بحق في
نفسه إذ الحق لا يكون إلا واحداً ولذلك قال أبو عبد الله الجلاء وقد سئل عن الفقر فقال اضرب بكميك الخاطلة
وقل رب الله فقرو قال المجتهد الفقير هو الذي لا يسأل أحد ولا يمارض وأن عورض سكت وقال سهل بن
عبد الله التقير الذي لا يسأل ولا يذخر وقال آخر هو أن لا يكون لك فإن كان لك فلا يكون لك من حيث يمكن لك
وقال إبراهيم الخواص هو ترك الشكوى وإظهار أثر البؤى والمقصود أنه لو سئل منهم مائة لسمع منهم مائة
جواب مختلفة فلما يتفق منها اثنان وذلك كله حق من وجه فإنه خبر كل واحد عن حاله وما غلب على قلبه ولذلك

(١) حديث فضل العالم على العابد كفضل علي أدنى رجل من أصحابي تقدم في العلم

لا يرى اثنين منهم يثبت أحدهما أصاحبه قدما في التصوف أو يثني عليه بل كل واحد منهم يدعي أنه الواصل إلى الحق والواقف عليه لأن أكثر ردهم على مقتضى الأحوال التي تعرض لقلوبهم فلا يشتغلون إلا بأنفسهم ولا يلتفتون إلى غيرهم ونور العلم إذا أشرق أحاط بالكل وكشف الغطاء ورفع الاختلاف ومثال نظرهؤلاء ما رأيت من نظرقوم في أدلة الزوال بالنظر في الظل فقال بعضهم هو في الصيف قدما من حكي عن آخر أنه نصف قدم وآخر رده عليه وأنه في الشتاء سبعة أقدام * وحكى عن آخر أنه خمسة أقدام وآخر رده عليه فهذا يشبه أجوبة التصوفية واختلافهم فإن كل واحد من هؤلاء أخبر عن الظل الذي رآه بيده نفسه فصدق في قوله وأخطأ في تحطئه صاحبه إذ ظن أن العالم كله بيده وهو مثل بيده كأن الصوفي لا يحكم على العالم إلا بما هو حال نفسه والعالم بالزوال هو الذي يعرف علة طول الظل وقصره وعلته اختلافه بالبلاد فيغير بأحكام مختلفة في بلاد مختلفة ويقول في بعضها لا يبقى ظل وفي بعضها يطول وفي بعضها يقصر فهذا ما أدركنا نذكره من فضيله العزلة والمخالطة * فأن قلت فمن أثر العزلة وما أفضله وأسلم فآدا به في العزلة فنقول إنما يطول النظر في آداب الخلطة وقد ذكرنا ما في كتاب آداب الصحبة * وأما آداب العزلة فلا تطول فينبغي للمعتزل أن ينوي بزلته كنف نفسه عن الناس أولا ثم طلب السلامة من شر الاشارة في أيام الخلاص من أفة القصور عن القيام بحقوق المسلمين فالثام الجهد بكنه الهمة لميادة الله ربها فبهاذه آداب نيتهم ليكن في خلوته مواظبا على العلم والعمل والدكر والتفكير ليجتني ثمر العزلة ولينج الناس عن أن يكثر واغشيا ته وزيارته فيشوش أكثر وقته وليكنف عن السؤال عن أخبارهم وعن الاصغاء إلى أراجيف البلد وما للناس مشغولون به فإن كل ذلك يفرس في القلب حتى يثبت في أثناء الصلاة والتفكير من حيث لا يحتسب فوقوع الاخبار في السمع كوقوع البذر في الأرض فلا بد أن يثبت ويتفرع عروقه وأغصانه * ويدعي بعضها إلى بعض وأحدمها المعتزل قطع الوساوس الصارفة عن ذكر الله والأخبار يتابع الوساوس وأصولها ولينق باليسر من المعيشة والأاضطره التوسل إلى الناس واحتاج إلى مخالطتهم ولكن صبوراً على ما يقامه من أذى الجيران وليسد سمعه عن الاصغاء إلى ما يقال فيه من ثناء عليه بالعزلة أو قدح فيه بترك الخلطة فإن كل ذلك يؤثر في القلب ولومدة يسيرة وحال اشتغال القلب به لا بد أن يكون واقفاً عن سيرة إلى طريق الآخرة فإن السيرة بما بالمواظبة على ورود ذكر مع حضور قلب وما بالترك في جلال الله وصفاته وأفعاله وملكوته سمواته وأرضه وأما بالتأمل في دقائق الأعمال ومفصلات القلوب وطلب طرق التحصين منها وكل ذلك يستدعي الفراغ والاصغاء إلى جميع ذلك بما يشوش القلب في الحال وقد يتجدد ذكره في دوام الذكركم من حيث لا ينتظرون ولكن له أهل صالحه أوجليس صالح لتسترخ نفسه إليه في اليوم ساعة من كد المواظبة فقيه عون على بقية الساعات ولا يتم له الصبر في العزلة إلا بقطع الطمع عن الدنيا وما للناس منهم مكن فيه ولا ينقطع طمعه إلا بقصر الأمل بأن لا يقدر لنفسه عمراً طويلاً بل يصبح على أنه لا يمضي على أنه لا يصبح فيسبل عليه صبر يوم ولا يسهل عليه العزم على الصبر عشرين سنة لو قدر تاريخي الأجل ولكن كثير الذكركم الموت ووحدة القبر مما ضاق قلبه من الوحدة ولينحقق أن من لم يحصل في قلبه من ذكر الله ومعرفته بما نس به فلا يطيق وحشة الوحدة بعد الموت وأن من أنس بذكر الله ومعرفته فلا يزل الموت أنه إذ لا يهدم الموت محل الناس والمعرفة بل يبقى جهايم فتنهوا نفسه فرحاً بفضل الله عليه ورحمته كما قال الله تعالى في الشهداء ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله﴾ وكل متجرد لله في جهاد نفسه فهو شهيد لها أدركه الموت مقبلاً غير مدبر (١) فالجهاد من جهاد نفسه وهواه كما صرح به رسول الله ﷺ والجهاد الأكبر جهاد النفس كما قال بعض الصحابة رضي الله عنهم رجعتنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر يعنون جهاد النفس * ثم كتاب العزلة ويؤلف كتاب

(١) حديث الجهاد من جهاد نفسه وهواه إلخ كما من حديث فضالة بن عبيدو صححه دون قوله وهو أوقد تقدم في الباب الثالث من آداب الصحبة

لأن الطبع الموزون يفتق بالثناء والاوزان ويستحسن صاحب الطبع عند السماع ما لم يكن يستحسنه من الترقمة بالأصابع والتصديق والرقص وتصدير منه أفعال تدل على سعادة العقل (وروي) عن الحسن أنه قال ليس الدف من سنة المسلمين والذي نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سمع الشعر لا يدل على اباحة الغناء فإن الشعر كلام منظوم وغيره كلام متشور خسته حسن وقبحه قبيح وأما يسير غناء بالألحان وإن أنصف المنصف وتفكر في اجتماع أهل الزمان وقعود المخني بدنه والمشبب بشبابه وتصوير في نفسه هل وقع مثل هذا

﴿ كتاب آداب السفر وهو الكتاب السابع من ربيع العادات ﴾

آداب السفر والحمد لله وحده

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

من كتب [حياة العلوم]

الحمد لله الذي فتح بصائر أوليائه بالحكم والسير واستخلصهم لمشاهدة عجائب صنعه في الحضر والسفر فأصبحوا راضين بمجاري القدر منزهين قلوبهم عن التفت إلى منزهات البصر الأعلى سبيل الاعتبار بما يستحق في مسارح النظر ومجاري الفكر فاستوى عندهم البر والبحر والسهل والوعر والبدو والحضر والصلابة على عجز السيد البشر وعلى آله وصحبه المتقين لأنارهم في الأخلاق والسير وسلم كثير (أما بعد) فإن السفر وسيلة إلى الخلاص عن مهروب عنه أو الوصول إلى مطلوب ومرغوب فيه والسفر سفران سفر بظاهر البدن عن المستقر والوطن إلى الصحارى والقفلات وسفر بسير القلب عن أسفل السافلين إلى ملكوت السموات وأشرف السفين السفر الباطن فإن الواقف على الحالة التي نشأ عليها غيب الولادة الجامدة على ما تلقفه بالتقليد من الآباء والأجداد لازم درجة القصور وفانح برمية النقص ومستبدل بتسع فضاء جنة عرضها السموات والأرض ظلمة السجن وضيق الحبس ولقد صدق القائل ولم أر في عيوب الناس عيباً * كقصص القادرين على القيام

الآن هذا السفر لما كان مقتحمه في خطب خطير لم يستغن فيه عن دليل وخير قاضي غموض السبيل وفقد الخفي والدليل وقاعة السالكين عن الخطط الجبل بالنصيب النازل القليل اندراس مسالكها كقطع فيه الرفاق وخلع الطائفتين منزهات النفس والملوك والآفاق واليه دعا الله سبحانه بقوله ستر بهم أياتنا في الآفاق وفي أنفسهم بقوله تعالى وفي الأرض آيات للموقنين وفي أنفسهم أيات لا تبصرون وعلى القعود عن هذا السفر وقع الإنكار بقوله تعالى وانكم ترون عليهم مصبحون ولليل أفلا تعقلون بقوله سبحانه نوكان من آياتي السموات والأرض يبرون عليها وهم عنها معرضون فمن يسره هذا السفر لم يزل في سيرة منزهة في جنة عرضها السموات والأرض وهو ساكن بالبدن مستقر في الوطن وهو السفر الذي لا تضيق فيه المناهل والموارد ولا يضر فيه التراحم والتوارد بل تزيد بكثرة المسافر من غناهم ونمضا عاف نمراته وقواته فتناءه دائماً غير ممنوعة ونمراته متزايدة غير مقطوعة إلا إذا بدا للمسافر فترة في سفره ووقفة في حركته فإن الله لا ينير ما يقوم حتى ينير ما يأبى تسهم وإذا زوازا غلغله قلوبهم والله يظلم العميد ولكنهم يظلمون أنفسهم ومن لم يؤهل للجولان في هذا الميدان والتطواف في منزهات هذا البستان ربما سافر بظاهر بدنه في مدة مد يد فراعش معدودة مفتعنا بها نجارة لذي نيا وذخيرة لاخرة فإن كان مطلبه العلم والدين أو الكفاية للاستعانة على الدين كان من سالك سبيل الآخرة وكان في سفره مشروطاً بآداب إن أمهلها كان من عمال الدنيا وأتباع الشيطان وإن واطب عليها لم يخل سفره عن فوائد تلحق بهال الآخرة ونحن نذكر آداباً ومشروطاً في باب إن شاء الله تعالى (الباب الأول) في الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع وفي نية السفر وقائمه وفيه فصلان (الباب الثاني) فيما لابد للمسافر من تعلمه من رخص السفر وأدلة القبلة والأوقات

﴿ الباب الأول في الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع وفي نية السفر وقائمه وفيه فصلان ﴾

﴿ الفصل الأول في فوائد السفر وفضله ونيته ﴾

أعلم أن السفر نوع حركة وعمل لطف وفيه فوائد أهله أقات كإذكرناه في كتاب الضحية والعزلة والقوائد الباعثة على السفر لا تخلو من هرب أو طلب فإن المسافر إما أن يكون له من عجز عن مقامه ولو لا ما كان له مقصد يسافر إليه وأما أن يكون له مقصد ومطلب والمهروب عنه أما أمره نكاية في الأمور الدنيوية كالطاعن والوهاب إذا ظهر يلد أو خوف سببه فتنة أو خصومة أو غلامه وهو ما دام كإذكرناه أو خاص كمن قصد بأذية في بلدة فيهرب منها وأما أمره نكاية في الدين كمن أجلي في بلدة يجاه ومالي واتساع أسباب تصده عن التجرد لله فيؤثر الغربة

﴿ الباب الأول في الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع ﴾

﴿ كتاب آداب السفر ﴾

الجلوس والهيئة
بحضرة رسول الله
صلى الله عليه وسلم
وهل استحضروا
قولا وقعدوا
مجتمعين لاستماعه
لاشك بأنه ينكر
ذلك من حال رسول
الله صلى الله عليه
وسلم وأصحابه
ولو كان في ذلك
فضيلة تطلب
ما أمهلوا من بشر
بأنه فضيلة تطلب
ويجتمع لها لم يحظ
بذوق معسرة
أحوال رسول الله
صلى الله عليه وسلم
وأصحابه وبالتالي
واستروح إلى
استحسان بعض
المتأخرين ذلك
وكثيراً ما يغلط
الناس في هذا
وكما احتج عليهم
بالسلف الماضين
يحتجون بالتأخرين
وكان السلف أقرب
إلى عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم
وهديهم أشبه بهدي
رسول الله صلى الله
عليه وسلم وكثير
من الفقهاء يتسمع

والجول ويحتمل السعة والمجاهة أو كن بدعي إلى بدعة قهرا أو إلى ولاية عمل لا تحمل مباشرته فيطلب القرار منه وأما المطلوب فهو ماد ينوي كمالا والمجاهة أو ديني والدنيي اعلم واعمل والعلو اعلم من العلوم الدينية واعلم بأخلاق نفسه وصفاته على سبيل التجربة واعلم بآيات الأرض وعجايبها كسفر ذى القرنين وطوافه في نواحي الأرض والعمل ماعبادة واما زيارته والعبادة هو الحج والعمرة والجهاد والزيارة أيضا من القربات وقد يقصد بها مكان ككة والمدينة وبيت المقدس والثغور فان الرباط بها قرب وقد يقصد بها الأديان والعلماء وهم امامون في تراقبهم واما احياء فيترك بمشاهدتهم ويستفاد من النظر إلى أحوالهم قوة الرغبة في الاقتداء بهم فهذه هي أقسام الاسفار ويخرج من هذه القسمة أقسام (القسمة الأولى) السفر في طلب العلم وهو اما واجب واما نقل وذلك بحسب كون العلم واجبا أو نفلا وذلك العلم اعلم بأمو دينه أو بأخلاقه في نفسه أو بآيات الله في أرضه وقد قال عليه السلام (١) من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع وفي خبر آخر (٢) من سلك طريقا يلتمس فيه علما سهل الله له طريقا إلى الجنة وكان سعيد بن المسيب يسافر الأيام في طلب الحديث الواحد وقال الشعبي لو سافر رجل من الشام إلى أقصى الصين في كلمة تدله على هدى أو ترده عن ردى ما كان سفره ضائعا (٣) ورحل جابر بن عبد الله من المدينة إلى مصر مع عشرة من الصحابة فساروا شهرًا في حديث بلغهم عن عبد الله بن أنس أن نصارى يحدث به عن رسول الله ﷺ حتى سمعوه كل مذكور في العلم حصل له من زمان الصحابة إلى زمانه ما لم يحصل العلم إلا بالسفر وسافر لأجله وأعماله بنفسه وأخلاقه فذلك أيضا منهم فان طريق الآخرة لا يمكن سلوكها إلا بتحصين الخلق وتهذيبه ومن لا يطلع على أسرار باطنه وخبايا صفاته لا يقدر على تطهير القلب منها واما السفر هو الذي يسفر عن أخلاق الرجال به يخرج الله الخب في السموات والأرض وأما سمي السفر سفرًا لأنه يسفر عن الاخلاق ولذلك قال عمر رضي الله عنه للذي زك عنده بعض الشهود هل سمعته في السفر الذي يستدل به على مكارم أخلاقه فقال لا فقال ما أراك تعرفه وكان بشري يقول يا معشر القراء سيعوا تطيبوا فان الماء اذا ساج طاب واذ طال مقامه في موضع تغير وبالجمله فان النفس في الوطن مع موادة الاسباب لا تظهر خبايا أخلاقها لاستئناسها بما يوافق طبيعتها المألوفة المعبودة فاذا حلت وعناء السفر وصرفت عن مألوفاتها المعتادة وامتنعت بمشاق الغربة انكشفت غواياها ووقع الوقوف على عيوبها فيمكن الاشتغال بعلاجها وقد ذكرنا في كتاب العزلة فوائد الخفاطة والسفر عفاطة مع زيادة اشتغال واحتلال مشاق

• وأما آيات الله في أرضه ففي مشاهدتها فوائد للمستبصر فيها قطع مجاورات وفيها الجبال والبراري والبحار وأنواع الحيوان والنبات وامان شيء منها الا وهو شاهد لله بالوحدانية ومسبح له بلسان ذاق لا يدركه الا من ألقى السمع وهو شهيد وأما الجاحدون والغالون والمتفكرون بلا مع السراب من زهرة الدنيا قائم لا يصرون ولا يسمعون لانهم عن السمع معزولون وعن آيات ربهم معجبون يعلمون ظاهرا من الحياء الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون وما أرى بدا للسمع السمع الظاهر فان الذين أريدوا بما كانوا معزولين عنه وأما أرى بدبه السمع الباطن ولا يدرك بالسمع الظاهر الا الاصوات ويشارك الانسان فيه سائر الحيوانات فاما السمع الباطن فيدرك به لسان الحال الذي هو نطق وراء نطق الفاعل كشبه قول القائل حكاية للكلام والتودد للحائض قال الجدار للودم تلمشني فقال سل من يدقني ولم يتركني ورأى الحجر الذي ورأى وما من ذرة في السموات والأرض

(١) حديث من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع الترمذي من حديث أنس وقال حسن غريب (٢) حديث من سلك طريقا يلتمس فيه علما الحديث رواه مسلم وتقدم في العلم (٣) حديث رحل جابر بن عبد الله من المدينة إلى مسرة شهر في حديث بلغه عن عبد الله بن أنس الخطيب في كتاب الرحلة باسناد حسن ولم يسم الصحابي وقال البخاري في صحيحه رحل جابر بن عبد الله مسرة شهر إلى عبد الله بن أنس في حديث واحد ورواه أحمد إلا أنه قال إلى الشام واستأذنه حسن ولا جمدان بأبو بكر إلى عقبة بن عامر إلى مصر

عند قراءة القرآن
باشيا من غرغلة
قال عبد الله بن
عروة بن الزبير
قلت لحدثي أسماء
بنت أبي بكر
الصدقي رضي الله
عنها كيف كان
أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم
يفعلون اذا قرئ
عليهم القرآن قالت
كانوا يكاد يصفهم
الله تعالى تدمع
أعينهم وتتشعر
جلودهم قال قلت
ان ناسا اليوم اذا
قرئ عليهم القرآن
خر أحدكم مغشيا
عليه قالت أعود
بالله من الشيطان
الرجيم (وردى)
أن عبد الله بن عمر
رضي الله عنهما
مر برجل من أهل
العراق يتساقط
قال له هذا قالوا انه
اذا قرئ عليه
القرآن وسمع ذكر
الله تعالى سقط فقال
ابن عمر رضي الله
عنها انا لتخشى

الشیطان يدخل
فی جوف أحدہم
ما هكذا كان
يصنع أصحاب
رسول الله صلی
الله علیہ وسلم *
وذكر عند ابن
سیرین الذین
بصرعون اذا
قرئ القرآن
فقال یتناوینہم
أن یقعہ واحد
منہم علی ظهر
بیت باسطا رجلیہ
ثم یقرأ علیہ
القرآن من أولہ
الی آخرہ فان رمی
بنفسہ فهو
صاديق وليس
هذا القول منہم
إنكارا علی
الاطلاق إذ یفتق
ذلك لبعض
الصاديقین ولكن
للتصنع التورم
فی حق اکثرین
فقد یكون ذلك
من البعض
تصنعا ویداه
ویكون من
البعض لتصوير
علم وخامرة
جهل ممزوج
بہوی یلم بأحدہم
تسمیر من الوجد
فینبعہ زیادات یجہل ان ذلك

إلا ولها أنواع شهادات لله تعالى بالوحدانية هي توحيدها وأنواع شهادات لصانعها بالقدس هي تسيبها
ولكن لا يفقهون تسيبها لانهم لم يسافروا من مضيق بمع الظاهر الى فضاء سمع الباطن ومن ركبا كة لسان
المقال الى فصاحة لسان الحال ولو قد ركل عاجز على مثل هذا السير لما كان ساجدا عليه السلام مختصا بفهم
منطق الطير ولما كان مومني عليه السلام مختصا بدماع كلام الله تعالى الذي يجب تقديسه عن مشابهة الحروف
والأصوات ومن يسافر ليستقرئ هذه الشهادات من الاسطر المسكوبة بالمخطوط الالهية على صفحات
المجادات لم يطل سفره باليسدن بل يستغرق في موضع ويفرح قلبه للتمتع بسماع نفث التسيبجات من أحاد الذرات
فياله وللتردد في القنوت وله غنية في ملكوت السموات فالشمس والقمر والنجوم بامره مستخرات وهي الى
أبصار ذوى البصائر مسافرات في الشهر والسنة مرات بل هي دائبة في الحركة على نوال الأوقات فمن الغرائب
أن يدأب في الطواف بأحادي المساجد من أمرت الكعبة أن تطوف به ومن الغرائب أن يطوف في أكناف الأرض
من تطوف به أقطار السما ثم مادام المسافر مفعرا الى أن يصير طالم الملك والشهادة بالبصر الظاهر فهو يعد في المنزل
الأول من منازل السائرین الى الله والمسافرین الى حضرته وكأ نه معتكف على باب الوطن لم يغض به السير الى
متسع الفضاء ولا سبب لطول المقام في هذا المنزل إلا الجبن والقصور وذلك قال بعض أرباب القلوب ان الناس
ليقولون انصوا أعينكم حتى تبصر واونا أقول غمضوا أعينكم حتى تبصر واوكل واحد من القولین حق إلا
أن الأول خير عن المنزل الأول القرب من الوطن والثاني خير عما بعده من المنازل البعيدة عن الوطن التي لا
يطؤها إلا لاخطار بنفسه والمجازيل بهار بانيته فيها ستين وربما أخذ التوفيق بيده فيرشده الى سواء السبيل
والها للكون في التيهام الأكثر من ركاب هذه الطريق ولكن السائحون بنور التوفيق فازوا بالنعيم والملك المقیم
وهم الذین سبقتهم من الله الحسني واعتبر هذا الملك بلك النياق انه يقل بالاضافة الى كثرة الخلق طلابه ومهما
عظم المطلوب قل المساعدة ثم الذي يهلك أكثر من الذي يملك ولا يتصدى لطلب الملك العاجز الجبان لعظيم
الخطور وطول التعب واذا كانت النفوس كبارا * تعبت في مرادها الأجسام
وما أودع الله العز والملك في الدين والدينيا لا في حيز الخطر وقد يسمى الجبان الجبن والقصور باسم الخزم والحذر
كما قيل
تري الجبناء أن الجبن حزم * وتلك خدعة الطبع الثميم
فهذا حكم السفر الظاهر اذا أريد به السفر الباطن بمطالعة آيات الله في الارض فليرجع الى الفرض الذي كنا
نقصده ولنبيين (القسم الثاني) وهو أن يسافر لاجل العبادة إلى الحج أو جهاد وقد ذكرنا فضل ذلك وآداه
وأعماله الظاهرة والباطنة في كتاب أسرار الحج ويدخل في جملة زيارة قبور الأنبياء عليهم السلام وزيارة قبور
الصالحين والتابعين وسائر العلماء والأولياء وكل من يترك بمشاهدة في حياته يترك بزيارته بعد وفاته ويعجز
شد الرحال لهذا الفرض ولا يمنع من هذا قوله عليه السلام (١) لا تشد الرحال إلا الى ثلاثة مساجد مسجدتي هذا
والمسجد الحرام والمسجد الأقصى لان ذلك في المساجد قائما متافلا بعد هذه المساجد إلا فلا فرق بين زيارة قبور
الأنبياء والأولياء والعلماء في أصل الفضل وإن كان متفاوتا في الدرجات متفاوتا عظيما بحسب اختلاف درجاتهم
عند الله وبالجملة زيارة الأحياء أولى من زيارة الأموات والقائمة من زيارة الأحياء طلب بركة الدوام وبركة النظر
اليهم فان النظر الى وجوه العلماء والصلحاء عبادة وفيه أيضا حركة للرغبة في الاقتداء بهم والتخلق بأخلاقهم
وأداهم بهذا سوى ما ينتظر من القوائد العالمية المستفادة من أفعالهم وكيف ويجرد زيارته الاخوان في
الله فيه فضل كما ذكرناه في كتاب العصبية وفي النورانية أربعة أميال زراخا في الله وما البقاء فلا معنى
لزيارتها سوى المساجد الثلاثة وسوى الثغور الرباط بها فالحديث ظاهر في أنه لا تشد الرحال لطلب بركة البقاع
في حديث وله ان عقبة بن عامر أني سأنته بن مخلد وهو أمير مصر في حديث آخر وكلاهما منقطع (١) حديث
لا تشد الرحال إلا الى ثلاثة مساجد الحديث تقدم في الحج

لا يجهل أن ذلك
من النفس
ولكن النفس
تسترق السمع
استراقا خفيا
تخرج الوجد
عن الحد الذي
ينبغي أن يقف
عليه وهذا يبين
الصدق ﴿نقل﴾
أن موسى عليه
السلام وعظ
قومه فشق رجل
منهم قميصه فقبل
لموسى عليه
السلام قل لصاحب
القميص لا يثق
قميصه ويشرح
قلبه * وأما
إذا انضاف إلى
السماع أن يسمع
من أمر قد
توجهت الفتنة
وتعين على أهل
الديانات إنكار
ذلك قال بقيته بن
الوليد كانوا
يكروهون النظر
إلى الفلأم الأمرد
الجميل وقال عطاء
كل نظرة يهواها
القلب فلا خير
فيها وقال بعض
النابيين ما أنا
أخوف على
الشباب النابت

إلى المساجد الثلاثة وقد ذكرنا فاضا على الحرمين في كتاب الحج وبيت المقدس أيضا له فضل كبير خرج ابن
عمر من المدينة قاصدا بيت المقدس حتى صلى فيه الصلوات الخمس ثم كررا جعانا القدي إلى المدينة وقد سأل سلمان
عليه السلام به عز وجل أن من قصب هذا المسجد لا يعتني إلا الصلاة فيه أن لا تصرف نظره عنه ما دام مقفا فيه
حتى يخرج منه وأن يخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه فأعطا الله ذلك ﴿القسم الثالث﴾ أن يكون السفر للحرب
من سبب مشوش للدين وذلك أيضا حسن قال أرميا لا يطاق من سنن الأنبياء والمرسلين وما يجب الحرب منه
الولاية والمجاهدة وكثرة العلائق والأسباب فإن كل ذلك يشوش فراغ القلب والدين لا يتم إلا بقلب فارغ عن غير
الله فإن لم يتم فراغه بقدر فراغه يتصور أن يشتغل بالدين ولا يتصور فراغ القلب في الدنيا عن مهمات الدنيا
والحاجات الضرورية ولكن يتصور تخفيفها وتقليلها وقتها المختون وهلاك المتقون والحمد لله الذي لم يعلق
النجاة بفراغ المطلق عن جميع الأوزار والأعباء بل قبل الخف بفضلهم وشمله بسعة رحمته والخف هو الذي ليست
الدنيا أكبر منه وذلك لا تجسر في الوطن لن اتسع جاهه وكثرت علاقته فلا يتم مقصوده إلا بالفرقة والخول
وقطع العلائق التي لا بد منها حتى يروى نفسه مدة مديدة ثم يعايد الله معونه فيمن عليه بما يقوى به يقينه
ويطمئن به قلبه فيستوى عنده الحضر والسفر ويقارب عنده وجود الأسباب والعلائق وعدمها فلا يصده شيء
منها عما هو بصدد منه ذكر الله وذلك بما يزوجه جدا بل الغالب على القلوب الضعف والقصور عن الاتساع
للخلق والخالق وإنما يسد هذه القوة الأنبياء والأولياء والوصول إليها بالكسب شديدا وإن كان للاحتياج
والكسب فيها مبدخل أيضا ومثال تفاوت القوة الباطنة فيه كثرة تفاوت القوة الظاهرة في الأعضاء فرب رجل قوى
ذئ مرة سوى شديد الأعصاب محكم البنية يستقل بمحمل ما وزنه ألف رطل مثلا فلواراد الضعيف المريض أن
يتألم رقبته بممارسة الحمل والتدريج فيه قليلا قليلا لم يقدر عليه ولكن الممارسة والجهد يزيد في قوته زائدة وإن كان
ذلك لا تبلغه درجته فلا ينبغي أن يترك الجهد عندئذ يسأل عن الرتبة العليا فإن ذلك غايه الجهل ونهاية الضلال وقد
كان من مادة السلف رضى الله عنهم مفارقة الوطن خيفة من الفتنة وقال سفيان الثوري هذا زمان سوء لا يؤمن فيه
على الخامل فكيف على المشتهرين هذا زمان رجل ينتقل من بلد إلى بلد كلما عرف في موضع تحول إلى غيره وقال
أبو نعيم رأيت سفيان الثوري وقد علق قلته بيده ووضع جراحه على ظهره فقلت إن ابن يأبأعبد الله قال بلغني عن
قريفة فيأرخص أر يد أن أقم بها فقلت له وتعمل هذا قال نعم إذا بلغك أن قرية فيها رخص فأقم بها فأنه أسلم
لديتك وأقل لهمك وهذا هرب من غلاء السعير وكان سرى السقطي يقول للصوفية إذا خرج الشقاء فقد خرج
أذرا وأورقت الأشجار وطأب إلا انشارقا فاشروا وقد كان الخواص لا يقيم بلد أكثر من أربعين يوما
وكان من المتوكلين ويرى الإقامة اعتادا على الأسباب قاذفا في التوكل وسياق أسرار الاعتقاد على الأسباب
في كتاب التوكل أن شاء الله تعالى ﴿القسم الرابع﴾ السفر به بما يقدر في البدن كالطاعون أو في المال كغلاء
السعر أو ما يجرى جراه ولا خرج في ذلك بل بما يجب القرار في بعض المواضع وما يستحب في بعض بحسب
وجوب ما يترب عليه من الفوائد واستجابه ولكن يستفي منه الطاعون فلا ينبغي أن يفترمه لو ورد النبي فيه
قال أسامة بن زيد قال رسول الله ﷺ (١) أن هذا الوجع أو السقم رجز عذب به بعض الأمم قبلكم ثم بقي
بعض الأرض فيذهب المرقوب إلى الأخرى فمن سمع به في أرض فلا يقدم عليه ومن وقع بأرض وهو بها فلا
يخرجته القرار منه وقالت عائشة رضى الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) أن فناء أمتي بالطن
والطاعون فقلت هذا الطعن قد عرفناه في الطاعون قال غدة كغدة البعير تأخذ في مراهم المسلم الميت
منه شهيد المقيم عليه المحتسب كالرا بط في سبيل الله والقار منه كالفار من الزحف * وعن مكحول عن أم

(١) حديث أسامة بن زيد أن هذا الوجع أو السقم رجز عذب به بعض الأمم قبلكم الحديث متفق عليه واللفظ
لمسلم (٢) حديث عائشة أن فناء أمتي بالطن والطاعون الحديث رواه أحمد وابن عبد البر في التمهيد باستناد جيد

عليه من الغلام
الامر ديقع اليه
وقال بعض
التابعين أيضا
الوطئية على ثلاثة
أصناف صنف
ينظرون وصنف
يصاغون وصنف
يعملون ذلك
العمل فقد تعين
على طائفة
الصوفية اجتناب
مثل هذه
الجماعات واتناء
مواضع التهم فان
التصوف صدق
كله وجد كله يقول
بعضهم التصوف
كله جسد فلا
تخلطوه بشيء من
الهلل فهذه
الآثار دلت على
اجتناب السماع
وأخذ الحذر منه
وبالباب الاول بما
فيه دل على
جوازه بشروطه
وتزجيه عن
المكارة التي
ذكرناها وقد
فصلنا القول وفرقنا
بين القصاص والثناء
وغير ذلك وكان
جماعة من
الصالحين
لا يسمعون ولا

أعين قالت أوصي رسول الله ﷺ (١) بعض أصحابه لا تشرك بالله شيئا وإن عذبت أو خوفت وأطع والدك
وإن أمرتك أن تخرج من كل شيء هلك فخرج منه ولا تترك الصلاة عمدا فان من ترك الصلاة عمدا فقد برئت
ذمة الله منه وإياك والجرم فانها مفتاح كل شر وإياك والمعصية فانها تستخط الله ولا تقرن الزحف وإن أصاب
الناس موتان وأنت فيهم قائمت فيهم اتق من طولك على أهل بيتك ولا ترفع عصاك عنهم أخفهم بالله فهذه
الاحاديث تدل على أن القرامن الطاعون منهي عنهم وكذلك القدوم عليه وسيا في شرح ذلك في كتاب التوكل
فهذه أقسام الاسفار وقد خرج منه أن السفر ينقسم الى مذموم والى محمود والى مباح والمذموم ينقسم الى حرام
كأبى العبد وسفر العاق والى مكروه كالخروج من بلد الطاعون والمحمود ينقسم الى واجب كالخروج وطلب العلم
الذي هو فرض يضة على كل مسلم والى مندوب اليه كزيارة العلماء وزيارة مشاهدهم ومن هذه الاسباب تدبير النية
في السفر فان معنى النية الانبعاث للسبب الباعث والاحتياط لاجابة الداعية ولكن نية الآخرة في جميع أسفاره
وذلك ظاهر في الواجب والمندوب وعمل في المكروه والمحظور * واما المباح فرجعه الى النية فهما كان قصده
بطلب المال مثلا للتصنف عن السؤال ورواية ستر المروءة على الأهل والعيال والصدق بما يفضل عن مبلغ الحاجة
صار هذا المباح بهذه النية من أعمال الآخرة ولو خرج الى الحج وباعته الماء والسعة لم يخرج عن كونه من أعمال
الآخرة لقوله ﷺ (٢) اما الاعمال بالنيات لقوله ﷺ (٣) الاعمال بالنيات تام في الواجبات والمندوبات
والمباحات دون المحظورات فان النية لا تؤثر في اخراجها عن كونها من المحظورات وقد قال بعض السلف ان الله
تعالى قدول كل المسافر ين ملائكة ينظرون الى مقاصدهم فيعطى كل واحد على قدر نيته فمن كانت نيته الدنيا
أعطى منها ونقص من آخرته أما ضاعف وفرق عليه وهو كثر بالحرص والرغبة شغله ومن كانت نيته الآخرة
أعطى من البصيرة والحكمة والقلطة وفتح له من التذكرة العبرة بقدر نيته ووجه له منه ودعت له الملائكة
واستغفرت له * واما النظر في أن السفر هو الأفضل أو الإقامة فذلك يضاهي النظر في أن الأفضل هو العزلة أو
الخالطة وقد ذكرنا ما جاهد في كتاب العزلة فليجهد ههنا فان السفر نوع خالطة مع زيادة تعب ومشقة تفرق الهم
وتشتت القلب في حق الأكثرين والأفضل في هذا ما هو الا عون على الدين ونهاية ثمرة الدين في الدنيا تحصيل
معرفة الله تعالى وتحصيل الانس بذكر الله تعالى والانس يحصل بدوام الله كرو المعرفة يحصل بدوام الفكر
ومن لم يعمل طريق الفكر والنزك لم يحصل منهما والسفر هو المعين على التعلل في الابتداء والإقامة هي المعينة على
العمل بل على الانهاء واما السياحة في الأرض على الدوام فمن المشوشات للقلب لا في حق الأقوياء فان المسافر
وماله لم يلق قلق الا موقا لله فلا يزال المسافر مشغول القلب تارة بالخوف على نفسه وماله وتارة بفارقة ما لله
واعتاده في اقامته وان لم يكن معه مال يخاف عليه فلا يخلو عن الطعام والاستتراف الى الخلق فتارة يضعف قلبه
بسبب الفقر وتارة يقوى باستحكام أسباب الطعام ثم الشغل بالخط والزجج مشوش لجميع الاحوال فلا ينبغي
أن يسافر المرء الا في طلب علم أو مشاهدة شيخ يقتدى به في سيرته وتستفاد الرغبة في الخير من مشاهدته
فان اشتغل بنفسه واستبصر وافتتح له طريق الفكر أو العمل فالسكون أولى به الا أن أكثر متصوفة
هذه الاعمار لما حلت بواطنهم عن لطائف الافكار ودقائق الاعمال ولم يحصل لهم أنس بالله تعالى
وبذكره في الخلوة وكانوا يظن ان غير محترفين ولا مشغولين قد أنفوا البطالة واستنقلوا العمل واستوعروا
طريق السكسب واستلوا نواجيب السؤال والكسبية واستطابوا الرطبات المبنية لهم في البلاد واستسخرروا
الخدم المتصبيين للقيام بخدمة القوم واستخفوا عقولهم وأديانهم من حيث لم يكن قصدهم من الخدمة الا لرياء
والسعة وانتشار الصيت واقتناص الاموال ينظر في السؤال تملأ بكثرة الاتباع فلم يكن لهم في الخالقاهات
حكم نافذ ولا تأديب للمريدين نافع ولا حرج عليهم قاهر فليسوا المرجمات وانغلوا في الخالقاهات متزهات

(١) حديث أم أيمن أوصي رسول الله ﷺ بعض أهله لا تشرك بالله شيئا وإن عذبت أو نار اليه في
إرسال (٢) حديث الاعمال بالنيات متفق عليه من حديث عمر وقد تقدم

ور بما تلقوا ألقاها مزخرة من أهل الطامات فينظرون الى أنفسهم وقت تشبوا بالقوم في خرقتهم وفي سياحتهم وفي لفظهم وعبارتهم وفي آداب ظاهرة من سيرتهم فيظنون بأنفسهم خيرا ويحبسون أنهم يحسنون صنعا ويصدقون أن كل سوداء بمرّة ويؤمنون أن المشاركة في الظواهر توجب المساهمة في الحقائق وهنات فما أغر حقا من لا يميز بين الشحم والورم فيؤلا بفضاء الله فإن الله تعالى يفيض الشاب الفارغ ولم يعلمهم على السياحة الا للشباب والفرغ الا من سافر لحج أو عمره في غير رياء ولا سمعة أو سافر لشاهدة شيخ يقتدى به في علمه وسيرته وقد دخلت البلاد عنه الآن والأموال الدينية كلها قد فسدت وضعت الا للتصوف فانه قد انمحى بالكيفية بطل لان العلوم لم تندرس بعدو العالم وإن كان عالم سوء فاما فساد في سيرته لا في علمه فيبقى عالما غير مامل بعلمه والعمل غير العلم وأما التصوف فهو عبارة عن تجرد القلب الله تعالى واستحقاق ماسوى الله وحاصله يرجع الى عمله القلب والجوارح ومهما فسد العمل قات الاصل وفي أسفار هؤلاء نظر الفقهاء من حيث أنه لا تعاب للنفس بلا فائدة وقد يقال أن ذلك ممنوع ولكن الصواب عندنا أن نحكم بالاباحة فإن حظوظهم التفرج عن كرب البطالة بمشاهدة البلاد المختلفة وهذه الحظوظ وان كانت خسية فنفوس المتحررين لهذه الحظوظ أيضا خسية ولا بأس باتعاب حيوان خسيس لحظ خسيس يليق بهو يعود اليه فهو المتأذى والمتلذذ والفتوى تقتضي تشييع العوام في المباحات التي لا تقع فيها ولا ضرر فالساجون في غيرهم في الدين والدنيا بل لحض التفرج في البلاد كالبهايم المترددة في الصحارى فلا بأس بسياحتهم ما كفوا عن الناس شرم ولم يلبسوا على الخلق حالهم واما غصصا فيهم في التلبس والسؤال على اسم التصوف والا كل من الاوقات التي وقعت على الصوفية لان الصوفي عبارة عن رجل صالح عدل في دينه مع صفات أخرى وأراء الصلاح ومن أقل صفات أحوال هؤلاء أكلهم أموال السلاطين وأكل الحرام من الكبار فلا يتقي معه العدالة والصلاح ولو تصور صوفي فاسق لتصور صوفي كافر وفيه يهودى وكان الفقيه عبارة عن مسلم مخصوص فالصوفي عبارة عن عدل مخصوص لا يقتصر في دينه على القدر الذي يحصل به العدالة وكذلك من نظر الى ظواهرهم ولم يعرف بواطنهم وأعطاهم من ماله على سبيل التقرب الى الله تعالى حرم عليهم الاخذوا كما أن كلوه مستحان وأنى به اذا كان المعطى بحيث لو عرف بواطن أحوالهم ما أعطاهم فأخذ المال باظهار التصوف من غير انصاف بحقيقته كآخذها باظهار نسب رسول الله ﷺ على سبيل الدعوى ومن زعم أنه علوى وهو كاذب وأعطاه مسلم مالا لحيه أهل البيت ولو علم أنه كاذب لم يعطه شيئا فأخذ على ذلك حرام وكذلك الصوفي ولهذا احتراز المحاطون عن الاكل بالدين فان المبالغ في الاحتياط لدينه لا يتفك في باطنه عن عوراتها لو انكشف للراغب في مواساته لفترت رغبته عن المواساة فلا جرم كانوا لا يشترطون شيئا بأنفسهم مخافة أن يسامحوا لاجل دينهم فيكونوا قد أكلوا بالدين وكانوا يولكون من يشتري لهم ويشترطون على الوكيل أن لا يظهر أنه لمن يشتري نعم انما يحل أخذ ما يعطى لاجل الدين اذا كان الاخذ بحيث لو علم المعطى من باطنه ما يعطيه الله تعالى لم يقتض ذلك فتورا في رأيه وفيه والمائل المتصف يعلم من نفسه أن ذلك مجتمع أو غزو والمغرور الجاهل بنفسه أخرى بان يكون جاهلا بمردينه فان أقرب الاشياء الى قلبه قلبه فاذا التبس عليه أمر قلبه فكيف ينكشف بغيره ومن عرف هذه الحقيقة لمزعه لا محالة أن لا يأكل الامن كسبه ليأمن من هذه الغائلة أولا يأكل الامن مال من يعلم قطعا أنه لو انكشف له عورات باطنه لم يمنعه ذلك عن مواساته فان اضطر طرأ بالاحلال ومرد بطريق الآخرة الى أخذ مال غيره فليصرح له وليقل انك ان كنت تطعني لما تعتقده في من الدين فليست مستحقا لذلك ولو كشف الله تعالى سري لم ترني بعين التوقير بل اعتقدت أني شر الخلق ومن شر اهرام فان أعطاه مع ذلك قليلا خذنا قدر بما يرضى منه هذه الخصلة وهو اعترافه على نفسه بركاة الدين وعدم استحقاقه لما يأخذوه ولكن ههنا مكيدة للنفس بينة ومخادعة فليفتظن لها هو أنه قد يقول ذلك مظهرًا أنه متشبه بالصالحين في ذمهم نفوسهم واستحقاقهم لها ونظرم اليها بعين القلب والازدراء

على من يسمع
بنية حسنة
ويراعى الادب فيه
باب الرابع
والعشرون في
القبول في الدواع
ترقا واستغناء
اعلم ان الوجد
يشعر بسابقة فقد
فن لم يفقد لم يجد
وانما كان التقيد
لمزاحمة وجود
العبد بوجود
صفاته هو بقاءه فلو
تمحض عبدا
لتمحض حرا ومن
تمحض حرا أفلت
من شرك الوجد
فشرك الوجد
يعطاد البقايا
ووجود البقايا
ليخلط شيء من
العطايا (قال)
الحصري رحمه
الله ما أدون حال
من يحتاج الى
مزيج يزججه
قال الوجد بالباع
في حق الحق
كالوجد بالباع
في حق المبطل
من حيث النظر
الى انزعاجه
وتأثير الباطن به
وظهور أثره على
الظاهرة وتغييره

إلى حال وإنما يخاف المحل بين الحق والمطل ان البطل يجد لوجود هوى النفس والحق يجد لوجود إرادة القلب ولهذا قيل السماع لا يحدث في القلب شيئاً وإنما يحرك مافي القلب فمن متعلق بباطنه بغير الله يحركه السماع فيجذب بهوى ومن متعلق بباطنه بمحبة الله يجد بالارادة أرادة القلب قابلاً لمحبوب يحجب النفس والحق محجوب بحجاب القلب وحجاب النفس حجاب أرضي ظاهري وحجاب القلب حجاب سماوي نوراني ومن لم يفقد بدوام التحقق بالشهود ولا يشعر بإذلال الوجود فلا يسمع ولا يجد ومن هذه الملاحظة قال بعضهم الوجود ناردم كلى لا يشتغل قول

فتكون صورة الكلام صورة القدح والازدراء وباطنه وروحه هوعين المدح والاطراء نعم من دام نفسه وهو لما مادح بعين ذمه فدم النفس في الخلوة مع النفس هو المحمود وأما الذم في الملافه وعين الرءاء اذا أوردته ايراداً يحصل للمستمع يقيناً بأنه مقترف لذلك وبذلك مما يمكن تقييده بقرائن الاحوال ويمكن تليسه بقرائن الاحوال والصادق بينه وبين الله تعالى يعلم ان غنا عنه لله عز وجل أو غنا عنه لنفسه محال فلا يصدر عليه الاحتراز عن أمثال ذلك فهذا هو القول في أقسام السفرونية المسافروية وفضيلته

(الفصل الثاني في آداب المسافر من أول نهوضه إلى آخر رجوعه وهي أحد عشر أداً)

الاول أن يبدأ برداء المظالم وقضاء الديون واعداد النفقة قبل نلزمه فقته ويرد الودائع ان كانت عنده ولا يأخذ لئلا يلهي الحلال الطيب وليأخذ قدر ما يوسع به على رفقاءه قال بن عمر رضي الله عنهم ان كرم الرجل طيب زاد في سفره ولا بد في السفر من طيب الكلام وأطعام الطعام وإظهار مكارم الاخلاق في السفرة فانه يخرج خيالياً بالباطن ومن صلح لصحبه السفر صلح لصحبه الحضر وقد يصلح في الحضر من لا يصلح في السفر وذلك قيل اذا اتى على الرجل معاملة في الحضر ورفقاءه في السفر فلا تشكو في صلاحه والسفر من أسباب الضجر ومن أحسن خلقه في الضجر فهو الحسن الخلق والافند مساعداً لا موعظاً وفق الغرض قلنا يظهر سوء الخلق وقد قيل ثلاثاً لا يلامون على الضجر الصائم والمرضى والمسافر وأما حسن الخلق المسافر الا احسان الى المكاري ومعاونة الرفقة بكل يمكن والرفق بكل منقطع بأن لا يجاوزه الا بالامانة بحر كوب أو زاد أو توقف لاجله وتسام ذلك مع الرفقاء بمزاج ومطابقة في بعض الاوقات من غير غش ولا معصية ليكن ذلك شفاء لضجر السفر ومشاقه (الثاني) أن يختار رفيقاً فلا يخرج وحده فالرفيق ثم الطريق وليكن رفيقه ممن يمينه على الدين فيذكره اذا نسي ويصنعه ويساعده اذا ذكره كرفاق المرء دين خليله ولا يعرف الرجل إلا برفيقه وقد نهي عليه السلام عن أن يسافر الرجل وحده وقال (٢) الثلاثة نفرو قال أيضاً (٣) اذا كنتم ثلاثة في السفر فامروا احداًكم (٤) وكانوا يفعلون ذلك ويقولون هذا أميرنا أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم وليؤمروا أحسنهم أخلاقاً وأرفعهم بالاصحاب وأسرهم إلى الاشارة وطب الموافقة وإنما يحتاج إلى الامير لان الآراء تختلف في تعيين المنازل والطرق ومصالح السفر ولا نظام إلا في الوحدة ولا في الفساد إلا في الكثرة وإنما انظم أمر العالم لان مدبر الكل واحد ولو كان فيها آلهة إلا الله لتفسد تأومهما كان المدبر واحداً انظلم أمر التديروا اذا كثر المدبرون فسدت الامور في الحضر والسفر إلا أن مواطن الامة لا تخلو عن أمير مام كأمير البلد وأمير خاص كرب الدار أو المسافر فلا يمين له أمير إلا بالتأخير فلذلك واجب التأخير ليجمع شتات الآراء ثم على الامير أن لا ينظر إلا لمصلحة القوم وأن يحمل نفسه وقاية لهم كما نقل عن عبد الله الرواسي أنه صحبه أبو علي الرابطي فقال على أن تكون أنت الامير أو أنا فقال بل أنت فلم يزل يحمل الزاد لنفسه ولا يعل على ظهره فأمطرت السماء ذات ليلة فقام عبد الله طول الليل على رأس رقيقه وفي يده كساء يمنع عنه المطر فلكا قال له عبد الله لا تفعل يقول ألم نقل ان الامارة مسلمة لي فلا تصحك على ولا ترجع عن قولك حتي قال أبو علي وددت أني مت ولم أقل له أنت الامير فكذلك ينبغي أن يكون الامير وقد قال صلى الله عليه وسلم (٥)

(١) حديث النبي عن أن يسافر الرجل وحده أحد من حديث ابن عمر بسند صحيح وهو عند البخاري بلقظ لو يلم الناس مافي الوحدة ما ساروا كليل وحده (٢) حديث الثلاثة نفرو يتام من حديث علي في وصيته المشهورة وهو حديث موضوع والمعروف الثلاثة تكبر رواه أبو داود والترمذي وحسنه النسائي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (٣) حديث اذا كنتم ثلاثة فامروا احداًكم الطبراني من حديث ابن مسعود باسناد حسن (٤) حديث كانوا يفعلون ذلك ويقولون هو أمير أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم البزار والحاكم عن عمر أنه قال اذا كنتم ثلاثة في سفرة فامروا عليكم أحدكم ذا أمير أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين (٥) حديث مخير الاصحاب أربعة أبو داود والترمذي والحاكم من حديث ابن عباس قال

خير الاصحاب أربعة وتخصيص الاربعة من بين سائر الاعداد لا بد أن يكون له فائدة والذي يتقدم فيه أن
المسافر لا يخلو عن رجل يحتاج الى حفظه وعن حاجة يحتاج الى التردد فيها ولو كانوا ثلاثة لكان التردد في الحاجة
واحد اقل ترددي السفر بالرفيق فلا يخلو عن خطر وعن ضيق قلب لتقدم نس الرفيق ولو تردد في الحاجة اثنان
لكان الحافظ للرجل واحد فلا يخلو ايضا عن الخطر وعن ضيق الصدر فاذا ما دون الأربعة لا يفي بالمقصود وما
فوق الأربعة يزيد فلا يجمعهم اربعة واحدة فلا يتقدم بينهم الترافق لان الحماض زيادة بعد الحاجة ومن يستغنى
عنه لا تنصرف المهمة اليه فلاتم المرافقة معه في كثرة الرفقاء فانه لا آمن من المخاوف ولكن الاربعة خير
للاستغناء عنه (١) أن يودع الرفقاء الحضر والأهل والاصدقاء وليدع عند الوداع بدعاء رسول الله ﷺ
قال بعضهم سمعت عبد الله بن عمر رضي الله عنهما من مكة الى المدينة حرسها الله فلما أردت أن أفارق شيعتي وقال
سمعت رسول الله ﷺ يقول قال لقمان ان الله تعالى إذا استودع شيئا حفظه وان استودع الله شيئا
وخواتيم عمله وروى زيد بن أرقم عن رسول الله ﷺ (٢) أنه قال إذا أراد أحدكم سفرا فليودع اخوانه فان الله
تعالى جاعل له في دعائهم البركة وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله ﷺ (٣) كان إذا ودع
رجلا قال زدك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك الى الخير حيث توجهت فهذا دعاء النبي للمودع وقال موسى
ابن وردان أتيت أباهم رضى الله عنه أودعه لسفرا ردت فقال ألا علمك يا ابن أخي شيئا عليه رسول الله
ﷺ عند الوداع فقلت بلى قال قل (٤) استودعك الله الذي لا تضيع ودائمه وعن أنس بن مالك رضى الله عنه
أن رجلا أتى النبي ﷺ فقال اني أريد سفرا فأوصني فقال له في حفظ الله وفي كنفه زدك الله التقوى
وغفر ذنبك ووجهك للخير حيث كنت أو بما كنت شك فيه الراوى ويذكر إذا استودع الله تعالى ما يخلقه أن
يستودع الجمع ولا يخص فقد روى عن عمر رضى الله عنه أن يعطى الناس عطائهم إزاء رجل معه ابن له
فقال له عمر ما رأيت أحدا أشبه بأحد من هذا بك فقال له الرجل أحدثك يا أمير المؤمنين بما رأتني أردت أن
أخرج الى سفرا وأمه حامل به فقالت تخرج وتدعي على هذه الحالة فقلت استودع الله ما في بطنك فخرجت ثم قدمت
فأذا هي قد ماتت فجلسنا نتحدث فإذا ناز على قبرها فقلت للقوم ما هذه النار فقالوا هذه النار من قبر فلا تراها كل
ليلة فقلت والله ان كانت لصوامه قوامه فأخذت المعول حتى انتهيت الى القبر فخرنا فاذنا سراج واذ هذا الغلام
يدب فقيل لي إن هذه وديتك ولو كنت استودعت أمه لوجدتها فقال عمر رضى الله عنه لهوا شبه بك من القراب
بالقراب (الراب) أن يصلى قبل سفره صلاة الاستخارة كما وصفتها في كتاب الصلاة ووقت الخروج يصلى
لاجل السفر فقد روى أنس بن مالك رضى الله عنه أن رجلا أتى النبي ﷺ (٥) فقال اني نذرت سفرا وقد
كتبته وصيتي قال أي الثلاثة أدفعها الى ابني أم أخي أم أبي فقال النبي ﷺ ما استخلف عبد في أهله من خليفة

رحمه الله يقوم فيهم
قوال فلا ساروه
أسسكو فقال
ارجعوا الى ما
كنتم فيه فوالله
لوجعت ملاهي
الذي ساق أدنى ما
شغل مي ولا
شني بعض ما
فالوجد صراخ
الروح المبلى
بالنفس تارة في
حق البطل
وبالقلب تارة في
حق الحق فثار
الوجد الروح
الروحاني في حق
الحق والمبطل
ويكون الوجد
تارة من فهم
المعاني يظهر
وتارة من مجرد
النفات والألحان
فما كان من
قبيل المعاني
تشارك النفس
الروح في السماع
في حق المبطل
ويشارك القلب
في حق الحق وما
كان من قبيل
مجرد النفات
تجرد الروح
للسماع ولكن
في حق المبطل
تستغرق النفس

الترمذي حسن غير مبين قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين (١) حديث ابن عمر قال لقمان إن الله إذا استودع
شيئا حفظه وان استودع الله دينك وأما بك وخواتيم عملك النسائي في اليوم واليلة ورواه أبو داود مختصرا
واسانده حديث (٢) حديث زيد بن أرقم إذا أراد أحدكم سفرا فليودع اخوانه فان الله جاعل له في دعائهم البركة
الخراطي في مكارم الاخلاق بسند ضعيف (٣) حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده كان إذا ودع رجلا
قال زدك الله التقوى واغراطي في مكارم الاخلاق والمحامى في الدعاء وفيه ابن لهيعة
(٤) حديث أبي هريرة استودعك الله الذي لا تضيع ودائمه ابن ماجه والنسائي في اليوم واليلة واسانده حسن (٥)
حديث أنس في حفظ الله وفي كنفه زدك الله التقوى الحديث تقدم في الحج في الباب الثاني
(٦) حديث أنس أن رجلا قال اني نذرت سفرا وقد كتبته وصيتي قال أي الثلاثة أدفعها الى أبي أم
أخي أم امرأتى فقال ما استخلف عبد في أهله من خليفة أحب الى الله من أربع ركعات الحديث

السمع وفي حق
الحق يسترق
القلب السمع
ووجهه استلذاذ
الروح النغات
أن العالم الرواني
مجمع الحسن
والجمال ووجود
التناسب في
الأكوان مستحسن
قولاً وفعلًا ووجود
التناسب في الحياة كل
والصور ميرات
الروحانية لم تنع
الروح النغات
الذبيذة والالخان
المتناسبة تأثره
لوجود الجنسية
ثم يتقيد ذلك
بالشرع بمصالح عالم
الحكمة ورعاية
الحدود للعبد
عين المصلحة
عاجلاً وأجلاً
(ووجه آخر)
أنما يستلذ الروح
النغات لان
النغات بها تطلق
النفس مع الروح
بالإيمان الحسن
أشارة ورمزاين
المتماشقين وبين
النفس والأرواح
تعاشق أصلي
يتزع ذلك إلى
أوتمة النفس

أحب إلى الله من أربع ركعات يصلين في بيته إذا شد عليه ثياب سفره يقرأ فيهن فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد ثم يقول اللهم اني أعزب بين اليك فاخلفني بين في أهلي ومالي في خليفته في أهله وماله وحز حول داره حتي يرجع إلى أهله (الخامس) إذا حصل على باب الدار فليقل بسم الله توكلت على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله رب أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أزل أو أزل أو أظلم أو أظلم أو أجبل أو أجبل أو يجهل على فاذما مشى قال اللهم بك انتشرت عليك توكلت وبك اعتصمت وبك توجهت اللهم أنت تقني وأنت رجلي فأكفي ما أمشي وما لا أمشي به وما أنت أعلم به مني عزارك وحل ثنائك ولا إله غيرك اللهم زدني التقوى واغفر ذنبي ووجعني للخير أيتها توجهت وليدع بهذا الدعاء في كل منزل يرحل عنه فاذا ركب الدابة فليقل بسم الله والله والله أنت كبر توكلت على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن سبحانه الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون فاذا استوت الدابة تحته فليقل الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله اللهم أنت الحامل على الظهور أنت المستعان على الأمور (السادس) أن يرحل عن المنزل بكرة * روى جابر أن النبي ﷺ (١) رحل يوم الخميس وهو يريد تبوك وبكر وقال اللهم بارك لأمتي في بكورها ويستحب أن يبتدىء بالبحر ورجوع يوم الخميس * فقد روى عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه قال قلنا كان رسول الله ﷺ يخرج إلى سفر إلا يوم الخميس * وروى أنس أنه ﷺ قال اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم السبت وكان ﷺ إذا بث سرية بعثها أول النهار * وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه ﷺ قال اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم الخميس وقال عبد الله بن عباس إذا كان لك إلى رجل حاجة (٢) فاطلبها منه نهاراً ولا تطلبها ليلاً واطلبها بكرة فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول اللهم بارك لأمتي في بكورها ولا ينبغي أن يسافر بعد طلوع الفجر من يوم الجمعة فيكون ماصياً بترك الجمعة اليوم مندوب إليها فكان أوله من أسباب وجوبها والتشجيع للوداع مستحب وهو سنة قال ﷺ (٣) لأن أشيع مجاهد في سبيل الله فاكتفه على رحله غدوة أو روحه أحب إلى من الدنيا وما فيها (السابع) أن لا يزل حتي يحضر النار في السنة ويكون أكثر سيره بالليل قال ﷺ (٤) عليكم بالدجلة فإن الأرض تعطى بالليل ما لا تعطى بالنهار ومهما أشرف على المنزل فليقل اللهم رب السموات السبع وما أظلم ورب الارضين السبع وما أظلم ورب الشياطين وما أضلن ورب الرياح وما ذرين ورب البحار وما جرن أسألك خير هذا المنزل وخير أهله وأعوذ بك من شر هذا المنزل وشر ما فيه أصرف عن شر شرارهم فاذا أزل المنزل فليصل فيه ركعتين ثم يقل اللهم اني أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن ولا يجاوزن شر ما خلق فاذا جرن عليه الليل فليقل يا أرض ربى وربك الله أعوذ بالله من شرك ومن شر ما فيك وشر ما دب عليك أعوذ بالله من شر كل أسد وأسد وحية وعقرب ومن شر ساكني البلد والدم والمولد وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم ومهما علا شرفاً انخرأ على في مكارم الاخلاق وفيه من لا يعرف (٥) حديث جابر أن النبي ﷺ رحل يوم الخميس يريد تبوك وقال اللهم بارك لأمتي في بكورها وما انخرأ على وفي السنن الاربعة من حديث صخر العامري اللهم بارك لأمتي في بكورها قال الترمذي حديث حسن (٦) حديث كعب بن مالك قلنا كان رسول الله ﷺ يخرج إلى سفر إلا يوم الخميس والسبت إلا زار مقتصر على يوم خميساً وانخرأ على مقتصر على يوم السبت وكلما مضى (٧) حديث كان إذا بث سريه بعثها أول النهار الاربعة من حديث صخر العامري وحسنه الترمذي (٨) حديث أبي هريرة اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم خميساً ابن ماجه وانخرأ على في مكارم الاخلاق واللفظه وقال ابن ماجه يوم الخميس وكلالا ستاد بن ضيف (٩) حديث ابن عباس إذا كانت لك إلى رجل حاجة فاطلبها اليه نهاراً الحديث البزار الطبراني في الكبير وانخرأ على في مكارم الاخلاق واللفظه واستاده ضيف (١٠) حديث لأن أشيع مجاهد في سبيل الله فاكتفه على رحله غدوة أو روحه أحب إلى من الدنيا وما فيها ابن ماجه بسند ضعيف من حديث معاذ بن أنس (١١) حديث عليكم بالدجلة الحديث تقدم في الباب الثاني من الحج

وذكره الروح
والميل والتعاشق
بين الذكور والائمه
بالطبيعة واقع قال
الله تعالى وجعل
منها زوجها ليسكن
اليها وفي قوله
سيحانها منها إشعار
بتلازم وتلاصق
موجب للالتصاق
والتعاشق
والنفقات يستلزمها
الروح لانها متغاة
بين المتعاشقين
وكأن في عالم
الحكمة كونه
حواء من آدم في
عالم القدرة كونه
النفس من الروح
الروحاني فهذا
التألف من هذا
الاصل وذلك أن
النفس روح
حيواني تنجس
بالقرب من الروح
الروحاني وتنجسها
بان امتازت من
أرواح جنس
الحيوان بشرف
القرب من الروح
الروحاني فصارت
نفسا فإذا تكون
النفس من الروح
الروحاني في عالم
القدرة كتكون

من الارض في وقت السيرة فيبني أن يقول اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على كل حال ومهما عبط سبح
ومهما خاف الوحشة في سفره قال سبحانه الملك القدوس رب الملائكة والروح جللت السموات بالعرز والجبروت
(الثامن) أن يحاط بها لتأخر فلا يمشي منفردا خارج القافلة لا نهجا بما يخال ولا يتقطع ويكون الليل متحفظا عند
النوم كان صلى الله عليه وسلم إذا قام في ابتداء الليل في السفر افترش ذراعيه وان نام آخر الليل نصب ذراعيه نصبا وجعل
رأسه في كفه والقبرض من ذلك ان لا يستقل في النوم قطعت الشمس وهو نائم لا يدرى فيكون ما يفوته من الصلاة
أفضل مما يطلبه بسفره والمستحب بالليل (٢) أن يتأوب الرفقاء في الحراسة فإذا نام واحد حرس آخر فهدى السنة
ومها قصده عدوا وسيع في ليل أو نهار فليقرأ آية الكرسي وشهد الله وسورة الاخلاص والمعوذتين وليقل
بسم الله ماشاء الله قوة إلا بالله حسبي الله توكلت على الله ماشاء الله لا ياتي بالخير إلا الله ماشاء الله لا يصرف
السوء إلا الله حسبي الله وكفى سمع الله من دعا ليس وراء الله منتهى ولا دون الله ملجأ كتب الله لأغلبن أنا ورسلي
ان الله قوي عزيز تحصنت بالله العظيم واستعنت بألجى القويوم الذي لا يموت اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام
واكتفنا بركنك الذي لا يرام اللهم ارحمنا بقدرتك علينا فلا تنك وأنت تقتنا وربنا يا الله الم اعطف علينا قلوب
عبادك واما لك برأفة ورحمة نك أنت أرحم الراحمين (التاسع) أن يرقى بالداية ان كان راكباً فلا يحملها مالا
تطيق ولا يضربها في وجهها فانه منهي عنه ولا ينام عليها فانه ينقل بالنوم وتأتي به الدابة كان أهل الورع
لا ينامون على الدواب إلا غفوة وقال صلى الله عليه وسلم (٣) لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسي ويستحب أن ينزل عن الدابة
(٤) غدوة وعشية بروحها بذلك فهو سنة وفيه آثار عن السلف وكان بعض السلف يكثر بشرط أن لا ينزل
ويبقى الاجرة ثم كان ينزل ليكون بذلك حسنا إلى الدابة فيوضع في ميزان حسنا لا في ميزان حسنات المكاري
ومن أذى هيمة بضرب أو حمل مالا تطيق طوب به يوم القيامة اذ في كل كبدها أجر قال أبو الدرداء رضي
الله عنه لبعير له عند الموت بها البعير لا تخاف مني إلى ربك قاتني لم أكن أحملك فوق طاقك وفي الزول ساعة صدقتان
احداهما روح الدابة والثانية ادخال السرور على قلب المكاري وفيه فائدة أخرى وهي الرياضة البدن ونحر يك
الرجلين والحد من خدر الاعضاء بطول الركوب ويبني أن يقرر مع المكاري ما يحمله عليها شيئا ويعرضه
عليه ويستأجر الدابة بعهده صحيح لثلاثين يوما زاع يؤذى القلب ويحمل على الزيادة في الكلام فما يلفظ العبد من
قول الا لا يذكر رقيب عتيد فليحترز عن كثرة الكلام والبجاج مع المكاري فلا يبغي أن يحمل فوق المشروط شيئا وان
خفف فان القليل يجر الكثير ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه قال رجل لابن المبارك وهو على دابة إلى حملى
هذه الرقعة إلى فلان فقال حتى استأذن المكاري قاتني لم أشرطه على هذه الرقعة فانظر كيف لم يلفظ في قول
القعمان ان هذا ما يساع فيه ولكن سلك طريق الورع (العاشر) يبني أن يستصحب ستة أشياء قالت عائشة
رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سافر حمل معه خمسة أشياء المرأة والمكحلة والمقراض والسواك
والمشط وفي رواية أخرى عن عائشة أشياء المرأة والقارورة والمقراض والسواك والمكحلة والمشط وقالت أم سعد
الانصارية كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سافر في السفر المرأة والمكحلة وقال صهيب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث كان اذا قام في ابتداء الليل في السفر افترش ذراعيه الحديث تقدم في الحج (٢) حديث تأوب الرفقاء
في الحراسة تقدم في الحج في الباب الثاني (٣) حديث لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسي تقدم في الباب الثالث من
الحج (٤) حديث الزول عن الدابة غدوة وعشية تقدم فيه (٥) حديث عائشة ان اذا سافر حمل معه خمسة أشياء
المرأة والمكحلة والمندري والسواك والمشط وفي رواية ستة أشياء الطيراني في الاوسط والبيهقي في سننه
والخراطمي في مكارم الاخلاق واللفظه وطرقه كلها ضعيفة (٦) حديث أم سعد الانصارية كان لا يفارقه في
السفر المرأة والمكحلة وراه الخراطمي واسناده ضعيف

حواء من آدم في
 عالم الحكمة فهذا
 الثالوث والتعاشق
 ونسبة الأئمة
 والذكورة من
 ههنا ظهر وبهذا
 الطريق استطاعت
 الروح النفسات
 لانها مراسلات
 بين المتعاشقين
 ومكاملة بينهما وقد
 قال القائل
 تكلم متافى الوجود
 عيوننا
 فنحن سكوت
 والهوى يحكم
 فاذا استلذ الروح
 النعمة وجدت
 النفس المسئلة
 بالهوى وتحركت
 بما فيها لحدوث
 العارض ووجدت
 القلب المسلول
 بالارادة وتحرك بما
 فيه لوجود العارض
 في الروح
 ثم بناوأمر قنا على
 الارض جرعة
 وللارض من كأس
 الكرام نصيب
 فنفس المبطل أرض
 لسما قلبية وقلب
 الحق أرض لهما
 روحه قابلا لمبلغ

(١) عليكم بالآمد عند مضجكم فانه يماز بدفي البصر وينبت الشعر وروى انه كان يكتحل ثلاثا ثلاثا في رواية
 انه اكنحل (٢) ليمنى ثلاثا للبصري ثنتين وقد زاد الصوفية الركوة والحبل وقال بعض الصوفية اذا لم يكن مع
 الفقير ركوة وجبل دل على نقصان دينه وانما زادوا هذا المارأوه من الاحتياط في طهارة الماء وغسل الثياب
 قال ركوة لحفظ الماء الطاهر والحبل لتجفيف الثوب المغسول ولنزع الماء من الآبار وكان الأولون يكتفون بالتيمم
 ويغنون انفسهم عن نقل الماء ولا يبالون بالوضوء من الغدران ومن المياه كلها ما يفتقون نجاستها حتى توضع
 رضى الله عنه من ماء في جرة تصراية وكانوا يكتفون بالارض والجبال عن الحبل فيغشون الثياب المغسولة عليها
 فهذه بدعة الا انها بدعة حسنة وانما البدعة المذمومة ما تضاد السنن الثلاثة واما ما يمين على الاحتياط في الدين
 فستحسن وقد ذكرنا احكام المبالغة في الطهارات في كتاب الطهارة وان المتجرد لأمر الدين لا ينبغي أن يؤثر
 طريق الرخصة بل يحتاط في الطهارة ما لم يمتنع ذلك عن عمل أفضل منه وقيل كان الخواص من المتوكلين وكان
 لا يفارقون ربة اشياء في السفر والحضر الركوة والحبل والاراة يغيثونها والمقراض وكان يقول هذه ليست من
 الدنيا (الحادي عشر) في آداب الرجوع من السفر كان النبي ﷺ اذا قفل من غزو أو حج أو عمره أو غيره
 يكر على كل شرف من الارض ثلاث تكبيرات ويقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على
 كل شيء قدير أيون تايون عابدون ساجدون ربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده
 واذا أشرف على مدنيته فليقل اللهم اجعل لنا بها قرارا ورزقا حسنا ثم ليس الى أهله من يشرهم بقدمه كيلا
 يقدم عليهم بشقة فيري ما يكرهه ولا ينبغي له (٤) أن يطرق ليلا فقد ورد النهي عنه وكان ﷺ اذا قدم دخل
 المسجد أولا وصلى ركعتين ثم دخل البيت واذا دخل قال (٥) تو يا ربنا أو يا ربنا أو يا ربنا علينا حوبا وبني
 أن يحمل لاهل بيته وأقاربه تحفة من مطعوم أو غيره على قدر امكانه فيوسنة فقد روي أن ناهل يجدها في
 غلاله (٦) حجرا وكان هذا مبالغة في الاستحسان على هذه المكرمة لان الاعين تمتد الى القادم من السفر والقلوب
 تفرح به فيتاكد الاستحباب في تأكيد فرحهم واطهار الثغرات القلب في السفر الى ذكرهم بما يستصحب في
 الطريق لهم فهذه جملة من الآداب الظاهرة * واما الآداب الباطنة ففي الفصل الاول بيان جملة منها وجملة أن
 لا يسافر الا اذا كان زيادة دينه في السفر ومهما وجد قلبه متغيرا الى نقصان فليقف وليتصرف ولا ينبغي أن
 يجاوز همه منزله بل ينزل حيث ينزل قلبه وينوي في دخول كل بلدة أن يرى شيوخها ويجهتد أن يستفيد من كل
 واحد منهم ابدأوا كلمة لينتفع بها لا يحكي ذلك ويظهر انه لقي المشايخ ولا يقيم ببلدة أكثر من اسبوع أو عشرة
 أيام الا أن يأمره الشيخ المقصود بذلك ولا يجالس في مدة الإقامة إلا الفقراء الصادقين وان كان قصده زيارة
 أخ فلا يز يد على ثلاثة أيام فهو حد الصيافة الا اذا شق على أخيه مفارقتة واذا قصد زيارة شيخ فلا يقيم عنده أكثر
 من يوم وليست ولا يشغل نفسه بالمشورة فان ذلك يقطع بر كسفره وكما دخل بلدة الا يشغل بشيء سوى زيارة
 الشيخ بزيارة منزله فان كان في بيته فلا يدق عليه به ولا يستأذن عليه الى أن يخرج فاذا خرج تقدم اليه بأدب
 فسلم عليه ولا يحكم بين يديه الا أن يسأله فان سألته فأجاب بقدر السؤال ولا يسأله عن مسألة تمام يستأذن أولا

(١) حدث صبيب عليكم بالآمد عند مضجكم فانه يماز بدفي البصر وينبت الشعر الخراط في مكارم الاخلاق
 يستند ضعيف وهو عند الترمذي وصححه ابن خزيمة وابن حبان من حديث ابن عباس وصححه ابن عبد البر وقال
 الخطابي صحيح الاسناد (٢) حديث كان يكتحل لليمنى ثلاثا للبصري ثنتين الطبراني في الاوسط من حديث ابن
 عمر يستدلن (٣) حديث كان اذا قفل من حج أو غزو أو غيره يكر الحديت تقدم في الحج (٤) حديث النبي عن
 طريق الال ليلا تقدم (٥) حديث كان اذا قدم من سفر دخل المسجد أولا وصلى ركعتين تقدم (٦) حديث كان
 اذا دخل قال تو يا ربنا أو يا ربنا أو يا ربنا علينا حوبا وبني (٧) حديث ابن عباس وقال صحيح
 على شرط الشيخين (٨) حديث اطراق أهله عند القدوم ولو بسجرا دار قطني من حديث عائشة باسناد ضعيف

الرجال والمعجور
 المتجر من أعراض
 الأحوال خلق
 نعلي النفس والقلب
 بالوادي المقدس
 وفي مقعد صدق
 عند مليك مقتدر
 استقر وعرس
 وأحرق بنور اليان
 أجرام الأحن
 ولم تصغر روحه إلى
 مناعة ماشقه أشفه
 بمطالعة آثار
 محبوه قلهام
 المشتاق لا يسمه
 كشف ظلامه
 العشاق ومن هذا
 خاله لا يحركه السماع
 رأسا وإذا كانت
 الألحان لا تلتصق
 هذا الروح مع
 لطافة مناجاتها
 وخفي لطف مناجاتها
 كيف يلحقه السماع
 بطريق فهم المعاني
 وهو كشف ومن
 يضمض عن حمل
 لطيف الإشارات
 كيف يصح حمل ثقل
 أعباء العبارات
 وأقرب من هذا
 عبارة تقرب إلى
 الأنفاه الوجود
 واردة يرد من

وإذا كان في السفر فلا يكثُر ذكر أطمعة البلدان وأسبغائها ولا ذكر أصدقاتها فيها ولا ذكر مشايخها وفقراءها ولا يهمل في سفره زيارة قبور الصالحين بل يتفقد هاهنا كل قرية ولا يظفر حاجته إلا بقدر الضرورة ومع من يقدر على ألتائها ويلزم في الطريق الذكر وقراءة القرآن بحيث لا يسمع غيره وإذا كمله إنسان فليترك الذكر وليجبه مادام يحده ثم يرجع إلى ما كان عليه فإن تيمت نفسه بالسفر أو بالقامة فليخاطبها قاله في كفي مخالفة النفس وإذا تيسرت له خدمة قوم صالحين فلا يتبني أن يسافر جريما بالخدمة فذلك كفران نعمة ومهما وجد نفسه في نقصان عما كان عليه في الحضر فليعلم أن سفره معول وليرجع إذ لو كان لحق لظفر أثره ^(١) وقال رجل لا في عتبان المغربي خرج فلان مسافرا فقال السفر غرر بقوله الغرر بذهلة وليس للمؤمن أن يذل نفسه وأشار به إلى أن من ليس له في السفر زيادة من فقد أذل نفسه والافقر الدين لا ينال إلا بذلة الغرر فليكن سفر المرء من وطن هو أم وادعه وطبعه حتى يعز في هذه الغربة ولا يذل فان من اتبع هواه في سفره ذل لا محالة أما جلا وأما أجلا

﴿ الباب الثاني فيما لا يدل المسافر من تعلمه من رخص السفر وأدلة القبلة والأوقات ﴾

اعلم أن المسافر يحتاج في أول سفره إلى أن يتزود له نيامه لا آخرته أما زاد الدنا فالطعام والشراب وما يحتاج إليه من نقعة فإن خرج متوكلا من غير زاد فلا بأس به إذا كان سفره في قافلة أو بين قرى متصلة وإن ركب البادية وحده أو مع قوم لا طعام معهم ولا شراب فإن كان من يصبر على الجوع أسبوعا وعشرا مثلا أو يقدر على أن يكتفي بالحشيش فله ذلك وإن لم يكن له قوة الصبر على الجوع ولا القدرة على الإجزاء بالحشيش غر وجهه من غير زاد مصيبة فإنه أتى نفسه إلى التهلكة ولهذا امر سياتي في كتاب التوكل وليس معنى التوكل التباعد عن الأسباب بالكلية ولو كان كذلك لبطل التوكل بطلب الدلو والحبل ونزع الماء من البئر ولو جب أن يصبر حتى يسخر الله له ملكا وشخصا آخر حتى يصب الماء في فيه فإن كان حفظ الدلو والحبل لا يقدر حتى في التوكل وهو آلة الوصول إلى المشروب حمل عين المطعوم والمشروب حيث لا ينتظر له وجود أولى بأن لا يقدح فيه وستأتي حقيقة التوكل في موضعها فإنه يلبس إلا على المحققين من علماء الدين ^(٢) وأما زاد الآخرة فهو العلم الذي يحتاج إليه في طهارته وصومه وصلاته وعبادته فلا بد وأن يتزود منه وإذا السفر تارة يخفف عنه أمورا فيحتاج إلى معرفة القدر الذي يخففه السفر كالقصر والجمع والفطر وتارة يشدد عليه أمورا كان مستغنيا عنها في الحضر كما علم بالقبلة وأوقات الصلوات فإنه في البلاد يكتفي بشيء من محارب المساجد وأذان المؤذنين وفي السفر قد يحتاج إلى أن يصرف بنفسه فأن ما يقتصر إلى تعلمه ينقسم إلى قسمين

﴿ القسم الأول العلم برخص السفر ﴾

والسفر يفيد في الطهارة رخصتين مسح الخفين والتيمم وفي صلاة القصر رخصتين القصر والجمع وفي النفل رخصتين أداءه على الراحة وأداءه ماشيا وفي الصوم رخصة واحدة وهي الفطر فبه سبع رخص ^(٣) الرخصة الأولى المسح على الخفين قال صفوان بن عسال أمر نارسول الله ^(٤) إذا كنا مسافرين أو سفرا أن لا نزع خفافنا ثلاثة أيام وليا ليهن فكل من لبس الخف على طهارة مبيحة للصلاة ثم أحدث فله أن يمسح على خفه من وقت حدثه ثلاثة أيام وليا ليهن أن كان مسافرا أو وما وليا أن كان مقبولا لكن خمسة شروط ^(٥) الأولى أن يكون اللبس بعد كمال الطهارة فلو غسل الرجل اليمنى وأدخلها في الخف ثم غسل اليسرى فدخلها في الخف لم يجز له المسح عند الشافعي رحمه الله حتى يترع خف اليمنى ويعد لبسه ^(٦) الثاني أن يكون الخف قويا يمكن المشي فيه ويجوز المسح على الخف وإن لم يكن متعلا إذا العادة جارية بالتردد فيه في المنازل لأن فيه قوة على الجملة بخلاف جورب الصوفية فإنه

﴿ الباب الثاني فيما لا يدل المسافر ﴾

(١) حدث صفوان بن عسال أمر نارسول الله ^(٢) إذا كنا مسافرين أو سفرا أن لا نزع خفافنا ثلاثة أيام وليا ليهن للترمذي وصححه وابن ماجه والبيهقي في الكبرى وابن خزيمة وابن حبان

الحق سبحانه وتعالى ومن يريد الله لا يتقبح بما من عند الله ومن صار في غسل القرب متحققا به لا يلزمه ولا يحركه ماورد من عند الله فالوارد من عند الله يشعر بعبد والقريب واجد لما يصنع بالوارد والوجدان والقلب للواجد ربه نور والتسوية ألفت من النار والكثيف غمر مسطر على اللطيف فإدام الرجل البالغ مستمرا على جادة استقامته غمر منعرف عن وجه معبوده بنوازع وجوده لا يدرك الوجد بالسباع فاندخل عليه قسورا وأما قه قصور بدخول الابتلاء عليه من المبلى المحسن بالافاض من تفريق بصور الاتصال أي يدخل عليه وجود يدركه الواجد لعود العبد هنيئ

لا يجوز المسح عليه وكذا الجر فوق الضعيف الثالث أن لا يكون في موضع فرض الفسل خرق فان تحرق بحيث انكشف محل الفرض لم يجز المسح عليه وللشافعي قول قديم أنه يجوز مادام يستمسك على الرجل وهو مذهب مالك رضي الله عنه ولا بأس به لمسح الحاجة اليه وتعدرا لحرق في السفر في كل وقت والحداس المنسوج يجوز المسح عليه مهما كان سارا لا يتبدو بشرة القدم من خلاله وكذا المشقوق الذي رد على محل الشق بخرج لان الحاجة تمس الى جميع ذلك فلا يعتبر إلا أن يكون سارا الى ما فوق الكعبين كيفما كان فاما اذا ستر بعض ظهر القدم وسر الباقي الاثافي لم يجز المسح عليه الرابع ان لا يزع الخف بعد المسح عليه فان زع قالوا لانه استئناف الوضوء فان اقتصر على غسل القدمين جاز الخامس ان يمسح على الموضع الحاذي محل فرض الفسل لا على الساق وأقوله ما يسمى مسحا على ظهر القدم من الخف واذا مسح بثلاث أصابع أجزأه أو الأولى أن يخرج من شبهة الخلاف وأكمله أن يمسح أعلاه وأسفله دفعة واحدة من غير تكرار كذلك فعل رسول الله ﷺ (١) ووصفه أن يبل اليدين ويضع رؤس أصابع اليمنى من يده على رؤس أصابع يده اليمنى من رجله ومسحه بأن يجرا أصابعه الى جهة نفسه ويضع رؤس أصابع يده اليسرى على عقبيه من أسفل الخف ويمر بها الى رأس القدم ومهما مسح مقبلا ثم سافرا ثم أقام غلب حكم الإقامة فليقتصر على يوم وليسلة وعدد الايام الثلاثة محسوب من وقت حدثه بعد المسح على الخف فلو لبس الخف في الحضر ومسح في الحضر ثم خرج وأحدث في السفر وقت الزوال مثلا مسح ثلاثة أيام وليا لبين من وقت الزوال الى الزوال من اليوم الرابع فاذا زالت الشمس من اليوم الرابع لم يكن له أن يصل إلى الماء بعد غسل الرجلين فيفسل رجله ويعيد لبس الخف ويراعي وقت الحدث ويستأنف الحساب من وقت الحدث ولو أحدث بعد لبس الخف في الحضر ثم خرج بعد الحدث فله أن يمسح ثلاثة أيام لان العادة قد تقتضي اللبس قبل الخروج ثم لا يمكن الاحتراز من الحدث فاما اذا مسح في الحضر ثم سافرا اقتصر على مدة المقيمين ويستحب لكل من ردد لبس الخف في حضر أو سفر أن ينكس الخف ويغسل مافيه حذرا من حية أو عقرب أو وشوك فقد روي عن أبي أمامة أنه قال قد مارس رسول الله ﷺ بخفيه فلبس أحدهما فجاء غراب فاحتمل الآخر ثم رمى به فخرجت منه حية فقال ﷺ (٢) من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى ينفضهما (الخصبة الثانية التيمم) بالتراب بدل الماء عند العذر أو بما يصدر الماء بان يكون بعيدا عن المنزل بعد الوضوء اليه لم يلحقه غوث القافلة ان صاح واستغاث وهو البعد الذي لا يتأذى أهل المنزل في ردهم لمقتضاء الحاجة التردد اليه وكذا ان نزل على الماء وعدا أو سيع فيجوز التيمم وان كان الماء قريبا وكذا ان احتاج اليه لعطشه في يومه أو بعد يومه لتفقد الماء بين يديه فله التيمم وكذا ان احتاج اليه لعطش أحد رفقاءه فلا يجوز الوضوء ويلزمه بذله اما شمن أو بغير شمن ولو كان يحتاج اليه لطبخ مرقعة أو لحم أو ليل فليتجمعه به لم يجز له التيمم بل عليه ان يجترى بالفتيت اليابس ويترك تناول المرقعة ومهما وهب له الماء وجب قبوله وان وهب له شئ لم يجب قبوله لما فيه من المنفعة وان بيع شمن الخبز لزمه الشراء وان بيع شبن لم يلزمه فاما ان يكن معه ماء وأراد أن يتيمم قال ما يلزمه طلب الماء مهما جاز الوصول اليه بالطلب وذلك بالتردد الى المنزل وتفتيش الرجل وطالب البقايا من الاواني والمطاهر فان نسي الماء في رحله أو نسي بيا بالقرب منه لزمه إعادة الصلاة لتقصيره في الطلب وان علم انه سيجد الماء في آخر الوقت فالأولى أن يصل إلى التيمم في أول الوقت فان العمل لا يتوق به وأول الوقت رضوان الله تيمم ابن عمر رضي الله عنهما فقيل له أتتيمم وجدان المدينة تنظر اليك فقال أرى بقي الى أن أدخلها ومهما وجد الماء بعد الشروع في الصلاة لم تبطل صلاته ولم يلزمه الوضوء واذا وجده قبل الشروع في الصلاة لزمه الوضوء ومهما طلب فلم يجد فليقصد صعيدا طيبا عليه راب يور منه غبارا ويضرب عليه كفيه بعد ضم أصابعهما ضربا يمسح بهما وجهه ويضرب به بأخرى بعد نزح الغبار ثم يفرج الاصابع ويمسح

(١) حديث مسحه ﷺ على الخف وأسفله أبو داود والترمذي وضعفه وابن ماجه من حديث الثوري وهكذا وضعفه البخاري وأبو زرعة (٢) حديث أبي أمامة من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى

بها يده الى مرفقيه فان لم يستوعب بضربة واحدة جميع يديه ضرب ضربة أخرى وكيفية التلطف فيه ما ذكرناه في كتاب الطهارة فلا نعيد فيه ثم اذ صلى به فربضة واحدة فله أن يتنفل ماشاء بذلك التيمم وان أراد الجمع بين فريضتين فعليه أن يعيد التيمم للصلاة الثانية فلا يصلي فريضتين الا يتيممين ولا ينبغي أن يتيمم لصلاة قبل دخول وقتها فان فعل وجب عليه اعادة التيمم وليتو عند مسح الوجه استباحة الصلاة ولو وجد من الماء ما يمكنه لبعض طهارته فليس يستعمل ثم ليتيمم بعده تيمما تاما (الرخصة الثالثة في الصلاة المفروضة القصر) وله أن يقتصر في كل واحدة من الظهر والعصر والعشاء على ركعتين ولكن بشروط ثلاثة * الاول أن يؤديها في أوقاتها فلا صارت قضاء فلا ظهر لزوم الاتمام * الثاني أن ينوي القصر فلو نوى الاتمام لم يلزمه الاتمام ولو شك في أن نوى القصر أو الاتمام لم يلزمه الاتمام * الثالث أن لا يقتدى بغيره ولا بمسافر متم فان فعل لم يلزمه الاتمام بل ان امامه مقيم أو مسافر لم يلزمه الاتمام وان يتقن بعده أنه مسافر فلا يشاء المسافر لا تخفى فليكن متحققا عند النية وان شك في ان امامه هل نوى القصر أم لا بعد أن عرف أنه مسافر لم يضربه ذلك لان النيات لا يطلع عليها وهذا كله اذا كان في سفر طويل مباح وحده السفر من جهة البداية ولها فيه اشكال فلا بد من معرفته والسفر هو لا تنقل من موضع الإقامة مع بطلان القصد بمقصد معلوم قاله ثم ركب التماسيف ليس له الترخص وهو الذي لا يقصده موضعا معيناً ولا يصير مسافرا امام يفارق عمران البلد ولا يشترط أن يجاوز خراب البلدة وبساتينها التي يخرج أهل البلدة اليها للتزده وأما القرية فالمسافر منها ينبغي أن يجاوز البساتين المحيطة دون التي ليست بمحطة ولو رجع المسافر الى البلد لا خشيء نسيه لم يترخص ان كان ذلك وطنه ما لم يجاوز عمران وان لم يكن ذلك هو الوطن فله الترخص اذا صار مسافرا بالانزعاج والمخرج منه (وأما نهاية السفر فبأحد أمور ثلاثة * الاول) الوصول الى عمران من البلد الذي عزم على الإقامة به * الثاني العزم على الإقامة ثلاثة أيام فصاعدا اما في بلد أو في صحراء * الثالث صورة الإقامة وان لم يعزم كانا أقام على موضع واحد ثلاثة أيام سوى يوم الدخول لم يكن له الترخص بعده وان لم يعزم على الإقامة وكان لا شغل وهو يتوقع كل يوم المجاز وهو لكنه يحق عليه ويتأخر فله ان يترخص وان طالت المدة على أقسى القولين لا نه منزعج قلبه ومسافر عن الوطن بصورته ولا مبالاة بصورة الثبوت على موضع واحد مع انزعاج القلب ولا فرق بين ان يكون هذا الشغل تائلا أو غيره ولا بين ان تطول المدة أو تقصر ولا بين أن يتأخر المخرج لمطر لا يعلم بقاؤه ثلاثة أيام أو لغيره اذ ترخص رسول الله ﷺ (١) فقصر في بعض الغزوات ثمانية عشر يوما على موضع واحد وظاهر الامر انه لو تهاذى القتال تهاذى ترخصه اذ لا معنى للتقدير بثمانية عشر يوما وظاهر ان قصره كان لكونه مسافرا لا لكونه غاز يامقا تلا هذا معنى القصر واما معنى التطويل فهو ان يكون مرحلتين كل مرحلة ثمانية فراسخ وكل فرسخ ثلاثة أميال وكل ميل أربعة آلاف خطوة وكل خطوة ثلاثة أقدام ومعنى المباح ان لا يكون قافا أو لده هار باهنا ولا هار با من مالكة ولا تكون المرأة هاربة من زوجها ولا أن يكون من عليه الدين هار با من المستحق مع اليسار ولا يكون متوجها في قطع طريق أو قتل انسان أو طلب ادرار حرام من سلطان ظالم أو سعى بالفساد بين المسلمين وبالجملة فلا يسافر الا انسان الا في غرض والغرض هو المحرك فان كان تحصيل ذلك الغرض حراما ولو لا ذلك الغرض لكان لا ينبعث أسفره فسفره معصية ولا يجوز فيه الترخص وأما الفسق في السفر بشرب الخمر وغيره فلا يمنع الرخصة بل كل سفر ينهى الشرع عنه فلا يمنع عليه بالرخصة ولو كان له باعثن أحد هار با حيا والآخر محظور وكان بحيث لو لم يكن الباعث له المحظور لكان المباح مستقلا بصريحه ولو كان لا محالة يسافر لاجله فله الترخص والمتصوفة الطوافون في البلاد من غير

يتضمنه رواته الطبراني وفيه من لا يعرف (١) حديث قصره ﷺ في بعض الغزوات ثمانية عشر يوما على موضع واحد أو دامن حديث عمران بن حصين في قصة الفتح فأقام بمكة ثمانية عشر ليلة لا يصلي الا ركعتين وللبخاري من حديث ابن عباس أقام بمكة تسعة عشر يوما بقصر الصلاة ولا في داود سبعة عشر

حجاب القلب فمن هو مع الحق اذا زل وقع على القلب ومن هو مع القلب اذا زل وقع على النفس (سمعت) بعض مشايخنا يحكي عن بعضهم انه وجد من السماع فقبيل له ابن حالك من هذا فقال دخل على داخل اوردي هذا المورد (قال) بعض اصحاب سهل صحبت سهلا سئين مارايتيه تقصير عند شيء كان يسمعه من الذكرو والقرآن فلما كان في آخر عمره قرئ عنده قال يوم لا يؤخذ منكم فدية فارتعدوا وكاد يسقط فساءت عن ذلك قال نعم لحقني ضعف وسمع مرة الملك يومئذ الحق للرحمن قاض عرطب فسأله ابن سالم وكان صاحبه قال قد ضعف فقبيل له ان كان هذا من

قال القسوة ان
الكامل لا يرد
عليه واردا لا
يتلمه بقوة حاله
فلا يغيره الوارد
ومن هذا
التقيل قول أبي
بكر رضى الله عنه
هكذا كنا حتى
قست القلوب لما
رأى الباكي يبكى
عند قراءة
القرآن وقوله
قست أى تصلبت
وأدمنت سمع
القرآن وألقت
أنواره فما
استفرجه حتى
تقصر والواجد
كالستغرب ولهذا
قال بعضهم حالى
قبل الصلاة كحالى
في الصلاة إشارة
منه الى استمرار
حال الشبهود
فهكذا في السماع
كقيل السماع *
وقد قال الجنيد
لا يضر قهصان
الوجد مع فضل
العلم وفضل العلم
أنهم من فضل الوجد
* وبلغنا عن
الشيخ حماد رحمه
الله أنه كان يقول
البكاء من بقية
الوجود وكل هذا

غرض صحيح سوى التفرج لمشاهدة البقاع المختلفة في ترخصهم خلاف والمختار أن لهم الترخص في الرخصة
الرابعة المجمع بين الظهور والعصر في وقتيهما وبين المغرب والعشاء في وقتيهما في ذلك أيضا جائز في كل سفر طويل
مباح وفي جواز في السفر القصير قولان ثم أن قدم العصر الى الظهر فليكن المجمع بين الظهور والعصر في وقتيهما قبل
الغروب من الظهر وليؤذن الظهر وليقيم وعند الغروب يقيم العصر ويجدد التيمم أو لا إن كان فرضه التيمم ولا يفرق
بينهما ما أكثر من تيمم وإقامة فإن قدم العصر لم يجز وإن نوى المجمع عند التحريم صلاة العصر جاز عند المنزلة وله وجه
في القياس إذ لا مستند لا يجاب بتقديم النية بل الشرع يجوز المجمع وهذا جمع وإنما الرخصة في العصر فتكفي النية
فيها وأما الظاهر فجاز على القانون ثم إذا فرغ من الصلاتين فينبغي أن يجمع بين سنن الصلاتين أما العصر فلا سنة بعدها
ولكن السنة التي بعد الظهر يصليها بعد الفراغ من العصر إما ركبا أو مقبلا لأنه لو صلى رابعة الظهر قبل العصر
لا تقطعت الموالاة وهي واجبة على وجه ولو أراد أن يقيم الأربع المستنونة قبل الظهر والأربع المستنونة قبل
العصر فليجمع بينهما قبل التريضتين فيصلي سنة الظهر وأولاً ثم سنة العصر ثم فرضة الظهر ثم فرضة العصر ثم سنة
الظهر الركعتان اللتان هما بعد الفرض ولا يبغي أن يهمل النوافل في السفر لما يغوته من ثوابها أكثر مما يناله من
الرجح لا سيما وقد خفف الشرع عليه وجوز له أداءه على الرحلة كالأداء في جموع عن الرقعة بسببها وإن أخر الظهر الى
العصر فيجوز على هذا الترتيب ولا يابى بوقوع رابعة الظهر بعد العصر في الوقت المكروه لأن ماله سبب لا يكره
في هذا الوقت وكذلك يفعل في المغرب والعشاء والوتر وإذا قدم أو أخر فبعد الفراغ من الفرض يشغل بجميع
الرواتب ويضم الجميع بالوتر وان خطر له ذكر الظهر قبل خروج وقته فليعزم على أدائه مع العصر جمعا فهو النية المجمع
لأنه إنما يخلو عن هذه النية إما بنية الترك أو بنية التأخير عن وقت العصر وذلك حرام والعزم عليه حرام وإن لم
يجز ذكر الظهر حتى خرج وقتها إما لنوم أو لشغل فله أن يؤدى الظهر مع العصر ولا يكون ماصيا لأن السفر كما يشغل
عن فعل الصلاة فقد يشغل عن ذكرها ويحتمل أن يقال إن الظهرا إنما تقع أداءه إذا عزم على فعلها قبل خروج وقتها
ولكن الأظهر أن وقت الظهر والعصر صار مشتركا في السفر بين الصلاتين ولذلك يجب على الحائض قضاء الظهر
إذا ظهرت قبل الغروب ولذلك يتقدم أن لا تشترط الموالاة ولا الترتيب بين الظهر والعصر عند تأخير الظهر أما
إذا قدم العصر على الظهر لم يجز لأن ما بعد الفراغ من الظهر هو الذي جعل وقتا للعصر إذ يبعد أن يشغل بالعصر
من هو عازم على ترك الظهر أو على تأخير هو عذر المطر يجوز للجمع كعذر السفر وترك الجماعة أيضا من رخص السفر
وهي متعلقة أيضا بفرائض الصلوات ولو نوى الإقامة بعد أن صلى العصر فأدرك وقت العصر في الحضر فعليه
أداء العصر وما مضى إنما كان مجزأ بشرط أن يبقى العذر الى خروج وقت العصر في الرخصة الخامسة
التنفل ركبا كان رسول الله ﷺ (١) يصلي على راحلته أينما توجهت به دابة وأوتر رسول الله صلى الله
عليه وسلم على الراحلة وليس على التنفل الركب في الركوع والسجود إلا الأمام وينبغي أن يجعل سجوده
أخفض من ركوعه ولا يزمه الانحناء الى حد يتعرض به لخطر بسبب الدابة فإن كان في مركب فليتم الركوع
والسجود فإنه قادر عليه * وأما استقبال القبلة فلا يجب إلا في ابتداء الصلاة ولا في دوامها ولكن صوب الطريق
بدل عن القبلة فليكن في جميع صلاته إما مستقبلا للقبلة أو متوجها في صوب الطريق لتكون له جهة ثبت فيها فلو
حرف دابته عن الطريق قعدا بطلت صلاته إلا إذا حركها الى القبلة ولو حرفها ناسيا وقصر الزمان لم تبطل
صلاته وإن طال فقيه خلاف وإن جمعت به الدابة فاحترفت لم تبطل صلاته لأن ذلك مما يكثر وقوعه وليس عليه
سجود سهو إذا انحاح غير منسوب اليه بخلاف ما لو حرف ناسيا فإنه يسجد للسهو لا بما * في الرخصة السادسة التنفل
للماشي جائز في السفر * ويؤمى بالركوع والسجود ولا يقعد للتشهد لأن ذلك يبطل فائدة الرخصة وحكمه حكم
بتقديم السنين وفي رواية له خمسة عشر (١) حديث كان يصلي على راحلته أينما توجهت به دابة وأوتر على الراحلة
متفق عليه من حديث ابن عمر

الراكب لكن ينبغي أن يصحرم بالصلاة مستقبلاً للقبلة لأن الانحراف في لحظة لا عسر عليه فيه بخلاف الراكب
 قان في تحريف الدابة وإن كان الصلوات يده نوع عسر ومما كثرت الصلاة فيطول عليه ذلك ولا ينبغي أن يمشي في
 نجاسة رطبة عمداً فإن فعل بطلت صلاته بخلاف ما لو وطئت دابة الراكب نجاسة وليس عليه أن يشوش المشي على
 نفسه بالاحتراز من النجاسات التي لا تخلو الطريق عنها غالباً وكل هارب من عدو أو سيل أو سبع فله أن يصلي
 الفريضة ركباً أو ماشياً كذا ذكرناه في التنفل (الركعة السابعة القطر وهو في الصوم) فله مسافر أن يفطر إذا
 أصبح مقبلاً مسافراً فعليه إتمام ذلك اليوم وإن أصبح مسافراً صائماً ثم أقام فعليه إتمامه وإن أقام مفطراً فليس
 عليه إتمامه عليه الصلاة والسلام وإن أصبح مسافراً على عزم الصوم لم يلزمه بل له أن يفطر إذا أراد الصوم أفضل من
 الفطر والقصر أفضل من الإتمام للخروج عن شبهة الخلاف ولأنه ليس في عبدة القضاء بخلاف المفطر فانه في
 عبدة القضاء ورعاً يعتذر عليه ذلك بما تقي في ذمته إلا إذا كان الصوم بضراً به فالأفطر أفضل * فهذا مسيح
 رخص تتعلق ثلاث منها بالسفر الطويل وهي القصر والفطر والمسح ثلاثة أيام وتعلق اثنتان منها بالسفر طويلاً
 كان أو قصيراً وهما سقوط الجمعة وسقوط القضاء عند أداء الصلاة بالتيمم وأما الصلاة النافلة ماشياً وراكباً ففيه
 خلاف والإصحح جوازها في القصر والجمع بين الصلاتين فيه خلاف والأظهر اختصاصه بالطويل وأما الصلاة
 الفرض ركباً وماشياً بالخوف فلا تتعلق بالسفر وكذا أكل الميتة وكذا أداء الصلاة في الحال بالتيمم عند فقد الماء
 بل يشترط فيها الحضر والسفر مها وجدت أسبابها * فان قلت قلتم بهذا الرخص هل يجب على المسافر تعلمه قبل
 السفر أم يستحب له ذلك * قلنا أنه إن كان ما زام على ترك المسح والقصر والجمع والفطر وترك التنفل ركباً وماشياً
 لم يلزمه علم شروط الرخص في ذلك لأن الرخص ليس واجباً عليه وأما علم رخصة التيمم فيلزمه لأن فقد الماء
 ليس إليه إلا أن يسافر على شاطئ نهر يوق ببقائه أو يكون معه في الطريق عالم بقدر على استغنائه عند الحاجة
 فله أن يخرج إلى وقت الحاجة أما إذا كان يظن عدم الماء ولم يكن معه عالم فيلزمه التعلم لا محالة * فان قلت التيمم
 يحتاج إليه للصلاة لم يدخل بعد وقتها فكيف يجب علم الطهارة لصلاة بعد التيمم وبما لا تجب * فاقول من بينه
 وبين الكعبة مسافة لا تقطع إلا في سنة فيلزمه قبل أشهر الحج ابتداء السفر ويلزمه تعلم المناسك لا محالة إذا كان
 يظن أنه لا يجد في الطريق من يعلم منه لأن الأصل الحياة واستمرارها ولا يحصل إلى الواجب إلا به فهو
 واجب وكل ما وقع وجوبه توقفاً ظاهره على الظن وله شرط لا يتوصل إليه إلا بتقدم ذلك الشرط على وقت
 الوجوب فيجب تقديم تعلم الشرط لا محالة كعلم المناسك قبل وقت الحج وقبل مباشرته فلا يحل إذا للمسافر أن
 ينشئ السفر ما لم يعلم هذا القدر من علم التيمم وإن كان ما زام على سائر الرخص فعليه أن يعلم أيضاً القدر الذي
 ذكرناه من علم التيمم وسائر الرخص فانه إذا لم يعلم القدر الجائر لركعة السفر لم يمكنه الاقتصاد عليه * فان قلت
 انه إن لم يعلم كيفية التنفل ركباً وماشياً ماذا يضرمه غايته أن صلى أن تكون صلاته فاسدة وهي غير واجبة فكيف
 يكون عليها واجبة * فاقول من الواجب أن لا يصلي التنفل على نيت الفساد فتنتفل مع الحدث والنجاسة وإلى غير
 القبلة ومن غير إتمام شروط الصلاة وأركانها حرام فعليه أن يعلم ما يحترز به عن النافذة الفاسدة حذراً عن الوقوع
 في المحذور فهذا بيان علم ما خفف عن المسافر في سفره (القسم الثاني ما يتجدد من الوطئية بسبب السفر)

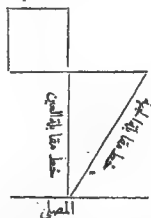
وهو علم القبلة والآفاق وذلك أيضاً واجب في الحضر ولكن في الحضر من يكفيه من محراب متفق عليه يغنيه عن
 طلب القبلة ومؤذن راعي الوقت يغنيه عن طلب علم الوقت والمسافر قد تشبه عليه القبلة وقد يلتبس عليه الوقت
 فلا بد له من العلم بأدلة القبلة والمواقيت أما أدلة القبلة فهي ثلاثة أقسام أرضية كالاستدلال بالجبال والقرى والأنهار
 وهوائية كالاستدلال بالرياح شمالها وجنوبها وصباحها وديورها وما هو في النجوم فأما الأرضية والهوائية
 فتختلف باختلاف البلاد فرب طريق فيه جبل مرتفع يعلم أنه على بين المستقبل أو شماله أو ورائه أو قدماه فيعلم
 ذلك وليفهمه وكذلك الرياح قد تدل على بعض البلاد فليعلم ذلك ولست أقدر على استقضاء ذلك إذ لكل بلد وقلم

من البعض في
 المعنى لمن عرف
 الإشارة فيه
 وفهم وهو عزيز
 الفهم عزيز
 الوجود * وعلم
 أن للباكين عند
 السماع موجد
 مخلفة فمنهم من
 يبكي خوفاً ومنهم
 من يبكي شوقاً
 ومنهم من يبكي
 فسرّاً كما قال
 القائل
 طلع السرور
 على حقي أنى
 من عظم ما قد
 سرفني أيكاني
 قال الشيخ أبو
 بكر الكتاني رحمه
 الله سماع العوام
 على متابعة
 الطبع وسماع
 المريدين رغبة
 ورهبة وسماع
 الأولياء رؤية
 الآلاء والتعبد
 وسماع الصالحين
 على المشاهدة
 وسماع أهل
 الحقيقة على
 الكشف والعيان
 ولكل واحد من
 هؤلاء مصدر
 ومقام * وقال
 أيضاً الموارد
 ترد فتضادف

شكلاً أو موافقاً
فأى وارد صادف
شكلاً ما زجسه
واى وارد صادف
موافقاً ساكنه
وهذه كلها
مواجيد اهل
السماع وما ذكرناه
حال من ارتفع
عن السماع وهذا
الاختلاف منزل
على اختلاف
اقسام البكاء التي
ذكرناها من
الخوف والشوق
والفرح واعلاها
بكاء الفرح بتأية
قادم يقدم على
اهله بعد طول
غربه فنسند
رؤية الأهل يسكن
من قوة الفرح
وكثرة وفي البكاء
رتبة أخرى أعز
من هذه يعز
ذكرها ويكبر
نشرها لقصور
الاقسام عن
إدراكها فربما
يقابل ذكرها
بالانكار ويخفى
بالاستكبار ولكن
يسرفها من وجدها
قدمها ووصولاً أو
فهمها نظيراً
كثيراً ومثلاً

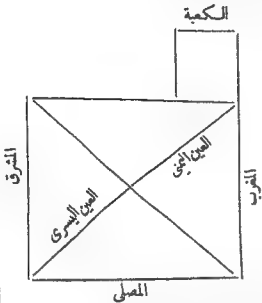
حكم آخر أو ما له أهمية فادلتها تنقسم الى ثلاثة الى ليلية أو النهارية فالشمس فلا بد أن يراعى قبل الخروج من
البلدان الشمس عند الزوال أين تقع منه أى بين الحاجبين أو على العين اليمنى أو اليسرى أو تميل الى الجبين ميلاً
أكثر من ذلك فان الشمس لا تدور في البلاد الشمالية هذه المواضع فإذا احتفظ بذلك فهم يعرف الزوال بدليله الذى
سند كره عرف القبلة وكذلك يراعى مواقع الشمس منه وقت العصر فانه في هذين الوقتين يحتاج الى القبلة
بالضرورة وهذا أيضاً لا يمكن أن يختلف بالبلاد فليس يمكن استقصاءه أو ما للقبلة وقت المغرب فانها تدرك بموضع
الغروب وذلك بان يحفظ أن الشمس تغرب عن بين المستقبل أو هي مائلة الى وجهه أو قدامه أو لشفق أيضاً تعرف
القبلة للعشاء الا خيرة ومشرق الشمس تعرف القبلة لصلاة الصبح فكأن الشمس تدل على القبلة في الصلوات
الخمس ولكن يختلف ذلك بالشتاء والصيف فان المشرق والمغرب كثيره وان كانت محصورة في جهتين فلا بد من
تعلم ذلك أيضاً ولكن قد يصل المغرب والعشاء بعد غيبوبة الشفق فلا يمكنه أن يستدل على القبلة به فعليه أن يراعى
موضع القطب وهو الكوكب الذى يقال له الجدى فانه كوكب ثابت لا تظهر حر كنه عن موضعه وذلك اما
أن يكون على قفا المستقبل أو على منكبه الامين من ظهره أو منكبه الأيسرى في البلاد الشمالية من مكة وفي البلاد
الجنوبية كاليمين وما والاها فيقع في مقابلة المستقبل فيتم ذلك وما عرفه في بلدته فليعمل عليه في الطريق كله الا اذا
طال السفر فان المسافة اذا بعدت اختلف موقع الشمس وموقع القطب وموقع المشرق والمغرب الا انه ينتهي في
أثناء سفره الى بلاد فينبغي أن يسأل أهل البصرة أو يراقب هذه الكواكب وهو مستقبل محراب جامع البلد حتى
يتضح له ذلك فهما تعلم هذا الادلة فله أن يعمل عليها فان كان له انه أخطأ من جهة القبلة الى جهة أخرى من الجهات
الأربع فينبغي أن يقضى وان اعرف عن حقيقة محاذة القبلة ولكن لم يخرج عن جهتها لم يلزمه القضاء وقد اورد
الفقهاء خلافاً في ان المطلوب جهة الكعبة أو عينها وأشكال معنى ذلك على قوم اذ قالوا ان قلنا ان المطلوب العين ففي
يصور هذا مع بعد الديار وان قلنا ان المطلوب الجهة قالوا قف في المسجد ان استقبل جهة الكعبة وهو خارج يديه
عن موازة الكعبة لا خلاف في أنه لا تصح صلاته وقد طولوا في تأويل معنى الخلاف في الجهة والعين ولا بد اولا
من فهم معنى مقابلة العين ومقابلة الجهة فمعنى مقابلة العين أن يقف موقفاً يخرج خط مستقيم من بين عينيه الى
جدار الكعبة لا تعبل به وحصل من جاني الخط وان تساوتان وهذه صورته والخط الخارج من موقف
المصلى يقدر انه خارج من بين عينيه فلهذا صورته مقابلة العين

الكعبة



وأما مقابلة الجهة فيجوز فيها أن يتصل طرف الخط الخارج من بين العينين الى الكعبة من غير أن يتساوى
الزاويتان عن جهتي الخط بل لا يتساوى الزاويتان الا اذا انتهى الخط الى نقطة معينة هي واحدة فلو مد هذا
الخط على الاستقامة الى سائر النقط من مبنيا أو شامها كانت إحدى الزاويتين أضيق فيخرج عن مقابلة العينين
ولكن لا يخرج عن مقابلة الجهة كالخط الذى كتبنا عليه مقابلة الجهة فانه لو قدر الكعبة على طرف ذلك الخط
لكان الواقف مستقبلاً للجهة الكعبة لا لعينها وحد تلك الجهة ما يقع بين خطين جوهمها الواقف مستقبلاً للجهة

خارجين من العينين فيلتي طرفاهما في داخل الرأس بين العينين على زاوية قائمة فما يقع بين الخططين الخارجين من العينين فهو داخل في الجهة وسعة ما بين الخططين تزايد بطول الخططين وبالبعد عن الكعبة وهذه صورته



فإذا فهم معنى العين والجهة فأقول الذي يصح عندنا في الفتوى أن المطلوب العين أن كانت الكعبة مما يمكن رؤيتها وإن كان يحتاج إلى الاستدلال عليها لتعذر رؤيتها فيمكن استقبال الجهة * فأطلب العين عند المشاهدة فجمع عليه وأما لاكتفاء بالجهة عند تعذر المعاينة فيدل عليه الكتاب والسنة وفعل الصبحا بترضى الله عنهم والقياس * أما الكتاب فقوله تعالى وحجبا كنتم فولوا وجوهكم شطره أي نحوه ومن قابل جهة الكعبة يقال قدولى وجهه شطرها * وأما السنة فاروى عن رسول الله ﷺ (١) أنه قال لاهل المدينة ما بين المغرب والمشرق قبلة والمغرب يقع على بين اهل المدينة والمشرق على يسارهم فجعل رسول الله ﷺ جميع ما يقع بينهما قبلة ومساحة الكعبة لا تنفى بما بين المشرق والمغرب وإنما تنفى بذلك جهتها وروى هذا القلط أيضا عن عمرو بن وهب رضي الله عنهما * وأما فعل الصبحا بترضى الله عنهم فاروى (٢) أن اهل مسجد قباء كانوا في صلاة الصبح بالمدينة مستقبلي بيت المقدس مستدبرين الكعبة لأن المدينة بينهم ما فقيل لهم الآن قد حولت القبلة إلى الكعبة فاستداروا في أثناء الصلاة من غير طلب دلالة ولم ينكر عليهم وسمى مسجد هذا القبليتين ومقابلة العين من المدينة إلى مكة لا تعرف إلا بأدلة هندسية يطول النظر فيها فكيف ادر كوا ذلك على البديهة في أثناء الصلاة وفي ظلمة الليل ويدل ايضا من فعلهم أنهم بنوا المساجد حولي مكة وفي سائر بلاد الاسلام ولم يحضروا قط مهتد ساعدت سوية الحاربي ومقابلة العين لا تدرك الا بدقيق النظر الهندسي * وأما القياس فهو أن الحاجة تمس إلى الاستقبال وبناء المساجد في جميع اقطار الارض ولا يمكن مقابلة العين الا بطول هندسية لم ير بالشرع بالنظر فيها بل ربما زجر عن التعمق في علمها فكيف يذنب أمر الشرع عليها فيجب الاكتفاء بالجهة للضرورة وهو ما دلت عليه الصورة التي صورناها وهو حصر جهات العالم في أربع جهات فقوله عليه السلام في آداب قضاء الحاجة (٣) لا تستقبلوا بها القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا أو غربوا قال هذا بالمدينة والمشرق على يسار المستقبل بها والمغرب على يمينه فنهى عن جهتين ورخص في جهتين وجموع ذلك أربع جهات ولم يخطئ بيال أحد أن جهات

وهو بكاء الوجدان غير بكاء الفرح وحدوث ذلك في بعض مواطن حق اليقين ومن حق اليقين في الدنيا إلى ما مات يسيرة فيوجد البكاء في بعض مواطنه لوجود تفكير وتباين بين المحدث والقديم فيكون البكاء رشعا هو من وصف الحداث لو هج سطوة عظمة الرحمن ويحرب من ذلك مثالا في الشاهد قطر الغمام يتلاقى مختلف الاجرام وهذا وإن عز مشعر ببقية قدح في صرف الفناء نعم قد يحقق العبد في الفناء متجردا عن الآثار متفمسا في الأنوار ثم يرتقى منه إلى مقام البقاء ويرد إليه الوجود مطهرا فصود إليه أقسام البكاء خروفا وشوقا وفرحا ووجدانا بمشكلة صورها

- (١) حديث ما بين المشرق والمغرب قبلة الترمذي ومصححه والنسائي وقال مشكروا بن ماجه من حديث أبي هريرة (٢) حديث أن اهل قبا كانوا في صلاة الصبح مستقبلي بيت المقدس فقيل لهم الآن القبلة قد حولت إلى الكعبة فاستداروا الحديث مسلم من حديث أنس واقفا عليه من حديث ابن عمر مع اختلاف (٣) حديث لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا أو غربوا وماتنق عليه من حديث أبي أيوب

و ماينة حقاقتها
بفرق لطيف
بذكره أربيعه عند
ذلك يعود عليه
من السماع أيضا
قسم وذلك القسم
مقدور له مقهور
معه يأخذه إذا
أراد ويرده إذا
أراد ويكون هذا
السماع من
المتكهن بنفس
أطعما واستنارت
وبابنت طبعها
واكتسبت
طما نيتها وأكسبها
الروح معنى منه
فيكون سماعه
نوع تمتع بالنفس
كتمتعها بمباحات
اللذات والشهوات
لأن يأخذ السماع
منه أوزيد به أو
يظهر عليه منه أثر
فتكون النفس
في ذلك بمثابة
الطفل في حجر
الوالد يفرحه في
بعض الاوقات
ببعض ما يراه ومن
هذا القبيل ما نقل
أن أبا عبد الله
كان يشغل أصحابه
بالسماع وينزل

العالم يمكن أن تفرض في ست أو سبع أو عشر وكيفما كان فاحكم الباقي بل الجهات ثبتت في الاعتقادات بناء على
خليفة الانسان وليس له إلا أربع جهات قدام وخلف ويمين وشمال فكانت الجهات بالإضافة إلى الانسان في
ظاهر النظر أربعا والشرع لا يبيّن الا على مثل هذه الاعتقادات فظهر أن المطلوب الجهة وذلك يسهل أو لا يجتهد
فيها وتعلم به أدلة القبلية فأما مسألة العين فانها تعرف بمعرفة مقدار عرض مكة عن خط الاستواء ومقدار درجات
طولها وهو بعدها عن أول عمارة في المشرق ثم يعرف ذلك أيضا في موقف المصلي ثم يقابل أحداهما بالآخر ويحتاج
فيه إلى آلات وأسباب طويلة والشرع غير مبني عليها قطعا فإذ القدر الذي لا بد من تعلمه من أدلة القبلية موقع المشرق
والمغرب في الزوال وموقع الشمس وقت العصر فهذا يسقط الوجوب فان قلت فلو خرج المسافر من غير تعلم ذلك
هل يعصى فان قول أن كان طريقه على قري متصلة فيها عار يب أو كان معه في الطريق يصير بأدلة القبلية موقع
بصدائه وبصيرته ويقدر على تقليده فلا يعصى وإن لم يكن مع شيء من ذلك عصى لأنه سيحضر لوجوب
الاستقبال ولم يكن قد حصل علمه فصار ذلك كعلم التيمم وغيره فان تعلم هذه الأدلة واستعملها عليه الأمر بغير مظلم
أوترك التعلم ولم يجد في الطريق من يهتد به فعليه أن يصلي في الوقت على حسب حاله ثم عليه القضاء سواء أصاب أم
أخطأ والأصح ليس له إلا التقليد فليقلد من يوق به دينه وبصيرته ان كان مقلده مجتهدا في القبلية وان كانت القبلية
ظاهرة فله اعتماد قول كل عدل يخبره بذلك في حضر أو سفر وليس للأعمى ولا للجاهل أن يسافر في قافله ليس
فيها من يعرف أدلة القبلية حيث يحتاج إلى الاستدلال كما ليس للأعمى أن يقيم بيده ليس فيها فقيه عالم بتفصيل الشرع
بل يلزمه الهجرة إلى حيث يجد من يعلمه دينه وكذا ان لم يكن في البلد أفاقية فاسق فعليه الهجرة أيضا إذ لا يجوز
له اعتماد فتوى الفاسق بل العدالة شرط لجواز قبول الفتوى كما في الرواية وان كان معروفا بالهقه مستورا الحال في
العدالة والفسق فله القول مهما لم يجد من له عدالة ظاهرة لأن المسافر في البلاد لا يقدر أن يبحث عن عدالة المفتين
فان رآه لا يسأل الحرير أو ما يطلب عليه الأبر بسم أو أربا كبرس عليه مر كب ذهب فقد ظهر فسقه وامتنع عليه
قبول قوله فليطلب غيره وكذلك إذا رآه أربا على مائدة سلطان أغلب ما له حرام أو يأخذ منه إدارا أو صلة
من غير أن يعلم أن الذي يأخذ منه وجهه حلال فكل ذلك فسق قدح في العدالة ومنع من قبول الفتوى والرواية
والشهادة وأما معرفة أوقات الصلوات الخمس فلا بد منها فهو وقت الظهر يدخل بالزوال فان كل شخص لا بد أن يقع
له في ابتداء النهار ظل مستطيل في جانب المغرب ثم لا يزال ينقص إلى وقت الزوال ثم يأخذ في الزيادة في جهة
المشرق ولا يزال يزيد إلى الغروب فليقيم المسافر في موضع أو لينصب عودا مستقبلا وليعلم على رأس الظل ثم ينظر
بعد ساعة فان رآه في النقصان فلم يدخل بصوت الظهور وطريقه في معرفة ذلك أن ينظر في البلد وقت أذان المؤذن
المتعمد ظل قامته فان كان ثلاثا لثة أقدم بقدمه فيها صار كذلك في السفر وأخذ في الزيادة صلى فان زاد عليه
سنة أقدم ونصفا بقدمه دخل وقت العصر اظل كل شخص بقدمه ستة أقدام ونصف بالتقريب ثم ظل الزوال
يزيد كل يوم ان كان سفر من أول الصيف وان كان أول الشتاء فينقص كل يوم أو حسم ما يعرف به ظل
الزوال المنزاعان فليستصحبه المسافر وليعلم اختلاف الظل به في كل وقت وان عرف موقع الشمس من مستقبل
القبلية وقت الزوال وكان في السفر في موضع ظهر القبلية فيه دليل آخر فيمكنه أن يعرف الوقت بالشمس
بأن يصير بين عينيه مثلان كانت كذلك في البلد * وأما وقت المغرب فيدخل بالغروب ولكن قد تعجب
الجلال المغرب عنه فينبغي أن ينظر إلى جانب المشرق فهما ظهران سواد في الأفق مر هج من الأرض قد درخ
فقد دخل وقت المغرب * وأما العشاء فيعرف بشيوبة الشفق وهو الحمرة فان كانت حموية عنه بجبال فيعرفه
بظهور الكواكب الصغار وكثرها فان ذلك يكون بعد غيوبة الحمرة * وأما المصباح فيبدي في الأول
مستطिला كذب السرحان فلا يحكم به إلى أن ينقضي زمان ثم يظهر رياض معترض لا يسرادا كد العين
لظهوره فهذا أول الوقت قال صلى الله عليه وسلم (١) ليس المصباح هكذا وجمع بين كفيه وأما المصباح هكذا
(١) حديث ليس المصباح هكذا وجمع كفه وأما المصباح هكذا ووضع إحدى يديه على الأخرى وفصحها

ووضع احدي سبابة على الاخرى وفتحهما وأشار به إلى أنه معترض وقد يستدل عليه بالمنازل وذلك تقرّب
 لتحقيق فيه بل الاعتماد على مشاهدة انتشار الياض عرضاً لان قوماً ظنوا ان الصبح يطلع قبل الشمس بأربع
 منازل وهذا خطأ لان ذلك هو الفجر الكاذب والذي ذكره المحققون أنه يتقدم على الشمس بمنزتين وهذا
 تقرّب ولكن لا اعتماد عليه فان بعض المنازل تطلع معترضة معترضة فيقصر زمان طلوعها وبعضها متعصبة
 فيطول زمان طلوعها ويختلف ذلك في البلاد باختلاف طول ذكره نعم تصلح المنازل لان يعلم بها قرب وقت الصبح
 وبعده فاما حقيقة أول الصبح فلا يمكن ضبطه بمنزلة أصلاً وعلى الجملة فاذا بقيت أربع منازل الى طلوع
 قرن الشمس بمقدار منزلة يتبين أنه الصبح الكاذب وإذا بقي قريب من منزلتين يتحقق طلوع الصبح الصادق
 ويبقى بين الصبحين قدر ثلثي منزلة بالتقرّب يشك فيه أنه من وقت الصبح الصادق أو الكاذب وهو مبدأ ظهور
 الياض وأشار به قبل اتساع عرضه فمن وقت الشك ينبغي أن يترك الصائم السجود ويقدم القائم أو ترغله ولا
 يصلي صلاة الصبح حتى تنقضي مدة الشك فاذا تحقق صلى ولو أراد مبدأ أن يقدر على التحقيق وقتاً معيناً يشرب
 فيه من سحراو يقوم عقيده يصلي الصبح متصل به لم يقدر على ذلك فليس معرفة ذلك في قوة البشر أصلاً بل
 لا بد من مهلة للتوقف والشك ولا اعتماداً على العيان ولا اعتماداً على العيان الاعلى أن يصير الضوء منتشر في العرض
 حتى تبدو مبادئ الصفرة وقد غلط في هذا جمع من الناس كثير يصلون قبل الوقت ويدل عليه ما روى أبو عيسى
 الترمذي في جامعه باسناده عن طلق بن علي أن رسول الله ﷺ قال كلوا واشربوا ولا يهينكم الساطع
 المصعدو كلوا واشربوا حتى يعترض لكم الأحمر وهذا صريح في رعاة الحجرة قال أبو عيسى وفي الباب عن عدي
 ابن حاتم وأبي ذر ومرة بن جندب وهو حديث حسن غريب والعمل على هذا عند أهل العلم وقال ابن عباس رضي
 الله عنهما كلوا واشربوا ما دام الضوء ساطعاً قال صاحب الغريبين أي مستطيلاً فاذا لا ينبغي أن يقول الاعلى
 ظهور الصفرة وكما ناهي مبادئ الحجرة وانما يحتاج المسافر الى معرفة الاوقات لا نه قد يبادر بالصلاة قبل الرحيل
 حتى لا يشق عليه النزول أو قبل النوم حتى يستريح فان وطن نفسه على تأخير الصلاة إلى أن يتبين قسمه نفسه
 بفوات فضيلة أول الوقت ويحشم كلفة النزول وكلفة تأخير النوم الى التيقن استغنى عن تعلم علم الاوقات فان
 المشكل أوائل الاوقات لا أواسطها

﴿ كتاب آداب السماع والوجد وهو الكتاب الثامن من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذي أحرق قلب أوليائه بنار محبته واسترق منهم وأرواحهم بالشوق الى لقائه ومشاهدته ووقف
 أبعامهم بصائرهم على ملاحظة جمال حضرته * حتى أصبحوا من تنسم روح الوصال سكروا * وأصبحت
 قلوبهم من ملاحظة سبحات الجلال والهة حيرى * فلم يروا في الكون شيئاً سواه * ولم يذكروا في الدار بن الا
 إياه * ان سبحت لآبصارهم صورة عبرت الى المصور بصائرهم * وان قرعت أسماعهم نغمة سبقت الى المحبوب
 مرآتهم * وان ورد عليهم صوت مزجج أو مقلق أو مطرب أو مخمخ أو مبهج أو مشوق أو مبهج * لم يكن انزعاجهم
 الا اليه * ولا طربهم الا به * ولا قلقهم الا عليه * ولا حزنهم الا فيه * ولا شوقهم الا الى ماله * ولا انبعاثهم الا له
 ولا ترددهم الا حواله * فنه سماعهم * واليه استماعهم * فقد أقتل عن غيره أبعصارهم وأسماعهم * أولئك

وأشار به إلى أنه معترض ابن ماجه من حديث بن مسعود باسناده صحيح مختصرون الاشارة بالكف والسبا بين
 ولأحمد من حديث طلق بن علي ليس الفجر المستطيل في الأفق لكنه المعرض الآخر واستناده حسن
 (١) حديث طلق بن علي كلوا واشربوا ولا يهينكم الساطع المصعدو كلوا واشربوا حتى يعترض لكم الأحمر
 قال المصنف رواه أبو عيسى الترمذي في جامعه وقال حسن غريب وهو كاذب كرو رواه أبو داود أيضاً

﴿ كتاب السماع والوجد ﴾

عنهم ناحية يصلي
 فقد تطرق هذه
 النغمات مثل هذا
 المصلي فتبدل اليها
 النفس متعصبة
 لذلك فيزداد مورد
 الروح من الانس
 صفاء عند ذلك
 لبعث النفس عن
 الروح في تنمها
 فانها مع طمأنينتها
 بوصف مسن
 الاجنية بوضها
 وجيلتها وفي بعدها
 توفر اقسام الروح
 من التسويع
 ويكون طروق
 الانحان ممحه في
 الصلاة غير محيل
 بينه وبين حقيقة
 المناجاة وفهم تنزيل
 الكليات وتصل
 الاقسام الى محالها
 غير مزاحمة ولا
 مزاحمة وذلك كله
 لسعة شرح الصدر
 بالاجمان والله احسن
 النان ولهذا قيل
 السماع لقوم
 كالنوا والقوم
 كالنفس والقوم
 كالروحة ومن

الذين اصطفاهم الله لولا جهه * واستخلصهم من بين اصفياءه وخاصته * والصلاة على محمد المبعوث برسائه وعلى آله واصحابه ائمة الحق وقادته * وسلم كثيرا * (أما بعد) فان القلوب والسرائر * خزائن الاسرار ومعادن الجواهر * وقد طويت فيها جواهرها كاطويت النار في الحديد والجحر * وأخفيت كأخفي الماء تحت التراب والمدر * ولا سبيل الى استتاره خفاها الا بقوادح السماع * ولا منفذ الى القلوب الا من دله الى الاسماع * فالنفحات الموزونة المستلذة تخرج مافيهما * وتظهر بحاسنها أو مساوها * فلا يظهر من القلب عند التصريح الامايحويه * كالاشرح الاناء الامايحيه * فالعالم للقلب عك صادق * ومعيان ناطق * فلا يعسل نفس السماع اليه * الا وقد تحرك فيه ما هو القالب عليه * واذا كانت القلوب بالطباع * مطبوعة للاسماع * حتى ابدت بوارداتها مكامناتها * وكشفت بها عن مساوئها وأظهرت بحاسنها * ويجب شرح الفول في السماع والوجد ويان ما فيها من القوائد والآفات * وما يستحب فيهما من الآداب والمهمات * وما يتطرق اليهما من خلاف العلماء في انهما من المحظورات والآباحت * ونحن نوضح ذلك في بابين (الباب الاول) في اباحة السماع (الباب الثاني) في آداب السماع وآثاره في القلب بالوجد وفي الجوارح بالرقص والزحف وتمزيق الثياب (الباب الاول) في ذكر اختلاف العلماء في اباحة السماع وكشف الحلق فيه *

(بيان أقوال العلماء والمتصوفة في تحليله وتحريمه)

اعلم ان السماع هو اول الأمر ويشمر السماع حالة في القلب تسمى الوجد ويشمر الوجد تحريك الاطراف اما بغير كثير موزونة تسمى الاضطراب واما موزونة تقسمي التصفيق والرقص فتنبذ بحكم السماع وهو الاول وتنقل فيه الاقوال بل المر بعن المذاهب فيه ثم نذكر الدليل على اباحته ثم نردفه بالجواب عما تمسك به القائلون ببحرهما فاما نقل المذاهب فقد حكى القاضي ابوالطيب الطبري عن الشافعي ومالك وأبي حنيفة وسفيان وجماعة من العلماء الفاظ يستدل بها على انهم رآوا تحريمه وقال الشافعي رحمه الله في كتاب آداب القضاء ان الفناء لهو مكروه يشبه الباطل ومن استكثر منه فهو سفيه ترشدهاته وقال القاضي ابوالطيب استماعه من المرأة التي ليست بحرم له لا يجوز عند أصحاب الشافعي رحمه الله بحال سواء كانت مكشوفة أو من وراء حجاب وسواء كانت حرة أو مملوكة وقال الشافعي رضي الله عنه صاحب الجارية اذا جاع الناس لسماعها فهو سفيه ترشدهاته وقال وحكي عن الشافعي انه كان يكره الطقطقة بالقضيب ويقول وضعته الرناقة ليشغلوا به عن القرآن وقال الشافعي رحمه الله ويكره من جهة الخبز للعب بالتردأ كثيرا يكرهه اللعب بشيء من الملاهي ولا أحب اللعب بالشرطنج وأكرهه كل ما يلعب به الناس لان اللعب ليس من صنعة أهل الدين ولا المروءة وأما مالك رحمه الله فقد نهى عن الفناء وقال اذا اشتري جارية فوجد بها مغنية كان لهدوها وهو مذهب سائر أهل المدينة الا ابراهيم بن سعد ووجهه * وأما ابو حنيفة رضي الله عنه فانه كان يكرهه ذلك ويجعل سماع الغناء من الذنوب وكذلك سائر أهل الكوفة وسفيان الثوري ومحمد وابراهيم والشعبي وغيرهم * فهذا كله نقله القاضي ابوالطيب الطبري ونقل ابوالمكارم ابا حنيفة عن جماعة فقال سمع من الصحابة عبد الله بن جعفر وعبد الله بن الزبير والمنيرة بن شمية ومعاوية وغيرهم وقد قال فصل ذلك كثير من السلف الصالح صحابي وتابعي باحسان وقال لم يزل الحجاز يوبن عندنا بمكة يسمعون السماع في افضل أيام السنة وهي الايام المهدودات التي أمر الله عباده فيها بذكره كما يأم التثريق ولم يزل أهل المدينة مواظبين كل حال مكة على السماع الى زمانها هذا فقدر كتنا بأمر وان القاضي وله جوارح يسمعون الناس التلحين قد أعدهن للصوفية قال وكان لعطاء جاريان بختان فكان اخوانه يستمعون اليهما قال وقيل لا في الحسن بن سالم كيف تشكر السماع وقد كان الجنيد وسرى السقطي وذواتون يستمعون فقال وكيف أنكر السماع وقد أجازوه وشعبه من هو خير مني فقد كان عبد الله بن جعفر الطيار يسمع وانما أنكر الهوا واللعب في السماع

(الباب الاول) في ذكر اختلاف العلماء في اباحته

عود أقسام البكاء
ماروى أن رسول
الله صلى الله عليه
وسلم قال لا يقرأ
فقال أقرأ عليك
وعليك أنزل فقال
أحب أن أسمعهم
من غيري فانتسج
سورة النساء حتى
بلغ قوله تعالى
فكيف اذا جئنا
من كل أمة بشهيد
وجئنا بك على
هؤلاء شهيدا فاذا
عيناه تسملاني
«وروى أن رسول
الله صلى الله عليه
وسلم استقبال الحجر
واسلمه ثم وضع
شفتيه عليه طويلا
يكي وقال يا عمر
هنا تسكب العبرات
والممكن تعذاليه
أقسام البكاء وفي
ذلك فضيلة سألهما
التي صلى الله عليه
وسلم فقال اللهم
ارزقني عينين
هطاليتين ويكون
البكاء في الله فيكون
لله ويكون بالله هو

وروي عن يحيى بن معاذ أنه قال فقد تأثرت بأشياء لما رآها ولا أراها تزاد الأثرة حسن الوجه مع الصيانة وحسن القول مع الديانة وحسن الاخاء مع الوفاء ورايت في بعض الكتب هذا حكما يعينه عن الحرج المحاسبي وفيه ما يدل على تجوز السماع مع زهده وتصاونه وجدته في الدين وتشميره قال وكان ابن مجاهد لا يحب دعوة إلا أن يكون فيه سماع وحكي غير واحد أنه قال اجتمعنا في دعوة ومعنا أبو القاسم ابن بنت منيع وأبو بكر بن داود وابن مجاهد في نظرائهم فحضر سماع فعمل ابن مجاهد عرض ابن بنت منيع على ابن داود في أن يسمع فقال ابن داود حدثني أبي عن أحمد بن حنبل أنه كره السماع وكان أبي يكرهه وأبى ناعلي مذهب أبي فقال أبو القاسم ابن بنت منيع أماجدي أحمد بن بنت منيع فحدثني عن صالح بن أحمد أن أبا كان يسمع قول ابن الحجازة فقال ابن مجاهد لابن داود دعني أنت من أبيك وقال لابن بنت منيع دعني أنت من جدك أي شيء تقول يا أبو بكر فيمن أنشد بيت شعرا أو حرام فقال ابن داود لا قال فإن كان حسن الصوت حرم عليه أنشاده قال لا قال فإن أنشده وطوله وقصرته الممدود ومدته المقصورة أبحرم عليه قال أنا لم أقول شيئا واحدا فكيف أقوى لشيئين قال وكان أبو الحسن الصقلي في الاسود من الأولياء يسمع وبوله عند السماع ووصف فيه كتابا ورد فيه على منكره وكذا جماعة منهم صفوا في الرد على منكره * وحكي عن بعض الشيوخ أنه قال رايت أبا العباس الخضر عليه السلام قفلا ما تقول في هذا السماع الذي اختلف فيه أصحابنا فقال هو الصغو الزلال الذي لا يثبت عليه إلا أقدام العلماء * وحكي عن محماد الدينوري أنه قال رايت النبي ﷺ في النوم قفلا يارسول الله هل تشكر من هذا السماع شيئا فقال ما أكرمه شيئا ولكن قل لهم يفتحون قلبه بالقرآن ويحتمون بعده بالقرآن * وحكي عن طاهر بن بلال الهمداني الوراق وكان من أهل العلم أنه قال كنت معتكفا في جامع جدة على البحر فرأيت بوماطة يقولون في جانب منه قولاً ويستمعون فأنكرت ذلك فقلبي رقت في بيت من بيوت الله يقولون الشعر قال فرأيت النبي ﷺ تلك الليلة وهو جالس في تلك الناحية وإلى جنبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه وإذا أبو بكر يقول شيئا من القول والنبي ﷺ يستمع اليه ويضع يده على صدره كالواجب بذلك فقلت في نفسي ما كان ينبغي لي أن أنكر على أولئك الذين كانوا يستمعون وهذا رسول الله ﷺ يستمع وأبو بكر يقول فالتفت إلى رسول الله ﷺ وقال هذا حق يحق أو قال حق من حق أنا أشك فيه وقال الجنيذ تزل الرحمة على هذه الطائفة في ثلاثة مواضع عند الأكل لا يهتم لها بكون إلا عن فاقة وعند المذاكرة لا يهتم لها بتعشرون إلا في مقامات الصديقين وعند السماع لا يهتم بسمعون وجودو يشهدون حقاً وعن ابن جريج أنه كان يرخس في السماع فقل له أيق في يوم القيامة في جملة حسناتك أو سيئاتك فقال لا في الحسنات ولا في السيئات لا نه شي به باللغو وقال الله تعالى ﴿لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ الْغُفْوُ﴾ بما أنكم هذا ما نقل من الآثار يدل ومن طلب الحق في التقليد فهما استقصى تعارضت عنده هذه الآثار يدل فيبقى متجرباً أو ما نلنا إلى بعض الآثار يدل بالتشبه وكل ذلك قصور يدل بذهني أن يطلب الحق بطريقه وذلك بالبحث عن مدارك الخطر والاباحة كما سنده

(بيان الدليل على إباحة السماع)

اعلم أن قول القائل السماع حرام معناه أن الله تعالى يعاقب عليه وهذا أمر لا يعرف بمجرد العقل بل بالسمع ومعرفة الشرعيات محصورة في النص أو القياس على المنصوص وأعي بالانصاف ما ظهره ﷺ بقوله أو فله بالقياس المعنى المفهوم من ألتاظه وأفضاله فإن لم يكن فيه نص ولم يستقم فيه قياس على منصوص بطل القول بتحريمه وبقي فعلاً لا حرج فيه كسائر الإباحات ولا يدل على تحريم السماع نص ولا قياس ويتضح ذلك في جوا بناعن أدلة الماتلين إلى التحريم ومهمسات الجواب عن أدلتهم كان ذلك مسلماً كافيًا في إثبات هذا الفرض لكن نستفتح وتقول قد دل النص والقياس جميعاً على إباحته * أما القياس فهو أن الغناء اجتمعت فيه معان ينبغي أن يبيح عن أفرادها ثم عن مجموعها فإن فيه سماع صوت طيب موزون مفهوم المعنى محرك للقلب فالوصف

الانتم لعوده إليه بوجوده مستأنف موهوب له من الكريم المنان في مقام البقاء

(الباب الخامس والعشرون في القول في السماع تأديبا واعتناء)

هذا الباب آداب السماع وحكم التخريق وإشارات المشايخ في ذلك وما في ذلك من المأثور والمحدود

* مبنى التصوف على الصدق في سائر الأحوال وهو جد كاه لا ينبغي لصادق أن يعتمد الحضور في جمع يكون فيه سماع الأبعد أن يخلص النية لله تعالى ويتوقع به مزيدا في إرادته وطلبه ويحذر من ميل النفس لشيء من هواها ثم يقدم الاستشارة للحضور ويسأل الله تعالى إذا عزم البركة فيه وإذا حضر يلزم

الأعم أنه صوت طيب ثم الطيب ينقسم إلى الموزون وغيره والموزون ينقسم إلى المتخير كالاشعار وإلى غير المتخير كاصوات الجمادات وسائر الحيوانات أما سماع الصوت الطيب من حيث أنه طيب فلا ينبغي أن يحرم بل هو حلال بالنص والقياس أما القياس فهو يرجع إلى تلذذ حاسة السمع بأدراكها وهو مخصوص به وللإنسان عقل وخمس حواس ولكل حاسة إدراك وفي مدركت تلك الحاسة ما يستلزمه فأنظر في المصبرات الجسدية كالخضرة والماء الجاري والوجه الحسن وبالجملة سائر الألوان الجميلة وهي في مقابلة ما يكره من الألوان الكدرة القبيحة وللشم الروائح الطيبة وهي في مقابلة الأتار المستكرهة ولذوق الطعوم اللذيذة كالسومة والحلاوة والجووضة وهي في مقابلة المرارة المستبشعة ولللسان لذات اللين والنعومة والملاسة وهي في مقابلة الخشونة والضراصة والعقل لذات العلم والمعرفة وهي في مقابلة الجهل والبلادة فكذلك الأصوات المدركة بالسمع تنقسم إلى مستندة كصوت العنادل والمزامير ومستكرهة كتهيق الحجر وغيرها ما أظهر قياس هذا الحاسة ولذا على سائر الحواس ولذا أنها وما النص فيدل على إباحة سماع الصوت الحسن امتنان الله تعالى على عباده به إنزال يزدني الخلق ما يشاء فقليل هو الصوت الحسن وفي الحديث (١) ما بعث الله نبيا إلا أحسن الصوت وقال عليه السلام لله أشد أذن للرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة لقينته وفي الحديث في معرض المدح لداود عليه السلام (٢) أنه كان حسن الصوت في النياحة على نفسه وفي تلاوة الزبور حتى كان يجتمع الناس والجن والوحوش والطير لسماع صوته وكان يحمل في مجلسه أربع بعمائة جنازة وما يقرب منها في الأوقات وقال عليه السلام في مدح أبي موسى الأشعري (٣) لقد أعطي مزارا من مزامير آل داود وقال الله تعالى إن أنكر الأصوات لصوت الحجر يدل بفهمه على مدح الصوت الحسن ولوجاز أن يقال أنما يسح ذلك بشرط أن يكون في القرآن للزمه أن يحرم سماع صوت العندليب لأنه ليس من القرآن وإذا جاز سماع صوت غفل لأمع فلم لا يجوز سماع صوت يفهم منه الحكمة والمعاني الصحيحة وإن من الشعر لحكمة فهذا نظري الصوت من حيث أنه طيب حسن (الدرجة الثانية) في النظر في الصوت الطيب الموزون فإن الوزن وراء الحسن فكأن صوت حسن خارج عن الوزن وكأن صوت موزون غير مستطاب والأصوات الموزونة باعتبار مخارجها ثلاثة فقام إما أن يخرج من مجاد كصوت المزامير والأوتار وضرب القضيب والطنبل وغيره وإما أن يخرج من حنجرة حيوان وذلك الحيوان إما إنسان أو غيره كصوت العنادل والقهارى وذات السبع من الطيور فهم مع طبيعتها وزونة متناسبة المطالع والمقاطع فلذلك يستدل سماعها والأصل في الأصوات حناجر الحيوانات وإنما وضعت المزامير على أصوات الحناجر وهو تشبيه للصنعة بالخلق وما من شيء توصل أهل الصناعات بصناعاتهم إلى تصويره إلا وله مثال في الخلقة التي استأثر الله تعالى باختراعها فله تعلم الصناعات به وقصدوا الاقتداء وشرح ذلك بقول سماع هذه الأصوات يستحيل أن يحرم لسكونها طيبة أو موزونة فلا ذهاب إلى تحريم صوت العندليب وسائر الطيور ولا فرق بين حنجرة وحنجرة ولا بين مجاد وحيوان فينبغي أن يقاس على صوت العندليب الأصوات الخارجة من سائر الأجسام باختیار الأدمى كالذي يخرج من حلقه أو من القضييب والطنبل والدف وغيره ولا يستثنى من هذه (٤) إلا الملامى والأوتار والمزامير التي ورد الشرع بالمنع منها إلا أنها لا تكون للذوق لقيس عليها كل ما يلزمه بالإنسان ولكن حرمت المخور

(١) حديث ما بعث الله نبيا إلا أحسن الصوت الثمودي في الشمال عن قتادة وزاد قوله وكان نبيكم حسن الوجه حسن الصوت وروى عنه متصلا في التلخيصات من رواية قتادة عن أنس والصبواب الأول قاله الدارقطني ورواه ابن مردويه في التفسير من حديث علي بن أبي طالب وطرقه كلها ضعيفة (٢) حديث لله أشد أذن للرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة إلى فيننه تقدم في كتاب تلاوة القرآن (٣) حديث كان داود وحسن الصوت في النياحة على نفسه وفي تلاوة الزبور الحديث لم أجده أصلا (٤) حديث لقد أوتي مزارا من مزامير آل داود قاله في مدح أبي موسى تقدم في تلاوة القرآن (٥) حديث المنع الملامى والأوتار والمزامير البخاري

والحان أو لم يكن والحق فيه ما قاله الشافعي رحمه الله إذ قال الشعر كلام غسنة حسن وقبيحة قبيح ومهما جاز انشاد الشعر بغير صوت وألحان جاز انشاده مع الألحان فإن أفراد المباحات إذا اجتمعت كان ذلك المجموع مباحا وما انضم مباح إلى مباح لم يحرم إلا إذا انتضمن المجموع عظورا لا تنضمه إلا حاد ولا عظورا لها وكيف ينكر انشاد الشعر وقد أئند بين يدي رسول الله ﷺ (١) وقال عليه السلام (٢) إن من الشعر لحكمة وأئندت عائشة رضي الله عنها ذهب الذين يعاشقون في أكنافهم * وبقيت في خاف كجاء الأجر ب وروى في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت لما قدم رسول الله ﷺ المدينة وعنت أبو بكر وبلال رضي الله عنهما وكانا يهاوياه فقلت يا أبت كيف تجمدك ويا بلال كيف تجمدك فكان أبو بكر رضي الله عنه إذا أخذته الحى يقول

كل امرئ مصبح في أهله * والموت أدنى من شرك نله

وكان بلال إذا أقلمت عنه الحى رفع عقيرته ويقول

ألا ليت شرى هل أيتن ليلة * بواد وحول إذ خر وجليل

وهل أردن يوما مياه مجنة * وهل يدون لي شامة وطفيل

قالت عائشة رضي الله عنها فأخبرت بذلك رسول الله ﷺ فقال اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد وقد كان رسول الله ﷺ (٤) ينقل اللبن مع القوم في بناء المسجد وهو يقول

متفق عليه من حديث ابن عباس (١) حديث أنشاد الشعر بين يدي رسول الله ﷺ متفق عليه من حديث أبي هريرة إن عمر بن الخطاب وهو ينشد الشعر في المسجد فلحظ إليه فقال قد كنت أئند وفيه من هو خير منك الحديث وسلم من حديث عائشة أنشاد حسان

هجوت مجدفا فاجت عنه * وعدنا الله في ذاك الجزاء

القصيدة وإنشاد حسان أيضا

وإن سنام المجند من آل هاشم * بنوبت مخزوم ووالدك العبد

وللبخاري أنشاد ابن رواحة

وفيتار رسول الله ﷺ كتابه * إذا انشق معروف من النجر ساطع

الآيات (٢) حديث إن من الشعر لحكمة البخاري من حديث أبي بن كعب وتقديم في العلم (٣) حديث عائشة في الصحيحين لما قدم رسول الله ﷺ المدينة وعنت أبو بكر وبلال الحديث وفيه أنشاد أبي بكر

كل امرئ مصبح في أهله * والموت أدنى من شرك نله

وإنشاد بلال ألا ليت شرى هل أيتن ليلة * بواد وحول إذ خر وجليل

وهل أردن يوما مياه مجنة * وهل يدون لي شامة وطفيل

قلت هو في الصحيحين كاذر المصنف لكن أصل الحديث والشعر عند البخاري فقط ليس عند مسلم (٤)

حديث كان رسول الله ﷺ ينقل اللبن مع القوم في بناء المسجد وهو يقول

هذا الحال لأهل خير * هذا أبر زينا وأطهر

وقال رسول الله ﷺ مرة أخرى اللهم إن العيش عيش الآخرة * فارحم الانصار والمهاجرة

قال المصنف والبيتان في الصحيحين قلت البيت الأول إن غرد به البخاري في قصة الهجرة من رواية عروة ومرسلا وفيه البيت الثاني أيضا إلا أنه قال الأجر بدل العيش يمثل شعر رجل من المستأمنين لم ينم في قال ابن شهاب ولم يبلغنا في الأحاديث أن رسول الله ﷺ يمثل بيت شعر تام غير هذا البيت والبيت الثاني في الصحيحين من

هذه الجمال لاجمال خير * هذا بر بنواطرها

وقال أيضا عليه السلام مرة أخرى

لاهم إن العيش عيش الآخرة * فارحم الأنصار والمهاجرة

وهذا في الصحيحين وكان النبي صلى الله عليه وسلم (١) يضع لسان منبر في المسجد يقوم عليه قائما يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ينافع ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله يؤيدحسان روح القدس ما نافع أو فاجر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما أنشد التابغة شعره قال له صلى الله عليه وسلم (٢) لا يفيض الله فاك وقالت عائشة رضي الله عنها كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) يتناشدون عنده الأشعار وهو يجسم وعن عمرو بن الشريد عن أبيه قال أنشدت رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) مائة قافية من قول أمية بن أبي الصلت كل ذلك يقول هيه هيه ثم قال إن كاد في شعره ليسلم وعن أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم (٥) كان يحدث في السفر وإن أنشدته كان يحدث بالنساء والبراء بن مالك كان يحدث بالرجال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أنشدته رويك سوقك بالقوارير ولم يزل الحدا وراء الجمال من مادة العرب في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وزمان الصحابة رضي الله عنهم وما هو إلا أشعار تؤدي بأصوات طيبة ولحن موزونة ولم ينقل عن أحد من الصحابة إلا سكاره بل ربما كانوا يلتمسون ذلك نارة لتصريك الجمال ونارة للاستداز فلا يجوز أن يحرم من حيث أنه كلام مفهم مستند يؤدي بأصوات طيبة ولحن موزونة (الدرجة الرابعة) النظر فيه من حيث أنه محرك للقلب ومبسط لساو الغالب عليه فأقول لله تعالى في صري مناسبة التغمات الموزونة للارواح حتى أنها تؤثر فيها تأثيرا عجيبا فمن الأصوات ما يفرح ومنها ما يحزن ومنها ما يتوهم ومنها ما يضحك ويضطرب ومنها ما يستخرج من الأعضاء حركات على

حديث أنس بن ربحز ورسول الله صلى الله عليه وسلم معهم يقولون

اللهم لا خير إلا خير الآخرة * قاصر الأنصار والمهاجرة

وليس البيت الثاني موزونا وفي الصحيحين أيضا أنه قال في حفر الخندق بلفظ فيارك في الأنصار والمهاجرة وفي رواية يفاخر وفي رواية يسلم فأكرم ولهما من حديث سهل بن سعد يفاخر للمهاجرين والأنصار (١) حديث كان يضع لسان منبر في المسجد يقوم عليه قائما يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ينافع الحديث البخاري تعليقا وأبو داود والترمذي والحاكم متصلان من حديث عائشة قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح الإسناد وفي الصحيحين أنها قالت أنه كان ينافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) حديث أنه قال لنا بفسه لسا أنشدته شعرا لا يفيض الله فاك البقوي في معجم الصحابة وابن عبد البر في الاستيعاب بإسناد ضعيف من حديث التابغة واسمه قيس بن عبد الله قال أنشدت النبي صلى الله عليه وسلم

لفنا الساء بمجدنا وجدونا * وإنا نرجو فوق ذلك مظهرا

الآيات ورواه البراء بلفظ * علونا العباد عفة وتكرما * الآيات وفيه فقال أحسن يا ليل لا يفيض الله فاك ولحاكم من حديث خزيم بن أوس سمعت العباس يقول يا رسول الله إنني أريد أن أمتدحك فقال قل لا يفيض الله فاك فقال العباس من قبلها طيب في الظلال وفي * مستودع حيث يخفف الورق الآيات (٣) حديث عائشة كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتناشدون الأشعار وهو يتيسم الترمذي من حديث جابر بن سمرة ومحمد ولم أقب عليه من حديث عائشة (٤) حديث الثريد أنشدت النبي صلى الله عليه وسلم مائة قافية من قول أمية بن أبي الصلت كل ذلك يقول هيه هيه الحديث واه مسلم (٥) حديث أنس كان يحدث في له في السفر وإن أنشدته كان يحدث بالنساء وكان البراء بن مالك يحدث بالرجال الحديث أبو داود الطيالسي وأتفق الشيخان منه على قصة أنشدته دون ذكر البراء بن مالك

ربه ولا يتحرك
إلا إذا صارت
حركته حركة
المرتض الذي
لا يجد سبيلا إلى
الاسلاك وكالطاس
الذي لا يقدر أن
يرد العطسة وتكون
حركته بمثابة
النفس الذي
يدعوه إليه
داعية الطبع
قهر (قال السري)
شرط الواجد في
زعمته أن يبلغ إلى
حد لو ضرب وجهه
بالسيف لا يشعر
فيه بوجع وقد
يقع هذا لبعض
الواجد بن نادرا
وقد لا يبلغ الواجد
هذه الرتبة من
الغبية ولكن
زعمته تخرج
كالنفس بنوع
إرادة ممزوجة
بالاضطرار فهذا
الضبط من رعاة
الحركات ورد
الزعمات وهو في
تمزيق الثياب
أكد فإن ذلك
يكون ثلاث
المال وانفاق
الحال وهكذا

وزنها باليد والرجل والرأس ولا ينبغي أن يظن أن ذلك لغيرهم معاني الشعر بل هذا جار في الأوتار حتى قيل من لم يحركه الريح وأزهاره والعود وأتارها فهو فاسد المزاج ليس له علاج وكيف يكون ذلك لغيرهم المعنى وتأثيره مشاهد في الصبي في مدهقانه يستكه الصوت الطيب عن بكائه وتصرف نفسه عما يكره إلى الاصغاء إليه والجل مع بلاده طبعه يتأثر بالحداء تأثراً يستخف معه الأحوال الثقيلة ويستقفر لقوة نشاطه في سماعه المسافات الطويلة وينبعث فيه من النشاط ما يسكره ويولفه فتراها إذا طال عليها البوادي واعتراها الأعياء والكلال تحت الحمل والاحمال إذا سمعت منادى الحداء عدأعتابها وتصني إلى الحادي ناصبة أذا نأها وترس في سيرها حتى تنزع عن عليها أحمالها ومحملها وبما تتلف أنفسها من شدة السير وثقل الحمل وهي لا تشعر به لنشاطها فقد حكي أبو بكر محمد بن داود الدنوري المعروف بالرقى رضي الله عنه قال كنت بإبادية فوافيت قبيلة من قبائل العرب فأضأني رجل منهم وأدخلني خيابه فمرأت في الحياء عبداً أسود مقيدا بقيد ورأت جمالا قدمات بين يدي البيت وقد بقي منها جل وهو ناضل ذابل كأنه ينزع روحه فقال لي الفلام أنت ضيف ولك حق قشع في إلى مولاي فإنه مكرم لضيغفه فلا يرشف عتك في هذا القدر فضاء محل القيد عني قال فلما حضروا الطعام امتنعت وقلت لا أكل ما لم أشفع في هذا العبد فقال ان هذا العبد قد أقرني وأهلك جميع مالي فقلت ماذا فعل فقال انه صونا طبيباً واني كنت أعيش من ظهور هذه الجمال فحملها أحمالاً ثقلاً وكان يحذو بها حتى قطعت مسيرة ثلاثة أيام في ليلة واحدة من طيب نعمته فلما حطت أحمالها ماتت كلها إلا هذا الحمل الواحد ولكن أنت ضيف فلكرامتك قد وهبته لك قال فأحببت أن أسمع صوته فلما أصبحنا أمره أن يحذو على جل يستقي الماء من بئر هناك فلما رفع صوته هام ذلك الجمل وقطع حباله ووقعت أعالى وجهي فأظن اني سمعت قط صوتاً طيباً منه فإذا تأثر السماع في القلب محسوس ومن لم يحركه السماع فهو ناقص مائل عن الاعتدال بعيد عن الروحانية زائد في غلظ الطبع وكثافته على الجمال والطيور بل على جميع البهائم فإن جميعها تتأثر بالنعيمات الموزونة ولذلك كانت الطيور تقف على رأس داود عليه السلام لا سماع صوته ومهما كان النظر في الدماع باعتبار تأثيره في القلب لم يحز أن يحكم فيه مطلقاً بأباحة ولا تحريم بل يختلف ذلك بالأحوال والأشخاص واختلاف طرق النعائم فحكم ما في القلب قال أبو سليمان السماع لا يجعل في القلب ما ليس فيه ولكن يحرك ما هو فيه فالترتم بالكلمات المسجدة الموزونة معتاد في مواضع لأغراض خصوصية ترتبط بها آثار في القلب وهي سبعة مواضع * الأول غناء الجميع قائمهم أولاً يدورون في البلاد باطبل والشاهين والغناء وذلك مباح لها أشار نظمت في وصف الكعبة والمقام والحطيم وزمزم وسائر المشاعر ووصف البادية وغيرها وأثر ذلك بهيج الشوق إلى حج بيت الله تعالى واشتعال نيرانه ان كان ثم شوق حاصل أو استتارة الشوق واجتلابه ان لم يكن حاصل وإذا كان الحج قربة والشوق إليه محموداً كان التشوق إليه بكل ما يشوق محموداً كما يجوز للواضع أن ينظم كلامه في الوعظ ويزنه بالسمع ويشوق الناس إلى الحج بوصف البيت والمشاعر ووصف الثواب عليه جاز لغيره ذلك في نظم الشعر فإن الوزن إذا انضاف إلى السجع صار الكلام أوقع في القلب فإذا اضيف إليه صوت طيب ونغمات موزونة زاد وقعها فكان اضيف إليه الطبل والشاهين وحر كانت لا يتجاوز ذلك الثاني وكل ذلك جائز ما لم يدخل فيه المزمار والأتار التي هي من شعار الأشرار نعم ان قصد به تشويق من لا يجوز له الخروج إلى الحج كالذي اسقط الفرض عن نفسه ولم يأنه له ابواه في الخروج فهذا يحرم عليه الخروج فيحرم تشويقه إلى الحج بالسمع وبكل كلام يشوق إلى الخروج فإن التشويق إلى الحرام حرام وكذلك ان كانت الطريق غير آمنة وكان الهلاك كما لم يجوز تخميرك القلوب ومعالجتها بالتشويق * الثاني ما يجتاده الغزاة لتحرير الناس على الغزو وذلك أيضاً مباح كالحاج ولكن ينبغي أن تخاف اشعارهم وطرق الحانهم اشعار الحاج وطرق الحانهم لأن استتارة داعية الغزو بالتشجيع وتخريك النبط والغضب فيه على الكفار وتحسين الشجاعة واستحقار النفس والمال بالاضافة إليه بالاشعار المشجعة مثل قول المتنبي

رمى الحرقه إلى
الحادي لا ينبغي أن
يفعل إلا إذا
حضرته نية يجنب
فيها التكلف
والمرآة وإذا
حسنت النية فلا
بأس بالبقاء الحرقه
إلى الحادي فقد
روى عن كعب بن
زهير أنه دخل
على رسول الله
ﷺ وأشده أيا ته التي
أولها

بانت سعاد فقلبي
اليوم متبول
حتى انتهى إلى
قوله فيها
ان الرسول لسيف
يستضاء به
مهند من سيف
الله مسلول
فقال له رسول الله
ﷺ من أنت
فقال أشهد أن
لا إله إلا الله وأشهد
أن محمداً رسول الله
أنا كعب بن زهير
فوى رسول الله
ﷺ إليه بردة
كانت عليه فلما
كان زمن معاوية

فان لانمت تحت السيوف مكربا * تمت وتقاس الذل غير مكرم -

(وقوله أيضا) يرى الجبناء أن الحسين حزم * وتلك خديعة الطبع اللئيم
وأما ذلك وطرق الأوزان المشجعة تخالف الطرق المشوقة وهذا أيضا مباح في وقت يباح فيه الغزو ومتدوب
اليه في وقت يستحب فيه الغزو ولكن في حق من يجوز له الخروج الى الغزو * اننا انما الجزيات التي يستعملها
الشجعان في وقت اللقاء والغرض منها التشجيع للنفس وللا نصار ونحريك النشاط فهم للقتال وفيه التمدح
بالشجاعة والتجدة وذلك اذا كان بلفظ رشيق وصوت طيب كان أوقع في النفس وذلك مباح في كل قتال مباح
ومتدوب في كل قتال متدوب وعظوف في قتال المسلمين وأهل الذمة وكل قتال محظور ولا تحريك الدواعي الى
المحظور محظور وذلك منقول عن شجعان الصحابة رضي الله عنهم كعلي وغالد رضي الله عنهما وغيرهما وذلك
تقول ينبغي أن يمنع من الضرب بالشاهين في معسكر الغزاة فان صوتهم يزعج حزن يحل عقدة الشجاعة ويضعف
صرامة النفس ويشوق الى الأهل والوطن ويورث الفتور في القتال وكذا سائر الأصوات والألحان المرفقة
للقلب فالألحان المرفقة الحزن تبين الألحان المحركة المشجعة فمن فعل ذلك على قصد تغيير القلوب وتفتير الآراء
عن القتال الواجب فهو عاص ومن فعله على قصد التفتير عن القتال المحظور فهو بذلك مطيع * الرابع أصوات
النياحة ونغماتها وتأثيرها في تهيج الحزن والبكاء وملازمة الكآبة والحزن قبيح محمود ومذموم فاما المذموم
فكالخزن على ما فات قال الله تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم والخزن على الاموات من هذا القبيل فانه تسخط
لقضاء الله تعالى وتأسف على ما لا تدارك له فهذا الحزن لما كان مذموما كان تحريكه بالنياحة مذموما فذلك
ورد النهي الصريح ^(١) عن النياحة وأما الحزن المحمود فهو حزن الانسان على قصيره في أسرديته وبكائه على
خطاياهم والبكاء والتباكى والحزن والتحازن على ذلك محمود وعليه بكاء آدم عليه السلام وتحريك هذا الحزن
وقوته محمود لا نهى بيعت على التشريح للتدارك ولذلك كانت نياحة داود عليه السلام محمودة إذ كان ذلك مع
دوام الحزن وطول البكاء بسبب الخطاء والذنوب فقد كان عليه السلام يبكي ويبكي ويحزن حتى كانت الجنائز
ترفع من مجالس نياحته وكان يفعل ذلك بانماطه وألحانه وذلك محمود لان المنفى الى المحمود محمود وعلى هذا
لا يحرم على الواعظ الطيب الصوت أن يشد على المنبر بألحانه لا لشعار الحزن المرفقة للقلب ولا أن يبكي
ويبكي ليتوصل به الى تبكية غيره واثارة حزنه * الخامس السجود في أوقات السرور تارة كيد السرور وتهنئة
له وهو مباح ان كان ذلك السرور مباحا كالغناء في أيام العيد وفي العرس وفي وقت قدوم الغائب وفي وقت الوليمة
والعقيقة وعند ولادة المولود وعند ختانه وعند حفظه القرآن العزيز وكل ذلك مباح لا جمل اظهار السرور به
ووجه جوازه أن من الألحان ما يثير الفرح والسرور والطرب فكل ما جاز السرور به جاز اثارة السرور فيه وبدل
على هذا من النقل انشاد ^(٢) النساء على السطوح بالفد واللحان عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم

طلع البدر علينا * من ثنيات الوداع وجب الشكر علينا * ماد الله داع
فهذا اظهار السرور لقدومه ^{صلى الله عليه وسلم} وهو سرور محمود فظاهره بالشعر والنغمات والرقص والحركات أيضا
محمود فقد نقل عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم ^(٣) جملوا في سرود أصابهم كياسة في أحكام الرقص
وهو جائز في قدوم كل قادم يجوز الفرح به وفي كل سبب مباح من أسباب السرور وبدل على هذا ما روي في

(١) حديث النبي عن النياحة متفق عليه من حديث أم عطية أخذ علينا النبي ^{صلى الله عليه وسلم} في البيعة أن لا نتوح

(٢) حديث انشاد النساء عند قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم

طلع البدر علينا * من ثنيات الوداع وجب الشكر علينا * ماد الله داع
اليه في دلالات النبوة من حديث عائشة معضلا وليس فيه ذكر للفد والألحان (٣) حديث يحمل جماعة من
الصحابة في سرود أصابهم أبو داود من حديث علي وسأيت في الباب الثاني

بعث الى كعب بن
زهير بعثا بردة
رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم}
بشرة آلاف
فوجه اليه ما كنت
لا وثر يشوب رسول
الله ^{صلى الله عليه وسلم} أحدا
فلما مات كعب بعث
معاوية الى أولاده
بشربين ألفا
وأخذ البردوهي
البردة الباقية عند
الامام الصادق
الله اليوم عادت
بركتها على أبيه
الزاهرة والمصوفة
آداب يحاقدونها
ورما بها حسن
الأدب في الصعبة
والمعاشرة وكثير
من السلف لم
يكنوا يعتمدون
ذلك ولكن كل
شيء استحسنوه
وتواطؤوا عليه ولا
يشكوه الشرع
لا وجه للانكار
فيه فمن ذلك ان
أحدهم اذا تحرك
في السماع فوقعت
منه خرقة أو
نازله وجد ورجى
عائته الى

الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت لقد رأيت النبي ﷺ يسترنى بردائه وأنا أنظر إلى الحليشة يلعبون في المسجد حتى أكون أنا الذي أسأله فأقدر وأقرر الجارية الحديشة السن الخريضة على البرق إشارة إلى طول مدة وقوفها * وروى البخاري ومسلم أيضا في صحيحهما حديث عقيل عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها أن أبا بكر رضي الله عنه دخل عليها وعندها جاريان في أيام من تدفنان وتضربان والنبي ﷺ متغش بشو به فأنهزها أبو بكر رضي الله عنه فكشف النبي ﷺ عن وجهه وقال دعهما يا أبا بكر فأتها أيام عيبدو وقالت عائشة رضي الله عنها رأيت النبي ﷺ يسترنى بردائه وأنا أنظر إلى الحليشة وهم يلعبون في المسجد فزجرهم عمر رضي الله عنه فقال النبي ﷺ أمنا يا بني أرفة يعني من الأمن (١) ومن حديث عمرو بن الحارث عن ابن شهاب نحوه وفيه تفتيان وتضربان وفي حديث أبي طاهر عن ابن وهب والله لقد رأيت رسول الله ﷺ يقوم على باب حجرى والحليشة يلعبون بمحراهم في مسجد رسول الله ﷺ وهو يسترنى بشو به أو بردائه لكي أنظر إلى لهم ثم يقوم من أجل حتى أكون أنا الذي أنصرف * وروى عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت ألعب بالبنات عند رسول الله ﷺ قالت وكان يا بني صواحبى فكن يفتعن من رسول الله ﷺ وكان رسول الله ﷺ يسر لمجنين إلى فيلعين معى وفى رواية أن النبي ﷺ قال لها يوما ما هذا قالت ثاقي قال لها هذا الذي أرى في وسطهن قالت فرس قال ما هذا الذي عليه قالت جناحان قال فرس له جناحان قالت وأما سمعت أنه كان لسليمان بن داود عليه السلام خيل لها أجنحة قالت فضحك رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه والحديث يحول عندنا على مادة الصبيان في اتخاذ الصورة من الخنزف والراقع من غير تكيل صورته بدليل ما روى في بعض الروايات أن القرس كان له جناحان من راقع وقالت عائشة رضي الله عنها دخل على رسول الله ﷺ وعندي جاريان تفتيان بفناء بعثا فاضطجع على الفراش وحول وجهه فدخل أبو بكر رضي الله عنه فأنهزها وقال من مار الشيطان عند رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم فأقبل عليه رسول الله ﷺ وقال دعهما فلبا غل غمزتهما فخر جتا وكان يوم عييد يلعب فيه السودان بالدرق والحراب فأما لت رسول الله ﷺ وأما لالت تشهين نظيرين فقلت نعم فأقضى وراه وخدى على خده ويقول دونك يا بني أرفة حتى إذا ملئت قال حسبك قلت نعم قال فاذهبى وفى صحيح مسلم

(١) حديث عائشة رأيت رسول الله ﷺ يسترنى بردائه وأنا أنظر إلى الحليشة يلعبون في المسجد الحديث هو كما ذكره المصنف أيضا في الصحيحين لكن قوله أنه فهم من رواية عقيل عن الزهري ليس كما ذكره بل هو عند البخاري كما ذكره وعند مسلم من رواية عمرو بن الحارث عنه (٢) حديث عائشة رأيت النبي ﷺ يسترنى بشو به وأنا أنظر إلى الحليشة وهم يلعبون في المسجد فزجرهم عمر فقال النبي ﷺ أمنا يا بني أرفة تقدم قبله بحديث دون زجر عمر لهم إلى آخره فرواه مسلم من حديث أبي هريرة دون قوله أمنا يا بني أرفة بل قال دعهم يا عمر زاد النسائي قائمهم بنو أرفة ولهما من حديث عائشة دونك يا بني أرفة وقد ذكره المصنف بعد هذا (٣) حديث عمرو بن الحارث عن ابن شهاب نحوه وفيه تفتيان ويضربان رواه مسلم وهو عند البخاري من رواية الأوزاعي عن ابن شهاب (٤) حديث أبي طاهر عن ابن وهب والله لقد رأيت رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم يقوم على باب حجرى والحليشة يلعبون بمحراهم الحديث رواه مسلم أيضا (٥) حديث عائشة كنت ألعب بالبنات عند رسول الله ﷺ الحديث وهو في الصحيحين كما ذكره المصنف لكن يختصر إلى قولها فيلعين معى وأما الرواية المطولة التي ذكرها المصنف بقوله وفى رواية فيلعين من الصحيحين إنما رواها أبو داود بإسناد صحيح (٦) حديث عائشة دخل رسول الله ﷺ وعندي جاريان تفتيان بفناء بعثا الحديث هو في الصحيحين كما ذكره المصنف والرواية التي عزاها لمسلم انفرادها لمسلم كما ذكر

الحادى فلمستحسن
عندهم موافقة
الحاضرين له في
كشف الرأس اذا
كان ذلك من تقدم
وشيوخ وان كان
ذلك من الشبان في
حضره الشيوخ
فليس على الشيوخ
موافقة الشبان في
ذلك وبسبب
حكم الشيوخ على
بقية الحاضرين
في ترك الموافقة
للشبان فاذا سكتوا
عن السماع يرد
الواجد الخرقه
وبوافقه الحاضرون
برفع العمام ثم
ردها على الرأس
في الحال للموافقة
والخرقة اذا رميت
الى الحادى هي
للحادى اذا قصد
إعطائه إياها وإن
لم يقصد إعطائها
للحادى فقبل هي
للحادى لان
الحرك هو وبته
صدر الموجب
لرمى الخرقه
وقال بعضهم هي

فوضعت رأسي على منكبيه فحملت أنظر إلى لعنهم حتى كنت أنا الذي انصرفت فهذه الأحاديث كلها في
الصحيحين وهو نص صريح في أن الفناء واللعب ليس بحرام وفيها دلالة على أنواع من الرخص * الأول اللعب
ولا يخفى عادة الحيشة في الرقص واللعب والثاني فعل ذلك في المسجد والثالث قوله عليه السلام دونكم يا بني أرفدة
وهذا أمر باللعب والتماثل فكيف بقدر كونه حراما والاربع منه لا يكره وعمر رضي الله عنهما عن الانكار
والتيخير وتعليقه بأنه يوم عداي هو وقت سرور وهذا من أسباب السرور والخامس وقوفه طويلا في مشاهدة
ذلك وسماعه لموافقة عائشة رضي الله عنها وفيه دليل على أن حسن الخلق في تطليب قلوب النساء والصبيان
بمشاهدة اللعب أحسن من خشونة الزهد والتقص في الامتناع والمنع منه والسادس قوله عليه السلام ابتداء لعائشة
أنتهين أن تنظري ولم يكن ذلك عن اضطرار إلى مساعدة الأهل خوفا من غضب أو وحشة فإن الالتئاس
إذا سقر بما كان الردسب وحشة وهو محذور فيقدم محذور على محذور فأما ابتداء السؤال فلا حاجة فيه
والسابع الرخصة في الفناء والضرب بالدف من الجارين مع أنه شبه ذلك بزمارة الشيطان وفيه بيان أن الزمار
الحرم غير ذلك والثامن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرع سمعه صوت الجارين وهو مضطجع ولو كان يضرب
بالأوتار في موضع لما جوز الجلوس ثم لقرع صوت الأوتار سمعه فيدل هذا على أن صوت النساء غير محرم
تحريم صوت المزمار بل إنما يحرم عند خوف الفتنة فهذه المقاييس والتبصير تدل على إباحة الفناء والرقص
والضرب بالدف واللعب بالدرق والحراب والنظر إلى رقص الحيشة والزوج في أوقات السرور كلها قياسا على يوم
العيد فإنه وقت سرور وفي معناه يوم العرس والوليمة والعقيقة والختان يوم القدر من السفر وسائر أسباب الفرح
وهو كل ما يجوز به الفرح شرعا ويجوز الفرح بزيارة الإخوان ولقاؤهم واجتماعهم في موضع واحد على طعام
أو كلام فهو أيضا مظنة السماع * السادس سماع العشاق تحريكا للشوق وتهيجها للعشق وتسليه للنفس فإن كان
في مشاهدة المعشوق فالغرض تأكيذا للذة وإن كان مع المرافقة فالغرض تهيج الشوق والشوق وإن كان ألبس
ففيه نوع للذة إذا انضاف إليه رجاء الوصال فإن الرجاء للذة واليس مؤلم وقوله زود بحسب قوة الشوق
والحب للشيء المرجو ففي هذا السماع تهيج الشوق وتحريك الشوق وتحصيل لذة الرجاء المقدر في الوصال مع
الاطناب في وصف حسن المحبوب وهذا حلل أن كان المشتاق إليه بمن يباح وصاله كمن يشق زواجه أو سريته
فيصفي إلى غناها لتضاعف لذته في بهاها فيحظى بالمشاهدة البصر وبالسماح الأذن ويفهم لطائف معاني الوصال
والفراق القلب فتترادف أسباب اللذة فهذه أنواع تمنع من جملة مباحات الدنيا ومتاعها وما الحياة الدنيا إلا هو
ولعب وهذا منه وكذلك أن غضبت منه جارية أو حيل بينه وبينها بسبب من الأسباب فله أن يحرك بلسان شوقه
وأن يستشير به لذة رجاء الوصال فإن باعها أو طلقها حرم عليه ذلك بعده إلا يجوز تحريك الشوق حيث لا يجوز
تحقيقه بالوصال واللقاء أو ما من يمتثل في نفسه صورة صبي أو امرأة لا يحل له النظر إليها وكان يزل ما يسمع على ما
يتمثل في نفسه فهذا حرام لأنه محرك للفكر في الأفعال المحظورة ومهيج للدواعي إلى ما يباح الوصول إليه وأكثر
العشاق والسفهاء من الشباب في وقت هيجان الشهوة لا يتفكرون عن إضرارهم من ذلك وذلك ممنوع في حقهم
لما فيه من الداء الدفين لا لأمر يرجع إلى هوس السماع ولذلك سئل حكيم عن العشق فقال دخان يصعد إلى دماغ
الإنسان يزيله الجماع ويهيج السماع والسابع سماع من أحب الله وعشقوا اشتاق إلى لقاءه فلا ينظر إلى شيء إلا
رأه فيه سبحانه ولا يقرع سمعه قارعا إلا سمعه منه أو فيه فالسماح في حقه مباح لشوقه ومؤكدا لمصدق حبه
وموروث ناد قلبه ومستخرج منه أحوال من المكاشرات والملاطفات لا يحيط بالوصف بها فمرقا من ذاتها وينكرها
من كل حسنة عن ذوقها وتسمى تلك الأحوال بلسان الصوفية وجدا ما يؤخذ من الوجود والمصادفة أي صادف من
نفسه أحوال لا يمكن تصديقها قبل السماع ثم تكون تلك الأحوال أسبابا لروادف وتوابع لها تحرق القلب بنيرانها
وتنقي من السكدرات كالتقى النار الجواهر المعروضة عليها من الخشب ثم يتبع الصفاء الحاصل به مشاهدات

للجمع والحادي
واحد منهم لأن
الحركة قول الحادي
مع بركة الجمع في
أحداث الوجد
واحد الوجد
لا يتقاصر عن قول
القائل فيكون
الحادي واحدا
منهم في ذلك روى
أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر
من وقف بمكان كذا
فله كذا ومن قتل فله
كذا ومن أسر فله
كذا فاسارع الشبان
وأقام الشيوخ
والوجوه عند
الرايات فلفات فتح
الله على المسلمين
طلب الشبان أن
يجعل ذلك لم يقل
الشيوخ كنا نظهرا
لكم ورد أفلا
تذهبوا بالغنائم
دوننا فأذن الله
تعالى يستلوك
عن الأفال قل
الأفعال لله والرسول
فقسم النبي صلى الله عليه وسلم
بينهم بالسوية وقيل

من القوم يعمل
كواحد منهم وإذا
لم يكن من القوم
فما كان له قيمة
يؤثر به وما كان
من خرق الفقراء
يقسم بينهم وقيل
إذا كان القوال
أجبراً فليس له
منها شيء وإن
كان متبرعاً يؤثر
بذلك وكل هذا
إذا لم يكن هناك
شيخ يحكم فاما
إذا كان هناك
شيخ يهاب
ويبتلى أمره
فالشيخ يحكم في
ذلك بما يرى فقد
تختلف الأحوال
في ذلك وللشيخ
اجتهاد فيفسل
ما يرى فلا
اعتراض لاحد
عليه وإن فداها
بعض المحبين
أو بعض الحاضرين
فرضي القوال
والقوم بما رضوا
به وعاد كل واحد
منهم إلى خرقته
فلا بأس بذلك
وإذا أصر واحد
على اليفار بما
خرج منه لنية له
في ذلك يؤثر
بخرقه الجاد في

ومكاشفات وهي غاية مطالب المحبين لله تعالى ونهاية ثمرة القربات كلها فللغنى اليها من جملة القربات لا من جملة المعاصي المباحات وحصول هذه الأحوال للقلب بالسمع بسببه مر الله تعالى في مناسبة اللغات الموزونة للارواح وتسخير الارواح لها وتأثرها بها شوقاً وفرحاً وحزنًا أو انبساطاً وانقباضاً ومعرفة السبب في تأثر الارواح بالاصوات من دقائق علوم المكاشفات والبليد الجاهل الذي القلب المحروم عن لذة الدماع يتعجب من التناذر المستمع ووجده واضطراب حاله وتغير لونه تعجب البهيمة من لذة الأوز يتعجب العنبر من لذة المباشرة وتعجب الصبي من لذة الرأسة وتأسع أسباب الجاهل من لذة معرفة الله تعالى ومعرفة جلالة وعظمته وتعجب صبيعه لكل ذلك سبب واحد هو ان الاله نوع ادراك والادراك يستدعي مدركاً ويستدعي قوة مدركة فمن لم تكمل قوة ادراك لم يتصور منه التناذر فكيف يدرك لذة الطعوم من فقد الذوق وكيف يدرك لذة الاكل من فقد السمع ولذة المعقولات من فقد العقل وكذلك ذوق الدماع بالقلب يعد وصول الصوت الى السمع يدرك بحاسة باطنة في القلب فمن فقد هادماً لآلئته ولهك يقول كيف يتصور العشق في حق الله تعالى حتى يكون السماع محرراً له فاعلم ان من عرف الله أحبه لآلئته ومن تأكد معرفته تأكد محبته بقدر تأكد معرفته والمحبة إذا تأكدت سميت عشقاً فالله تعالى للعشق الاحبة مؤكدة مفردة ولذلك قالت العرب ان هذا قد عشق ربها أو يتخلى للعبادة في جبل حراء * واعلم ان كل جمال محبوب عند مدرك ذلك الجمال والله تعالى جميل يحب الجمال ولكن الجمال ان كان يتناسب الخلقة وصفاء اللون أدرك بحاسة البصر وان كان الجمال بالجلال والعظمة وعلو الرتبة وحسن الصفات والاخلاق وارادة الخيرات لكافة الخلق واقضايتها عليهم على الدوام الى غير ذلك من الصفات الباطنة أدرك بحاسة القلب ولفظ الجمال قد يستعار ايضاً فيقال ان فلاناً حسن وجميل ولا تراءى صورته وانما يعني به انه جميل الاخلاق محمود الصفات حسن السيرة حتى قد يعب الرجل بهذه الصفات الباطنة استحساناً لها كما يحب الصورة الظاهرة وقد تأكد هذه المحبة تسمى عشقاً ومن كرم الغلاة في حب ارباب المذاهب كالشافعي ومالك وأبي حنيفة رضي الله عنهم حتى يذلوا والهلم وأرواحهم في نصرتهم ومواليتهم ويزيدوا على كل عاشق في القلوب والمالعة ومن العجب ان يعقل عشق شخص لم تشاهد قط صورته أحمل هو أم قبيح وهو الآدمي ولكن جمال صورته الباطنة وسيرته المرضية والخيرات الحاصلة من عمله لاهل الدين وغير ذلك من الغصائل ثم لا يعقل عشق من ترى الخيرات منه بل على التحقيق من لا خير ولا جمال ولا محبوب في العالم الا وهو حسنة من حسناته وأمر من آثار كرمه وغرقة من مبرجوه بل كل حسن وجمال في العالم أدرك بالقول والا ببصار والاماع وسائر الحواس من مبتد العالم الى منقرضه ومن ذروة الثرى الى منتهى الثرى فهو ذرة من خزان قدرته ولمعة من أنوار حضرة فليت شعري كيف لا يعقل حب من هذا وصفه وكيف لا يتأكد عند الفارين باوصافه حتى تجاوز حد ما يكون اطلاق اسم العشق عليه ظلماً في حقه لقصوره عن الانباء عن فرط محبته فسيحان من احبب عن الظهور بشدة ظهوره واستتر عن الابصار بشارق نوره ولولا احتجابه بسبعين سما من نوره لأحرقت سبحات وجهه ابصار الملاحظين لجمال حضرته ولولا ان ظهوره سبب خفائه لبهت العقول ودهشت القلوب وتناذلت القوى وتنافرت الاعضاء ولوركت القلوب من المجارة والحديد لا يصنعت تحت مبادئ أنوار تجليته كذاك قاني تطيق كنه نور الشمس ابصار الخفافيش وسيا تي تحقيق هذه الاشارة في كتاب المحبة ويضج من محبة غير الله تعالى قصور وجه بل المتحقق بالعرف لا يعرف غير الله تعالى اذ ليس في الوجود تحقيقاً الا الله وأفعاله ومن عرف الافعال من حيث انها أفعال لم يجاوز معرفة الفاعل الى غيره فمن عرف الشافعي مثلاً رحمه الله وعلمه وتصنيفه من حيث انه تصنيفه فلا من حيث انه يفاض وجد وجبر وورق وكلام منظوم ولغة عربية فلقد عرفه ولم يجاوز معرفة الشافعي الى غيره ولا جاوز محبته الى غيره فكل موجود سوى الله تعالى فهو تصنيف الله تعالى وفعله ويديع أفعاله فمن عرفنا من حيث هي صنع الله تعالى فإني من الصنعت صفات الصانع كما يرى من حسن التصنيف فضل المصنف وجلالة قدره كانت معرفته

ومحبته مقصورة على الله تعالى غير مجاوزة الى سواه ومن حده هذا العشق أنه لا يقبل الشركة وكل ماسوى هذا
العشق فهو قابل للشركة إذ كل محبوب سواه تصوره نظير ما في الوجود وما في الامكان فاما هذا الجمال فلا
يصور له ثان لا في الامكان ولا في الوجود فكان اسم العشق على حب غيره مجازا محضاً لا حقيقة نعم الناقص
القريب في نقصها نعم البهيمه قد لا يدرك من لفظة العشق الا طلب الوصال الذي هو عبارة عن تماس ظواهر
الاجسام وقضاء شهوة الواقع فمثل هذا الحمار ينبغي أن لا يستعمل معه لفظة العشق والشوق والوصال والانس
بل يجب هذه الالفاظ والمعاني كما تجنب البهيمه الرجس والرجمان وتحصص بالقت والحشيش وأوراق
القضبان فان الالفاظ انما يجوز اطلاقها في حق الله تعالى اذا لم تكن موهمة معنى يجب تقدس الله تعالى عنه
والاوهام تختلف باختلاف الافهام فليتنبه لهذه الدقيقة في امثال هذه الالفاظ بل لا يبعد أن ينشأ من مجرد
السماع لصفات الله تعالى وجد غالب ينقطع بسببه نياط القلب فقد روى أبو هريرة رضى الله عنه عن رسول الله
ﷺ أنه قد كان في بني اسرائيل على جبل فقال لاهم من خلق السماء قالت الله عز وجل قال فمن
خلق الارض قالت الله عز وجل قال فمن خلق الجبال قالت الله عز وجل قال فمن خلق القيم قالت الله عز وجل قال
اني لاسمع لله شأنا ثم رضى بنفسه من الجبل فتقطع وهذا كما نسمع مادل على جلال الله تعالى وتعالى قدرته
فطرب لذلك ووجد فرى بنفسه من الوجود وما أنزلت الكتب الا ليظهر بآيات كره الله تعالى قال بعضهم رأيت
مكتوباً في الانجيل غنيتا لكم فلم تطربوا وزمرنا لكم فلم ترقصوا أى شوقنا كما يمد كراهه تعالى فلم تشاقوا فهذا
ما رددنا أن نذكره من أقسام السماع وبواعثه ومقتضياتها وقد ظهر على القطع اباحتها في بعض المواضع والندب
اليه في بعض المواضع * فان قلت فهل له حالة يحرم فيها فأقول أنه يحرم بخمسة عوارض مارض في المسمع
ومارض في آلة الاسماع ومارض في نظم الصوت ومارض في نفس المستمع أو في مواطنه ومارض في كونه
الشخص من عوام الخلق لان اركان السماع هي المسمع والمستمع وآلة الاسماع * المارض الأول أن يكون
المسمع امرأه لا يحل النظر اليها ونحو الفتنة من سماعها وفي معناها الصبي الأمر الذي تخفى فتنته وهذا احرام
فيه من خوف الفتنة وليس ذلك لاجل الفناء بل لو كانت المرأة بحيث يفت بصورتها في المحاورة من غير الحان فلا
يجوز محاورتها ومحادتها ولا سماع صوتها في القرآن أيضاً وكذلك الصبي الذي تخاف فتنته * فان قلت فهل تقول
ان ذلك حرام بكل حال حسب الباب أو لا يحرم الا حيث تخاف الفتنة في حق من يخاف الفتنة فأقول هذه مسألة
محملة من حيث الفقه بجوازها أو اطلاقاً أحدهما ان الخلوة بالاجنية والنظر الى وجهها حرام سواء خيفت الفتنة
أو لم تخف لا ناهية مظنة الفتنة على الجملة ففضى الشرع بحسم الباب من غير التفات الى الصور * والثاني أن النظر الى
الصبيان مباح الا عند خوف الفتنة فلا يلحق الصبيان بالنساء في عموم الحسم بل يتبع فيه الحال وصوت المرأة
بين هذين الاصلين فان فسناه على النظر اليها وجب حسم الباب وهو قياس قريب ولكن بينهما فرق اذ الشهوة
تدعو الى النظر في أول هيجهانها ولا تدعو الى سماع الصوت وليس تحريك النظر لشهوة الماسة كتحريك السماع
بل هو أشد بصوت المرأة في غير الفناء ليس بعورة فلم تزل النساء في زمن الصحابة رضى الله عنهم يكلعن الرجل
في السلام والاستفتاء والسؤال والمشاورة وغير ذلك ولكن للفناء مزية تدرك في تحريك الشهوة فقياس هذا على
النظر في الصبيان أولى لانهم لم يؤرموا بالاحجاب كما لم يؤرم النساء بستر الاصوات فينبغي أن يتبع مثار الفتنة
وقصر التحريم عليه هذا هو الاقرب عندي ويتأيد بحدوث الحمار بين المفتين في بيت عائشة رضى الله عنها اذ
يعلم أنه ﷺ كان يسمع أصواتها ولم يحترز منه ولكن لم تكن الفتنة عوفة عليه فلذلك لم يحترز فإذا احتفت
هذا بحوال المرأة أو أحوال الرجل في كونه شاباً وشيخاً ولا يبعد أن يختلف الامر في مثل هذا بالأحوال قانا نقول
للتشيخ أن يقبل زوجته وهو صائم وليس للشاب ذلك لان الفتنة تدعو الى الوقاع في الصوم وهو محظور والدماع

(١) حديث أبي هريرة أن غلاماً كان في بني اسرائيل على جبل فقال لاهم من خلق السماء فقالت الله الخ حديث

والخمر المجروحة
التي مزقها واجد
صادق عن غلبة
سلبت اختياره
كغلبة النفس
فمن تصمد
امساكه فنتهم
في تفرقتها
وتعزيقها التبرك
بالخرقة لان
الوجد أثر من
آثار فضل الحق
وتعزيق الخرقه
أثر من آثار
الوجد فصارت
الخرقة متأثرة
بأثر رباني من
خفيها أن تصدى
بالنفوس وتترك
صل الرأس
اكراما واعزا
تضوع أرواح
نجد من ثيابهم *
يوم القدوم لقب
العهد بالدار
كان رسول الله
ﷺ يستقبل
البيت ويحرك
به ويقول حديث
عديريه فالخرقة
الممزقة حديثة
العهد فحكم
المجروحة أن
تهرق على
الحاضرين وحكم
بما يتبعها من

أن يحكم فيها
الشيخ أن خصص
بشيء منها بعض
الفقهاء فله ذلك
وان خرقها خرقا
فله ذلك ولا يقال
هذا تقييد
وسرفان الحرقه
الصغيرة ينتفع بها
في موضعها عند
الحاجات الكبيرة
(ودى) عن
أمير المؤمنين
علي بن أبي طالب
رضي الله عنه أنه
قال أهدى
رسول الله صلى
الله عليه وسلم
حيلة حرير فأرسل
بها إلى غرقت
فيها فقال لي ما
كنت لأكره
لنفسى شيأ أرضاه
لك فشقتها بين
النساء سمحاً وفي
رواية أتيته فقلت
ما أصنع بها
ألبسها قال لا
ولكن اجعلها
سمحاً بين القوامم
أراد قاطمة بنت
أسد وقاطمة
بنت رسول الله
صلى الله عليه
وسلم وقاطمة بنت

حزمة وفي هذه

يدعو إلى النظر والمقاربة وهو حرام فيختلف ذلك أيضاً بالأشخاص * العارض الثاني في الآلة بأن تكون من
شعار أهل الشرب أو المختلين وهي الزمراير والألوان وتروطيل الكوبة فيه ثلاثة أنواع مبنوعة وما عدا ذلك يبقى على
أصل الإباحة كالفد وان كان فيه الجلال وكالطبل والشاهين والضرب بالقضب وسائر الآلات * العارض
الثالث في نظم الصوت وهو الشرفان كان فيدمشي من الخنا والفحش والمجون أو ما هو كذب على الله تعالى وعلى
رسوله ﷺ أو على الصحابة رضي الله عنهم كما تارة الروافض في هجاء الصحابة وغيرهم فسماع ذلك حرام بالحن
وغير الحان والمستمع شر يك للقاتل وكذلك ما فيه وصف امرأة بعينها فإنه لا يجوز وصف المرأة بين يدي الرجال
وأما هجاء الكفار وأهل البدع فذلك جائز فقد كان حسان بن ثابت رضي الله عنه يتافع من رسول الله ﷺ
وبهاجي الكفار وأمره ﷺ بذلك فاما النسب وهو التشبيح بوصف الجدود والأصداغ وحسن القصد
والقامة وسائر أوصاف النساء فهذا فيه نظرو والصحيح أنه لا يحرم نظمه وإنشاده بلحن وغير لحن وعلى المستمع
أن لا ينزله على امرأة معينة فإن نزله فليس نزله على من يحل له من زوجته وجار جه فإن نزله على أجنبية فهو العاصي
بالتنزيل وأجالة الفكر فيه ومن هذا وصفاه فينبغي أن يحبب السماع رأساً فإن من غلب عليه عشق نزل كل
ما يسمعه عليه سواء كان اللفظ مناسباً له أو لم يكن إذ ما يمكن لفظ إلا ويمكن تنزيهه على معان بطريق الاستعارة كالذي
يغلب على قلبه حب الله تعالى يذكر بسواد الصمد مئلا طمة الكفر وبنضارة الخلد نوراً الإيمان ويذكر
الواصل لقاء الله تعالى ويذكر التفراق المحجابين عن الله تعالى في زمرة المردودين ويذكر الرقيب المشوش لروح
الواصل عواقب الله نياواً فاتها المشوشة لدوام الأنس بالله تعالى ولا يحتاج في تنزيل ذلك عليه إلى استنباط وتفكير
ومهلة بل تسبق المعاني الغالبة على القلب إلى فهمه مع اللفظ كما روى عن بعض الشيوخ أنه مر في السوق فسمع
واحداً يقول الخيلار عشرة عجة تغلبه الوجد فسل عن ذلك فقال إذا كان الخيلار عشرة عجة فما قيمة الأشرار
واجاز بعضهم في السوق فسمع قائلاً يقول يا سمع ترى قلبه الوجد فقل له على ماذا كان وجدك فقال سمعته أنه
يقول اسع ترى حق أن المعجم قد يغلب عليه الوجد على الآيات المنظومة بلغة العرب فإن بعض حروفها وازن
الحروف الصعوبة فيفهم منها معان أخر أشد بعضهم * وما زارني في الليل الإخيا له * فتواجد عليه رجل
أعجمي فسل عن سبب وجوده فقال أنه يقول ما زارهم هو كما يقول فإن لفظ زار يدل في العجمية على المشرف على
الهلاك فتوهم أنه يقول كنا مشرفون على الهلاك فاستشعر عند ذلك خطر هلاك الآخرة والمحرق في حب الله تعالى
وجوده بحسب فهمه وفهمه بحسب تخيله وليس من شرط تخيله أن يوافق مراد الشاعر ولغته فهذا الوجد حق
وصدق ومن استشعر خطر هلاك الآخرة فغدير بأن يتشوش عليه عقله وتضرب عليه أعضاؤه فإذا اليس في تغيير
أعيان الألفاظ كبير فائدة بل الذي غلب عليه عشق مخلوق ينبغي أن يحتزم من السماع بأى لفظ كان والذي غلب
عليه حب الله تعالى فلا تضره الألفاظ ولا تمنعه عن فهم المعاني الطليقة المتعلقة بجاري هذه الشريعة العارض
الرابع في المستمع وهو أن تكون الشهوة غالبة عليه وكان في غرة الشباب وكانت هذه الصفة أغلب عليه من غيرها
فاسماع حرام عليه سواء غلب على قلبه حب شخص معين أو لم يغلب فانه كيفما كان فلا يسمع وصف الصمد
والجدو والفرقاء والواصل إلا ويحرك ذلك شهوته وينزله على صورة معينة يفتخ الشيطان بها في قلبه فتشتت فيه نار
الشهوة وتحتد بواعث الشر وذلك هو النصر لحزب الشيطان والتخذيل للعقل المنافع منه الذي هو حزب الله تعالى
والقتال في القلب دائم بين جنود الشيطان وهي الشهوات وبين حزب الله تعالى وهو نور العقل إلا في قلب قد
فصح أحد الجندين واستولى عليه الكلبة وغالب القلوب الآن قد فتحها جند الشيطان وغلب عليها فتحتاج
حينئذ إلى أن تستأنف أسباب القتال لأزعاها فكيف يجوز تكثير أسلحتها وتشجيع سيوفها واستنها

وفيه تمرى نفسه من الجبل فتقطع رواه ابن حبان (١) حديث أمره ﷺ حسان بن ثابت بهجاء المشركين
متفق عليه من حديث البراءة أنه ﷺ قال لحسان أجهم أو هاجهم وجبريل ممل

والسماح مشحوناً بسلحة جند الشيطان في حق مثل هذا الشخص فليخرج مثل هذا عن جمع السماع فإنه يستضر به
 المارض الخامس أن يكون الشخص من عوام الخلق ولم يغلب عليه حب الله تعالى فيكون السماع له محبواً وبولاً
 غلبت عليه شهوة فيكون في حقه محظوراً ولكنه أيسح في حقه كسائر أنواع اللذات المباحة إلا أنه إذا اتخذ
 دينه وهجر أهله وقصر عليه أكثر أوقاته فهذا هو السقيفة الذي ترد شهادته فإن المواظبة على الملوحة بما يوركا أن
 الصغيرة بالأصغر والمداومة تصير كبيرة فكذلك بعض المباحات بالمداومة يصير صغيرة وهو كالواظبة على
 متابعه الزنوج والحشدة والنظر إلى لهم على الدوام فإنه ممنوع وإن لم يكن أصله ممنوعاً إذ فعله رسول الله ﷺ
 ومن هذا القليل اللبب الشطرنج فإنه مباح ولكن المواظبة عليه مكروهة كراهة شديدة ومهما كان الغرض
 اللبب والتلذذ باللغو فذلك إما مباح لم يبق فيه من ترويح القلب إذراحة القلب معالجة في بعض الأوقات لتنبهت
 دواعيه فقتل في سائر الأوقات بالجدي الدنيا كالكسب والتجارة أو في الدين كالصلاة والقراءة واستحصان
 ذلك فيما بين تضاعف الجد كاستحصان الحال على الخدول واستوعبت الخيلان الوجه لشهوته فما أقيح ذلك فيعود
 الحسن فيها بسبب الكثرة فما كل حسن يحسن كثيره ولا كل مباح يباح كثيره بل الخبز مباح والاستكثار منه
 حرام فهذا المباح كسائر المباحات * فإن قلت فقد أدى مساق هذا الكلام إلى أنه مباح في بعض الأحوال
 دون بعض فلم أطلعت القول أولاً بالإباحة إذ إطلاق القول في المفصل بلا ورسم خلف وخطأ * فاعلم أن هذا
 غلط لأن الإطلاق إنما يمتنع لتفصيل ينشأ من عين ما فيه النظر فما ما ينشأ من الأحوال العارضة المتعصلة به من
 خارج فلا يمتنع الإطلاق ألا ترى أنا إذا سئلنا عن العسل أهو حلال أم لا قلنا أنه حلال على الإطلاق مع أنه
 حرام على المهرور الذي يستضر به وإذا سئلنا عن الخمر قلنا أنها حرام مع أنها تلحق لمن غص بلقمة أن يشربها
 مهما لم يجد غيرها ولكن من حيث أنها حرام حرام وإنما أبيت لما رخص الحاجة والعسل من حيث أنه عسل
 حلال وإنما حرم لما رخص الضر وما يكون لما رخص فلا يفتى إليه فإن البيع حلال ويحرم بعارض الوقوع في
 وقت النداء يوم الجمعة ونحوه من العوارض والسماع من جملة المباحة من حيث أنه سماع صوت طيب موزون مفهوم
 وإنما تحريمه لما رخص خارج عن حقيقة ذاته فإذا انكشف النطاء عن دليل الإباحة فلا بد أن ينحرف عما بعد ظهور
 الدليل وأما الشافعي رضي الله عنه فليس بتحريم الفناء من مذهبه أصلاً وقد نص الشافعي وقال في الرجل يجذبه
 صناعة لا تجوز شهادته وذلك لأنه من اللغو والمكروه الذي يشبه الباطل ومن اتخذ صنعة كان منسوباً إلى السفاهة
 وسقوط المروءة وإن لم يكن محرماً بين الصريح فإن كان لا ينسب نفسه إلى الفناء ولا يؤثر في ذلك ولا يأتى لاجلها وإنما
 يعرف بأنه قد يطرأ في الحال فيترجم به لم يسقط هذا مروءة ولم يطل شهادته واستدل بحديث الجار بين الاثنين
 كما تفتيان في بيت عائشة رضي الله عنها وقال يونس بن عبد الأعلى سألت الشافعي رحمه الله عن إباحة أهل
 المدينة للسماع فقال الشافعي لا أعلم أحد من علماء الحجاز كره السماع إلا ما كان منه في الأوصاف فما المحدث
 وذكر الأطلال والمرابع وتحسين الصوت بالحنان الأشعار لم يباح وحيث قال أنه مكروه يشبه الباطل فقوله
 هو صحيح ولكن اللغو من حيث أنه لغو ليس بحرام فلبس الحشدة وقصصه هو وقد كان ﷺ ينظر إليه ولا
 يكرهه بل اللغو اللغو يؤخذ الله تعالى به إن عني به أنه فصل ما لا فائدة فيه فإن الإنسان لو وظيف على نفسه أن
 يضع يده على رأسه في اليوم مائة مرة فهذا عبث لا فائدة له ولا يحرم قال الله تعالى لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم
 فإذا كان ذكر الله تعالى على الشيء على طريق القسم من غير عقد عليه ولا تصمم والخلافة فيه مع أنه لا فائدة
 فيه لا يؤخذ به فكيف يؤخذ بالشعر والرقص وأما قوله يشبه الباطل فهذا لا يدل على اعتقاد تحريمه بل
 لو قال هو باطل صريحاً لم يدل على التحريم وإنما يدل على خلوه عن الفائدة كما لباطل ما لا فائدة فيه فقول الرجل
 لا امرأته مثلاً بت نفسي منك وقولها اشتريت عقد باطل مهما كان القصد اللب والمطال يسئو ليس بحرام
 إلا إذا قصد به التملك الحقيقي الذي منع الشرع منه وأما قوله مكروه فيقول على بعض المواضع التي ذكرتها لك
 أو يترك على التزبه فإنه نص على إباحة لعب الشطرنج وذكر أني أكره كل لعب وتعليله يدل عليه فإنه قال ليس

كانت حلة مكشوفة
 يحرم وهذا وجه
 في السنة لتزريق
 الثوب وجعله
 خرقاً (حكي)
 أن التقهاء
 والصوفية
 بنسباً يوراجعوا
 في دعوة فوقت
 الخمرقة وكان
 شيخ التقهاء
 الشيخ إمام
 الجوني وشيخ
 الصوفية الشيخ
 أبو القاسم القشيري
 فقسمت الخمرقة
 على عاداتهم
 فالتفت الشيخ
 أبو محمد إلى بعض
 الفقهاء وقال سراً
 هذا سرف
 وإضاعة للمال
 فسمع أبو القاسم
 القشيري ولم يقل
 شيئاً حتى فرغت
 القسمة ثم استدعي
 الخادم وقال انظر
 في الجمع من معه
 سجادة خرق
 اتقى بها نجاة
 بسجادة ثم
 أحضر رجلاً من
 أهل الخيرة فقال
 هذه السجادة
 بك تشتري في

المزاد قال بدنيار
قال ولولا كانت قطعة
واحدة كم تساوى
قال نصف دينار ثم
التفت الى الشيخ
أبى عبد وقال هذا
لا يسمى اضاعة
المال والمخرقة
المزقة تقسم على
جميع الحاضرين
من كان من
الجنس أو من غير
الجنس اذا كان
حسن الظن بالقوم
معتقدا للتسريك
بالخرقة (روى)
طارق ابن شهاب
ان أهل البصرة
غزوا نهاوند
وأمدم أهل
الكوفة وعلى أهل
الكوفة عمار بن
يسر فظفروا وأراد
أهل البصرة أن
لا يقسموا لأهل
الكوفة من
القيمة شيئا فقال
رجل من بني تميم
لعمار أبا الأجدع
ريد أن تشاركتنا
في غنائنا فكاتب
الى عمر بذلك
فكتب عمر
رضى الله عنه ان

ذلك من مادة ذوى الدين والمروءة فهذا يدل على التزيه ورده الشهادة بالمواظبة عليه لا يدل على تحريمه أيضا بل قد
ترد الشهادة بالأكل في السوق وما يخمر المروءة بل الحياء كماباحه وليست من صنائع ذوى المروءة وقد ترشده شهادة
المخترف بالخرقة المحسيسة فتعليقه يدل على انه أراد بالكرهية التزيه وهذا هو الظن أيضا بغيره من كبار الأئمة وان
أرادوا التحريم فاذكرناه حجة عليهم

(بيان صحيح القائلين بتحريم السماع والجواب عنها)

احتجوا بقوله تعالى (ومن الناس من يشتري لهو الحديث) قال ابن مسعود والحسن البصري والنخعي رضى الله
عنهم ان لهو الحديث هو الغناء وورث عائشة رضى الله عنها ان النبي ﷺ قال ان الله تعالى حرم القينة ويحرم
وثنها وتعليقها فتقول أما القينة فالراذلة الجارية التي تفتي للرجال في مجلس الشرب وقد ذكرنا أن غناء الأجنبية
للفساق ومن يخاف عليهم الفتنة حرام وهم لا يقصدون إلا الفتنة إلا ما هو محظور فاما غناء الجارية لالكه فلا يقيم
تحريمه من هذا الحديث بل لغريم الكهاس ما عند عدم الفتنة بدليل ما روى في الصحيحين من غناء الجارية بين
في بيت عائشة رضى الله عنها وأما ما رواه الحديث بالدين استبداله لا يضل به عن سبيل الله فهو حرام مذموم
وليس النزاع فيه وليس كل غناء بدلا عن الدين مشتري به ومضلع سبيل الله تعالى وهو المراد في الآية ولو قرأ
القرآن ليضل به عن سبيل الله لكان حراما * حكى عن بعض المتألفين انه كان يؤم الناس ولا يقرأ إلا سورة
عبس لما فيها من العتاب مع رسول الله ﷺ فهم عمر بقتله ورأى فعله حراما لما فيه من الاضلال فلا ضلال بالشعر
والغناء أولى بالتحريم واحتجوا بقوله تعالى أفن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تكونون أتم سامدون
قال ابن عباس رضى الله عنهما هو الغناء بلفظة حبر يعني السمد فتقول يعني أن يحرم الضحك وعدم البكاء أيضا
لأن الآية تشتمل عليه فان قيل ان ذلك مخصوص بالضحك على المسلمين لا سلامهم فهذا أيضا مخصوص بالمشاعرم
وغنائهم في معرض الاستهزاء بالمسلمين كما قال تعالى والشعراء يتبعهم الغاؤون وأراد به شعراء الكفار ولم يدل
ذلك على تحريم نظم الشعر في نفسه واحتجوا بما روى جابر رضى الله عنه انه ﷺ قال كان إبليس أول من
ناح وأول من تفتي فقدم جبين النباح والغناء قلنا لا جرم كما استثنى منه نباحة داود عليه السلام ونباحة المذنبين
على خطاياهم فكذلك يستثنى الغناء الذي يراى به تحريك السرور والحزن والشوق حيث يباح تحريكه بل كما
استثنى غناء الجارية بين يوم العيد في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وغنائهن عند قدومه عليه السلام بقولهن

طلع البدر علينا * من ثنيات الوداع

واحتجوا بما روى أبو أمامة عنه ﷺ أنه قال ما رفع أحد صوته بثناء الله البت الله له شيطانين على
منكبيه يضربان بأعقابهما على صدره حتى يسك قلنا هو منزل على بعض أنواع الغناء الذي قدمناه وهو الذي
يعركه من القلب ما هو مراد الشيطان من الشهوة وعشق المخلوقين فاما ما يحرك الشوق الى الله أو السرور
بالعيد أو حدوث الولد أو قدوم الغائب فهذا كله يضاد مراد الشيطان بدليل قصة الجارية وبين والخبيثة والأخبار
التي قلناها من الصحاح فالجوز في موضع واحد نص في الإباحة والمنع في ألف موضع محتمل للتأويل ومحتمل
للتنزيل أما الفعل فلا تأويل له إنما حرم فعله إنما يحل به عارض الإكراه فقط وما يبيع فعله يحرم بعوارض كثيرة

(١) حديث عائشة ان الله حرم القينة ويحرم وثنها وتعليقها الطبراني في الأوسط باسناد ضعيف قال البيهقي
ليس بمحفوظ (٢) حديث جابر كان إبليس أول من ناح وأول من تفتي لم أجده أصلا من حديث جابر وذكره
صاحب الفردوس من حديث علي بن أبي طالب ولم يخبر به ولده في مسنده (٣) حديث أبي أمامة ما رفع أحد
عقيرته بثناء الله البت الله له شيطانين على منكبيه يضربان بأعقابهما على صدره حتى يسك ابن أبي الدنيا في ذم
الملاهي والطرائف في الكبير وهو ضعيف

حتى النيات والقصد * واحتجوا بما روى عقبه بن عامر أن النبي ﷺ قال كل شيء يلهو به الرجل فهو باطل إلا تأديته فرسه ورميه بقوسه وملاعبته امرأة أو قلنا فقله باطل لا يدل على التحريم بل يدل على عدم التامة فتوقف سلم ذلك على أن التلهي بالنظر إلى الحبشة خارج عن هذه الثلاثة وليس يحرم بل يخلق بالمحضور غير المحصور قياسا كقولہ ﷺ (١) لا يحل دم امرئ مسلم إلا بحدى ثلاثا فإنه يلحق به رابع وخامس فكذلك ملاعبة امرأة لا فائدة إلا التلذذ وفي هذا دليل على أن التفرج في البساتين وسماع أصوات الطيور وأنواع المداعبات مما يلهو به الرجل لا يحرم عليه شيء منها وإن جاز وصفه بأنه باطل * واحتجوا بقول عثمان رضي الله عنه ما نصبت ولا تمنيت ولا مست ذكرى يميني مذابت بها رسول الله ﷺ قلنا فليكن الخبي ومن الله ذكر باسمي حراما إن كان هذا دليل تحريم الغناء فمن أين ثبت أن عثمان رضي الله عنه كان لا يترك إلا الحرام * واحتجوا بقول ابن مسعود رضي الله عنه (٢) الغناء ينبت في القلب النفاق وزاد بعضهم كما ينبت الماء البقل ورفعه بعضهم إلى رسول الله ﷺ وهو غير صحيح قالوا وم على ابن عمر رضي الله عنهما قوم محرمون وفيهم رجل يضيق فقال ألا أسمع الله لكم ألا أسمع الله لكم وعن نافع أنه قال كنت مع ابن عمر رضي الله عنهما (٣) في طريق فسمع زمارة ذراع فوضع أصبعيه في أذنيه ثم عدل عن الطريق فلم يقل يقول يا نافع أسمع ذلك حتى قلت لا فأخرج أصبعيه وقال هكذا رأيت رسول الله ﷺ صنع وقال الفضيل بن عياض رحمه الله الغناء رقية الزنا وقال بعضهم الغناء رائد من رواد القصور وقال يزيد بن الوليد يا كرم الغناء فإنه ينقص الحياء ويزيد الشهوة ويهدم المروءة وإن ليعتب عن الخمر يفعل ما يفعله السكران كنتم لا بدقاعلين فخبوه النساء فإن الغناء داعية الزنا فتقول قول ابن مسعود رضي الله عنه ينبت النفاق أراد به في حق المغني فإنه في حقه ينبت النفاق إذ غرضه كله أن يعرض نفسه على غيره ويرجع صوته عليه ولا يزال يتأقق وجود إلى الناس ليرغبوا في غنائه وذلك أيضا لا يوجب تحريما فإن لبس الثياب الجميلة وركوب الخيل الممثلة وتواضع أنواع الزينة والتفاخر بالحرث والاعتماد والزرع وغير ذلك ينبت في القلب النفاق والراء ولا يطلق القول بتحريم ذلك كله فليس السبب في ظهور النفاق في القلب المعاصي فقط بل المباحات التي هي مواقع نظر الخلق أكثر تأثيرا وذلك نزل عمر رضي الله عنه عن فرس ملج تحته وقطع ذنبه لأنه استشعر في نفسه الخيلاء لحسن مشيته فهذا النفاق من المباحات وأما قول ابن عمر رضي الله عنهما ألا أسمع الله لكم فلا يدل على التحريم من حيث أنه غناء بل كانوا عمرهم ولا يطبق بهم الرفق وظهروا من مخالفتهم أن سماعهم لم يكن لوجود شوق إلى زيارة بيت الله تعالى بل لجرد الهوى فأنكر ذلك عليهم لكونه منكر الإضافة إلى حالهم وحال الاحرام وحكايات الأحوال تكثر فيها وجوه الاحتمال وأما وضعه أصبعيه في أذنيه فيعارضه أنه لم يأمرنا بما بذلك ولا أنكر عليه سماعه وأما فعل ذلك هولا نرى أن يترده سمعه في الحال وقلبه عن صوت ما يحرك الهوى بمنع عن فكر كان فيه أو ذكره أو لى منه وكذلك فعل رسول الله ﷺ مع أنه لم يمنع ابن عمر لا يدل أيضا على التحريم بل يدل على أن الأولى تركه ونحن نرى أن الأولى تركه في أكثر الأحوال بل أكثر مباحات الدنيا الأولى تركها إذا علم أن ذلك يؤرق القلب فقد دخل رسول الله ﷺ بعد التفرغ من الصلاة ثوب أبي جهم إذ كانت عليه أعلام شغلت قلبه أقرى أن ذلك يدل على

الغنمة لمن شهد الواقعة وذهب بعضهم إلى أن المجرع من الحرقة يقسم على الجمع وما كان من ذلك صحيحا يعطى للقول واستدل بما روى عن أبي قتادة قال لما وضعت الحرب أوزارها يوم حنين وفرغنا من القوم قال رسول الله ﷺ من قتل قتيلا فله سلبه وهذا له وجه في الحرقة الصحيحة فاما المبروحة فحكها اسهام الحاضرين والقسمه لهم ولو دخل على الجمع وقت القسمه من لم يكن حاضرا قسم له (روى أبو موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه قال لما قدمنا على رسول الله ﷺ بعد خيبر ثلاث فأنهم لنا ولم يسهم لأحد لم يشهد التمتع غيرنا

(١) حديث عقبه بن عامر كل شيء يلهو به الرجل فهو باطل إلا تأديته فرسه ورميه بقوسه وملاعبته زوجته أصحاب السنن الأربعة وفيه اضطراب (٢) حديث لا يحل دم امرئ مسلم إلا بحدى ثلاث متفق عليه من حديث ابن مسعود (٣) حديث ابن مسعود الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل قال المصنف والمرفوع غير صحيح لأن في أسناده من لم يسهم رواه أبو داود وهو في رواية ابن العبد ليس في رواية التؤلوي ورواه البيهقي مرفوعا وموقوفا (٤) حديث نافع كنت وابن عمر في طريق فسمع زمارة ذراع فوضع أصبعيه في أذنيه الحديث ورفعه أبو داود وقال هذا حديث منكر (٥) حديث خلع رسول الله ﷺ بعد التفرغ من الصلاة

ويكره للقوم
حضور غير
الجنس عند
الجنس عند
في السماع كتره
لاذوق له من
ذلك فينكر مالا
يشكر أو صاحب
دنياه يحوج إلى
المدارة والتكلف
أو متكلف للوجد
يشوش الوقت
على الحاضرين
بواجبه *
أخبرنا أبو زرعة
طاهر عن والده
أبي الفضل الحافظ
المقديسي قال
أخبرنا أبو منصور
محمد بن عبد الملك
المظفرى برخص
قال أخبرنا أبو
علي الفضل بن
منصور بن نصر
الكاغدي
السرقي
إجازة قال حدثنا
المهم بن كليب
قال أخبرنا أبو
بكر عمار بن
إسحق قال حدثنا
سميد بن طاهر
عن شعبة عن
عبد العزيز بن
صهيب عن أنس
قال كنا عند
رسول الله ﷺ

نحرم الإعلام على الثوب فلعنه الله ﷺ كان في حالة كان صوت زمارة الراعي يشغلهم عن تلك الحالة كما شغلهم العلم عن الصلاة بل الحاجة إلى استشارة الأحوال الشريفة من القلب بحيلة السماع قصور بالاضافة إلى من هو دائم الشهود للحق وإن كان كالابلاضافة إلى غير ذلك قال الحصري ماذا عمل سماع يقطع أذانات من يسمع منه إشارة إلى أن السماع من الله تعالى هو الدائم قالوا نبياء عليهم السلام على الدوام في آفة السمع والشهود فلا يحتاجون إلى التحريك بالحيلة أو ما قول الفضيل هو رقية الزنا وكذلك ما عاده من الألو بل الرقية منه فهو منزل على سماع الساق والمغتملين من الشبان ولو كان ذلك عاملا سمع من الجارين في بيت رسول الله ﷺ * وأما القياس فغايب ما يدكر فيه أن يقاس على الأوتار ورسق الفرق أو يقال هو لم يولد ولم يولد ولكن الدنيا كلها لم يولد لم يولد فمضى الله عنه من وجهه إنما أنت لعبة في زوايا البيت وجميع الملاعبة مع النساء لم يولد إلا الخرافة التي هي سبب وجود الولد وكذلك الخرافة التي لا تخش في حلال نقل ذلك عن رسول الله ﷺ (١) وعن الصحابة كياسة في تفصيله في كتاب آفات اللسان إن شاء الله تعالى هو يزبد على هوا الجشدة والنزوح في لعبهم وقد ثبت بالنص إباحته على أني أقول الله هو روح القلب ومخفف عنه أعباء الفكر والقلوب إذا كرهت عميت وترويحها ما ناله على الجد قالوا ناطب على التفقه مثلا ينبغي أن تعطى يوم الجمعة لأن عطلة يوم تمت على النشاط في سائر الأيام والمواظب على نوافل الصلوات في سائر الأوقات ينبغي أن تعطى في بعض الأوقات ولا جله كرهت الصلاة في بعض الأوقات فالعطلة معونة على العمل واللهو معين على الجد لا يصير على الجد المحض والحال المراد الخوس إلا نبياء عليهم السلام قالوا هو داء القلب من داء الأعياء والملال فينبغي أن يكون مباحا ولكن لا ينبغي أن يستكثر منه كالأستكثر من الدواء فإذا ألبس على هذه التوبة يصير قربة هذا حق من لا يحرك السماع من قلبه صفة محمودة يطلب تحريكها بل ليس له إلا اللذة والاستراحة المحضة فينبغي أن يستحب له ذلك ليتوصل به إلى المقصود الذي ذكرناه ثم هذا يدل على قصصان عن ذروة الكمال فإن الكامل هو الذي لا يحتاج إلى روح نفسه بغير الحق ولكن حسنت الأبرار سياتي المرقين ومن أحاط بعلم علاج القلوب ووجود التلطف بها لسياقتها إلى علم الحق علم قطعا أن ترويحها بأمثال هذه الأمور دواء نافع لا غنى عنه

باب الثاني في آداب السماع وآدابه

اعلم أن أول درجة السماع فهم المسموع وتزليه على معنى يقع للمستمع ثم فهم القهم الوجد وشم الوجد والحركة بالجوارح فليظن في هذه المقامات الثلاثة (المقام الأول في القهم) وهو يختلف باختلاف أحوال المستمع والمستمع أربعة أحوال إحداها أن يكون سماعه بمجرد الطبع أي لا حظ له في السماع الاستدلال بالحواس والنفثات وهذا مباح وهو أخس رتب السماع إذا لم يشركه فيه وكذا سائر الباطن لا يستدعي هذا الذوق إلا الحياة فكل حيوان نوع تلذذ بالأصوات الطيبة الحالة الثانية أن يسمع بفهم ولكن يزل في صورة تخلق لإمعينا وإما غير معين وهو سماع الشباب وأرباب الشهوات ويكون تزليمهم للمسموع على حسب شهواتهم ومقتضى أحوالهم وهذه الحالة أخس من أن تكلم فيها إلا ببيان خستها والتي عنها الحالة الثالثة أن يزل ما يسمعه على أحوال نفسه في مقاماته الله تعالى وتقلب أحواله في التحسين مرة والتعذر أخرى وهذا سماع المريدين لا سيما المتبتدين فإن لهم ليل لا محالة مراداهم مقصده ومقصده معرفة الله سبحانه وتعالى ولقاءه والوصول إليه بطريق المشاهدة بالسرو وكشف الغطاء وله في مقصده طريق هوسا لك ومعاملات هومتا برعليها وحالات تستقبله في معاملاته فإذا سمع ذكر عتاب أو خطاب أو قبول أو رد أو وصل أو حرج أو قرب أو بعد أو تلف في حاشا أو توطئ

نوب أبي جهنم إذا كان عليه إعلام شغل قلبه تقدم في الصلاة (١) حديث مزاحه ﷺ يأتي في آفات اللسان كما قال المصنف

باب الثاني في آداب السماع وآدابه

انزل عليه جبريل عليه السلام فقال يا رسول الله ان فقراء امتك يدخلون الجنة قبل الاغنياء ينصف يوم وهو خميسة عام ففرح رسول الله ﷺ فقال هل فيكم من يشتدنا فقال بدوي نعم يا رسول الله فقال هات فانما الاعراب قد لست حية الهوى كبدي فلا طيب لها ولا راقى الا الحبيب الذي شفقت به فعنده ريشي وزياتي فتواجد رسول الله ﷺ وتواجد الاصحاب معه حتى سقط رداؤه عن منكبيه فلما فرغوا اوى كل واحد منهم الى مكانه قال معاوية ابن ابي سفيان ما احسن لميكم يا رسول الله فقال نعم يا معاوية ليس بكرم من لم يهت عند سماع ذكر

الى منتظر أو شوق الى وارد أو طمع أو باس أو وحشة أو استئناس أو وفاء بالوعد أو نقض للعهد أو خوف فراق أو فرح أوصال أو ذكر ملاحظة الحبيب ومداقمة الرقيب أو هول الغرات أو ترادف الحشرات أو طول الفراق أو عدة الوصال أو غير ذلك مما يشتمل على وصفه الأشعار فلا بد أن يوافق بعضها حال المريد في طلبه فيجري ذلك مجرى القدر الذي يورى زناد قلبه فتشتمل به نيرانه ويقوى به انبعاث الشوق وهيجان و بهيج عليه بسببه أحوال عذبة لمادة تكون له مجال رحب في تنزيل الألفاظ على أحواله وليس على المستمع مراعاة مراد الشاعر من كلامه بل لكل كلام وجوده ولكل ذي فهم في اقتباس المعنى منه حظوظ ولنضرب لهذه التزييلات والقهوم أمثلة لا يظن الجاهل أن المستمع لا يأت فيها ذكر القوم والحد والمبدع إنما يفهم منها طواهرها ولا حاجة بنا الى ذكر كيفية فهم المعاني من الأبيات ففي حكايات أهل السماع ما يكشف عن ذلك فقد حكى أن بعضهم سمع قائلا يقول قال الرسول غدا تزو * رفقلت تعقل ما تقول

فاستغفره اللحن والقول وتواجد وجعل يكرر ذلك ويجعل مكان البناء نونا فيقول قال الرسول غدا تزور حتى غشي عليه من شدة الفرح واللذة والسرور فلما أفاق سئل عن وجده مم كان فقال ذكرت قول الرسول ﷺ (١) ان أهل الجنة يزورون بهم في كل يوم جمعة مرة (وحكي الرقي) عن ابن الدراج أنه قال كنت أنا وابن الفوطي مارين على دجلة بين البصرة والاليلة فاذا بقصر حسن له منظره وعليه رجل بين يديه جارية تفتى وتقول كل يوم تملون * غير هذا بك أحسن

فاذا شاب حسن تحت المنطرة ويده كوة وعليه مرقعة يستمع فقال بإجابه بالله وبمحية مولاك إلا أعدت على هذا البيت فأحدث فكان الشاب يقول هذا والله تلوني مع الحق في حالي فتشقى شقيقة ومات قال فقلنا قد استقبلنا فرض فوقنا فقال صاحب القصر للجارية أنت حرة لوجه الله تعالى قال ثم ان أهل البصرة خرجوا فاصبلوا عليه فلما فرغوا من دفنه قال صاحب القصر أشهدكم أن كل شيء في سبيل الله وكل جوارى أحرار وهذا القصر للسبيل قال ثم رمى بثيابه وأترز بأزار وار تدى بأخروم على وجهه والناس ينظرون اليه حتى غاب عن أعينهم وهم يكون فلم يسمع له بعد خبره والمقصود أن هذا الشخص كان مستغرق الوقت بحال مع الله تعالى ومعرفة بحجزه عن الثبوت على حسن الأدب في المعاملة وتأسفه على تغلب قلبه وميله عن سنن الحق فلما فرغ سمعه ما يوافق حاله سمعه من الله تعالى كأنه يخاطبه ويقول له

كل يوم تملون * غير هذا بك أحسن

ومن كان سماعه من الله تعالى على الله وفيه فيلبي أن يكون قد أحكم قانون العلم في معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وما لا خطر له من السماع في حق الله تعالى ما يستحيل عليه ويكفر به ففي سماع المرء بالبدني خطر الا اذا لم يزل ما يسمع الأعلى حاله من حيث لا يحلق بوصف الله تعالى ومثال الخطأ فيه هذا البيت بعينه فلم يسمع في نفسه وهو يخاطب به بعز وجل فيضيف التلون الى الله تعالى فيكفر وهذا قد يقع عن جهل بعض مطلق غير ممزوج بحقيق وقد يكون عن جهل ساقه اليه نوع من التحقيق وهو أن يرى قلب أحوال قلبه بل تغلب أحوال سائر العالم من الله وهو حق فانه تارة يسطط قلبه وتارة يقبضه وتارة ينوره وتارة يظلمه وتارة يقبسه وتارة يلبثه وتارة يشتهه على طاعته ويقو به عليها وتارة يسلط الشيطان عليه ليصرفه عن سنن الحق وهذا كله من الله تعالى ومن يصدر منه أحوال مختلفة في أوقات متتاربة فقد يقال له في العادة أنه ذو بداوات وأنه متلون ولعل الشاعر علم برده إلا نسبة بحبو به الى التلون في قبوله وردم وتقريره وإبعاده وهذا هو المعنى فسماع هذا كذلك في حق الله تعالى

(١) حديث أن أهل الجنة يزورون زمهم في كل جمعة التزمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة وفيه عند الحيد ابن حبيب بن أبي العشرين مختلف فيه وقال التزمذي لا تعزفه إلا من هذا الوجه قال وقد روى سويدين عمرو عن الأوزاعي شيئا من هذا

كفر محض بل ينبغي أن يعلم أنه سبحانه وتعالى يلون ولا يتلون ولا يتغير بخلاف عبادته وذلك العلم يحصل
للمريد باعتقاد تقليدي إيماني، وبحصل العارف البصير يقيّن كسفي حقيق وذلك من أعاجيب أوصاف
الربوبية وهو المغير من غير تغير ولا يتصور ذلك الا في حق الله تعالى بل كل مغير سواه فلا يتغير عالم يتغير ومن
أرباب الوجدن يغلب عليه حال مثل السكر المدهش فيطلق لسانه بالعتاب مع الله تعالى ويستنكر اقهاره
للقلوب وقسمته للاحوال الشريفة على تفاوت فانه المستصفي لقلوب الصديقين والمبعد لقلوب الجاحدين
والمغرورين فلا مانع لما أعطى ولا معطى لا يمنع ولم يقطع التوفيق عن الكفار لجناية متقدمة ولا أمدا لانياء
عليهم السلام بتوفيقه ونور هدايته لوسيلة سابقة ولكنه قال ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين وقال عز وجل
﴿ولكن حق القول مني لا ملأ من جحيم من الجنة والناس أجمعين﴾ وقال تعالى ﴿إن الذين سبقت لهم منا الحسنى
أولئك عنها مبعدون﴾ فان خطر يالك انه لم اخلف السابقة وهم في رجة اليهودية مشتركون نوديت من
سراقات الجلال لا تجاوز حد الادب فانه لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون ولعمري تأدب اللسان والظاهر عما
يقدر عليه الاكثرون فلما تأدب السرع اصاب الاستبعاد بهذا الاختلاف الظاهر في التقريب والابعاد
والاشقاء والاسعاد مع بقاء السعادة والشقاوة ابداً لا يابد ولا يقوى عليه الا العلماء الراسخون في العلم ولهذا قال
الخطير عليه السلام لما سئل عن الدماع في المنام انه الصفر الزلال الذي لا يثبت عليه الا اقدام العلماء لا نه عرك
لاسرار القلوب ومكانها ومشوش لها تشويش السكر المدهش الذي يكاد يحل عقدة الادب عن السرا لا يمن
عصمه الله تعالى بنور هدايته ولطيف عصمته ولذلك قال بعضهم ليتنا نجو من هذا السماع رأساً برأس في
هذا الفن من السماع خطير يزبدل خطر السماع المحرك للشهوة فان غاية ذلك معصية وغاية الخطأ ههنا كفر
* واعلم أن التهم قد يختلف باحوال المستمع فغلب الوجد على مستمعين لبيت واحد أو أحدها مصيب في التهم
والآخر غلطى أو كلاهما مصيبان وقد فهمنا معنيين مختلفين متضادين ولكنه بالإضافة الى اختلاف احوالهما
لا يتناقض كاحكى عن عتبة الغلام أنه سمع رجلاً يقول

سبحان جبار السماء * إن المحب لفي عناء

فقال صدقت وسمعه رجل آخر فقال كذبت فقال بعض ذوي البصائر أصاب جميعاً وهو الحق فالصديق كلام
عجب غير ممكن من المراءى بل مصدود متعجب بالصد والمجهر والتكذيب كلام مستأنس بالمحب مستلذ لما يقاسيه
بسبب فرط حبه غير متأثر به أو كلام عجب غير مصدود عن مراده في الحال ولا مستشعر بنظر الصد في المآل
وذلك لاستيلاء الرجا وحسن الظن على قلبه فاختلاف هذه الاحوال يختلف التهم * وحكى عن أبي القاسم ابن
مروان وكان قد مضى أباسيد الحجاز رحمه الله وترك حضور السماع سنين كثيرة فحضر دعوة وفيها انسان
يقول واقف في الماء عطشا * ن ولكن ليس يستي

فقام القوم وتواجدوا فلما سكنوا سألهم عن معنى ما وقع لهم من معنى البيت فثاروا إلى التعطش إلى الأحوال
الشريفة والحمران منها مع حضور أسبابها فلم يقنع ذلك فقالوا له فإذا عندك فيه فقال أن يكون في وسط
الاحوال ويكرم بالكرامات ولا يعطى منها ذرة وهذه إشارة إلى اثبات حقيقة وراء الاحوال والكرامات
والاحوال سوا بقها والكرامات تسع في مبادئها والحقيقة بعد لم يقع الوصول اليها ولا فرق بين المعنى الذي
فيه هو بين ما ذكره والافاق متفاوتة رتبة التعطش اليه فان المحروم من الاحوال الشريفة أو لا يعطش اليها
فان ممكن منها تعطش إلى ما وراءها فليس بين المعنيين اختلاف في التهم بل الاختلاف بين الرتبين وكان الشبلي
رحمه الله كثير ما يتواجد على هذا البيت ودادكم هجر وجبك قل * ووصلكم صرم وسامكم حرب
وهذا البيت يمكن سماعه على وجوه مختلفة بعضها حق وبعضها باطل وأظهرها أن فهم هذا في الخلق بل في الدنيا
بأسرها بل في كل ما سوى الله تعالى فان الدنيا مكاره خداعة قتالة لا رابها معادية لهم في الباطن ومظهره صورة

والعشرون في
خاصية الاربعينية
التي يتعاهد بها
الصوفية
ليس مطلوب
القوم من الاربعين
شيأ مخصوصا
لا يطلبونه في
غيرها ولكن لما
طرقهم غفلات
حجب الاوقات
أحبوا تقييد
الوقت بالاربعين
رجاء ان ينسحب
حكم الاربعين
على جميع زمانهم
فيكونوا في جميع
اوقاتهم كهيئتهم
في الاربعين على
أن الاربعين خصت
بالذكر في قول
رسول الله صلى الله
عليه وسلم من
أخص الله أربعين
صباحا ظهرت
بنايعة الحكمة من
قلبه على لسانه وقد
خص الله تعالى
الاربعين بالذكر
في قصة موسى
عليه السلام
وأمره بتفصيل
الاربعين بما يذكر
تبتل قال الله تعالى
وواعدنا موسى

الود^(١) فلما امتلأت من هذا حيرة الامتلاء عبرة كما ورد في الخبر وكما قال تعالى في وصف الدنيا
تتح عن الدنيا فلا تحطبنها * ولا تحطبن قتلها من تنا كبح
فليس ينق مرجوها بخوفها * ومكروها امانا ملأت راجح
لقد قال فيها الواصفون فاكثروا * وعندي لها وصف لعمرى صالح
سلاف قصاراها زفاف ومركب * شئى اذا استذلته فهو جاح
وشخص جميل يؤثر الناس حسنه * ولصكن له أسرار سوء قبايح

والمعنى الثاني أن ينزله على نفسه في حق الله تعالى فانه اذا فكر فحرقته جهل اذا مقدروا الله حق قدره وطاعته
رياء اذا بقي الله حق تقاته وحده معلول اذا بدع شهوة من شهواته في حبه ومن اراد الله به خيرا بصره بعيوب
نفسه فيرى مصداق هذا البيت في نفسه وان كان على المرتبة بالاضافة الى الغافلين ولذلك قال ^(٢) لا أحصى
ثناء عليك أنت كما أنيت على نفسك وقال عليه الصلاة والسلام ^(٣) انى لا يستغفر الله في اليوم واللييلة سبعين مرة
وانما كان استغفاره عن احوال هي درجات بعد بالاضافة الى ما بعده اوان كان قربا بالاضافة الى ما قبلها فلا
قرب الا ويقتى وراءه قرب لانها به اذ سبيل السلوك الى الله تعالى غير غتناه والوصول الى اقصى درجات
القرب محال والمعنى الثالث أن ينظر في مبادئ احواله فير تضيها ثم ينظر في عواقبها فيزدربا لاطلاعه على خفايا
الغرور فيها فيرى ذلك من الله تعالى فيسمع البيت في حق الله تعالى شكاة من الغضا والقدور وهذا كفر كما سبق
بياناه وامن بيت الاويمكن تزييله على معان وذلك بقدر غزارة علم المستمع وصفاء قلبه * الحالة الرابعة سماع من
جاوز الاحوال والمقامات فحزب عن فهم ما سوى الله تعالى حتى عزب عن نفسه واحوالها ومعاملاتها وكان
كالدهوش الغائص في بحر عين الشهود الذي يضاهي حاله حال النسوة اللاتي قطعن ايديهن في مشاهدة جمال
يوسف عليه السلام حتى دهشن وسقط احساسهن وعن مثل هذه الحالة تعبر الصوفية بانه قد نفى عن
نفسه ومهما نفى عن نفسه فهو عن غيره أفى فكانه نفى عن كل شئ الا عن الواحد المشهود وفيه انضاعن
الشهود فان القلب ايضا اذا التفت الى الشهود والى نفسه بانه مشاهد فقد غفل عن المشهود فالمستمر بالرمي لالتفات
له في حال استغراقه الى ربه ولا الى عينه التي بهارى به ولا الى قلبه الذي به لذته فالسكران لا يخبر له من سكره
والتلذذ لا خير له من التذاذ واما خيره من التلذذ به فقط ومثاله العلم بالشيء فانه مغاير للعلم بالعلم بذلك الشيء
قاله بالشيء مهمما ودع عليه العلم بالعلم بالشيء كان معرضا عن الشيء وممثل هذه الحالة قد نظر في حق المخلوق
ونظرا يضاف في حق المخلوق ولكن في الغالب تكون كالريق الخاطف الذي لا يثبت ولا يدوم وان دام لم تعلقه
القوة البشرية فربما اضطرب تحت أعبائه اضطرابا يهلك به نفسه كما روى عن أبي الحسن النوري أنه حضر
مجلسا فسمع هذا البيت مازلت أنزل من وودادك منزلا * تصحير الابواب عند نزوله

فقام وتواجدوا على وجهه فوق في أجمة قصب قد قطع وبقيت أصوله مثل السيوف فصار يعد وفيها ويبعد
البيت الى القعدة والدم يخرج من رجليه حتى ورمت قدماه وساقيه وعاش بعد ذلك أياما ومات رحمه الله في هذه درجة
الصدقين في الفهم والوجد في أعلى الدرجات لان السباع على الاحوال نازل عن درجات الكمال وهي بمنزلة
بصفات البشرية وهو نوع قصور واما الكمال أن يفنى بالكلية عن نفسه واحواله أعنى انه ينساها فلا يبقى له التفات
اليها كما يمكن للنسوة التفات الى الابدى والسكاكين فيسمع لله وبالله وفي الله ومن الله وهذ مرتبة من خاص لجة
الحقائق وغير ساحل الاحوال والاعمال والتجديد وبعثا التوحيد وتحقق بحض الاخلاص فلم يبق فيه منه شيء

(١) حديث ما امتلأت دار منها حيرة الامتلاء عبرة ابن المبارك عن عكرمة بن عمار عن يحيى بن أبي كثير
مرسلا (٢) حديث لا أحصى ثناء عليك أنت كما أنيت على نفسك رواه مسلم وقد تقدم (٣) حديث انى
لا يستغفر الله في اليوم واللييلة سبعين مرة تقدم في الباب الثاني من الاذكار

ثلاثين ليلة
وأتمتها بعشر
فتمت فمات ربه
أربعين ليلة وذلك
أن موسى عليه
السلام وعد بني
اسرائيل وهم يصومون
أن الله تعالى إذا
أهلك عدوم
واستفد من
أيديهم بأيديهم
بكتاب من عند الله
تعالى فيه تبيان
الحلال والحرام
والحدود والاحكام
فلما فصل الله ذلك
وأهلك فرعون
سأل موسى ربه
الكتاب فأمر الله
تعالى أن يصوم
ثلاثين يوما وهو
ذو القعدة فلما تمت
الثلاثون ليلة أنكر
خوف له قسوك
يسود خروب
فقاتله الملائكة
كنا نثم من فيك
رائحة المسك
فأفسدته بالسواك
فأمر الله تعالى
أن يصوم عشرة
وقال له أما علمت
أن خوفكم الضائم

أصل بل محمدت بالكلية بشرية ونفي التفاته الى صفات البشرية أو سألست أعني بقاءه فناء جسده بل فناء قلبه
ولست أعني بالقلب الاحم والمهم بل سر لطيفه الى القلب الظاهر نسبة خفية وراءها سر الروح الذي هو من
أمر الله وجل عرفها من عرفها وجلها من أجلها ولذلك السر وجوده صورة ذلك الوجود ما يحضر فيه فإذا حضّر
فيه غيره فكأنه لا وجود للناظر ومثاله المرأة المجلوبة إذ ليس لها لون في نفسها بل لونها لون الحاضرين وكذلك
الزاجرة فإنها تحكي لون قرارها ولونها لون الحاضرين وليس لها في نفسها صورة بل صورتها بقول الصور ولونها
هو هيئة الاستعداد لقبول الألوان ويصير عن هذه الحقيقة أعني سر القلب بالاضافة الى ما يحضر فيه قول الشاعر

رق الزجاج وراق الحجر * فتشابه قشاش كل الامر

فكأنما يحمر ولا قدح * وكأنما قدح ولا يحمر

وهذا مقام من مقامات علوم المكاشفة منه نشأ خيال من ادعى الحلول والاتحاد وقال أنا الحق وحوله يذندن كلام
التصاري في دعوى اتحاد اللاهوت بالنسوت وتدرعها بها وحولها ما على ما خلفت فيهم عباراتهم وهو غلط
محض يضاهي غلط من يحكى المرأة بصورة المرأة إذا ظهر فيها لون الحرة من مفاصلها وإذا كان هذا غير لائق
بعلم المعاملة فلنرجع الى الغرض فقد ذكرنا غايات الدرجات في فهم السموات (المقام الثاني) بعد التهم والتزويل
الوجود * والناس كلام طويل في حقيقة الوجود أعني الصوفية والحكاية الناظرين في وجهه مناسبة السماع
للارواح فلتقتل من أقوالهم ألفاظا ثم لنكشف عن الحقيقة فيه أما الصوفية فقد قال ذوالنون المصري رحمه الله
في السماع أنه وارد حق جاء بزعم القلوب الى الحق عن أصني اليه بحق تحقيق وعن أصني اليه بنفس تزندق فكأنه
عبر عن الوجدان بزعم القلوب الى الحق وهو الذي يجد عند ورود السماع أن ذن السماع وارد حق وقال
أبو الحسن الدراج غميرا عما وجد في السماع الوجد عبارة عما يوجد عند السماع وقال جال في السماع في ميادين
البهاء فأوجدني وجود الحق عند العطاء فسقاني بكأس الصفاء فأدركت به منازل الرضا وأخرجني الى رياض
التزهد والقضاء وقال الشبل رحمه الله السماع ظاهره فتنة وباطنه عبرة فمن عرف الإشارة حل له استماع العبارة
والانقضاء استدعي الفتنة وتعرض للبلية وقال بعضهم السماع غذاء الأرواح لاهل المعرفة لانه وصف يذوق عن
سائر الاعمال ويدرك برقة الطبع ورفعة وصفاء السر لصفاة وولطفه عند أهله وقال عمرو بن عثمان المكي لا يقع
على كيفية الوجد عبارة لانه سر الله عند عباده المؤمنين الموقنين وقال بعضهم الوجد مكاشفات من الحق وقال
أبو سعيد بن الاعرابي الوجد رفيع الحجاب ومشاهدة الرقيب وحضور التهم وملاحظة الغيب ومحادثة السر
وإنباس المفقود وهو فناءك من حيث أنت وقال أيضا الوجد أول درجات الخصوص وهو ميراث التصديق
بالغيب فلماذا أقوه وسطع في قلوبهم نور ذلك عنهم كل شيء ويرى وقال أيضا الذي يحجب عن الوجد رؤية
آثار النفس والتعلق بالملائق والأسباب لان النفس محجوبة بأسبابها فإذا انقطعت الأسباب وخلص القلب
ومحيط القلب ورق وصفها ونجمت المعوقة فيه وحل من المناجاة في محل قريب وخوطب وسمع الخطاب بأذن
واعية وقلب شاهد وسر ظاهر فشا هذا كان منه خاليا فذلك هو الوجد لانه قد وجدنا كان معدوما عنده وقال
أيضا الوجد ما يكون عند كرم صريح أو خوف مطلق أو توسع على زلة أو عناية بطيعة أو إشارة الى فائدة
أو شوق الى غائب أو أسف على فوات أو ندم على ماض أو استعجاب الى حال أو داع الى واجب أو مناجاة بسر وهو
مقابلة الظاهر بالظاهر والباطن بالباطن والظن بالظن والسر بالسر واستخراج ممالك عليك مما سبق لك
السمي فيه فيصعب ذلك بعد كونه منك فيثبت لك قدم بلا قدم وذكر بلا ذكر كأنه هو المبتدئ به بالم
والتوكل واليه يرجع الأمر كله فهذا هو الوجد وأقول الصوفية من هذا الجنس في الوجد كثيرة * وأما
الحكاية فقال بعضهم في القلب قضية شريفة لم تقدر قوة التعلق على إخراجها باللفظ فأخرجتها النفس بالالخان
فلما ظهرت تسرت وطربت اليها فاستمعوا من النفس وناجوها ودعوا مناجاة الظواهر وقال بعضهم نتائج السماع

استفاض العاجز من الرأي واستجلب العازب من الأفكار وحدة الكمال من الأفهام والآراء حتى يتوب
ما عذب وينض ما تجزو يصفو ما كدرو يرح في كل رأى ونية فيصيب ولا يخطئ وبأنى ولا يبطئ وقال آخر
كأن الفكر يطرق العلم إلى المعلوم فالسماح يطرق القلب إلى العالم الروحاني وقال بعضهم وقد سئل عن سبب حركة
الاطراف بالبطيخ على وزن الانحان والاقعاقت فقال ذلك عشق عقله والعاشق العقلي لا يحتاج إلى ان يناهى
معشوقه بالمنطق الجري بل يتاغى ويتناجى به بالتهيم والحظ والحركة الطيفية بالحاجب والجنن والاشارة
وهذه تواطى أجمع الأنهار وحانية وأما العاشق البهيمي فانه يستعمل المنطق الجري ليعبر به عن ثمره ظاهر
شوقه الضعيف وعشقه الزائف وقال آخر من حزن فليسمع الانحان فان النفس اذ دخلها الحزن حمد نورها واذا
فرحت اشتعل نورها وظهر فرحها فيظهر الجنين بقدر قبول القلب وذلك بقدر صفاته وتقائه من الغش والدنس
* والا فاولى المقررة في السماع والوجد كثيرة ولا معنى للاستكثار من ايرادها فلنشغل بضمهم المعنى الذى
الوجد عبارة عنه فنقول انه عبارة عن حالة يشهدها السماع وهو وارد حق جديده يعقب السماع بحجده المستمع من
نفسه وتلك الحالة لا تخلو عن قسمين فانها اما أن ترجع الى مكاشفات ومشاهدات هي من قبيل العلوم والتنبيهات
واما أن ترجع الى تغيرات احوال ليست من العلوم بل هي كالشوق والخوف والحزن والقلق والسرور والأسف
والندم والبسط والقبض وهذه الاحوال يهيجها السماع ويوقها فان ضعف بحيث لم يؤثر في تحريك الظاهر
أو تسكينه أو تغيير حاله حتى يصحرك على خلاف عادته أو يطرُق أو يسكن عن النظر والتعلق والحركة على
خلاف عادته لم يسم وجدا وان ظهر على الظاهر معنى وجدا إما مضعيفا وإما قويا يعسب ظهوره وتغييره للظاهر
وتحريكه بحسب قوة وردده وحفظ الظاهر عن التغيير بحسب قوة الواحد وقدرته على ضبط جوارحه فقد يقوى
الوجد في الباطن ولا يتغير الظاهر لقوة صاحبه وقد لا يظهر لضعفه الوارد وقصوره عن التحريك وحل عقد
التماسك والى معنى الأول أشار أبو سعيد بن الاعرابي حيث قال في الوجد انه مشاهدة الرقيب وحضور الفهم
وملاحظة القلب ولا يبعد أن يكون السماع سببا للكشف ما يمكن مكشوفاته بل ان الكشف يحصل بأسباب منها
التنبيه والسماع منه ومنها تغير الاحوال ومشاهدتها وادراكها فان ادراكها كما نوع علم يقيد انضاج امور لم تكن
معلومة قبل الورود ومنها صفاء القلب والسماع يؤثر في تصفية القلب والصفاء يسبب الكشف ومنها انعام نشاط
القلب بقوة السماع فيقوى به على مشاهدته كما كان يقصر عنه قبل ذلك قوته كما يقوى البصر على حمل ما كان لا يقوى
عليه قبله وعمل القلب الاستكشاف وملاحظة أسرار المكنوك كما أن عمل البصر حمل الانفال فيواسطة هذه
الاسباب يكون سببا للكشف بل القلب اذا صفر بما يمثل له الحق في صورة مشاهدة أو في لفظ منظوم يقرع
سمعه يعبر عنه بصوت الها تف اذا كان في اليقظة والرى اذا كان في المنام وذلك جزء من ستة وأربعين جزءا
من النبوة وعلم تحقيق ذلك خارج عن علم المعاملة وذلك كما روى عن محمد بن مسروق البزازي أنه قال خرجت
ليلة في أيام حياي وأنا نشوان وكنت أغنى هذا البيت

بطور سيناء كرم امرت به * الاتعجت بمن يشرب الماء

فسمعت قائلا يقول وفي جهنم ماء ما تجرعه * خلق فأبقي له في الجوف امعاء

قال فكان ذلك سبب توقي واشتغالي بالعلم والعبادة فانظر كيف أثر الفناء في تصفية قلبه حتى تمثل له حقيقة الحق
في صفة جهنم في لفظ مفهوم موزون وقرع ذلك سمعه الظاهر * وروى عن مسلم العبادي أنه قال قدم علينا امرأة
صالح المرى وعتبة الغلام وعبد الواحد بن زيد ومسلم الاسواري فنزلوا على الساحل قال فبأت لهم ذات ليلة
ملعاما فدعوتهم اليه فغاضا فلما وضعت الطعام بين أيديهم اذا بمائل يقول رافعا صوته هذا البيت

وتليك عن دار الخلود مطاع * ولذة هس غيا غدير نافع

قال فصاح عتبة الغلام صبيحة وخر مغشيا عليه وبقي القوم فرقت الطعام وماذا اقوا والله ثم لقمة وكما يسمع صوت

أطيب عندي من
ريح المسك ولم يكن
صوم موسى عليه
السلام ترك الطعام
بالتهاورا كله
بالليل بل طوى
الأربعين من غير
أكل فدل على أن
خلو المعدة من الطعام
أصل كبير في
الياب حتى احتاج
موسى الى ذلك
مستعدا لبيكالة الله
تعالى والعلوم الدينية
في قلوب المنطعمين
الى الله تعالى ضرب
من المكاملة ومن
اقتطع الى الله
أربعين يوما غلما
متعاهدا نفسه
بخفة المعدة يفتح
الله عليه العلوم
الدينية كما أخبر
رسول الله صلى الله
عليه وسلم بذلك
غير ان تعمير
الاربعة من المدة
في قول رسول الله
صلى الله عليه وسلم
وفي أمر الله تعالى
موسى عليه السلام
بذلك والتصدق

والتقييد بالأربعين
 لحكمة فيسهول
 يطلع أحد على
 حقيقة ذلك إلا
 الأنبياء إذا عرفهم
 الحق ذلك أومن
 ينصحه الله تعالى
 يعرف ذلك من
 غير الأنبياء ويولوج
 في سر ذلك معنى
 والله أعلم بذلك أن
 الله تعالى لما أراد
 تكوين آدم من
 تراب قدر التخمير
 بهذا القدر من
 الصدد كما ورد في
 طينة آدم بيده
 أربعين صبا
 فكان آدم لما كان
 مستصلا لعمارة
 الدارين وأراد الله
 تعالى منه عمارة
 الدنيا كما أراد منه
 عمارة الجنة كونه
 من التراب تركيا
 يناسب عالم الحكمة
 والشهادة وهذه
 الدار الدنيا وما
 كانت عمارة الدنيا
 تأتي منه وهو غير
 مخلوق من أجزاء
 أرضية سفلية بحسب
 قانون الحكمة
 فمن التراب كونه

الماثف عند صفاء القلب فيشاهد أيضا بالبرص صورة الخضر عليه السلام فإنه يتمثل لأرباب القلوب بصور
 مختلفة وفي مثل هذه الحالة تتمثل الملائكة للأنبياء عليهم السلام على حقيقة صورتها وأعلى مثال لما حكى
 صورتها بعض المحاكاة وقد رأى رسول الله ﷺ (١) جبريل عليه السلام مرتين في صورته وأخبر عنه بأنه سد
 الاثني وهو المراد بقوله تعالى (علمه شديد القوى ذو مرة فاستوى وهو بالأفق الأعلى) إلى آخر هذه الآيات وفي
 مثل هذه الأحوال من الصفاء يقع الاطلاع على صفات القلوب وقد يعبر عن ذلك الاطلاع بالتفريس بذلك قال
 ﷺ (٢) اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله وقد حكى أن رجلا من الجوس كان يدور على الساميين ويقول
 ما معنى قول النبي ﷺ اتقوا فراسة المؤمن من فكان يذكره تفسيره فلا يفهم ذلك حتى انتهى إلى بعض المشايخ
 من الصوفية فسأله فقال له معناه أن تقطع الزنار الذي على وسطك تحت ثوبك فقال صدقت هذا معنا وأسلم
 وقال الآن عرفت أنك مؤمن وإن أياك حق وكأحكي عن إبراهيم الخواص قال كنت ببغداد في جماعة من
 الفقراء في الجامع فأقبل شاب طيب الرائحة حسن الوجه فقلت لأصحابي يقع لي أنه يهودي فكلمته كرهوا ذلك
 فخرجت وخرج الشاب ثم رجع إليهم وقال أي شيء قال الشيخ في فاحتشموه قال عليهم فقالوا له قال أنك يهودي
 قال فخافني وأكب على يدي وقبل رأسي وأسلم وقال تجتدي كتيبنا ان الصديق لا يخطئ فرأسته فقلت أمصحن
 المسلمين فتألمتهم فقلت أن كان فيهم صديق في هذه الطائفة لا نهم يقولون حديثه سبحانه و يقرؤن كلامه
 فليست عليكم فلما اطلع على الشيخ وتفرس في علمه أنه صديق قال وصار الشاب من كبار الصوفية وإلى مثل
 هذا الكشف الإشارة بقوله عليه السلام (٣) لولا ان الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت
 السماء وانما يحوم الشياطين على القلوب إذا كانت مشحونة بالصفات الذمومة فانها مري الشيطان وجنده ومن
 خلص قلبه من تلك الصفات وصفاهم بطف الشيطان حول قلبه وإليه الإشارة بقوله تعالى (العباد لك منهم
 المخلصين) وبقوله تعالى (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) والسماح سبب لصفاء القلب وهو شبكة للحق
 بواسطة الصفاء وعلى هذا يدل ما روي ان ذا النون المصري رحمه الله دخل بغداد فاجتمع إليه قوم من الصوفية
 ومعهم قوال فاستأذنه في أن يقول لهم شيئا فأذن لهم في ذلك فأنشأ يقول

صغير هواك عذبي * فكيف به إذا احتنكا * وأنت جمعت في قلبي
 هوى قد كان مشتركا * أما ترفى ليكتتب * اذا ضحك الحسلى بكى

فقام ذو النون وسقط على وجهه ثم قام رجل آخر فقال ذو النون الذي رآه حين يقوم فجلس ذلك الرجل وكان
 ذلك اطلاعا من ذي النون على قلبه أنه متكلف متواجد فعرفه ان الذي يراه حين يقوم هو الخضم في قيامه لغير الله
 تعالى ولو كان الرجل صادقا لجلس فاذا رجع حاصل الوجد إلى مكاشفات إلى حالات * وأعلم أن كل
 واحد منها يتقسم إلى ما يمكن التعبير عنه عند الاقافة منه وإلى ما لا يمكن العبارة عنه أصلا ولعلك تستبعد هذا أو
 عملا لا تعلم حقيقة ولا يمكن التعبير عن حقيقة فلا تستبعد ذلك فانك تجتدي في أحوالك القريية لذلك شواهد
 * أما الملم فكم من فقيه تعرض عليه مسئلتان متشابهتان في الصورة وبذلك الفقيه بذوقه أن بينهما فرق في الحكم
 وإذا كلف ذكر وجه الفرق لم يساعده اللسان على التعبير وإن كان من أفصح الناس فيدرك بذوقه الفرق ولا
 يمكنه التعبير عنه وادراك الفرق علم يصادفه في قلبه بالذوق ولا يشك في أن لو وقع في قلبه سببا وله عند الله تعالى
 حقيقة ولا يمكنه الاخبار عنه لا لقصور في لسانه بل لدة المعنى في نفسه من أن تناله العبارة وهذا ما قد نطقن له
 المواظبون على النظر في المشكلات * وأما الحال فكم من انسان يدرك في قلبه في الوقت الذي يصبح فيه

(١) حديث رأى جبريل عليه السلام مرتين في صورته فأخبر: أنه سد الاثني متفق عليه من حديث عائشة (٢)
 حديث اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله تعالى الترمذي من حديث أبي سعيد وقال حديث غريب (٣)
 حديث لولا ان الشياطين يحومون على بني آدم لنظروا إلى ملكوت السماء تقدم في الصوم

قبضا أو بسطا ولا يعلم سببه وقد يفكر انسان في شيء فيؤثر في نفسه أثر افيئتي ذلك السبب ويبقى الأثر في نفسه وهو يحس به وقد تكون الحالة التي يحسها سرورا تبث في نفسه بتفكره في سبب موجب السرور وأحزنا فيئسي المتفكر فيه ويحس بالأثر عقيقه وقد تكون تلك الحالة حالة غريبة لا يعرب عنها لفظ السرور والحزن ولا يصادف لها عبارة مطابقة مفصحة عن المقصود بل ذوق الشعر الموزون والعرق بينه وبين غير الموزون يختص به بعض الناس دون بعض وهي حالة بدر كما صاحب الذوق بحيث لا يشك فيها أعنى التفرقة بين الموزون والمزحف فلا يمكنه التعبير عنها بما يتضح به مقصوده بل لا ذوق له وفي النفس أحوال غريبة هذا وصفها بل المعاني المشهورة من الخوف والحزن والسرور إنما تحصل في السماع عن غناء مفهوم وأما الوتار وسائر النغمات التي ليست مفهومة فإنها تؤثر في النفس تأثيرا عجبيا ولا يمكن التعبير عن عجائب تلك الآثار وقد يعرب عنها بالشوق ولكن شوقه لا يعرف صاحبه المشتاق إليه فهو عجب والذي اضطرب قلبه بسماع الأوتار والشاهدين وما أشبهه ليس بدرى إلى ماذا يشاق ويحدي في نفسه حالة كأنها تنقاض أمر اليس بدرى ما هو حتى يقع ذلك للعوام ومن لا يظن على قلبه لأحب آدمى ولا حب الله تعالى وهذا السر وهو أن كل شوق فله ركنان أحدهما صفة المشتاق وهو نوع مناسبة مع المشتاق إليه والثاني معرفة المشتاق إليه ومعرفة صورة الوصول إليه فإن وجدت الصفة التي بها الشوق ووجد العلم بصورة المشتاق إليه كان الأمر مظاهرا وإن لم يوجد العلم بالمشتاق ووجدت الصفة المشوقة وحركت قلبك الصفة واشتعلت نارها أورث ذلك دهشة وحيرة لا محالة ولو نشأ آدمى وحده بحيث لم ير صورة النساء ولا عرف صورة الواقع ثم راقى الحلم وغلبت عليه الشهوة لكان يحس من نفسه بنار الشهوة ولكن لا يدري أنه يشاق إلى الواقع لأنه ليس بدرى صورة الواقع ولا يعرف صورة النساء فكذلك في نفس آدمى مناسبة مع العالم الأعلى والذات التي وعد بها في سدرة المنتهى والقدريس العالما أن لم يتخيل من هذه الامور الالصفات والاسماء كالذي سمع لفظ الواقع واسم النساء ولم يشاهد صورة امرأة قط ولا صورة رجل ولا صورة نفسه في المرأة ليعرف بالمقايسة فالسماع يحرك منه الشوق والجلب المفرط والاستغفال بالدنيا قد أنساه نفسه وأنساه به وأنساه مستقره الذي إليه حنينه واشتياقه بالطبع فيفتاضاه قلبه أمر اليس بدرى ما هو فيدهش ويحير ويضطرب ويكون كالغثق الذي لا يعرف طريق الخلاص فهذا وأمثاله من الأحوال التي لا يدرك تمام حقاقتها ولا يمكن التصف بها أن يعرب عنها فقد ظهر انقسام الوجد إلى ما يمكن اظهاره وإلى ما لا يمكن اظهاره واعلم أيضا أن الوجد ينقسم إلى هاجم وإلى متكلف ويسمى التواجد وهذا التواجد المتكلف فنه مذموم وهو الذي يقصد به الرياء واظهار الأحوال الشريفة مع الافلاس منها ومنه مأمود وهو التوصل إلى استدامة الأحوال الشريفة واكتسابها واجتلابها بالحيلة فإن للكسب مدخلا في جلب الأحوال الشريفة ولذلك أمر رسول الله ﷺ من لم يحضره البكاء في قراءة القرآن أن يبتأى أن يصحان فإن هذه الأحوال قد تتكلف مباديها ثم تتحقق أو آخرها وكيف لا يكون التكلف سببا في أن يصير المتكلف في الآخرة طبعاً وكل من يعلم القرآن أولا يحفظه تكلفاً ويقرؤه تكلفاً مع تمام التأمل واحضار الذهن ثم يصير ذلك ديدناً لسان مطرداً حتى يجرى به لسانه في الصلاة وغيرها وهو غافل فقرأ أمام السورة وتوب نفسه إليه بعد أن تها إلى آخرها ويعلم أنه قرأ في حال عقلته وكذلك الكاتب يكتب في الاجداه مجهد شديد ثم تتمرن على الكتابة يده فيصير الكتب طبعاً فيكتب أوراها كثيرة وهو مستغرق القلب بفكر آخر فجميع ما تختمله النفس والجوارح من الصفات لا يسيل إلى اكتسابه إلا بالتكلف والتصنع أولاً ثم يصير بالعادة طبعاً وهو المراد بقول بعضهم العادة طبيعة خامسة فكذلك الأحوال الشريفة لا ينبغي أن يقع اليأس منها عند فقد ما بل ينبغي أن يتكلف اجتلابها بالسماع وغيره فلقد شوهد في العادات من اشتبه أن يعشق شخصاً ولم يكن يعشقه فلم يزل يردد ذكره على نفسه ويديم النظر إليه وقرر على نفسه الاوصاف المحبوبة وبالاخلاق المحمودة فيه حتى عشقه

واربعين صباحاً
محرم طينته ليمد
بالضمير أربعين
صباحاً أربعين
سجداً من الحضرة
الالهية كل حجاب
هو معنى مودع فيه
يصطب به لعمارة
الدنيا ويصوب به
عن الحضرة الالهية
ومواطن القرب
إذ لم يصوب بهذا
الحجاب ما عسرت
الدنيا فتأصل البعد
عن مقام القرب
فيه لعمارة عالم
الحكمة وخلافة
الله تعالى في الارض
فالتبطل طاعة الله
تعالى والاقبال عليه
والانزعاج عن
التوجه إلى أمر
المعاش بكل يوم
يخرج عن حجاب
هو معنى فيه مودع
وعلى قدر زوال
كل حجاب يتجذب
ويتخذ منزلاً في
القرب من الحضرة
الالهية التي هي مجمع
العلوم ومصدرها
فإذا تمت الاربعون
زالت الحجب
وانصهت إليه

(١) حديث البكاء عند قراءة القرآن فإن لم تبكوا فتابوا كما تقدم في تلاوة القرآن في الباب الثاني

انصبا باسم العلوم والمعارف هي أعيان انقلبت أنوارا باتصال اكسير نور العظمة الالهية بها قانقلبت أعيان حديث النفس علوما الهامية وتصدت حرام حديث النفس لقبول أنوار العظمة فلولا وجود النفس وحدها ما ظهرت العلوم الالهية لان حديث النفس وهاء وجودي لقبول الانوار والقلب في ذاته لقبول العلم شيء وقول رسول الله ﷺ ظهرت بتأسيح الحكمة من قلبه على لسانه أشار الى القلب باعتبار ان القلب وجها الى النفس باعتبار توجهه الى عالم الشهادة وله وجه الى الروح باعتبار توجهه الى عالم الغيب فيستمد القلب العلوم

ورسوخ ذلك في قلبه رسوخا خرج عن حد اختياره فاشتبهى بعد ذلك الاخلاص منه فلم يخلص فكذلك حب الله تعالى والشوق الى لقائه والخوف من سخطه وغير ذلك من الاحوال الشريفة اذا اقتدها الانسان فينبغي أن يكلف اجلا بها بمجالسة الموصوفين بها ومشاهدة أحوالهم وتحسين صفاتهم في النفس والجلوس معهم في السماع وبالدعاء والتضرع الى الله تعالى في أن يرزقه تلك الحالة بأن ييسره لأسيا بها ومن أسيا بها السماع ومجالسة الصالحين والخاتمين والمحسنين والمشاقين والخاشعين فمن جالس شخصا سرت اليه صفاته من حيث لا يدري ويدل على امكان تحصيل الحب وغيره من الاحوال بالاسباب قول رسول الله ﷺ (١) في دعائه اللهم ارزقني حيا وحب من أحبك وحب من يقر بي الى حيك فقد فرغ عليه السلام الى الدعاء في طلب الحب فهذا بيان ان تقسام الوجد الى مكاشفات والى احوال وانقسامه الى ما يمكن الافصاح عنه والى ما لا يمكن وانقسامه الى المتكلف والى المطبوع فان قلت ما بال هؤلاء لا يظهر وجودهم عند سماع القرآن وهو كلام الله يظهر عند الغناء وهو كلام الشعراء فهو كان ذلك حقان لطف الله تعالى ولم يكن باطلا من غرور الشيطان لكن القرآن أولى به من الغناء فنقول الوجد الحق هو ما ينشأ من فرط حب الله تعالى وصدق ارادته والشوق الى لقائه وذلك بهيج بهاج القرآن أيضا وانما الذي لا بهيج سماع القرآن حب الخلق وعق الخلق ويدل على ذلك قوله تعالى ﴿الاذكر الله تطمئن القلوب﴾ وقوله تعالى ﴿مثنى تمشعر منه جلود الذين يشنون بهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله﴾ وكل ما يوجد عقيب السماع بسبب السماع في النفس فهو وجد فاعطى نينه والا فتعواروا الخشية ولين القلب كل ذلك وجد وقد قال الله تعالى ﴿انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم﴾ وقال تعالى ﴿لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله﴾ فالوجل والخشوع وجد من قبيل الاحوال وان لم يكن من قبيل المكاشفات ولكن قد يصير سببا للمكاشفات والتبنيات ولهذا قال رسول الله ﷺ (٢) زينوا القرآن بأصوتكم وقال لاني موسى الاشعري (٣) لقد أوتيت من مرام من مزامير آلداد عليه السلام * وأما الحكايات الدالة على أن أرباب القلوب ظهر عليهم الوجد عند سماع القرآن فكثيرة فقوله ﷺ (٤) شينيتي هو دواخواتي خيرة عن الوجد فان الشيب يحصل من الحزن والخوف وذلك وجد وروى أن ابن مسعود رضي الله عنه قرأ على رسول الله ﷺ سورة النساء فلما انتهى الى قوله تعالى ﴿فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا﴾ قال حسبك وكانت عيناه تدرقان بالدموع وفي رواية أنه عليه السلام قرأ هذه الآية أو قرأ عنده (٥) ان لدنيا أنكالوا وحمما وطعاما ذاغصة وعدا بالانما فصعق وفي رواية أنه ﷺ (٦) قرأ ﴿ان تعذبهم فانهم عبادك﴾ فبكى وكان عليه السلام (٧) اذا مر بآية رجمة دعا واستبشر والاستبشار وجد وقد أنى الله تعالى على أهل الوجد بالقرآن فقال تعالى ﴿واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مماعرفوا من الحق﴾ وروى أن رسول الله ﷺ (٨) كان يصلي ولصدره أزيز كآزيز الرجل * وأما ما نقل من الوجد بالقرآن عن الصحابة رضي الله عنهم

(١) حديث اللهم ارزقني حيا وحب من أحبك الحديث تقدم في الدعوات (٢) حديث زينوا القرآن بأصواتكم تقدم في تلاوة القرآن (٣) حديث لقد أوتيت من مرام من مزامير آلداد وقوله لاني موسى تقدم فيه (٤) حديث شينيتي هو دواخواتي الحديث من حديث أبي حنيفة وقوله وللهاكم من حديث ابن عباس نحوه قال الترمذي حسن وقال الحاكم صحيح على شرط البخاري (٥) حديث ابن مسعود قرأ عليه فلما انتهى الى قوله ﴿فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا﴾ قال حسبك الحديث متفق عليه من حديثه (٦) حديث أنه قرأ عنده ﴿ان لدنيا أنكالوا وحمما وطعاما ذاغصة وعدا بالانما﴾ فصعق ابن عدي في الكامل والبيهقي في الشعب من طريقه من حديث أبي حرب بن أبي الأسود سلا (٧) حديث أنه قرأ ﴿ان تعذبهم فانهم عبادك﴾ فبكى مسلم من حديث عبد الله بن عمرو (٨) حديث كان اذا مر بآية رجمة دعا واستبشر تقدم في تلاوة القرآن دون قوله واستبشر (٩) حديث أنه كان يصلي ولصدره أزيز كآزيز الرجل أبو داود والنسائي والترمذي في الشاغل من حديث عبد الله بن الشيخير وقد تقدم

والثابته فكثير فمنهم من صمق ومنهم من بكى ومنهم من غشى عليه ومنهم من مات في غشيته وروى أن زرارَةَ
ابن أبي أوفى وكان من الثابتهين كان يؤم الناس بالرقعة فقرأ فإذا هرق الناقور فصمق ومات في محرابه رحمه الله وسمع
عمر بن الخطاب رضي الله عنه رجلاً يقرأ (أن عذاب ربك لواقع ما له من دافع) فصاح صيحة وخر مغشياً عليه فحمل إلى بيته
فلم يزل مرصفاً في بيته شهراً أو بوجهر من الثابتهين قرأ عليه صالح المري فشفي ومات وسمع الشافعي رحمه الله
قارناً يقرأ بهذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتدون فغشى عليه وسمع على بن الفضيل قارناً يقرأ يوم يقوم الناس
لرب العالمين فسقط مغشياً عليه فقال الفضيل شكر الله ما قد علمه منك وكذلك نقل عن جماعة منهم
وذلك الصوفية فقد كان الشبلي في مسجده ليلة من رمضان وهو يصلي خلف امامه فقرأ الامام (ولئن شئنا
لنذهبن بالذي أوحينا إليك) فزق الشبلي زعقة ظن الناس أنه قد طارت روحه واحمر وجهه وارتعدت فرائصه
وكان يقول بمثل هذا يخاطب الاحباب يردد ذلك مراراً وقال الجنيد دخلت على سري السقطي فرأيت بين يديه
رجلاً قد غشى عليه فقال لي هذا رجل قد سمع آية من القرآن فغشى عليه فقلت اقرأ عليه تلك الآية بهيئتها فقرئت
فأفاق فقال من أين قلت هذا فقلت رأيت يعقوب عليه السلام كان عمه من أجل مخلوق فيمخلوق أبصر ولو كان
عمه من أجل الحق ما أبصر بمخلوق فاستحسن ذلك ويشير إلى ما قاله الجنيد قول الشاعر

وكأس شربت على لذة * وأخرى تداويت منها بها

وقال بعض الصوفية كنت أقرأ ليلة هذه الآية (كل نفس ذائقة الموت) فجعلت أرددها فإذا هانت يهتف في كم
تردده الآية فقد قتلت أربعة من الجن ما رفوا رؤسهم إلى السماء منذ خلقوا وقال أبو علي الغزالي للشبلي ربما
تطرق ممحى آية من كتاب الله تعالى فتجذبني إلى الاعراض عن الدنيا ثم أرجع إلى أهوالى وإلى الناس فلا أبقى
على ذلك فقال ما طرقت سمحك من القرآن فأجذبك به اليه فذلك عطف منه عليك ولطف منه بك وإذا أدرك إلى
نفسك فهو شفقة منه عليك فإنه لا يصلح لك الا للتبصر من الحلول والقوة في التوجه اليه وسمع رجل من أهل
التصوف قارناً يقرأ (يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية) فاستعدها من القارئ وقال كم
أقول لها ارجعي وليست ترجع وتواجدوزع زعقة فخرجت روحه وسبع بكرين معاذ قارناً يقرأ (وأندم يوماً
الآزفة) الآية فاضطرب ثم صاح ارحم من أنذرته ولم يقبل اليك بعد الا نذار طاعتك ثم غشى عليه وكان ابراهيم
ابن آدم رحمه الله اذا سمع أحداً يقرأ اذا السماء انشقت اضطربت أوصاله حتى كان يرتعدون عبد بن صبيح قال
كان رجل يغتسل في القرات فمر به رجل على الشاطئ يقرأ (وامتازوا اليوم أيها المجرمون) فلم يزل الرجل يضطرب
حتى غرق ومات وذكر أن سامان الفارسي أبصر شاباً يقرأ فأتى آية فاقشعر جلده فأحبه سامان وفقدته فسأل
عنه فقيل له أنه مريض فأنه يعود فإذا هو في الموت فقال يا عبد الله أتيت تلك الشعريرة التي كانت في قاتنا
أنتني في أحسن صورة فأخبرني أن الله قد غفر لي بها كل ذنب وبالجملة لا يخلو صاحب القلب عن وجد عند سماع
القرآن فان كان القرآن لا يؤثر فيه أصلاً فله كمثل الذي ينق بمالاً يسمع الادعاء ونداهم بكى على فهم
لا يقولون بل صاحب القلب يؤثر فيه الكلمة من الحكمة يسمعا قال جعفر الخلدی دخل رجل من أهل
خراسان إلى الجنيد وعنده جماعة فقال للجنيد متي يستوى عند العبد حامده وذامه فقال بعض الشيوخ اذا
دخل البيارستان وقيد قبيدين فقال الجنيد ليس هذا من شأنك ثم أقبل على الرجل وقال اذا تحقق أنه مخلوق
فشفق الرجل شفقة ومات * فان قلت فان كان سماع القرآن مفيداً للوجود فما يلزم يجمعون على سماع الفناء من
القولين دون القارئ فكأن ينبغي أن يكون اجتماعهم وتواجدهم في خلق القراء لخلق المؤمنين وكان ينبغي
أن يطلب عند كل اجتماع في كل دعوة قارئ لا قولاً فان كلام الله تعالى أفضل من الشناء لمحالته فاعلم أن الشفاء
أشد تهييلاً للوجد من القرآن من سبعة أوجه (الوجه الأول) أن جميع آيات القرآن لا تناسب حال المستمع

ولا تصلح لقبه وتزج على ما هو ملاس له من استولى عليه حزن أو شوق أو ندم فمن أين يناسب حاله قوله تعالى ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرَّمَلْ حَظَّ الْأُنثَى﴾ وقوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ وكذلك جميع الآيات التي فيها بيان أحكام الميراث والطلاق والحدود وغيرها وإنما الحرك لما في القلب ما يناسبه والآيات إنما يضمنها الشعراء اعراباً بها عن أحوال القلب فلا يحتاج في فهم الحال منها إلى تكلف نعم من يستولى عليه حالة غالبة قاهرة لم تبق فيه متسعاً لغيرها ومعه يتقطف وذلكاء نائب يتقطف به للمعاني البعيدة من الألفاظ فقد يخطر بوجهه على كل مسموح كمن يخطر له عند ذكر قوله تعالى ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ حَالَةَ الْمَوْتِ الْخَوْرُ إِلَى الْوَصِيَّةِ وَأَنْ كُلَّ إِنْسَانٍ لَا بَدَانَ يَخْلَفْ مَالَهُ وَوَلَدَهُ وَمَا عَمِيهِ وَمَا هُنَّ إِلَّا نَفْسٌ تَرَكُ أَحَدَ الْحَبِيبِينَ لِلثَّانِي وَيَهْجُرُ مَا جَمِيعاً فَيُغْلِبُ عَلَيْهِ الْخَوْفُ وَالْجَزَعُ أَوْ يَسْمَعُ ذِكْرَ اللَّهِ فِي قَوْلِهِ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ فَيَدْهَشُ بِمَجْرَدِ الْأَسْمِ عَمَّا قَبْلَهُ وَبَعْدَهُ أَوْ يَخْطُرُ لَهُ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ وَشَفَقَتُهُ أَنْ تَوَلَّى قِسْمَ مَوَارِيثِهِمْ بِنَفْسِهِ فَظَرَفَهُمْ فِي حَيَاتِهِمْ وَمَوْتِهِمْ فَيَقُولُ إِذَا نَظَرَ إِلَى أَوْلَادِنَا بَعْدَ مَوْتِنَا فَلَا نَشْكُ أَنْ يَنْظُرَ لَنَا فَيُحْيِي مِنْهُ حَالُ الرَّجَاءِ وَيُورِثُهُ ذَلِكَ اسْتِشَاراً وَسُوراً أَوْ يَخْطُرُ لَهُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى لِلَّذِينَ كَرَّمَلْ حَظَّ الْأُنثَى تَفْضِيلُ الذَّكَرِ بِكَوْنِهِ رَجُلًا عَلَى الْأُنْثَى وَأَنْ الْقُضْلُ فِي الْآخِرَةِ لِرَجَالٍ لَا لِنِسَاءٍ تَهَارَةُ وَلَا يَسُوعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَأَنْ مَالَهَا غَيْرُ اللَّهِ تَعَالَى عَنْ اللَّهِ تَعَالَى فَيُفْهِمُ الْأَنَاثَا لَمْ يَنْجَحُوا فِي تَحْقِيقِهَا فَيَحْزَنُ أَنْ يَحْجِبَ أَوْ يُخْرِقَ نِسْمَ الْآخِرَةِ كَمَا أَخْرَجَتْ الْأُنْثَى فِي أَمْوَالِهَا نَفْسًا مِثْلَ هَذَا فَيَقْدِرُ حَرْكَ الْوَجْدِ وَلَكِنْ لَمْ يَفِهِمْ وَصْفَانِ أَحَدُهُمَا حَالَهُ غَالِبَةً مُسْتَفْرَقَةً قَاهِرَةً وَالْآخَرُ تَقَطُّنٌ بَلِيغٌ وَيَقْطُبُ الْخَامِلُ كَامِلَ التَّجَنُّبِ بِالْأُمُورِ الْقَرِيبَةِ عَلَى الْمَعَانِي الْبَعِيدَةِ وَذَلِكَ مِمَّا يَعْزُفُ لَاجِلُ ذَلِكَ يَفْرُغُ إِلَى الْغَنَاءِ الَّذِي هُوَ لَفَظٌ مُنَاسِبٌ لِلْأَحْوَالِ حَتَّى يَتَسَارَعَ عِيْجَانَا وَرَوَى أَنَّ أَبَا الْحَسَنِ النَّوْزِي كَانَ مَعَ جَمَاعَةٍ فِي دَعْوَى غَيْرِي فِيهِمْ مَسْئَلَةٌ فِي الْعِلْمِ وَأَبُو الْحَسَنِ سَأَلَتْهُمْ فَرَأَسُوا وَاشْتَدَّ

رب وراقه متوفى الضحى * ذات شجو صبحت في فن

ذكرت ألقا ودعرا صالحا * وبكت حزنا فاجت حزني

* فيكأني ربما أرقها * وبكأها ربما أرقني

ولقد أشكو لما أفهمها * ولقد تشكو لما فهمني

غير أني بالجوى أعرفها * وهي أيضا بالجوى تعرفني

قال لما بقي أحد من القوم إلا قام وتواجد ولم يحصل لهم هذا الوجد من العلم الذي خاضوا فيه وإن كان العلم جدا وحقا ﴿الوجد الثاني﴾ أن القرآن محفوظ للأكثرين ومتكرر على الأسماع والقلوب كما سمع أولا عظم أثره في القلوب وفي السكرة الثانية يضعف أثره في الثالثة يكاد يسقط أثره ولو كلف صاحب الوجد العناء لبأن يحضر وجهه على بيت واحد على الدوام في مرات متقاربة في الزمان في يوم أو أسبوع لم يمكنه ذلك ولو لبديت آخر لتجددله أثر في قلبه وإن كان مع بعض عين ذلك المعنى ولكن كون النظم واللفظ غريبا بالإضافة إلى الأول يحرك النفس وإن كان المعنى واحدا وليس يقدر القارئ على أن يقرأ تأخر باقي كل وقت ودعوة القرآن محصور لا يمكن الزيادة عليه وكله محفوظ متكرر وإلى ما ذكرناه أشار الصديق رضي الله عنه حيث رأى الأعراب يقدمون فيسمعون القرآن ويكفون فقال كنا كما كنتم ولكن قمتم قلوبنا ولا تنظن أن قلب الصديق رضي الله عنه كان أقسى من قلوب الأجلاف من العرب وإنه كان أحلى عن حب الله تعالى وحب كلامه من قلوبهم ولكن التكرار على قلبه اقتضى المرون عليه وقلة التأثر به لا محصل لهم من الناس بكثرة أسماعه إذ حال في العادات أن يسمع السامع آية لم يسمعها قبل فيكون يهدوم على بكائه عليها عشرين سنة ثم يرددها ويكررها ولا يقارب الأول الآخر إلا في كونه غير ما يجاديداً وكل جديد لذو لكل طارئ صدمة ومع كل مألوف أسس يناقض الصدمة ولذا هم عمر رضي الله عنه أن ينع الناس من كثرة الطواف وقال قد خشيت أن يتهاون الناس بهذا البيت أي يا نسوا بوم من قدم حاجا فرأى البيت أولا بكى وزعق وأغاضى عليه أذوق عليه بصرفه قد بقي بمكة شهرا ولا يحسن من ذلك في نفسه

تأثره بالأربعين
ووقاته بشروط
الاخلاص أن
يزهد بعد الأربعين
في الدنيا ويتجافى
عن دار الغرور
ويتيب إلى دار
الخلود لأن الزهد
في الدنيا من
ضرورة ظهور
الحكمة ومن لم
يزهد في الدنيا ما
ظفر بالحكمة ومن لم
يظفر بالحكمة بعد
الأربعين تبين أنه
قد أخل بالشروط
ولم يخلص لله تعالى
ومن لم يخلص لله
عبد الله أن الله تعالى
أمرنا بالإخلاص
كما أمرنا بالعمل
فقال تعالى وما
أمرنا إلا ليعبدوا
الله مخلصين له الدين
﴿أخبرنا﴾ الشيخ
طاهر بن أبي
الفضل لإجازة قال
أنا أبو بكر أحمد بن
خلف إجازة قال أنا
أبو عيسى الرحمن
السائي قال أنا أبو
منصور الضبيعي

بأنفاذا المغنى بقدر على الايات الثرية في كل وقت ولا يقدر في كل وقت على آية غريبة (الوجه الثالث) أن لوزن الكلام بذوق الشعر تأثير في النفس فليس الصوت الموزون الطيب كالصوت الطيب الذي ليس بموزون وإنما يوجد الوزن في الشعر دون الآيات لوزحف المغنى البيت الذي ينشده أو لحن فيه أو مال عن حد تلك الطريقة في الحسن لا يضطرب قلب المستمع وبطل وجهه وسماحه ونفر طبعه لعدم المناسبة وإذا فر الطبع اضطرب القلب وتنوش فالوزن إذا مؤثر فذلك طاب الشعر (الوجه الرابع) أن الشعر الموزون يختلف تأثيره في النفس بالألحان التي تسمى الطرق والدساتان وإنما اختلاف تلك الطرق بعد المقصور وقصر المدود والوقوف أثناء الكلمات والقطع والوصل في بعضها وهذا التصرف جائز في الشعر ولا يجوز في القرآن إلا التلاوة كما أنزل فقصره ومده والوقف والوصل والقطع فيه على خلاف ما تقتضيه التلاوة وحرام أو مكروه وأذا رتل القرآن كما أنزله سقط عنه الأثر الذي سببه وزن الألحان وهو سبب مستقل بالتأثير وإن لم يكن مفهوما كما في الأناشيد والزمزم والشاهدين وسائر الأصوات التي لا تفهم (الوجه الخامس) أن الألحان الموزونة تعضد وتؤكد بأقمار وأصوات أخرى موزونة خارج الخلق كالضرب بالقضيب والدف وغيره لأن الوجد الضعيف لا يستأثر إلا بسبب قوى وإنما يقوى بمجموع هذه الأسباب ولكل واحد منها حظ في التأثير وواجب أن يصاب القرآن عن مثل هذه القرائن لأن صورتها عند عامة الخلق صورة الله واللعب والقرآن جد كده عند كافة الخلق فلا يجوز أن يمزج بالحق المحض ما هو عند العامة وصورة بصيرة الله عند الخاصة وأن لا يبالوا بالنظرون إليها من حيث أنها ليهول ينبغي أن يوقر القرآن فلا يقرأ على شوارع الطرق بل في مجلس ساكن ولا في حال الجنباة ولا على غير طهارة ولا يقدر على الوفاء بحق حرمة القرآن في كل حال إلا المراقبون لا حولهم في فعله إلى الفناء الذي لا يستحق هذه المراقبة والمرعاة ولذلك لا يجوز الضرب بالدف مع قراءة القرآن ليلة العرس وقد أمر رسول الله ﷺ (١) بضرب الدف في العرس فقال أنظروا النكاح ولو بضرب الغرغال أو لفظ هذا معناه مذكور في الشعر دون القرآن ولذلك ما دخل رسول الله ﷺ (٢) بيت الربيع بنت معوذتة عند هاجور بنين فسمع أحدها يقول وفيتنا يعلم ما على غدة على وجه الفناء فقال ﷺ دعي هذا وقل ما كنت تقولين وهذه شهادة بالنبوة فجرها عنها ودها إلى الفناء الذي هو لهو لأن هذا جد محض فلا يقرن بصورة الله فإذا تعصده بسببه تقوى إلى الأسباب التي بها يصير السماع محركا للقلب فواجب في الاحترام الصدول إلى الفناء عن القرآن كما وجب على تلك الجارية العدول عن شهادة النبوة إلى الفناء (الوجه السادس) أن المغنى قد يعني بيت لا يوافق حال السامع فيكرهه وينهاه عنه ويستدعي غيره فليس كل كلام موافقا لكل حال فلو اجتمعوا في الدعوات على القاري فربما يقرأ آية لا توافق حاله إذا قرآن شفاء للناس كلهم على اختلاف الأحوال فأيات الرحمة شفاء الخائف وآيات العذاب شفاء الغرور الآمن وتصلح ذلك بما يطول فاذا لا يؤمن أن لا يوافق المقروء الحال وتكرهه النفس فيتعرض به لمخطر كراهة كلام الله تعالى من حيث لا يجد سبيلا إلى دفعه فلا حذر من خطر ذلك حزم بالغ وحتم واجب إذا لم يجد الخلاص عنه إلا بتزيله على وفق حاله ولا يجوز تنزيل كلام الله تعالى الأعلى ما أراد الله تعالى وما أقول الشاعر فيجوز تنزيله على غير مراده فقبه خطر الكراهة أو خطر التأويل الخطأ لوافقة الحال فيجب توقير كلام الله وصيانتة عن ذلك هذا ما يتقدم على في علل انصراف الشيوع إلى سماع الفناء عن سماع القرآن وهو أنها وجه سامع ذكره أبو نصر السراج الطوسي في الاعتدال عن ذلك فقال القرآن كلام الله وصفة من صفاته وهو حق لا تطيقه البشرية لا تدر غير مخلوق فلا تطيقه الصفات المخلوقة ولو كشف للقلب ذرة من معناه وهيبته لتصدت ودشت وتحيرت والألحان الطيبة مناسبة للطباع ونسبتها نسبة الحظوظ لنسبة الحقوق والشعر نسبته نسبة الحظوظ فاعلقت الألحان والأصوات بما في

قال ثنا محمد بن
أشرس قال ثنا
حفص بن عبد الله
قال ثنا إبراهيم بن
طهمان عن حاصم
عن زر عن صفوان
ابن عسال رضى الله
عنه عن النبي ﷺ
قال إذا كان يوم
القيامة يجرى
الاخلاص
والشرك يمشون
بين يدي الرب عز
وجل فيقول الرب
للاخلاص انطلق
أنت وأهلك إلى
الجنة ويقول
للسرك انطلق أنت
وأهلك إلى النار
وبهذا الاستاد قال
السلي سمعت على
ابن سعيد وسأله
عن الاخلاص ما
هو قال سمعت
إبراهيم الشقيق
وسأله عن
الاخلاص ما هو
قال سمعت محمد
ابن جعفر الحصاف
وسأله عن
الاخلاص ما هو
قال سألت أبا
بشار عن
الاخلاص ما
هو قال سألت

(١) حديث الأمر بضرب الدف في العرس تقدم في النكاح (٢) حديث دخل رسول الله ﷺ بيت الربيع بنت معوذتة عند هاجور بنين الحديث البخاري من حديثها وقد تقدم في النكاح

أبا يعقوب الشروطي
عن الاخلاص
ماهو قال سألت
أحمد بن غسان عن
الاخلاص ماهو
قال سألت أحمد
ابن علي الهجيمي
عن الاخلاص
ماهو قال سألت
عبد الواحد بن
زيد عن الاخلاص
ماهو قال سألت
الحسن عن
الاخلاص ماهو
قال سألت حذيفة
عن الاخلاص
ماهو قال سألت
النبي صلى الله عليه
وسلم عن الاخلاص
ماهو قال سألت
جابر بن عبد الله
عن الاخلاص ماهو
قال سألت رب
العرزة عن الاخلاص
ماهو قال هو سر
من سرى أو دعت
قلب من أحببت
من عبادى فمن
الناس من يدخل
الخلوة على مراغة
النفس اذ النفس
يطعمها كارهة

الايات من الاشارات واللطائف شاكل بعضها بعضا فكان أقرب الى الحظوظ وأخف على القلوب لمشاكلة المخلوق
المخلوق لمساواة البشرية باقية ونحن بصفتنا وحظوظنا ننتم بالنباتات الشجيرة والأصوات الطيبة فانها ساطنا
لمشاهدة بقاء هذه الحظوظ الى القصائد أولى من انساطنا الى كلام الله تعالى الذى هو صفته وكلامه الذى منه بدأ
واليه يعود هذا حاصل المقصود من كلامه واعتنا به وقد حكى عن أبي الحسن الدراج أنه قال قصبت يوسف بن
الحسين الرازى من بغداد للزيارة والسلام عليه فلما دخلت الرى كنت أسأل عنه فكل من سأله عنه قال ابش
تعمل بذلك الزنديق فضيقوا صدى حتى غرمت على الانصار فثم قلت فى نفسى قد جيت هذا الطريق كله
فلا أقول من أن أراه فلم أزل أسأل عنه حتى دخلت عليه فى مسجد وهو قاعد فى المحراب وبين يديه رجل وبه
مصحف وهو يقرأ فاذا هو شيخ بهى حسن الوجه والحية فسلمت عليه فأقبل على وقال من أين أقبلت فقلت
من بغداد فقال وما الذى جاء بك فقلت قصدتك للسلام عليك فقال لو أنى بعض هذا البلدان قال لك انسان أقوم
عندنا حتى نشتري لك دارا وأجارية أكان يقصدك ذلك عن الهوى فقلت ما امتحنى الله بشئ من ذلك ولو امتحنى
ما كنت أدري كيف أكون ثم قال لى أن تحسن أن تقول شيئا فقلت نعم فقال هات فانشأت أقول

رأيتك تبنى داما فى قطيعتي * ولو كنت ذا حزم لهدمت ما تبنى

كانى بك والبيت أفضل قولكم * ألا ليتنا كنا اذ الليث لا يبنى

قال فاطبق المصنف ولم يزل يبكى حتى ابلت لحيتة وجل ثوبه حتى رحمت من كثرة بكائه ثم قال يا بنى تلوم أهل الرى
يقولون يوسف زنديق هذا أنا من صلاة العنداء أقرأ فى المصحف لم تقطر من عيني قطرة وقد قامت القيامة على
لهذين البيتين فاذا القلوب وان كانت تحت حرق فى حب الله تعالى فان البيت الغريب يهيج منها ما لا يهيج تلاوة القرآن
وذلك لوزن الشعر ومشاكلته للأطباع ولكونه مشا كلا للطبع اقتدر البشر على نظم الشعر وأما القرآن فنظمه
خارج عن أساليب الكلام ومنها جوهه ولذلك معجز لا يدخل فى قوة البشر لعدم مشاكلته لطبعه * وروى ان
اسرافيل أستاذ ذى النون المصرى دخل عليه رجل فرأوه وهو ينكت فى الأرض بأصبعه ويترنم بيت فقال هل
تحسن أن ترنم بشئ فقال لا قال فأت بقلب اشارة الى أن من له قلب وعرف طباعه علم أنه تحركه الايات
والنباتات فخرى كالاصداق فى غير هاتيك طريقتى الشعر يك اما بصوت نفسه أو بغيره وقد ذكرنا حكم المقام
الأول فى فهم المسود وعثر به وحكم المقام الثانى فى الوجد الذى يصادف فى القلب * فلنذكر الآن أثر الوجد
أعنى ما يترشح منه الى الظاهر من صفة وبكاء وحركة وتزيق ثوب وغيره فنقول

(المقام الثالث من السماع)

نذكر فيه آداب السماع ظاهرا وباطنا وما يحمد من آثار الوجد وما يذم فاما الآداب فهى خمس جل (الاول)
مراعاة الزمان والمكان والاخوان قال الجنيد السماع يحتاج الى ثلاثة اشياء والا فلا تسمع الزمان والمكان
والاخوان ومعناه أن الاشتغال به فى وقت حضور طعام أو خصام أو صلاة أو صارف من الصوارف مع
اضطراب القلب لا فائدة فيه فهذا معنى مراعاة الزمان فى احواله فراغ القلب له وأما المكان فقد يكون شارعا
مطروقا أو موضعا كره الصورة أو فيه سبب يشغل القلب فيجتنب ذلك وأما الاخوان فسيببه أنه اذا حضر غير
الجنس من متكر السماع، تزداد الظاهر فليس من لطائف القلوب كان مستغلقا المجلس واشتغل القلب به
وكذلك اذا حضر متكبر من أهل الدنيا يحتاج الى مراقبته الى مراعاته أو متكلم متواجد من أهل التصوف
يرأى بالوجد والرقص وتزيق الثياب فكل ذلك مشوشات فترك السماع عند فقد هذه الشروط أولى فى هذه
الشروط نظر للمستمع (الادب الثانى) وهو نظر الحاضر بن أن الشيخ اذا كان حوله مردون يضرم السماع فلا
ينبغي أن يسمع فى حضورهم فان سمع فليشغلهم بشغل آخر والمرد الذى يستمر بالسماع أحد ثلاثة أقسام درجة
هو الذى لم يترك من الطريق الا الاعمال الظاهرة ولم يكن له ذوق السماع فاشتغاله بالسماع اشتغاله بما لا يعنيه فانه

ليس من أهل الله فيلوي ولا من أهل النوق فيتنم بذوق السماع فليستقل بذكر أو خدمة والافهوتضييع لزمانه
 * الثاني هو الذي له ذوق السماع ولكن فيه بقية من الحفظ والالتفات الى الشوات والصفات البشرية ولم يشكر
 بعدا نكسارا تؤمن غوايته فربما يهيج السماع منه داعية الهو والشهوة فيقطع عليه طريقه ويصده عن
 الاستكمال * الثالث أن يكون قد انكسرت شهوته وأمنت غائلته وانفتحت بصيرته واستوى على قلبه حب الله
 تعالى ولكنه لم يحكم ظاهر العلم ولم يعرف أسماؤه الله تعالى وصفاته وما يجوز عليه وما يستحيل فإذا فتح باب السماع
 نزل المسموع في حق الله تعالى على ما يجوز وما لا يجوز فيكون ضرره من تلك الخواطر التي هي كفر أعظم من نفع
 السماع * قال سهل رحمه الله كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل فلا يصلح السماع لئلا هذا ولا ين قلبه
 بعد ملوث بحب الدنيا وحب المحدثه والثناء ولأنه يسمع لأجل التلذذ والاستطابة بطبع فيصير ذلك مادة له
 ويشغله ذلك عن عبادته ومراعاة قلبه وينقطع عليه طريقه فاسماعه لمزلة قدم يجب حفظ الضعفاء عنه * قال
 الجنيد أيت أليس في النوم فقلت له هل تظهر من أحما بنا بشيء قال نعم في وقتين وقت السماع ووقت النظر فاني
 أدخل عليهم به فقال بعض الشيوخ زور أيت أنا فقلت له ما أحقك من سماع منه إذا سمع ونظر إليه إذا نظر كيف
 تظهر به فقال الجنيد صدقت * (الأدب الثالث) أن يكون مصغيا الى ما يقول القائل حاضر القلب قليل الالتفات
 الى الجوانب متحرزا عن النظر الى وجوه المستمعين وما يظهر عليهم من أحوال الوجد مشغلا بنفسه ومراعاة
 قلبه ومراقبة ما يفتح الله تعالى له من رحمته في سره مصحفا عن حركة تشوش على أحما به قلوبهم بل يكون ساكن
 الظاهر هادئ الأطراف مصحفا عن التنجس والتناوب ويجلس مطرقا رأسه كجولسه في فكر مستغرق لقلبه
 متأسا عن التصديق والرقص وسائر الحركات على وجه الصنع والتكلف والمراعاة كما عن النطق في أثناء
 القول بكل ما عنه بدنان عليه الوجد وحركه بغير اختيار فهو فيه معذور غير ملوم ومهما رجع إليه الاخبار فليعد
 الى هدوته وسكوته ولا ينبغي أن يستدبره حياه من أن يقال أن قطع وجده على القرب ولا أن يواجه خوفا من أن
 يقال هو قلب القلب عديم الصفاء والرقه * حكى أن شابا كان يصحب الجنيد فكان إذا سمع شيئا من الله كرزق
 فقال له الجنيد يوما ما فعلت ذلك مرة أخرى لم تعصني فكان بعد ذلك يضبط نفسه حتى يقطع من كل شرة منه
 قطرة ماء ولا يزق غشكي انه اختنق يوما لشدة ضبطه لنفسه فشق شقة فانشق قلبه وتلفت نفسه * وروى أن
 موسى عليه السلام قص في بني اسرائيل فزق واحد منهم ثوبه وأقصيه فأوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام
 قل له من قلى قلبك ولا تمزق بئك قال أبو القاسم النصر اباذى لأبي عمرو بن عبيد أنا أقول إذا اجتمع القوم
 فيكون معهم قوال يقول خير لهم من أن يفتابوا فقال أبو عمر والرياء في السماع وهو أن ترى من نفسك حالا
 ليست فيك شرم من أن تغتاب ثلاثين سنة أو نحو ذلك فان قلت الافضل هو الذي لا يحركه السماع ولا يؤثر في
 ظاهره أو الذي يظهر عليه فاعلم أن عدم الظهور تارة يكون لضعف الوارد من الوجد فهو نقصان وتارة يكون مع
 قوة الوجد في الباطن ولكن لا يظهر لكمال القوة على ضبط الجوارح فهو كمال وتارة يكون لكون حال الوجد
 ملازما ومصاحبا في الأحوال كلها فلا تبين السماع مز يد تأثير وهو غاية الكمال فان صاحب الوجد في غالب
 الأحوال لا يدوم وجده فمن هو في وجد دائم فهو المرابط للحق والملازم لعين الشهود فهذا لا تقيه طوارق
 الأحوال ولا يبعد أن تكون الإشارة بقول المصديق رضي الله عنه كنا كما كنتم قست قلوبنا بمعناه قويت
 قلوبنا واشتدت فصبارت تطيق ملازمة الوجد في كل الأحوال فنحن في سماع معاني القرآن على الدوام فلا يكون
 القرآن جديدا في حقنا طارنا علينا حتى نأثر به فإذا قوة الوجد تمحرك وقوة العقل والتفاسك تضبط الظاهر وقد
 يغلب أحدهما الآخر إما لشدة قوته وإما لضعف ما يقا به ويكون التقصان والكمال بحسب ذلك فلا تظن أن
 الذي يضطرب بنفسه على الأرض أم وجد من السالكين باضطرابه بل ربسا كن أم وجد من المضطرب
 فسد كان الجنيد يصحرك في السماع في بدايته ثم صار لا يصحرك ففيل له في ذلك فقال (وترى الجبال تحسبها
 جامدة وهي تمر تمر السحاب صنع الله الذي أتقن كل شيء) إشارة الى أن القلب مضطرب جائل في المملوكات

للخولة ميلة الى
 غلاطة الخلق فاذا
 أزغها عن مفسر
 عادتها وحسبها على
 طاعة الله تعالى
 يصعب كل مرارة
 تدخل عليها حلوة
 في القلب (قال)
 ذوالنون رحمه الله
 لم أر شيئا أبحت على
 الاخلاص من
 الخولة ومن أحب
 الخولة فقد استمسك
 بعمود الاخلاص
 وظفر بركن من
 أركان الصدق
 وقال الشبلي رحمه
 الله لرجل استوصاه
 الزم الوحدة واخ
 اسلك عن القوم
 واستقبل الجدار
 حتى تموت (وقال)
 يحيى بن معاذ رحمه
 الله الوحدة منية
 الصديقين ومن
 الناس من يبيت
 من باطنه داعية
 الخولة وتتجذب
 النفس الى ذلك
 وهذا أم وأكل
 وأدل على كمال
 الاستعداد *

والجوارح متأدية في الظاهر ساكنة وقال أبو الحسن محمد بن أحمد وكان بالبصرة صحبت سهل بن عبد الله سنة ثنتين
سنة فأما رآته تغير عنده شيء كان يسمعه من الذكر أو القرآن فلما كان في آخر عمره قرأ رجل بين يديه (فاليوم
لا يؤخذ منكم فدية) الآية فقرأ رآته قد ارتد وكاد يسقط فلما عاد إلى حاله سأله عن ذلك فقال نعم يا جنيبي قد
ضعفتا وكذلك سمع مرة قوله تعالى (الملك) ومثل الحق للرحمن (فاضطرب فساءه ابن سالم وكان من أصحابه
فقال قد ضعفت فقبل له فان كان هذا من الضعف لما قوة الحال فقال أن لا يردي عليه واردا لا هو يلتقيه بقوة
حاله فلا تغير ما واردات وان كانت قوية وبسبب القدرة على ضبط الظاهر مع وجود الوجد واستواء الاحوال
بملازمة الشهود كما حكى عن سهل رحمه الله تعالى أنه قال حالي قبل الصلاة وبعدها واحدة لا نكان مرأيا
للقلب حاضر الذكر مع الله تعالى في كل حال فكذلك يكون قبل السماع وبعده إذ يكون وجده دائما وعطشه
متصلا وشر به مستمر ما بحيث لا يؤثر السماع في زيادته كما روى أن عمشاد الدينوري أشرف على جماعة فيهم وقال
فسكتوا فقال أرجعوا إلى ما كنتم فيه فوجهت ملاهي الدنيا في أذني ما شغل همي ولا شفي بعض ما لي وقال
الجنيد رحمه الله تعالى لا يضرب نقصان الوجد مع فضل العلم وفضل العلم أن هم من فضل الوجدان قلت فمثل هذا لم
يخضر السماع فاعلم أن من هؤلاء من ترك السماع في كرهه وكان لا يحضر إلا نادرا للمساعدة أخ من الاخوان
وإدخاله للسور على قلبه وبما حضر ليعرف القوم كمال قوته فيعلمون أنه ليس الكمال بالوجد الظاهر فيصنعون
منه ضبط الظاهر عن التكلف وان لم يقدر واعي الاقتداء به في صبر ورته طبعها لمهم وان اتفق حضور مع غير
أبناء جنسهم فيكونون معهم بأبدانهم نائين عنهم يخلو بهم وبوطنهم كما يجلسون من غير سماع مع غير جنسهم
بأسباب طارئة تقتضي الجلوس معهم وبعضهم يخل عنه ترك السماع ويظن أنه كان سبب تركه استغناءه عن
السماع بما ذكرناه وبعضهم كان من الزهاد ولم يكن له حظ روحاني في السماع ولا كان من أهل اللهو فتذكره لئلا
يكون مشغولا بما لا يعنيه وبعضهم تركه لفقد الاخوان * قيل لبعضهم لا تسمع فقال نعم ومع من (الادب
الرابع) أن لا يقوم ولا يرفع صوته بالكاء وهو يقدر على ضبط نفسه ولكن ان رقص أو تابا كي فهو مباح إذا
لم يقصد به المرأة لأن التبا كي استجلاب للحزن والرقص سبب في تحريك السور والنشاط فكل سرور
مباح فيجوز تحرركه ولو كان ذلك حراما لما نظرت عائشة رضي الله عنها إلى الحبيشة مع رسول الله ﷺ (١) وم
يزفنون هذا اللفظ عائشة رضي الله عنها في بعض الروايات وقد روى عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم
سجلوا ما ورد عليهم سرورا وجب ذلك وذلك في قصة ابنة حمزة (٢) لما اختصم فيها علي بن أبي طالب وأخوه جعفر
وزيد بن حارثة رضي الله عنهم فشاخا في تربتها فقال ﷺ لعل أنت متي وأمانك فنجعل على وقال لجعفر
أشبهت خلقي وخلقى فنجعل وراءه خجل واء خجل واء خجل على وقال زيد أنت أخونا ومولا فنجعل زيد وراءه خجل وجعفر
ثم قال عليه السلام هي لجعفر لأن خالها تحته والخاله والدة وفي رواية أنه قال لما شتر رضي الله عنها أعين أن
تظنني إلى زفن الحبيشة والزفن والمجل هو الرقص وذلك يكون للفرح أو شوق فحكمه حكم مبهجة إن كان
فرحه محمودا والرقص يز يده وبؤ كده فهو محمود وإن كان مباحا فهو مباح وإن كان مذموما فهو مذموم نعم
لا يليق اعتياد ذلك بمناصب الأكابر وأهل القدوة لا في إلا كثيرا يكون عن هوا لعب وماله صورة اللعب
واللهو في عين الناس فينبغي أن يعتنبه المتقني به لئلا يصغر في عين الناس فيترك الاقتداء به وما تمزق الكتاب
فلا رخصة فيه إلا عند خروج الأمر عن الاختيار ولا يعد أن يغلب الوجد بحيث يمزق ثوبه وهو لا يدري لقلبه
سكر الوجد عليه أو يدري ولكن يكون كالضبط الذي لا يقدر على ضبط نفسه وتكون صورته صورة المسكر
إذ يكون له في الحركة أو التجزيق متنفس فيضطر إليه اضطرارا لم يرض إلى الاين ولو كلف الصبر عنه لم يقدر

والجوارح متأدية في الظاهر ساكنة وقال أبو الحسن محمد بن أحمد وكان بالبصرة صحبت سهل بن عبد الله سنة ثنتين
سنة فأما رآته تغير عنده شيء كان يسمعه من الذكر أو القرآن فلما كان في آخر عمره قرأ رجل بين يديه (فاليوم
لا يؤخذ منكم فدية) الآية فقرأ رآته قد ارتد وكاد يسقط فلما عاد إلى حاله سأله عن ذلك فقال نعم يا جنيبي قد
ضعفتا وكذلك سمع مرة قوله تعالى (الملك) ومثل الحق للرحمن (فاضطرب فساءه ابن سالم وكان من أصحابه
فقال قد ضعفت فقبل له فان كان هذا من الضعف لما قوة الحال فقال أن لا يردي عليه واردا لا هو يلتقيه بقوة
حاله فلا تغير ما واردات وان كانت قوية وبسبب القدرة على ضبط الظاهر مع وجود الوجد واستواء الاحوال
بملازمة الشهود كما حكى عن سهل رحمه الله تعالى أنه قال حالي قبل الصلاة وبعدها واحدة لا نكان مرأيا
للقلب حاضر الذكر مع الله تعالى في كل حال فكذلك يكون قبل السماع وبعده إذ يكون وجده دائما وعطشه
متصلا وشر به مستمر ما بحيث لا يؤثر السماع في زيادته كما روى أن عمشاد الدينوري أشرف على جماعة فيهم وقال
فسكتوا فقال أرجعوا إلى ما كنتم فيه فوجهت ملاهي الدنيا في أذني ما شغل همي ولا شفي بعض ما لي وقال
الجنيد رحمه الله تعالى لا يضرب نقصان الوجد مع فضل العلم وفضل العلم أن هم من فضل الوجدان قلت فمثل هذا لم
يخضر السماع فاعلم أن من هؤلاء من ترك السماع في كرهه وكان لا يحضر إلا نادرا للمساعدة أخ من الاخوان
وإدخاله للسور على قلبه وبما حضر ليعرف القوم كمال قوته فيعلمون أنه ليس الكمال بالوجد الظاهر فيصنعون
منه ضبط الظاهر عن التكلف وان لم يقدر واعي الاقتداء به في صبر ورته طبعها لمهم وان اتفق حضور مع غير
أبناء جنسهم فيكونون معهم بأبدانهم نائين عنهم يخلو بهم وبوطنهم كما يجلسون من غير سماع مع غير جنسهم
بأسباب طارئة تقتضي الجلوس معهم وبعضهم يخل عنه ترك السماع ويظن أنه كان سبب تركه استغناءه عن
السماع بما ذكرناه وبعضهم كان من الزهاد ولم يكن له حظ روحاني في السماع ولا كان من أهل اللهو فتذكره لئلا
يكون مشغولا بما لا يعنيه وبعضهم تركه لفقد الاخوان * قيل لبعضهم لا تسمع فقال نعم ومع من (الادب
الرابع) أن لا يقوم ولا يرفع صوته بالكاء وهو يقدر على ضبط نفسه ولكن ان رقص أو تابا كي فهو مباح إذا
لم يقصد به المرأة لأن التبا كي استجلاب للحزن والرقص سبب في تحريك السور والنشاط فكل سرور
مباح فيجوز تحرركه ولو كان ذلك حراما لما نظرت عائشة رضي الله عنها إلى الحبيشة مع رسول الله ﷺ (١) وم
يزفنون هذا اللفظ عائشة رضي الله عنها في بعض الروايات وقد روى عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم
سجلوا ما ورد عليهم سرورا وجب ذلك وذلك في قصة ابنة حمزة (٢) لما اختصم فيها علي بن أبي طالب وأخوه جعفر
وزيد بن حارثة رضي الله عنهم فشاخا في تربتها فقال ﷺ لعل أنت متي وأمانك فنجعل على وقال لجعفر
أشبهت خلقي وخلقى فنجعل وراءه خجل واء خجل واء خجل على وقال زيد أنت أخونا ومولا فنجعل زيد وراءه خجل وجعفر
ثم قال عليه السلام هي لجعفر لأن خالها تحته والخاله والدة وفي رواية أنه قال لما شتر رضي الله عنها أعين أن
تظنني إلى زفن الحبيشة والزفن والمجل هو الرقص وذلك يكون للفرح أو شوق فحكمه حكم مبهجة إن كان
فرحه محمودا والرقص يز يده وبؤ كده فهو محمود وإن كان مباحا فهو مباح وإن كان مذموما فهو مذموم نعم
لا يليق اعتياد ذلك بمناصب الأكابر وأهل القدوة لا في إلا كثيرا يكون عن هوا لعب وماله صورة اللعب
واللهو في عين الناس فينبغي أن يعتنبه المتقني به لئلا يصغر في عين الناس فيترك الاقتداء به وما تمزق الكتاب
فلا رخصة فيه إلا عند خروج الأمر عن الاختيار ولا يعد أن يغلب الوجد بحيث يمزق ثوبه وهو لا يدري لقلبه
سكر الوجد عليه أو يدري ولكن يكون كالضبط الذي لا يقدر على ضبط نفسه وتكون صورته صورة المسكر
إذ يكون له في الحركة أو التجزيق متنفس فيضطر إليه اضطرارا لم يرض إلى الاين ولو كلف الصبر عنه لم يقدر

(١) حديث نظر عائشة إلى رقص الحبيشة مع رسول الله ﷺ وم يزفنون تقدم في الباب قبله (٢) حديث اختصم
على وجعفر وزيد بن حارثة في ابنة حمزة فقال لعل أنت متي وأمانك فنجعل على وقال لجعفر أشبهت خلقي وخلقى
فنجعل وقال زيد أنت أخونا ومولا فنجعل الحديث أبو داود من حديث علي بإسناد حسن وهو عند البخاري

عليه مع أنه فعل اختياري فليس كل فعل حصوله بالإرادة يقدر الإنسان على تركه فالتنفس فعل يحصل بالإرادة ولو كلف الإنسان أن يمسك النفس ساعة لا يضره من بطنه إلى أن يختار التنفس فكذلك الرقة وتزريق الثياب قد يكون كذلك فهذا لا يوصف بالتحريم فقد ذكر عند السري حديث الوجود الحاد الغالب فقال نعم بضرب وجهه بالسيف وهو لا يذري فروج فيه واستبعد أن ينتهي إلى هذا الحد فأصر عليه ولم يرجع ومعناه أنه في بعض الأحوال قد ينتهي إلى هذا الحد في بعض الأشخاص فإن قلت فما تقول في تزريق الصوفية الثياب الجديدة بسد سكون الوجود والفراغ من السماع فانهم بمنزلة قطعها صغاراً ويرفونها على القوم ويسمونهم الخرقاء فاعلم أن ذلك مباح إذا قطع قطعاً من بعة تصلح لترقيق الثياب والسجادات فإن الكراهة بمنزلة حتى يحاطه التقيص ولا يكون ذلك تضييعاً لأنه بمنزلة لغرض وكذلك ترقيق الثياب لا يمكن إلا بالقطع الصغار وذلك مقصود والتفرقة على الجميع ليم ذلك الخير مقصود مباح ولكل مالك أن يقطع كراهة مائة قطعة ويعطيها لائة مسكين ولكن ينبغي أن تكون القطع بحيث يمكن أن ينتفع بها في الرقاق أو ما منعنا في السماع التزريق المقدس للثوب الذي يهلك بعضه بحيث لا يبقى متعمداً به فهو تضييع محض لا يجوز بالاختيار (الادب الخامس) موافقة القوم في القيام إذا قام واحد منهم في وجد صادق من غير إياه وتكليفاً وقام باختيار من غير إظهار وجد وقامت له الجماعة فلا بد من الموافقة لذلك من آداب الصعبة وكذلك أن جرت عادة طائفة بتحية العامة على موافقة صاحب الوجود إذا سقطت حمامة أو دخل الثياب إذا سقط عنه ثم به التزريق في موافقة في هذا الأمر من حسن الصعبة والعشرة إذا خالفة موحشة ولكل قوم رسم ولا بد من (١) مخالفة الناس بأخلاقهم كما ورد في الخبر لا سيما إذا كانت أخلاقها حسن العشرة والجمالة وتطيب القلب بالمساعدة وقول القائل أن ذلك بدعة لا يمكن في الصعابة فليس كل ما يحكم بأحكامه متقولا عن الصحابة رضي الله عنهم وإنما الحذور ارتكاب بدعة تراغم سنة ما تورة ولم يقل النبي عن شيء من هذا والقيام عند الدخول للدخول لا يمكن من عادة العرب بل كان الصحابة رضي الله عنهم لا يقومون لرسول الله ﷺ في بعض الأحوال كما رواه أنس رضي الله عنه ولكن إذا لم يثبت فيه نهي عام فلا نهي به بأساً في البلاد التي جرت العادة فيها بأكرام الداخل بالقيام فإن المقصود منه الاحترام والأكرام وتطيب القلب به وكذلك سائر أنواع المساعدات إذا قصد بها تطيب القلب واصطلاح عليها جماعة فلا بأس بمساعدتهم عليها بل الأحسن المساعدة الإنفاذ وفيه نهي لا يقبل التأويل ومن الأدب أن لا يقوم للرقص مع القوم أن كان يستقبل رقصه ولا يشوش عليهم أحوالهم إذا رقص من غير إظهار التواجد مباح والمتواجد هو الذي يلوح للجمع منه أن التكلف ومن يقوم عن صدق لا تستقله الطباع فقلوب الحاضرين إذا كانوا من أرباب القلوب يحكم للصدق والتكلف سئل بعضهم عن الوجود الصحيح فقال سمعته يقول قلوب الحاضرين له إذا كانوا أشكالا غير أضداد * فإن قلت فما بال الطباع تفرعن الرقص ويسبق إلى الأوهام أنه باطل وهو مخالف للدين فلا يراه زوج في الدين الأول يشكره فاعلم أن الحمد لا يرد على جسد رسول الله ﷺ وقد رأى الحبشة يزفون في المسجد وما نكره لما كان في وقت لا تق به وهو العبد ومن شخص لا تق به وهم الحبشة نعم فرة الطباع عنه لأنه يرى غالباً مقروناً باللهو واللغو واللغو مباح ولكن للعوام من الزنوج والحبشة ومن أشبههم وهو مكروه لذوي المناصب لأنه لا يليق بهم وما كره لكونه غير لائق بمنصب ذي المنصب فلا يجوز أن يوصف بالتحريم فمن سأل فقيراً شيئاً فأعطاه رغيفاً كان ذلك طاعة مستحسنة ولو سأل ملكاً فأعطاه رغيفاً أو رغيفين لكان ذلك منكراً عند الناس كافة ومكتوباً في تواريج الأخبار من جملة مساوئهم ويسير به أعقاباً أو أشياعاً ومع هذا فلا يجوز أن يقال ما فعله حرام لأنه من حيث أنه

جاءه الحق وهو في
فارحاً إمامه الملك
فيه فقال أقرأ فقال
رسول الله ﷺ
ما أنا بقارئ فأخذني
فغطني حتى بلغ
من الجهد ثم أرسلني
فقال أقرأ فقلت
ما أنا بقارئ
فأخذني فغطني
التي حتى بلغ مني
الجهد ثم أرسلني
فقال أقرأ فقلت ما
أنا بقارئ فأخذني
فغطني الثالثة حتى
بلغ مني الجهد ثم
أرسلني فقال أقرأ
باسم ربك الذي
خلق الإنسان
من علق حتى بلغ
ما لم يعلم فرجع بها
رسول الله ﷺ
ترجف بوارده
حتى دخل على
خديجة فقال زملوني
زملوني فزملوه حتى
ذهب عنه الروح
فقال لخديجة مالي
وأخبرها الخبر
فقال قد خشيت
على عقلي فقلت
كلاً أبشر فوالله
ما ينجز بك الله
ابدأ أنك تفصل

دون فجعل (١) حديث مخالفة الناس بأخلاقهم الحالك من حديث أبي ذر خالفوا الناس بأخلاقهم الحديث قال صحيح على شرط الشيخين (٢) حديث كانوا لا يقومون لرسول الله ﷺ في بعض الأحوال كما رواه أنس

الرحيم وتصدق
الحديث وتحمل
الكل وتكسب
المعصوم وتقوى
الضيف وتعين على
نوابي الحق ثم
انطلقت به خديجة

رضي الله عنها حتى
أتت به ورقة بن
نوفل وكان امرأ
تنصرف إلى الجاهلية
وكان يكتب
الكتاب العبراني
فيكتب من الإنجيل
بالعبرانية ما شاء الله
أن يكتب وكان
شيخا كبيرا قد عمى
فقالت له خديجة
يا عم اسمع من ابن
أخيك فقال ورقة
يا ابن أخي ماذا ترى
فاخبره الخبر رسول
الله ﷺ فقال
رسول الله ﷺ
هذا هو الناموس
الذي أنزل على
موسى يا ليتني فيها
جنذا ليتني أكون
جبا إذ يخرجك
قومك فقال

أعطى خبزا للفقير حسن ومن حيث أنه بالإضافة إلى منصبه كالعنق بالإضافة إلى الفقر مستقبح فكذلك
الرقص وما يجري مجراه من المباحات ومباحات العوام سيايات الأبرار وحسنات الأبرار سيايات القربين
ولكن هذا من حيث الالتفات إلى المناصب وأما إذا نظر إليه في نفسه وجب الحكم بأنه هو في نفسه لا تحريم
فيه والله أعلم فقد خرج من جملة التفصيل السابق أن السماع قد يكون حراما محضاً وقد يكون مباحا وقد يكون
مكروها وقد يكون مستحباً أما المحرم فهو لا كثر الناس من الشبان ومن غلبت عليهم شهوة الدنيا فلا يحرك
السماع منهم إلا ما هو الغالب على قلوبهم من الصفات الذمومة وأما المكروه فهو لمن لا يتركه على صورة الخلوة بين
ولكنه يتخذ عادة له في أكثر الأوقات على سبيل اللهو أو المباح فهو لمن لا يحظه له منه إلا التناذر بالصوت
الحسن وأما المستحب فهو لمن غلب عليه حب الله تعالى ولم يحرك السماع منه إلا الصفات الحمودة والحمد لله وحده
وصلى الله على محمد وآله

كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو الكتاب التاسع من

ربيع العادات الثاني من كتب إحياء علوم الدين

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي لا تستفتح الكتب إلا بجمعه * ولا تستمتع النعم إلا بواسطة كرمه وورفده * والصلوة على سيد
الأنبياء محمد رسول الله وعبد * وعلى آله الطيبين وأصحابه الطاهرين من بعده (أما بعد) * فإن الأمر بالمعروف
والنهي عن المنكر هو القطب الأعظم في الدين * وهو المم الذي بعث الله النبيين أجمعين * ولو طوى بساطه
وأهمل علمه وعمله لتعطلت النبوة وانحطت الديانة وعمت الفترة وفشت الضلالة وشاعت الجاهلية واستمرى
الفساد * واتسع المحرق وخربت البلاد * وهلك العباد * ولم يشعروا بالهلاك إلا يوم التناد * وقد كان الذي
خفنا أن يكون * فأن الله وإنا إليه راجعون * إذ قد اندرس من هذا القطب علمه وعلمه * وانحصر بالكلية
حقيقته وورعه * فاستولت على القلوب مداهنة الخلق وانحمت عنها مراقبة الخلق * واسترسل الناس في اتباع
الهوى والشهوات استرسال البهايم * وعزل على بساط الأرض مؤمن صادق لا تأخذه في الله لومة لائم * فمن
سعى في تلافى هذه الفترة وسد هذه الثغمة إما متكلفا بعملها أو متقلدا لتنفيذها مجددا لهذه السنة الدائرة ناهضا
بأعبائها ومتشمر في إحيائها كان مستترا من بين الخلق بأحياء سنة أفضى الزمان إلى إقامتها * ومستبدا بقرية
تنضال درجات القرب دون ذروتها * وهانحن نشرح علمه في أربعة أبواب (الباب الأول) في وجوب الأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته (الباب الثاني) في أركانه وشروطه (الباب الثالث) في مجاريه وبيان
المنكرات المألوفة في العادات (الباب الرابع) في أمر الأمراء والسلاطين بالمعروف ونهيهم عن المنكر
(الباب الأول) في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته والمنفعة في إيماله وإضاعته
ويدل على ذلك بعد إجماع الأمة عليه وإشارات العقول السليمة إليه الآيات والأخبار والآثار (أما الآيات) فقوله
تعالى (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) ففي
الآية بيان الإيجاب فإن قوله تعالى (ولتكن) أمر وظاهر الأمر الإيجاب وفيها بيان أن الفلاح منوط به إذ حصر
وقال (وأولئك هم المفلحون) وفيها بيان أنه فرض كفاية لا فرض عين وأنه إذا قام به أمة سقط الفرض عن
الآخرين إذ لم يقل (كلوا) بل قال (تدعون) بل قال (ولتكن) منكم أمة فإذا قام بها واحد أو جماعة سقط
الحرج عن الآخرين واختص الفلاح بالفاعلين به المباشرين وإن تقاعد عنه الخلق أجمعون عم الحرج كافة
القادرون عليه لا محالة وقال تعالى (ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يلون آيات الله أنه الليل وهم يسجدون)

تقدم في آداب الصبيحة

(كتاب الأمر بالمعروف)

(الباب الأول في وجوب الأمر بالمعروف)

يؤمنون بالله واليوم الآخر بأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وسارعون في الخيرات أولئك من الصالحين فلم يشهد لهم بالصلاح بمجرد الايمان بالله واليوم الآخر حتى أضاف اليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقال تعالى ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ بأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة﴾ فقد نعت المؤمنين بأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر فالذي هجر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر خارج عن هؤلاء المؤمنين المتوعين في هذه الآية وقال تعالى لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون وهذا غاية التشديد إذ غلب استحقاقهم لعنة بتركهم النهي عن المنكر وقال عز وجل كنتم خير أمة أخرجت للناس بأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وهذا يدل على فضيلة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إذ بين أنهم كانوا به خير أمة أخرجت للناس وقال تعالى ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعِزَابٍ مِّمَّنْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ فبين أنهم استغفوا النجاة بالنهي عن السوء ويدل ذلك على الوجوب أيضا وهو قال تعالى ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ فقرن ذلك بالصلاة والزكاة في نعت الصالحين والمؤمنين وقال تعالى ﴿وَتَعْمَلُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعْمَلُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ وهو أمر جزم ومعنى التعاون الحث عليه وتسهيل طرق الخير وسد سبل الشر والعدوان بحسب الامكان وقال تعالى ﴿وَلَا يَتَّبِعُهُمُ الْغَيْبُ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْآيَاتُ مِنْ قَبْلُ مَا كَانُوا يَعْصُونَ﴾ فبين أنهم إنما يترك النهي وقال تعالى ﴿فَلَوْلَا كَانُ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُو بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ﴾ الآية فبين أنه أمك جميعهم إلا قليلا منهم كانوا ينهون عن الفساد وقال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوَالِدٍ وَالدِّينِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ وذلك هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في كثير من نحوهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك إهفاء مرضاة الله فسوف يؤتيه أجرا عظيما﴾ وقال تعالى ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾ الآية والإصلاح نهى عن البغي وإعادة إلى الطاعة فإن لم يفعل فقد أمر الله تعالى بقتاله فقال تعالى ﴿فَقَاتِلْهُ فَاكْفُرْهُ فَإِنِ ابْتَدَى بِكَ كُفْرًا فَاكْفُرْ﴾ (١) أيها الناس إنكم تقررون هذه الآية وتؤثرون بها على خلاف تأويلها ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ وإن سمعت رسول الله ﷺ يقول ما من قوم علوا بالمعصية وفيهم من يقدر أن يشكر عليهم فلم يفعل إلا يوشك أن يصمم الله بعباد من عنده وروى عن أبي ثعلبة الخشني أنه سأل رسول الله ﷺ (٢) عن تفسير قوله تعالى ﴿لَا يَضُرُّكُمْ مِنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ فقال يا أيها النعمان بالمعروف والنهي عن المنكر فإذا رأيت شعها مطاعا وهوى متباعدنا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأي برأيه فطعنك بنفسك ودع عنك العوام إن من وراءكم فتننا كقطع الليل المظلم للمتمسك فيها بمثل الذي أتم عليه أجر خمسين منكم قيل بل منهم يارسل الله قال لا بل منكم لأنكم تجدون على الخير أعوانا ولا يجدون عليه أعوانا وسئل ابن مسعود رضي الله عنه عن تفسير هذه الآية فقال إن هذا ليس زماننا إنما اليوم مقبوله ولكن قد أوشك أن يأتي زمانا تأمر بأمرون بالمعروف فيصنع بكم كذا وكذا وتقولون فلا يقبل منكم فحينئذ عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم وقال رسول الله ﷺ (٣) لنا أمرون بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليسلطان الله عليكم شراركم ثم يدعو خياركم فلا يستجاب لهم معناه تسقط ما بهم

(١) حديث أبي بكر أيها الناس إنكم تقررون هذه الآية وتؤثرون بها على خلاف تأويلها يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم الحديث أصحاب السنن وتقدم في العزلة (٢) حديث أبي ثعلبة أنه سأل رسول الله ﷺ عن تفسير قوله تعالى ﴿لَا يَضُرُّكُمْ مِنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ الحديث أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه (٣) حديث لنا أمرون بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليسلطان الله عليكم شراركم ثم يدعو خياركم فلا يستجاب لهم

رسول الله ﷺ أو يخرجني ثم قال ورقة نعم أنه لم يأت أحد قط ما جئت به إلا عودي وأوذى وإن يدركني يومك أنصرك نصرا مؤزرا * وحديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ وهو يحدث عن فترة الوحي فقال في حديثه فبينما أنا أمشي سمعت صوتا من السماء فرفعت رأسي فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض فجلست منتهربا فريحت فقلت زملوني زملوني فدثروني فأنزل الله تعالى يا أيها المدثر قسما فأندى إلى والرجز قاهجر * وقد نقل أن رسول الله ﷺ ذهب مرارا كي يردى نفسه من شواهد الجبال فكلما وافي

بأنه قال لن يقدم أجله ولن يجرمه رزاقه وله وهذا الحديث يدل على أنه لا يجوز دخول دور الظلمة والفسقة ولا حضور المواقف التي يشاهد المنكر فيها ولا يقدر على تغييره فإنه قال القصة تنزل على من حضور ولا يجوز له مشاهدة المنكر من غير حاجة اعتدالاً به عاجز ولهذا اختار جماعة من السلف العزلة لمشاهدتهم المنكرات في الأسواق والأعياد والجماع وعجزهم عن التغيير وهذا يقتضي لزوم المهجر للخلق ولهذا قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله ما ساحت السواح وخلوا دورهم وأولادهم لا يمتلئ ما نزل بها نحن رؤا والأثر قد ظهر والخير قد اندرس وأما أنه لا يقبل بمن تكلم ورأى الحق ولم يأمنوا أن تستريحهم وأن ينزل العذاب بولئك القوم فلا يسمون منه فراءاً أو مجاورة السباع وأما كل القول خير من مجاورة هؤلاء في نعيمهم ثم قرأوا قوله تعالى إن لك منه نذير من قال فقوم قولاً ما جعل الله جل ثناؤه في النبوة من السرقة لنا ما لم بأفضل من هؤلاء فيا بلغنا أن الملائكة عليهم السلام لتلقاهم وتصاغهم والسحاب والسباع تمر بأحدهم فيناديها فتجيبه ويسألها أين أمرت فتخبره وليس يلي وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ (١) من حضر مصيبة فكرها فساكنه غاب عنها ومن غاب عنها فأجها فساكنه حضرها ومعنى الحديث أن يحضر لحاجة أو يتفق جريان ذلك بين يديه فأما الحضور قصد المدح بدليل الحديث الأول وقال ابن مسعود رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ (٢) ما بعث الله عز وجل نبياً إلا أوله حوارى فيمكث النبي بين أظهرهم ما شاء الله تعالى يعمل فيهم بكتاب الله وبأمره حتى إذا قبض الله نبيه مكث الحوار بين يعملون بكتاب الله وبأمره بسنة نبيهم فإذا انقضوا كان من بعدهم قوم يركبون رؤس المنابر يقولون ما يعرفون ويعملون ما ينكرون فإذا رأيت ذلك خلق على كل مؤمن جهادهم يديه فإن لم يستطع فليسا فإن لم يستطع فليقبله وليس وراء ذلك اسلام وقال ابن مسعود رضي الله عنه كان أهل قرية يعملون بالمعاصي وكان فيهم أربعة نفر يشكرون ما يعملون فقام أحدهم فقال انكم تعملون كذا وكذا فجعل ينهائهم ويحرمهم بقبائح ما يصنعون فجعلوا يردون عليه ولا يردون عن أعمالهم فسيبهم فسبوه وقتلهم فغلبوه فاعتزل ثم قال اللهم اني قد نبيتهم فلم يطيعوني وسببتهم فسبوني وقتلتهم فغلبوني ثم ذهب ثم قام الآخر فنهائهم فلم يطيعوه فسبهم فغلبوني وسببتهم فسبوني وقتلتهم فغلبوني ولوقالتهم لغلبوني ثم ذهب ثم قام الثالث فنهائهم فلم يطيعوه فاعتزل ثم قال اللهم اني قد نبيتهم فلم يطيعوني وسببتهم فسبوني وقتلتهم فغلبوني ثم ذهب ثم قام الرابع فقال اللهم اني لو نبيتهم لمصوني ولو سببتهم لمسبوني ولو قاتلتهم لغلبوني ثم ذهب رضي الله عنه كان الرابع أذنهم منزلة وقليل فيكم مثله وقال ابن عباس رضي الله عنهما قيل يا رسول الله (٣) أتهلك القبر يوفيها الصالحون قال نعم قيل يا رسول الله قال بئها ونهم وسكوتهم على معاصي الله تعالى وقال جابر بن عبد الله قال رسول الله ﷺ (٤) أوحى الله تبارك وتعالى إلى ملك من الملائكة أن اقلب مدينة كذا وكذا على أهلها فقال يارب إن فيهم عبدك فلانا لم يصك طرفة عين قال اقلبها عليه وعليهم فلان وجهه لم يجمع في ساعة قط وقالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله ﷺ (٥) عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفاً لعلمهم عمل الانبياء قالوا

الباب السابع
والعشرون في ذكر
فروع الاربعينية
وقد غلط طريق
الخلوة والاربعينية
قوم حرفوا الكلم
عن مواضعه ودخل
عليهم الشيطان
وتنصع عليهم بأبمن
الغرور ودخلوا
الخلوة على غير اصل
مستقيم من تأدية
حق الخلوة
بالاخلاص وسمعوا
أن المتأخرين والصوفية
كانت لهم خلوات
وظهرت لهم وقائع
وكوشفوا بغيرائب
وعجائب فدخلوا
الخلوة لطلب ذلك
وهذا عين الاعتلال
ومحض الضلال
وأما التوهم اختاروا
الخلوة والوحدة
لسلامة الدين
وتفقد احوال
النفس واخلاص
الفصل الله تعالى
(نقل) عن أبي
عمر والناطلي أنه
قال لن يصفو
للعامل فهم الأخير
الاباحكاه ما يجب

من حديث ابن عباس بسند الحديث الذي قبله وروى الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد لا يمنعن رجلا هيبه الناس أن يقول الحق إذا علمه (١) حديث أبي هريرة من حضر مصيبة فكرها فساكنه غاب عنها ومن غاب عنها فأجها فساكنه حضرها روى ابن عدي وفيه يحيى بن أبي سليمان قال البخاري منكر الحديث (٢) حديث ابن مسعود ما بعث الله عز وجل نبياً إلا أوله حوارى فيمكث النبي بين أظهرهم ما شاء الله تعالى يعمل فيهم بكتاب الله وبأمره بسنة نبيهم فإذا انقضوا كان من بعدهم قوم يركبون رؤس المنابر يقولون ما يعرفون ويعملون ما ينكرون فإذا رأيت ذلك خلق على كل مؤمن جهادهم يديه فإن لم يستطع فليسا فإن لم يستطع فليقبله وليس وراء ذلك اسلام وقال ابن عباس رضي الله عنهما قيل يا رسول الله (٣) أتهلك القبر يوفيها الصالحون قال نعم قيل يا رسول الله قال بئها ونهم وسكوتهم على معاصي الله تبارك وتعالى إلى ملك من الملائكة أن اقلب مدينة كذا وكذا على أهلها فقال يارب إن فيهم عبدك فلانا لم يصك طرفة عين قال اقلبها عليه وعليهم فلان وجهه لم يجمع في ساعة قط وقالت عائشة رضي الله عنها قال رسول الله ﷺ (٤) عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفاً لعلمهم عمل الانبياء المحفوظ من قول مالك بن دينار (٥) حديث عائشة عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفاً لعلمهم عمل الانبياء

يا رسول الله كيف قال لم يكونوا يفضيئون لله ولا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر وعن عروقة عن أبيه قال
 قال موسى عليه السلام يا رب أي عبادك أحب إليك قال الذي يتسرع إلى هواي كما يتسرع النسر إلى هواه والذي
 يكلف بعبادة الصالحين كما يكلف الصبي بالندى والذي يغضب إذا أتت حماري كما يغضب الغر لنفسه فإن الغر
 إذا غضب لنفسه لم يبال قل الناس أم كثروا وهذا يدل على فضيلة الحبسة مع شدة الخوف قال أبو ذر الغفاري قال
 أبو بكر الصديق رضي الله عنه يا رسول الله ^(١) هل من جهاد غير قتال المشركين فقال رسول الله ﷺ نعم
 يا أبا بكر إن الله تعالى مجاهد في الأرض أفضل من الشهداء أحياء مرزوقين يمشون على الأرض يباهي الله بهم
 ملائكة السماء وترين لهم الجنة كما تزيّن أم سامة رسول الله ﷺ فقال أبو بكر رضي الله عنه يا رسول الله ومن
 قال هم الأمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والمحبون في الله والمبغضون في الله ثم قال والذي نفسي بيده إن
 العبد منهم ليكون في الغرة فوق العرقات فوق غرف الشهداء للفرقة منها ثمانية ألف باب منها اليساقوت والزمرد
 الأخضر على كل باب نوران الرجل منهم يزوج بثمانية ألف حوراء قاصرات الطرف عين كلما التفت إلى واحدة
 منهن فتنظر إليها تقول له أنذرك يوم كذا وكذا أمرت بالمعروف ونهيت عن المنكر كلما نظرت إلى واحدة منهن
 ذكرت له مقاماً مرفيعاً بهر وفوهي فيه عن منكره وقال أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه قلت يا رسول الله ^(٢)
 أي الشهداء أكرم على الله عز وجل قال رجل قام إلى وال جاثراً فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله قال لم يقتله
 فإن القلم لا يجري عليه بعد ذلك وإن ما شامعنا وقال الحسن البصري رحمه الله قال رسول الله ﷺ ^(٣) أفضل
 شهداء أمتي رجل قام إلى امام جاثراً فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله ذلك ذلك الشهيد منزلة في الجنة
 بين حمزة وجعفر وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمعت رسول الله ﷺ ^(٤) يقول يشس القوم قوم
 لا يأمرون بالقسط و يشس القوم قوم لا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر (و أما الآثار) فقد قال
 أبو الدرداء رضي الله عنه لئن لم يكن بالمعروف والنهي عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم سلطاناً فلا يجل كبيركم
 ولا يرحم صغيركم ويدع عليه خياركم فلا يستجاب لهم وتمتصرون فلا تنصرون وتستغفرون فلا يغفر لكم
 وسئل حذيفة رضي الله عنه عن ميت الأحياء فقال الذي لا ينكر المنكر أيده ولا بسا نه ولا يقتله وقال مالك بن
 دينار كان خير من أخبار بني إسرائيل يغشى الرجال والنساء منزله يعظمهم ويدكرهم يا رسول الله عز وجل فرأى بعض

لم أقف عليه مرفوعاً وروى ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ عن إبراهيم بن عمر الصنعاني وأبي القاسم في يوشع بن نون
 أني مهلك من قومك أربعين ألقاهم خيارهم وستين ألقاهم شرارهم قال يارب هؤلاء الاشرار فما بال الأخيار
 قال انهم لم يفضيوا الغضب فكانوا يؤكلونهم ويشربونهم ^(١) حديث أبي ذر قال أبو بكر يا رسول الله هل
 من جهاد غير قتال المشركين قال نعم يا أبا بكر إن الله تعالى مجاهد في الأرض أفضل من الشهداء فذكر
 الحديث وفيه فقال هم الأمرون بالمعروف والناهون عن المنكر الحديث بطوله لم أقف على أصل وهو منكر
^(٢) حديث أبي عبيدة قلت يا رسول الله أي الشهداء أكرم على الله قال رجل قام إلى وال جاثراً فأمره بالمعروف
 ونهاه عن المنكر فقتله الحديث البزار مقتصر على هذا دون قوله فإن لم يقتله إلى آخره وهذا زيادة منكورة
 وفيه أبو الحسن غير مشهور لا يعرف ^(٣) حديث الحسن البصري مرسل أفضل شهداء أمتي رجل قام إلى امام
 جاثراً فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله ذلك ذلك الشهيد منزلة في الجنة بين حمزة وجعفر لم أره من
 حديث الحسن ولحاكم في المستدرک وصححه اسناده من حديث جابر سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب ورجل
 قام إلى امام جاثراً فأمره ونهاه فقتله ^(٤) حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه يشس القوم قوم لا يأمر
 لا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر رواه أبو الشيخ ابن حبان من حديث جابر بسند ضعيف وأما
 حديث عمر فأشار إليه أبو منصور الديلمي بقوله وفي الباب ورواه علي بن معبد في كتاب الطاعة والمعصية
 من حديث الحسن مرسل

عليه من اصلاح
 الحال الاول
 والمواطن التي
 ينبغي أن يعرف
 منها أمداد هوام
 متقص عليه ان
 يطلب مواضع
 الخلو لى
 لا يمارضه شغل
 فيفسد عليه ما
 يريد (أخبارنا)
 طاهر بن أبى
 الفضل اجازة عن
 ابى بكر بن خلف
 اجازة قال أنبا
 ابو عبيد الرحمن قال
 سمعت ابا تميم
 المغربي يقول من
 اختار الخلو على
 الصبغة فينبغي ان
 يكون خاليا من
 جميع الافكار الا
 ذكره عز وجل
 وخاليا من جميع
 المرادات الامراء
 ربه وخاليا من
 مطالبة النفس من
 جميع الاسباب
 فان لم يكن بهذه
 الصفة فان خلوته
 توقفه في فتنة أو
 بلية (أخبارنا)
 أبو زرعة اجازة
 قال أنا أبو بكر

بنيه يوما وقد غمز بعض النساء فقال مهلا يا بني مهلا وسقط من سريره فاقطع نخاعه واسقطت امرأته وقيل
بنوه في الجيش فأوحى الله تعالى إلى نبي زمانه أن أخيرا فلا الخير إلا أن يخرج من صلبك صديقا بذا ما كان
من غضبك لي إلا أن قلت مهلا يا بني مهلا وقال حذيفة يا بني على الناس زمان لأن تكون فيهم جيفة حمار أحب إليهم
من مؤمن يأمرهم وينهاهم وأوحى الله تعالى إلى يوشع بن نون عليه السلام أني مهلك من قومك أربعين ألفا من
خيارهم وستين ألفا من شرارهم فقال يارب هؤلاء لا أشرا غابا لا الاختيار قال انهم لم يقضوا النضي وواكلوهم
وشاربوهم وقال بلال بن سعدان الحمصية إذا أخفيت لم تنرا لأصحابها فإذا أعلنت ولم تنعرا ضربت بالعامية وقال
كعب الاحبار لا يمس الجولاني كيف منزلك من قومك قال حسنة قال كعب ان التوراة تقول غير ذلك قال
وما تقول قال تقول ان الرجل إذا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ساءت منزله عند قومه فقال صدقت التوراة
وكذب أبو موسى وكان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يا بني العمال ثم قد علمت فقيل له لو أتيتهم فطعمهم بمجدون في
أقسامهم فقال أرحب ان تكلمت أن يروا أن الذي بي غير الذي بي وأن سكت رهبت أن أتهم وهذا يدل على أن من
عجز عن الأمر بالمعروف فعليه أن يبعد عن ذلك الموضع ويستتر عنه حتى لا يجري بمشبهته وقال علي بن أبي
طالب رضي الله عنه أول ما تغلبون عليه من الجهاد الجهاد بأيديكم ثم الجهاد بألسنتكم ثم الجهاد بقلوبكم فإذا
لم يعرف القلب المعروف ولم ينكر المنكر نكس فجعل أعلاه أسفله وقال سهل بن عبد الله رحمه الله أيما عبيد
عمل في شيء من دينه بأمر به أو نهى عنه وتعلق به عند فساد الامور وتكروها وتوشش الزمان فهو من قد قام
لته في زمانه بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر معناه أنه إذا لم يقدر الا على نفسه فقام بها أو أنكر أحوال الغير
بقلبه فقد جاء ما هو القابل في حقه وقيل للفضيل الأتامي وتنهى فقال ان قوما أمروا بنوا فكفروا واذلك انهم
لم يصيروا على ما أصبوا وقيل للتوري الأتامي بالمعروف ونهى عن المنكر فقال اذا انتفى البحر فن يقدر أن
يسكره فقد ظهر بهذه الأدلة أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب وان فرضه لا يسقط مع القدرة الا
بقيام قائم به فلنذكر الآن شروطه وشروط وجوبه

﴿ الباب الثاني في أركان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ﴾

اعلم ان الاركان في الحسبة التي هي عبارة شاملة للامر بالمعروف والنهي عن المنكر أربعة المحتسب والمحتسب
عليه والمحتسب فيه ونفس الاحتساب فهذه أربعة أركان ولكل واحد منها شروط (الركن الاول المحتسب)
وله شروط وهو أن يكون مكلفا مسلما قادرا فيخرج منه الجنون والصبي والكافر والعاجز ويدخل فيه آحاد
الرجال وان لم يكونوا مؤنسين ويدخل فيه الفاسق والرفيق والمرأة فولدت كزوجها اشتراط ما اشتراطه ووجه
اطراح ما اطرحناه (أما الشرط الاول) وهو التكليف فلا يخفى وجه اشتراطه فان غير المكلف لا يلزمه امر
وما ذكرناه أردنا به شرط الوجوب قائما مكان الفعل وجوازه فلا يستدعي العقل حتى ان الصبي المراهق
للبلوغ المميز وان لم يكن مكلفا فله انكار المنكر وله أن يرقى الخمر ويكسر الملاهي واذ اذقل ذلك نال به نوابا ولم
يكن لاحد منعه من حيث انه ليس بمكلف فان هذه قربة تروه من أهلها كالصلاة امامة وسائر القربا وليس
حكمه حكم الولايات حتى يشترط عليه التكليف ولذلك أفتتاه العبد وآحاد الرعية ثم في المنع بالفعل وباطل المنكر
نوع ولا يوسلطة ولكنها تستفاد بمجرد الايمان كقتل المشرك وباطل أسبا به وسلب أسلحته فان للصبي أن
يفعل ذلك حيث لا يستعصر به قلن من الفسق كالنهي عن الكفر (وأما الشرط الثاني) وهو الايمان فلا يخفى وجه
اشتراطه لان هذا نصرة للدين فكيف يكون من أهله من هو جاحل لاصل الدين وعدوله (وأما الشرط الثالث)
وهو العلة فقد اعتبرها قوم وقالوا ليس للفاسق أن يحتسب بغير ما استدوا فيه بالنيك الوارد على من يأمر بالآ
يفعله مثل قوله تعالى أأمرون الناس بالبر وتسنون انفسكم وقوله تعالى كبر مقتا عند الله ان تقولوا لا نفعلون

﴿ الباب الثاني في أركان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ﴾

اجازة قال أنا أبو
عبد الرحمن قال
سمعت منصورا
يقول سمعت محمد
ابن حامد يقول جاء
رجل الى زيارة
أبي بكر الوراق
وقال له أوصني
فقال وجدت خير
الدنيا والآخرة في
الخشلة والقلة
ووجدت شرها
في السكثرة
والاختلاط فمن
دخل الخلوة معتلا
في دخوله دخل
عليه الشيطان
وسول له أنواع
الطغيان وامتلأ
من الغرور والهمال
فظن أنه على حسن
الحال فقد دخلت
الفتنة على قوم
دخلوا الخلوة بنسب
شروطها وأقبلوا
على ذكر من
الاذكار واستجمعا
نفوسهم بالعلّة
عن الخلوة ومنعوا
الشواغل من
الحواس كفعل
الراهبين والبرامة
والفلاسفة
والوحدة في جمع

وجاروى عن رسول الله ﷺ (١) أنه قال مرت ليلة أسرى بي يقوم تهرض شفاههم بمقار يض من نار فقلت من أنتم فقالوا كنا بامر بالخير ولا نأيه ونهتسى عن الشر ونأيه وجاروى أن الله تعالى أوحى إلى عيسى ﷺ عظم نفسك فان تعظت فقط الناس والافاستحي مني وور بما استدلو ان طريق القياس بان هذابة الغير فرح للاهتمام وكذلك تقوم الغير فرح للاستقامة والاصلاح كآفة عن نصاب المصالح فمن ليس بصالح في نفسه فكيف يصلح غيره ومتى يستقيم الظل والعود أعوج وكل ما ذكره وخيالنا وانما الحق أن للناسق ان يختصب وبرهانه هو أن قول هل يشترط في الاحتساب أن يكون متعاطيه معصوما عن المعاصي كلها فان شرط ذلك فهو خرق للاجماع ثم حسم لباب الاحتساب إذ لا عصمة للصحة بقضاي عن ذنوبهم والانياء عليهم السلام قد اختلفت في عصمتهم عن الخطايا والقرآن العزيز يدل على نسبة آدم عليه السلام إلى المعصية وكذا جماعه من الانبياء ولهذا قال سعيد بن جبيرة أن لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر الا من لا يكون فيه شيء لم يأمر بأحد بشيء فاعجب ما لكذلك من سعيد بن جبيرة وان سمعوا ان ذلك لا يشترط عن الصغار حتى يجوز للابن الحرير أن يمنع من الزنا وشرب الخمر فنقول وهل لشارب الخمر أن يفرض الكفار ويختصب عليهم بالمنع من الكفر فان قالوا لا خرقوا الاجماع إذ جنود المسلمين تزل مشتملة على البر والفاجر وشارب الخمر وظالم الايام ولم يمنعوا من الغزو لافي عصر رسول الله ﷺ ولا بعده فان قالوا نعم فنقول شارب الخمر هل له المنع من القتل أم لا فان قالوا لا قلنا لما الفرق بينه وبين لابس الحرير إذ جاز المنع من الخمر والقتل كبيرة بالنسبة إلى الشرب كالشرب بالنسبة إلى لابس الحرير فلا فرق وان قالوا نعم وفصلوا الامر فيه بان كل مقدم على شيء فلا يمنع عن مثله ولا معادونه وانما يمنع عما فوقه فهذا الحكم فانه لا يبعد أن يمنع الشارب من الزنا والقتل فمن أين يبعد أن يمنع الزاني من الشرب بل من أين يبعد أن يشرب وينع غلامه من خدمته من الشرب ويقول يجب على الانتهاء والنهي فمن أين يلزم من المعصيان باحداهما أن يعصى الله تعالى بالثاني وإذا كان النهي واجبا على من يسقط وجوبه باقداى إذ يستحيل أن يقال يجب النهي عن شرب الخمر عليه ما لم يشرب فاذا شرب سقط عنه النهي فان قيل فيلزم على هذا ان يقول القائل الواجب على الوضوء والصلاة فانما توضع وان لم أصم لان المستحبى السجود والصوم جميعا ولكن يقال أحدهما مرتب على الآخر فكذلك تقوم الغير مرتب على تقويمه نفسه فليبدأ بنفسه ثم بمن يقول والجواب أن التسحر براد للصوم ولولا الصوم لما كان التسحر مستحبا وما راد لغيره لا يتفك عن ذلك الغير واصلاح الغير لا يراد لاصلاح النفس ولا اصلاح النفس لاصلاح الغير فالقول بترتب أحدهما على الآخر محكم وأما الوضوء والصلاة فهو لازم فلا جرم أن من توضع ولم يصل كان مؤذيا أمر الوضوء وكان عقابه أقل من عقاب من ترك الوضوء والصلاة جميعا فليكن من ترك النهي والانهاء أكثر عقابه بمن نهى ولم ينهه كيف والوضوء شرط لبراد لنفسه بل للصلاة فلا حكم له دون الصلاة وأما الحسبة فليست شرطا في الانتهاء والانتظار فلامشابهة بينهما فان قيل فيلزم على هذا ان يقال إذا زنى الرجل بامرأة وهى مكروهة مستورة الوجه فكشفت وجهها باختيارها فاخذ الرجل بحسبى أثناء الزنا ويقول أنت مكروهة في الزنا وناخنة في كشف الوجه لغير محرم وها أنا غير محرم فكاسترى وجهك فهذا احتساب شنيع يستنكره قلب كل عاقل ويستشعره كل طبع سليم فالجواب أن الحق قد يكون شليعا وإن الباطل قد يكون مستحسنا با لطباع والمتبع الدليل دون نكرة الاوهام والخيالات فان يقول قوله لما في تلك الحالة لا تكشف وجهك واجب وأباح أو حرام فان قلتم انه واجب فهو الغرض لان الكشف معصية والنهي عن المعصية حق وان قلتم انه مباح فاذا أنه لا يقول ما هو مباح فاعني قولكم ليس للناسق الحسبة وان قلتم انه حرام فنقول كان هذا واجبا فمن أين حرم باقداه على

(١) حديث مرت ليلة أسرى بي يقوم تهرض شفاههم بمقار يض من نار الحديث تقدم في العلم

المهم لها تأثير في صفاء الباطن مطلقا فما كان من ذلك بحسن سياسة الشرع وصدق المابعة لرسول الله ﷺ أنتج تنوير القلب والزهدي الدنيا وحلاوة الذكر والمعاملة الله بالاخلاص من الصلاة والتلاوة وغير ذلك وما كان من ذلك من غير سياسة الشرع ومتابعة رسول الله ﷺ أنتج صفاء في النفس يستعان به على اكتساب علوم الرياضة مما يعني به الفلاسفة والدهريون خذلهم الله تعالى وكلما أكثروا من ذلك بعد عن الله ولا يزال المقتبل على ذلك يستغوبه الشيطان بما يكتسب من العلوم الرياضية أو بما قد يترادى له من صدق

الزنا ومن الغريب ان يصير الواجب حراما بسبب ارتكاب حرام آخر أو ما نرفة الطباع عنه واستنكارها له فهو
 لسبب * أحدهما انه ترك الامم واشتغل بما هو مهم وكان الطباع تنفر عن ترك المهم إلى ما لا يعني فتفرغ عن ترك
 الأثم والاشتغال بالمهم كما تنفر عن بصرج عن تناول طعام مغصوب وهو ما اطلب على الربا وكان تنفر عن
 يتصاون عن الغيبة ويشهد بالزور لان الشهادة بالزور أغش وأشد من الغيبة التي هي اخبار عن كائن يصدق فيه
 الخير وهذا الاستبعاد في النفوس لا يدل على أن ترك الغيبة ليس بواجب وأنه لو اغتاب أو أكل لقمة من حرام
 لم ترد بذلك عقوبته فكذلك ضرره في الآخرة من معصيته أكثر من ضرره من معصية غيره فاشتغاله عن الأقل
 بالأكثر مستنكر في الطبع من حيث انه ترك الأكثر من حيث انه أتى بالأقل فمن غضب فرسه ولجام فرسه
 فاشتغل بطلب اللجام وترك القرس تفرغ عنه الطباع ويرى مستثنا إذ قد صدر منه طلب اللجام وهو غير منكرو
 ولكن المنكر تركه لطلب القرس بطلب اللجام فاشتد الانكار عليه لترك الامم مادونه فكذلك حسية الفاسق
 تستبعد من هذا الوجه وهذا لا يدل على أن حسيته من حيث انها حسية مستنكرة * الثاني ان الحسية تارة تكون
 بالنهي بالوعظ وتارة بالفهر ولا يتبع وعظ ولا يحفظ أولا ونحن نقول من علم أن قوله لا يقبل في الحسية لعلم
 الناس بنسقه فليس عليه الحسية بالوعظ إذ لا قاعدة في وعظه فالتسقي يؤثر في اسقاط قاعدة كلامه ثم إذا سقطت
 قاعدة كلامه سقط وجوب الكلام فاما إذا كانت الحسية بالمنع فالمراد منه القهر وتام القهر ان يكون بالفعل
 والحجة جميعا وإذا كان ساقفا كان قهر بالفعل فقد قهر بالحجة إذ يوجه عليه ان يقال له فأت لم تقدم عليه فتفرغ
 الطباع عن قهره بالفعل مع كونه مقهورا بالحجة وذلك لا يخرج الفعل عن كونه حقا كأن من يذب الظالم عن اتحاد
 المسامين ويهمل أبا هو مظلوم مهم تنفر الطباع عنه ولا يخرج دفعه عن المسلم عن كونه حقا فخرج من هذا ان
 الفاسق ليس عليه الحسية بالوعظ على من يعرف فسقه لا نه لا يحفظ وإذا لم يكن عليه ذلك وعلم انه ينضى إلى
 تطول إلى السان في عرضه بالأناكار فتقول ليس له ذلك أيضا فخرج الكلام إلى ان أحد نوعي الاحساب وهو
 الوعظ قد بطل بالفسق وصارت العدالة مشروطة فيه وأما الحسية القهري فلا يشترط فيها ذلك فلا يخرج على
 الفاسق في اراقة الخو وكرس الملاهي وغيرها إذا قدر وهذا غاية الا تصافى والكشف في المسئلة وأما الآيات التي
 استدلو بها فهو انكار عليهم من حيث تركهم المعروف لا من حيث أمرهم ولكن أمرهم دل على قوة علمهم
 وعقاب العالم أشد لانه لا عز له قوة علمه وقوله تعالى ﴿لم تقولون ما لا تفعلون﴾ المراد به الوعد الكاذب
 وقوله عز وجل ﴿وتنسون أن تقسم﴾ انكار من حيث انهم نسوا أن تقسم لا من حيث انهم أمروا وغيرهم ولكن
 ذكر أمر القير استدلالا به على علمهم وتأكيد الصحجة عليهم وقوله يا ابن مريم عظ نفسك الحديث هو في
 الحسية بالوعظ وقد سلمنا أن وعظ الفاسق ساقط الجدوى عند من يعرف فسقه ثم قوله فاستحي مني لا يدل
 على تحريم وعظ الغير بل معناه استحي مني فلا تترك الامم وتشغل بالمهم كما يقال احفظ بالك ثم جارك والا
 فاستحي * فان قيل فيجوز للكافر الذي أن يحتسب على المسلم إذا رآه يذني لأن قوله لا تزن حتى في نفسه لمحال
 أن يكون حراما عليه بل ينبغي أن يكون مباحا أو واجبا * قلنا الكافر ان منع المسلم بفعله فهو تسلط عليه فيمنع
 من حيث انه تسلط وما جعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا وأما مجرد قوله لا تزن فليس بمحرم عليه
 من حيث انه نهي عن الزنا ولكن من حيث انه اظهر ادالة الاحكام على المسلم وفيه لإدلال المحكم عليه
 والفاسق يستحق الإدلال ولكن لا من الكافر الذي هو أولى بالذل منه فهذا وجه منعه إياه من الحسية وإلا
 فلست نقول ان الكافر يعاقب بسبب قوله لا تزن من حيث انه نهي بل نقول انه اذا لم يقل لا تزن يعاقب عليه
 ان رأينا مخاطب الكافر بفروع الدين وفيه نظرا استوفينا في الفقهيات ولا يطبق بفرضتنا الآن ﴿الشرط
 الرابع﴾ كونه مأذونا من جهة الامام والوالى فقد شرط قوم هذا الشرط ولم يشترطوا للاحد من الراعية
 الحسية وهذا الاشتراط قاسد فان الآيات والاخبار التي اوردناها تدل على ان ككل من رأى منكرا
 فسكت عليه عصى اذ يجب نهيه ايمناره وكيمناره على العنوم فالخصيص بشرط التنويع من

الغاطر وغير ذلك
 حتى يركن اليه
 الركون التام ويظن
 انه قاز بالمقصود ولا
 يعلم ان هذا الفن
 من القادة غير
 ممنوع من التصاري
 والبرامة وليس
 هو المقصود من
 الخلو بقول بعضهم
 ان الحق يرذمك
 الاستقامة وانت
 تطلب الكرامة
 وقد يفتح على
 الصادقين شيء من
 خوارق العادات
 وصدق القرائة
 وينبئ ما سيحدث
 في المستقبل وقد
 لا يفتح عليهم
 ذلك ولا يقدح في
 حالهم عدم ذلك
 وانما يقدح في
 حالهم الانحراف
 عن حد الاستقامة
 فما يفتح من ذلك
 على الصادقين يصير
 سببا في بدايتهم
 والداعي لهم إلى
 صدق المجاهدة
 والعامة والزمه
 في الدنيا والتخلق

الامام تحمك لا أصل له والعجب أن الروافض زادوا على هذا فقالوا لا يجوز الأمر بالمعروف ما لم يخرج الامام المعصوم وهو الامام الحق عندهم وهو لا أخس رتبة من أن يكلموا بل جواهم أن يقال لهم اذا جاؤ الى القضاء طالبين لحقوقهم في دماءهم وأموالهم ان نصرتمكم أمر بالمعروف واستخرج حقوقكم من أيدي من ظلمكم نهى عن المنكر وطلبكم لحقكم من جملة المعروف وما هذا زمان النهي عن الظلم وطلب الحقوق لان الامام الحق بعد لم يخرج فان قيل في الأمر بالمعروف اثبات سلطنة وولاية واحتكام على المحكوم عليه ولذلك لم يثبت للمكافر على المسلم كونه حقا فينبغي أن لا يثبت لاحاد الرعية إلا بقوى من الولي وصاحب الأمر فنقول أمالكافر ممنوع لما فيه من السلطنة وعز الاحكام والكافر ذليل فلا يستحق أن ينال عز التحكم على المسلم وأما احاد المسلمين فيستحقون هذا العز بالدين والمعرفة وما فيه من عز السلطنة والاحكام لا يجوز على تنويع كمر التعليم والتعريف اذا خلا في أن تعريف التحريم والنجاب لمن هو جاهل ومقدم على المنكر بجهله لا يحتاج الى اذن الولي وفيه عز الارشاد وعلى العرف بذل التجييل وذلك يكفي فيه مجرد الدين وكذلك النهي هو شرح القول في هذا أن الحسبة لها خمس مراتب كآسيا في أولها التعريف والثاني الوعظ بالكلام اللطيف والثالث السب والتعنيف ولست أعني بالسب التعشيش بل أن يقول يا جاهل يا أحمق ألا تخاف الله وما يجري هذا المجرى والرابع المنع بالقرع بطريق المباشرة ككسر الملاهي واراقة الخمر واختطاف الثوب الحرير من لابس واستلاب الثوب المعصوب منه وردة على صاحبه والخامس التصويف والتهديد بالضرب ومباشرة الضرب به حتى يمنع عما هو عليه كالواظب على الغيبة والقدف فان سلب لسانه غير ممكن ولكن يحمل على اختيار السكوت بالضرب وهذا قد يجوز الى استماعة وجمع أعوان من الجانيين ويجوز ذلك الى قتال وسائر المراتب لا ينبغي وجه استفتائها عن اذن الامام إلا المرتبة الخامسة فان فيها نظر اسيا في أمال التعريف والواظف فكيف يحتاج الى اذن الامام وأما التجييل والتصحيح والنسبة الى النسق وقلة الخوف من الله وما يجري مجراه فهو كلام صدوق والصدق مستحق بل أفضل الدرجات كلكة حتى عند امام جابر كما ورد في الحديث (١) فاذا جاز الحكم على الامام على امرغته فكيف يحتاج الى اذنه وكذلك كسر الملاهي واراقة الخمر فانه تعالى ما يعرف كونه حقا من غير اجتهد فلم يفتقر الى الامام وأما جمع الاعوان وشز الأسلحة فذلك قد يعمد الى فتنة عامة فغيبه نظريا في واستمرار رادات السلف على الحسبة على الولاة قاطع باجماعهم على الاستغناء عن التوقيض بل كل من أمر بمعروف فان كان والي راضيا به فذلك وإن كان سخطه فسخطه منكر يجب الانكار عليه فكيف يحتاج الى اذنه في الانكار عليه ويدل على ذلك عادة السلف في الانكار على الأئمة كما روى (٢) أن مروان بن الحكم خطب قبل صلاة العيد فقال له رجل انما الخطبة بعد الصلاة فقال له مروان ترك ذلك يا فلان فقال أبو سعيد اما هذا فقد قضى عليه قال لارسول الله ﷺ من رأى منكم منكرا فليذكره بيده فان لم يستطع فليسا نه فان لم يستطع فليقلبه وذلك أضعف الايمان فلقد كانوا فهموا من هذه العمومات دخول السلاطين تحتها فكيف يحتاج الى اذنه وروى أن المهدي لما قدم مكة لبث بها ماشاء فلما أخذ في الطواف نعى الناس عن البيت فوثب عبد الله بن مرزوق فليبه برأته ثم هزه وقال له انظر ما تصنع من جعلك بهذا البيت أحق ممن آماه من البعد حتى اذا صار عنده حلت بينه وبينه وقد قال الله تعالى سواء العاكف فيه والباد من جعل لك هذا فنظر في وجهه وكان يعرفه لانه من مواليهم فقال لعبد الله بن مرزوق قال نعم فأخذ فخره به الى يده اذ فكره أن يعاقبه عقوبة يشع بها عليه في العامة فجلسه في اصطبل الدواب ليسوس الدواب وخموا اليه فراعضوا بها سي الخلق ليعقره الفرس فلين الله تعالى له الفرس ثم صبر وما الى بيت وأغلق

(١) حديث أفضل الجهاد كلمة حق عند امام جابر أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري (٢) حديث أن مروان خطب قبل الصلاة في العيد الحديث وفيه حديث أبي سعيد من فوطا من رأى منكرا الحديث رواه مسلم

بالأخلاق الحميدة
وما يفتح من ذلك
على من ليس تحت
سياسة الشرع بصير
سببا لمز يد بصدده
وغروره ومماقته
واستطالته على
الناس وازدراجه
بالخلق ولا يزال
به حتى يخلع ربة
الاسلام عن عنقه
ويترك الحدود
والاحكام
والحلال والحرام
ويظن أن المقصود
من العبادات ذكر
الله تعالى ويترك
مطاعة الرسول
ﷺ ثم يصدج
من ذلك الى تلحد
وترنق نمود بالله
من الضلال وقد
يلوح لاقوام
خيالات يظنونها
وقائع ويشهونها
بوقائع المشايخ من
غير علم بحقيقة ذلك
فن أراد تحقيق
ذلك فليعلم أن العيد
إذا أخلص لله
وأحسن نيته وقصد
في الخلوة أربعين

عليه وأخذ المهدي المفتاح عنده فاذا هو قد خرج بعد ثلاث إلى البستان يأكل البقل فأذن به المهدي فقال له
من أخرجك فقال الذي حبسني فضج المهدي وصاح وقال ما تخاف أن أقتلك فرفع عبد الله رأسه يضحك وهو
يقول لو كنت تملك حياة أو موتاً فإزال محبوساً حتى مات المهدي ثم خلواته فرجع إلى مكة وكان قد جعل على
نفسه نذر أن خلصه الله من أيديهم أن ينحر مائة بدنة فكان يعمل في ذلك حتى نحرها وروى عن حبان بن عبد الله
قال نزه هرون الرشيد بالدو بن ومعه رجل من بني هاشم وهو سليمان بن أبي جعفر فقال له هرون قد كانت لك
جارية تسمى فتحي فصحبنا بها قال فجاءت فتحت فلم يجد غناها فقال لها ما شئت فقلت ليس هذا عودي فقال
للخادم جئنا بعودها قال فجاءه بالعود فوافق شيخاً يلقط النوى فقال الطريق يا شيخ فرجع الشيخ رأسه فرأى
العود فأخذ من الخادم فضرب به الأرض فأخذها الخادم وذهب به إلى صاحب الربع فقال احتفظ بهذا فإنه
طيلة أمير المؤمنين فقال له صاحب الربع ليس ينبغي أداك من هذا فكيف يكون طيلة أمير المؤمنين فقال له
اسمع ما أقول لك ثم دخل على هرون فقال أني صررت على شيخ يلقط النوى فقلت له الطريق فرجع رأسه فرأى
العود فأخذ فضرب به الأرض فسكره فاستشاط هرون وغضب واهمرت عيناه فقال له سليمان بن أبي جعفر
ما هذا الغضب يا أمير المؤمنين إني أتيت إلى صاحب الربع يضرب عنقه ويرمى في الدجلة فقال لا ولكن نبت إليه
وتناظره أولاً فجاء الرسول فقال أجب أمير المؤمنين فقال نعم قال اركب لاجءاً إلى بني هاشم حتى وقف على باب القصر
فقبل هرون قد جاء الشيخ فقال للندماء أي شيء ترون نرفع ما قد امننا من المنكر حتى يدخل هذا الشيخ أو تقوم
إلى المجلس آخر ليس فيه منكر فقالوا له قوم إلى مجلس آخر ليس فيه منكر أصرح فقالوا إلى المجلس ليس فيه
منكر ثم أمر الشيخ فأدخل وفي كفة الكيس الذي فيه النوى فقال له الخادم أخرج هذا من كلك وادخل على أمير
المؤمنين فقال من هذا عائشي الليلة قال نعم نصفيك قال لا حاجة لي في عائشك فقال له هرون للغلام أي شيء تريد منه
قال في كفة نوى قلت له أطرحه وادخل على أمير المؤمنين فقال دعه لا يطرحه قال فدخل وسلم وجلس فقال له هرون
يا شيخ ما حملك على ما صنعت قال وأي شيء صنعت وجعل هرون يستحي أن يقول كسرت عودي فلما أكر
عليه قال أني سمعت أبك وأجدادك يقرؤن هذه الآية على المنبر ﴿إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرِ الْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِبَاءِ ذِي
الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ﴾ وأغاراً بيت منكر أظفير ثم فقال فقير هو الله ما قال إلا هذا فلما خرج
أعطى الخليفة رجلاً بكرة وقال اتبع الشيخ كأنه يقول قلت لا أمير المؤمنين وقال لي فلا تعطه شيئاً وإن
رأيت لا يكلم أحداً فاعطه البكرة فلما خرج من القصر اذا هو بنواة في الأرض قد غاصت فجعل يعالجها ولم يكلم
أحداً فقال له يقول لك أمير المؤمنين خذ هذه البكرة فقال قل لا أمير المؤمنين يردها من حيث أخذها وروى أنه
أقبل بعد فراغه من كلامه على النواة التي يعالج قلعها من الأرض وهو يقول

أرى الدنيا لما نهي في يدي * هو ما كلما كثرت لديه * تهن المكرمين لها بصفر
وتكرم كل من هانت عليه * اذا استغيت عن شيء قد عده * وخذ ما أنت محتاج إليه

وعن سفيان الثوري رحمه الله قال حج المهدي في سنة ست وستين ومائة فرأى به رية حمرة العقبية والناس يخطون يمينا
وشمالاً بالسياط فوقفت فقلت يا حسن الوجه حدثنا أي من عن وائل عن قدامة بن عبد الله الكلبي قال رأيت رسول
الله ﷺ^(١) يرى الحجرة يوم النحر على جبل لا ضرب ولا طرد ولا جلد ولا إليك وبها أنت غيظ الناس بين
يديك يمينا وشمالاً فقال لرجل من هذا قال سفيان الثوري فقال يا سفيان لو كان المنصور ما أحملك على هذا فقال
لو أخبرت المنصور بما أتى لقصرت عما أنت فيه قال فقيل له أنه قال لك يا حسن الوجه ولم يقل لك يا أمير
المؤمنين فقال اطلبوه فطلب سفيان فاخفى وقدر على المأمون أنه بلغه أن رجلاً يعتسباً يمشي في الناس

(١) حديث قدامة بن عبد الله رأيت رسول الله ﷺ يرى الحجرة يوم النحر على جبل لا ضرب ولا طرد ولا جلد
ولا إليك إليك الترمذي وقال حسن صحيح والنسائي وابن ماجه وأما قوله في أوله أن الثوري قال حج المهدي
سنة ست وستين فليس بصحيح فإن الثوري توفي سنة إحدى وستين

يوماً أو أكثر فنهيم
من يباشر باطنه
صفو القين ويرفع
الحجاب عن قلبه
ويصير كما قال
قالهم رأى قلمي ربي
وقد يصل إلى هذا
المقام تارة بأحياه
الآوقات بالصالحات
وكف الجوارح
وتوزع الآواراد
من الصلاة والتلاوة
والدكر على الآوقات
وتارة يبادئه الحق
لموضع صدقه وقوة
استعداده مبادأة
من غير عمل وجد
منه وتارة يجد ذلك
بلازمة ذكروا واحد
من الازكار لانه
لا يزال يردد ذلك
الذكر ويقول
وتكون عبادته
الصلوات الخمس
بسننها الراتبه
فحسب وسائر أوقاته
مشغولة بالذكر
الواحد لا يتخللها
فقر ولا يوجد منه
قصود ولا يزال
يردد ذلك الذكر
ملتماز به حتى في

يا مريم بالمعروف وبها عن المنكر ولم يكن ما مورأ من عنده بذلك فأمر بأن يدخل عليه فلما صار بين يديه قال له
 انه بلغني أنك رأيت نفسك أهلا للامر بالمعروف والنهي عن المنكر من غير أن تأمر أو تأسر أو كان المأمون جالسا على
 كرسي ينظر في كتاب أو قصة فأغفله فوقع منه فصار تحت قدميه من حيث لم يشعر به فقال له الخنسب إرفع قدمك
 عن أساء الله تعالى ثم قل ما شئت فلم يفهم المأمون مراده فقال ماذا تقول حتى أعاده ثلاثا فلم يفهم فقال إمارفت أو
 أدنت لي حتى أرفع فغضب المأمون تحت قدميه فرأى الكتاب فأخذه وقبضه وخجل ثم نادى وقال لم تأمر بالمعروف وقد
 جعل الله ذلك لنا أهل البيت ونحن الذين قال الله تعالى فيهم الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا
 الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر فقال صدقت يا أمير المؤمنين أنت كما وصفت نفسك من السلطان
 والتحكيم غير أن أعوانك وأولياؤك فيه ولا يذكرك ذلك إلا من جهل كتاب الله تعالى وستة رسول الله ﷺ قال
 الله تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف والآية وقال رسول الله ﷺ المؤمن
 للمؤمن كاللبنان يشد بعضه بعضا وقد مكنت في الأرض وهذا كتاب الله وستة رسول الله ﷺ فان اقتدت بها شكرت
 لمن أمرك لحرمتها وإن استكبرت عنها لم تنقلد الزمك منهما فان الذي إليه أمرتك ويده عز لك وذلك قد شرط
 أنه لا يضيع أجر من أحسن عملا فقل الآن ما شئت فأعجب المأمون بكلامه وسره وقال مثلك يجوز له أن
 يأمر بالمعروف فامض على ما كنت عليه بأمرنا وعن رأنا فاستمر الرجل على ذلك في سياق هذه الحكايات بيان
 الدليل على الاستغناء عن الأذن * فان قيل أفنبت ولاية الحسبة للولد والجد على الوالد والجد على الوالد والجد على
 الزوج والتأديب على الأستاذ والريعية على الوالي مطلقا كما ثبت للوالد على الولد والسيد على العبد والزوج على
 الزوجة والاستاذ على التلميذ والسلطان على الرعية أو بينهما فرق * فاعلم أن الذي نراه أنه ثبت أصل الولاية
 ولكن بينهما فرق في التفصيل ولتفرض ذلك في الولد مع الوالد فنقول قد ثبتنا للحسبة خمس مراتب والولد
 الحسبة بالرتبتين الأولى وهما التعريف ثم الوعظ والنصح بالطف وليس له الحسبة بالسبب والتعنيف والتهديد
 ولا بمباشرة الضرب وهما الرتبتان الأخريان وهل له الحسبة بالرتبة الثالثة حيث تؤدي إلى ذى الوالد وسخطه
 هذا فيه نظر وهو بأن يكسر متلاعه ودهن يريق عذره ويحل الخيوط عن ثيابه المنسوجة من الحرير ويرد إلى
 الملاءمة مجده في بيته من المال الحرام الذي غصبه أو سرقه أو أخذه عن إدار رزق من ضريبة المسلمين إذا كان
 صاحبه معينا ويطلب الصورا المنقوشة على جبطه والمنتقورة في خشب بيته ويكسر أواني الذهب والفضة فان
 فعله في هذه الأمور ليس يعقل بذات الأب بخلاف الضرب والسبب ولكن الواجب أن يذبح به ويستخط بسببه إلا
 أن فعل الواجب وسخط الأب منشؤه وجه الباطل والحرمان والأظهر في القياس أنه ثبت للولد ذلك بل يترجمه
 أن يفعل ذلك ولا يبعد أن ينظر فيه إلى قبض المنكر إلى مقدار الأذى والسخط فان كان المنكر قاسحا وسخطه
 عليه قريبا كرامة يخرج من لا يشتد غضبه فذلك ظاهر وان كان المنكر قريبا والسخط شديدا كالمالو كانت له
 آية من بلور أو زجاج على صورة حيوان وفي كسرهما خسران مال كثير فهذا ما يشتد فيه الغضب وليس تجرى
 هذه المعصية مجرى الخمر وغيره فهذا كله مجال النظر * فان قيل ومن أين قلتم ليس له الحسبة بالتعنيف والضرب
 والارهاق إلى ترك الباطل والأمر بالمعروف في الكتاب والسنة ورد ما من غير تخصيص وأما النهي عن التأنيف
 والابذاء فقد ورد وهو خاص فيما لا يعقل بارتكاب المنكرات فنقول قد ورد في حق الأب على الخصوص
 ما يوجب الاستثناء إذ لا خلاف (٢) في أن الجلاذ ليس له أن يقتل أباه أو الزنا جدا ولا له أن يباشر

طريق الرضوء
 وساعة الأكل لا
 يفتر عنه واختار
 جماعة من المشايخ من
 الذكر كلمة لا إله
 إلا الله وهذه
 الكلمة لها خاصية في
 تنويرها الباطن
 وجمع الهم إذا دام
 عليها صادق غلص
 وهي من مواهب
 الحق لهذه الأمة
 وفيها خاصية لهذه
 الأمة فيها حدثنا
 شيخنا ضياء الدين
 أملاء قال أنا أبو
 القاسم الدمشقي
 الحافظ قال أنا عبد
 الكريم بن الحسين
 قال أنا عبد
 الوهاب الدمشقي
 قال أنا عبد بن
 قال حدثنا هشام بن
 عمار قال حدثنا
 الوليد بن مسلم قال
 أنا عبد الرحمن بن
 زيد عن أبيه أن
 عيسى بن مريم عليه
 السلام قال رب
 أنبني عن هذه
 الأمة المرحومة قال
 أمة محمد عليه

(١) حديث المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا متفق عليه من حديث أبي موسى وقد تقدم في الباب
 الثالث من آداب الصالحة (٢) حديث الأخبار الواردة في أن الجلاذ ليس له أن يجلد أباه في الزنا ولا أن يباشر
 لأمة الجسد عليه ولا يباشر قتل أبيه الكافرا أو أنه لو قطع يده لم يترمه القصاص ثم قال وثبت بعضها بالاجماع *
 قلت لم أجده في إلا حديث لا يقدد الوالد بالولد والزاد الرمدى وابن ماجه من حديث عمر قال الرمدى فيه اضطراب

إقامة الحد عليه بل لا يباشر قتل إيه الكافر بل لو قطع يده لم يلزمه قصاص ولم يكن له أن يؤذيه في مقابلته وقد ورد في ذلك أخبار روت بعضها بالإجماع فإذا لم يجز له إيذاؤه بعقوبة هي منع عن جنابة مستقبله متوقعة بل أولى وهذا الترتيب أيضا ينبغي أن يجري في العبد والزوجة مع السيد والزوج فهما قريبان من الولد في لزوم الحق وإن كان ملك الميمن أ كد من ملك النكاح ولكن في الخبر ^(١) لو جاز السجود لمخلوق لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها وهذا يدل على تأكيد الحق أيضا وأما الرعية مع السلطان فالأمر فيها أشد من الولد فليس لها معه إلا التعريف والنصح فأما الرتبة الثالثة فقها نظر من حيث أن المجهوم على أخذ الأموال من خزائنه ووردها إلى الملائكة على تحليل الحيوط من ثياب الحرير وكسرة الخمر في بيته يكاد يفضي إلى خرق هيئته وإسقاط حشمته وذلك محظور ورد النهي عنه ^(٢) كما ورد النهي عن السكوت على المنكر فقد تعارض فيه أيضا محذوران والأول مرفيه موكل إلى اجتihad منشؤ النظر في تماحش المنكر ومقدار ما يسقط من حشمته بسبب المجهوم عليه وذلك مما لا يمكن ضبطه وأما التابيد والاستاذ فالأمر فيها أخف لأن المحترم هو الاستاذ القليل للعلم من حيث الدين ولا حرمة لما لا يعمل بعلمه فله أن يعامله بموجب علمه الذي تعامه منه وروى أنه سئل الحسن عن الولد كيف يحتسب على والده فقال يعظه ما لم يغضب فان غضب سكت عنه الشرط الخامس كونه قادرا ولا ينبغي أن العاجز ليس عليه حسبة إلا بقلبه إذ كل من أحب الله يكره معاصيه وينكرها وقال ابن مسعود رضي الله عنه جاهدوا الكفار بأيديكم فإن لم تستطيعوا إلا أن تكفروا في وجوههم فاقبلوا واعلم أنه لا يقف سقوط الوجوب على العجز الحسي بل يلحق بما يخاف عليه مكروهاته فذلك في معنى العجز وكذلك إذا لم يخف مكروهها ولكن علم أن إنكاره لا ينفع فليتق إلى مبتئين أحداهما عدم إعادة الانكار امتناعا أو لا يخوف مكروهه ويحصل من اعتبار المعنيين أربعة أحوال أحدها أن يجتمع المعنيان بأن يعلم أنه لا ينفع كلامه ويضرب أن تكلم فلا تجب عليه الحسبة بل بما عجز عن بعض المواضع نعم يلزمه أن لا يحضر مواضع المنكر ويعزل في بيته حتى لا يشاهد ولا يخرج إلا للحاجة مهمة أو واجب ولا يلزمه مفارقة تلك البلدة والمهجرة إلا إذا كان برحق إلى الفساد أو يحمل على مساعدة السلاطين في الظلم والمنكرات فتزيم المهجرة إن قدر عليها فإن الأكراه لا يكون عذرا في حق من يقدر على الحرب من الأكراه الحالة الثانية أن يقتني المعنيان جميعا بأن يعلم أن المنكر يزول بقوله ونفله ولا يقدره على مكروهه فيجب عليه الانكار وهذه هي القدرة المطلقة الحالة الثالثة أن يعلم أنه لا يقدر إنكاره لكنه لا يخاف مكروهها فلا تجب عليه الحسبة لعدم قاندها ولكن تستحب لأظهار شعائر الإسلام وتذكير الناس بأمر الدين الحالة الرابعة عكس هذه وهو أن يعلم أنه يصاب بمكروهه ولكن يطمئن المنكر فله كما يقدر على أن يرمى بحجارة الناس فيحجر فيكرهها ويرى الخمر أو يضرب العود الذي يدهض به محتطه فيكرهه في الحال ويحتمل عليه هذا المنكر ولكن يعلم أنه يرجع إليه فيضرب رأسه فهذا ليس بواجب وليس بحرام بل هو مستحب ويدل عليه الخبر الذي أوردناه في فضل كلمة حق عند الإمام جابر ولا شك في أن ذلك مظنة الخوف ويدل عليه أيضا ما روى عن أبي سليمان الداراني رحمه الله تعالى أنه قال سمعت من بعض الخلفاء كلاما فأردت أن أنكر عليه وعلت أني أقول ولم يمتنع القتل ولكن كان في ملائمة الناس نفشت أن يعزني الزين للخلق فاقبلت من غير إخلاص في الفعل فإن قيل فما معنى قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة قلنا لا خلاف في أن المسلم الواحد له أن يهجم على

الصلاة والسلام
علماء أخفاء أتقاء
حلماء أصفياء حكام
كانهم أنبياء مرضون
منى بالقليل من
العطاء وأرضى منهم
بالتيسر من العمل
وأدخلهم الجنة بلا
إله إلا الله يا عيسى م
أكثر سكان الجنة
لأنهم لم تذلل لآل
قوم قط بل لآل
الله كاذبات ألسنتهم
ولم تذلل رقاب قوم
قط بالسجود كما
ذلت رقابهم وعن
عبد الله بن عمرو بن
العاص رضي الله
عنهما قال إن هذه
الآية مكتوبة في
التوراة يا أيها النبي
إننا أرسلناك شاهدا
ومبشرا ونذيرا
وحرزا للمؤمنين
وكترا للمؤمنين
أنت عبد ورسول
سميتك المتوكل
ليس بقط ولا
غليظ ولا صخاب
في الأسواق ولا
يحمز بالسبغة
السيئة ولكن

الله في الأرض أها نه الله في الأرض

يصفو الكفارو يقالون علم انه يقتل وهذا بما يظن انه مخالف واجب الآيه وليس كذلك فقد قال ابن عباس رضي الله عنهما ليس التهلكة ذلك بل ترك التفقه في طاعة الله تعالى أي من لم يفعل ذلك فقد أهلك نفسه وقال البراء بن عازب التهلكة هو أن يذنب الذنب ثم يقول لا يتاب على أو بعيدة هو أن يذنب ثم لا يعمل بعده خير حتى يهلك وإذا جاز أن يقال الكفار حتى يقتل جاز أيضا له ذلك في الحسبة ولكن لو علم أنه لا نكابة لهجومه على الكفار كالأعمى يطرح نفسه على الصفا والعاجز فذلك حرام ودخل تحت عموم آية التهلكة وإنما جاز له الاقدام إذا علم انه يقاتل إلى أن يقتل أو علم انه يكسر قلوب الكفار بمشاهدتهم جرحه أو اعتقادهم في سائر المسلمين قلة المبالاة وحبه للشهادة في سبيل الله فتفكر بذلك شوكتهم فكذلك يجوز للمحتسب بل يستحب له أن يعرض نفسه للضرب والقتل إذا كان حسبه تأثير في رفع المنكر أو في كسره جرحه الناسق أو في تقوية قلوب أهل الدين وأما أن رأى قاسما مغلبا وعنده سيف ويده قدح وعلم انه لو أنكر عليه لشرب القدح وضرب رقبته فهذا مما لا يرى الحسبة فيه وجها وهو عين المهلك فإن المطلوب أن يؤثر في الدين أو يرفع فيه بنفسه فأما تعرض النفس للمهلك من غير أن يرفل وجهه بل يبغي أن يكون حراما وإنما يستحب له الانكار إذا قدر على ابطال المنكر أو ظهر لعله فاندت وذلك بشرط أن يقتصر المكروه عليه فإن علم انه يضرب معه غيره من أصحابه أو أقر به أو فاته فلا يجوز له الحسبة بل يحرم لانه يجزعن دفع المنكر إلا أن يفضي ذلك إلى منكر آخر وليس ذلك من القدرة في شيء بل لو علم انه لو احتسب لبطل ذلك المنكر ولكن كان ذلك سببا لمنكر آخر يتعاطاه غير المحتسب عليه فلا يلحق له الانكار على الاظهر لان المقصود عدم متكررات الشرع عطفها لا من زيد أو عمرو وذلك بأن يكون مثلامع الانسان شراب حلال نجس بسبب وقوع نجاسة فيه وعلم انه لو أراقه لشرب صاحبه الخمر أو شرب أولاده الخمر لا عوازم الشراب الحلال فلامعني لاراقه ذلك ويحتمل أن يقال انه يريق ذلك فيكون هو مبطلا لمنكر وأما شرب الخمر فهو الموم فيه والمحتسب غير قادر على منعه من ذلك المنكر وقد ذهب إلى هذا ذاهبون وليس بعيد أن هذه مسائل تفهيم لا يمكن فيها الحكم الا بظن ولا يبعد أن يفرق بين درجات المنكر الصغير والمنكر الذي تقضي اليه الحسبة والتفريق هو اذا كان يذبح شاة لغيره لياكلها وعلم انه لو منعه من ذلك لذبح انسانا أو كله فلامعني لهذه الحسبة نعم لو كان منعه عن ذبح انسان أو قطع طرفه ليعمله على أخذه فذلك له وجه فهذه دقائق واقعة في محل الاجتهاد وعلى المحتسب اتباع اجتهاده في ذلك كله ولهذا الدقائق نقول العاصي يذنب له أن لا يحتسب الا في الجليات المعلومه كشراب الخمر والاراقه وترك الصلاة فاما ما يعلم انه موصية بلاضافة إلى ما يطيف به من الافعال ويقتصر فيه إلى اجتهاد العاصي ان خاض فيه كان ما يفسده أكثر مما يصلحه وعن هذا يتأكد ظن من لا يثبت ولاية الحسبة إلا بجميع الوالي اذ بما يتدب لها من ليس أهلا لها لقصور معرفته أو قصور ديانته فيؤدي ذلك إلى وجوه من الخلل وسيا في كشف النفاذ عن ذلك ان شاء الله فان قيل وجبت اطلاقتم العلم بأن يصيبه مكروه أو انه لا يقدح حسبه فلو كان بدل العلم ظن فما حكمة قلنا الظن الغالب في هذه الأبواب في معنى العلم وإنما يظهر الفرق عند تعارض الظن والعلم اذ يرجع العلم اليقيني على الظن ويفرق بين العلم والظن في مواضع أخرى هو انه يسقط وجوب الحسبة عنه حيث علم قطعا انه لا يقدح ان كان غالب ظنه انه لا يفيده ولكن يحتمل أن يفيدوه مع ذلك لا يتوقع مكروهه فاختل وفي وجوبه والظاهر وجوبه اذ لا ضرر فيه وجدواه متوقعة وعموم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر يقتضي الوجوب بكل حال ونحن انما نستثنى عنه بطريق التخصيص ما اذا علم انه لا فائدة فيه اما بالاجماع أو بقياس ظاهره أو بالامر ليس يراد لعينه بل للما مورقاذا علم اليأس عنه فلا فائدة فيه فاما إذا لم يكن بأس فينبغي أن لا يسقط الوجوب فان قيل فالمرء الذي يوقع احصا به ان لم يكن متيقنا ولا معلوما بغالب الظن ولكن كان مشكوكا فيه أو كان غالب ظنه انه لا يصاب بمكروه ولكن احتمل أن يصاب بمكروه فهذا الاحتمال هل يسقط الوجوب حتى لا يجب الاعتناء اليقيني به انه لا يصيبه مكروه أم يجب في كل حال الا اذا غلب على ظنه انه يصاب بمكروه قلنا ان غلب على الظن انه يصاب لم يجب وان غلب انه

لا يصاب وجب ومجرد التجوز لا يسقط الوجوب فان ذلك ممكن في كل حسبة وان شك فيه من غير ربحان فهذا محل النظر فيحتمل أن يقال الأصل الوجوب بحكم العدمات وانما يسقط بمكروهه المكروه هو الذي يظن أو يعلم حتى يكون متوقفا وهذا هو الظاهر ويحتمل أن يقال انه انما يجب عليه إذا علم أنه لا ضرر فيه عليه أو ظن أنه لا ضرر عليه والاول أصح نظرا إلى قضية العمومات الموجبة للامر بالمعروف فان قيل فالتوقع للمكروه يختلف بالجن والجرأة فالجانب الضعيف القلب يرى البعد قرى حتى كأنه يشاهده ورتاع منه والمنهور الشجاع يبعد وقوع المكروه به بحكم ما جبل عليه من حسن الأمل حتى أنه لا يصدق به إلا بدو وقوعه فعل ماذا التعويل على التحويل على اعتدال الطبع وسلامة العقل والمزاج فان الجانب مرض وهو ضعف في القلب بسببه قصور في القوة وتفریط والنهور افراط في القوة وخروج عن الاعتدال بازاء وكلاهما نقصان وإما الكمال في الاعتدال الذي يعبر عنه بالشجاعة وكل واحد من الجن والنهور يصدر تارة عن قصبان العقل وتارة عن خلل في المزاج بتفريط أو إفراط فان من اعتدل مزاجه في صفة الجن والجرأة فقد لا يتفطن لمداك الشرف فيكون سبب جراته جهله وقد لا يتفطن لمداك دفع الشرف فيكون سبب جبنه جهله وقد يكون عالما بحكم التجربة والممارسة بما دخل الشروء ووافقه ولكن يعمل الشر البعيد في تحذيره وتحليل قوته في الاقدام بسبب ضعف قلبه بما فعله الشر الغريب في حق الشجاع المعتدل الطبع فلا تنفث إلى الطرفين وعلى الجانب أن يتكفل إزالة الجن بازالة علته وعلته جهل أو ضعف يزول الجبل بالتجربة يزول الضعف بممارسة الفعل المخوف منه تكلفا حتى يصير معتادا إذا مبتدئ في المناظرة والوعظ مثلا قد يجنب عنه طبعه لضيقه فاذا مارس واعتاد فارقه الضعف فان صار ذلك ضرور يا غير قابل للزوال بحكم استيلاء الضعف على القلب فحكم ذلك الضعيف يتبع حاله فيعذر كما يعذر المريض في التقاعد عن بعد الواجبات ولذلك قد تقول على رأي لا يجب ركوب البحر لاجل سمجة الاسلام على من يغلب عليه الجن في ركوب البحر ويجب على من لا يعظم خوفه منه فكذلك الأسر في وجوب الحسبة * فان قيل فالمكروه المتوقع ما حده فان الانسان قد يكره كلمة وقد يكره ضربا وقد يكره طول لسان المختص به عليه في حقه بالغية ومامن شخص يؤمر بالمعروف إلا ويتوقع منه نوع من الأذى وقد يكون منه أن يسبى به إلى سلطان أو يقتل في مجلس يتضرر بقدح فيه فاما حد المكروه الذي يسقط الوجوب به * قلنا هذا أيضا فيه نظر فامض وصورته منتشرة وبجاريه كثيرة ولكننا نجتهد في ضم نشره وحصر أقسامه فنقول المكروه تنقيض المطلوب ومطالب الخلق في الدنيا ترجع إلى أربعة أمور * أما في النفس فالعلم * وأما في البدن فالصحة والسلامة * وأما في المال فالثروة * وأما في قلوب الناس فقيام الجاه فاذا المطلوب العلم والصحة والثروة والجاه ومعنى الجاه ملك قلوب الناس كما كان معنى الثروة ملك الدراهم لان قلوب الناس وسيلة إلى الاغراض كما كان ملك الدراهم وسيلة إلى بلوغ الاغراض وسبب ميل الطبع اليه في ربح المملكات وكل واحدة من هذه الأربع يطلبها الانسان لنفسه ولا تار بهو المختصين به ويكره في هذه الاربع أمران أحدهما زوال ما هو حاصل موجود أو آخر امتناع ما هو منتظر مفقود أعني اندفاع ما يتوقع وجوده فلا ضرر إلا في فوات حاصل وزواله أو تنويع منتظر فان المنتظر عبارة عن الممكن حصوله والممكن حصوله كأنه حاصل وفوات امكانه كأنه فوات حصوله فربح المكروه إلى قسمين أحدهما خوف امتناع المنتظر وهذا لا ينبغي أن يكون مرخصا في ترك الامر بالمعروف أصلا * ولندكر مثاله في الطالب الاربعه * أما العلم فمثاله ترك الحسبة على من يختص باستاذه خوفا من أن يقيح حاله عنده فيمتنع من تعليمه * وأما الصحة فتركه الانكار على الطبيب الذي يدخل عليه مثلا وهو لا سحر يراخوفا من أن يتأخر عنه فتتبع بسببه صحته المنتظرة * وأما المال فترك الحسبة على السلطان وأصحابه وعلى من بواسيته من ماله خيفة من أن يقطع ادارته في المستقبل ويترك مواساته * وأما الجاه فترك الحسبة على من يتوقع منه نصرة وجاه في المستقبل خيفة من أن لا يحصل له الجاه أو خيفة من أن يقيح حاله عند السلطان الذي يتوقع منه ولاية وهذا كله لا يسقط

و يصير الذكر
حينئذ ذكر الذات
وهذا الذكر هو
المشاهدة والمكاشفة
والمعاني أعني ذكر
الذات بجمهور نور
الذكر وهذا هو
المقصد الأقصى
من الخلو وقد
يجب هذا من
الخلوة لا يذكر
الكلمة بل بتلاوة
القرآن إذا كثرت
من التلاوة واجتهد
في مواطأة القلب
مع اللسان حتى
تجري التلاوة على
اللسان ويقوم
معنى الكلام مقام
حدث النفس
فيدخل على العبد
سهولة في التلاوة
والصلاة وينور
الباطن تلك
السهولة في التلاوة
والصلاة ويصحو نور
الكلام في
القلب ويكون منه
أيضا ذكر الذات
ويجتمع نور
الكلام في القلب
مع مطالعة عظيمة
التكلم سبحانه

وجوب الحسبة لان هذه زيادات امتعت وتسمية امتناع حصول الزيادات ضررا مجازا وانما الضرر الحقيقي فوات حاصل ولا يستغنى من هذا شيء الا ما ندعوا اليه الحاجة ويكون في فواته محذور يزيد على محذور السكوت على المنكر كما اذا كان محتاجا الى الطبيب لمرض ناجز والصحة منتظرة من معالجة الطبيب ويعلم أن في تأخره شدة الضرر به وطول المرض وقد يقضى الى الموت وأغنى بالعلم الظن الذي يجوز بمثله ترك استعمال الماء والعدول الى التيمم فاذا انتهى الى هذا الحد لم يعد أن يرخص في ترك الحسبة وأما في العلم الفعل أن يكون جاهلا بمهمات دينه ولم يجد الاعمال واحدا ولا قدرة له على الرحلة الى غيره وعلم أن احتسب عليه قادر على أن يسد عليه طريق الوصول اليه لكون العالم مطيعا له أو مستمعا لقوله فاذا التصير على الجهل بمهمات الدين محذور والسكوت على المنكر محذور ولا يعد أن يرجع أحدهما ويختلف ذلك بتفاحش المنكر وبشدة الحاجة الى العلم بتعلقه بمهمات الدين وأما في المال فكيف يحجز عن الكسب والسؤال وليس هو قوى النفس في التوكل ولا منفق عليه سوى شخص واحد ولو احتسب عليه قطع رزقه وتفرق تحصيلة الى طلب ادراج حرام أو مات جوعا فهذا أيضا اذا اشتد الامر فيه لم يعد أن يرخص له في السكوت وأما الجاهل فهو أن يؤذيه شر يروا لا يجد سبيلا الى دفع شره الا بالجاهل يكتسبه من سلطان ولا يقدر على التوصل اليه الا بواسطة شخص يلبس الحري راو يشرب الخمر ولو احتسب عليه لم يكن واسطة وسيلة له فيمنع عليه حصول الجاهل ويدوم بسببه أذى الشر برفضه الامور كلها اذا ظهرت وقويت لم يعد استئذناؤها ولكن الامر فيها منوط باجتماع الاحتسب حتى يستغنى فيها قلبه ويزن أحد المحذرين بالآخر يرجح بنظر الدين لا بموجب الهوى والطبع فان رجح بموجب الدين سمى سكوته مدارة وان رجح بموجب الهوى سمى سكوته مدهانة وهذا امر باطن لا يطلع عليه الا بنظر دقيق ولكن الناقد بصير لحق على كل متدن فيه أن يراقب قلبه ويعلم أن الله مطلع على باعته وصارفة انه الدين أو الهوى وستجد كل نفس ما عملت من سوء أو خير محضرا عنده ولو في قلته خاطر أو قلته ناظر من غير ظلم وجور ثم الله بظلام العبيد وأما القسم الثاني وهو فوات الحاصل فهو مكروه ومعيير في جواز السكوت في الامور الاربعة الا العلم فان فواته غير خوف الا بتقصير منه ولا فلا يقدر أحد على سلب العلم من غير موافقة قدر على سلب الصبغة والسلامة والثروة والمال وهذا أحد اسباب شرف العلم فانه يدوم في الدنيا ويدوم ثوابه في الآخرة فلا تقطاع له ابدا لا باد وأما الصبغة والسلامة فتفواتهما بالضرر فكل من علم انه يضرب ضرا يأمرا لا يأذى به في الحسبة من تلزمه الحسبة وان كان يستحب له ذلك كما سبق واذا فهم هذا في الايام بالضرر فهو في الجرح والقطع والقتل وأما الثروة فهو بأن يعلم انه تهبد داره ويخرب بيته وتسلب ثيابه فهذا أيضا يسقط عنه الوجوب ويبقى الاستحباب اذ لا بأس بأن يفدى دينه بدنياته ولكل واحد من الضرب والنهب حد في القلة لا يكثر به كالحاجة في المال واللطمة الخفيف ألها في الضرب وحد في الكثرة تبعين اعتبارا ووسط يقع في محل الاشتباه والاجتهاد وعلى المتدين أن يجتهد في ذلك ويرجح جانب الدين ما أمكن وأما الجاهل فقواته بأن يضرب ضرا بغير مؤم أو يسب على ملا من الناس أو يطرح منسدة في رقبته ويدار به في البلد أو يسود وجهه ويظاف به وكل ذلك من غير ضرب مؤم للبدن وهو قاذح في الجاهل مؤم للقلب وهذا لدرجات فالصواب أن يقسم الى ما يعبر عنه بسقوط المروءة كالطواف به في البلد حاسرا حافيا فهذا يرخص له في السكوت لان المروءة ما مور بحفظها في الشرع وهذا مؤم للقلب أما يزيد على ألم ضربات متعددة وعلى فوات درهمات قليلة فهذه درجة الثانية ما يعبر عنه بالجاء المحض وعواربية فان الخروج في ثياب فاخرة تجمل وكذلك الركوب للخيول فلو علم انه لو احتسب لسكف المشي في السوق في ثياب لا يعتاد هومثلها أو كلف المشي راجلا وعادة الركوب فهذا من جملة الزايات وليست المواظبة على حفظها محمودة وحفظ المروءة محمود فلا ينبغي ان يسقط وجوب الحسبة بمثل هذا القدر وفي معنى هذا ما لو خاف أن يضره لباللسان اما في حضرة ما للتجمل والتحقيق والنسبة الى الربا والبهاون أما في غيبته بأنواع الغيبة فهذا لا يسقط الوجوب اذ ليس فيه الازوال فضلات الجاهل التي ليس اليها كبير

وتعالى ودون هذه الموهبة ما يفتح على العبد من العلوم الالهامية الدينية والي حين بلوغ العبد هذا المبلغ من حقيقة الذكر والتلاوة اذا صفا باطنه قد يغيب في الذكر من كمال أنسه وحلاوة ذكره حتى يلتحق في غيبته في الذكر بالنام وقد تتجلى له الحقائق في لسة الخيال أولا كما تنكشف الحقائق للنام في لسة الخيال كمن رأى في المنام انه قتل حية فيقول له المعبر نظفر بالعدو فظفروه بالعدو وكشف كاشفه الحق تعالى به وهذا الظفر روح مجرد صاغ ملك الرؤيا به جسد لهذا الروح من خيال الحية فالروح الذي هو كشف الظفر أخبار الحق وليسة الخيال الذي هو بمثابة الجسد مثال انبت من

نفس الرائي في المنام من استصحب القوة الوهمية والخيالية من اليقظة فيقال له روح الظفر مع جسد مثال الحية فافتقر الى التعبير اذ لو كشف بالحقيقة التي هي روح الظفر من غير هذا المثال الذي هو بمثابة الجسد ما احتاج الى التعبير فكان يرى الظفر ويصح الظفر وقد مجرد الخيال باستصحاب الخيال والوم من اليقظة في المنام من غير حقيقة فيكون المنام أضعافاً أحلام لا يعرف وقد يصحده لصاحب الحلول الخيال المنبثق من ذاته من غير أن يكون وعاء لحقيقة فلا يبين على ذلك ولا يلتفت اليه فليس ذلك واقعة وإنما هو خيال قائم اذا غاب المصادق فيه ذكر الله تعالى حتى يغيب عن

حاجة ولو تركت الحسبة بلوم لائم أو باغتيال فاسق أو شتمه وتعنيفه أو سقوط المنزل عن قلبه وقلب أمثاله لم يكن الحسبة وجوباً أصلاً فلا تنفك الحسبة عنه اذا كان المنكر هو الغيبة وعلم انه لو أنكر لم يسكت عن المنقاب ولكن أضافه اليه وأدخله معه في الغيبة فتحرر هذه الحسبة لأنها سبب زيادة المعصية وإن علم انه يترك تلك الغيبة ويقتصر على غيبته فلا تجلب عليه الحسبة لأن غيبته أيضاً معصية في حق المنقاب ولكن يستحب له ذلك ليفدى عرض المذكور بعرض نفسه على سبيل الايثار وقد دلت العمومات على تأكيد وجوب الحسبة وعظم الخطر في السكوت عنها فلا يقابلها الا ما عظم في الدين خطر والمال والنفس والمروءة قد ظهر في الشرع خطرها فاما مزاياء الجاه والحشمة ودرجات التجميل وطلب نساء الخلق فكل ذلك لا خطر له وإنما متاعه لخوف شيء من هذه المكافرة في حق أولاده وأقاربه فهو في حقهم دونهم لأن تأذيه بأمر نفسه أشد من تأذيه بأمر غيره ومن وجه الدين هو فوقه لأن له أن يسامح في حقوق نفسه وليس له المساومة في حق غيره فإذا بذني أن يمنع قاته ان كان ما يفت من حقوقهم بفوت على طريق المعصية كالضرب والنهب فليس له هذه الحسبة لأنه دفع منكره فيضي الى منكره وان كان بفوت لا بطريق المعصية فهو اذى للسم أيضاً وليس له ذلك الا برضاهم فإذا كان يؤدي ذلك الى اذى قومه فليتركه وذلك كالأمر الذي له أقارب أغنياء قاته لا يخاف من ماله ان احتسب على السلطان ولكنه يقصد أقاربه ان تقام ماله بواسطتهم فإذا كان يبعدى الاذى من حسبته الى أقاربه ويجري انه فليتركها فإن اذى المسلمين محمود وكان السكوت على المنكر محذور نعم ان كان لا يتألم اذى في ماله أو نفس ولكن يتألم الاذى بالشتم والسب فهذا فيه نظرو مختلف الامر فيه بدرجات المنكرات في شتمها وحشها ودرجات الكلام المحذوف في نكاته في القلب وقد حقه في العرض * قال قيل فلو قصد الا انسان قطع طرف من شمه وكان لا يمنع عنه الا يقتل ربما يؤدي الى قتله فهل يقتله عليه قاتل فم قال فلو كان لا يهلكه نفس خوفاً من اهلاكه في طرف وفي اهلاكه النفس اهلاك الطرف أيضاً قلنا نعمه عنه ويقال له اذ ليس غرضنا حفظ نفسه وطرفه بل الغرض حسم سبيل المنكر والمعصية وقتله في الحسبة ليس بمعصية وقطع طرف نفسه معصية وذلك كدفع الصائل على مال مسلم بما يأتي على قتله فانه جائز لا على معني انا تهدى درهما من مال مسلم بروح مسلم قاتل ذلك محال ولكن قصده لا أخذ مال المسلمين بمعصية وقتله في الدفع عن المعصية ليس بمعصية وإنما المقصود دفع المأص في قتل فلو علمنا انه لو خلا بنفسه لقطع طرف نفسه فيلبي أن تقتله في الحال حسب باب المعصية قلنا ذلك لا يعلم يقيناً ولا يجوز سفك دمه بجوم معصية ولكن اذا ارادنا في حال مباشرة القطع دفعناه قاتلنا قاتلنا ولم نبال بما يأتي على روحه فإذا المعصية لما ثلاثة أحوال احدها أن تكون متصرفة فالعقوبة على ما تصرع منها أحد أو تزيروها الى الولاية لا الى الأحاد الثلاثة أن تكون المعصية راهنة وصاحبها مباشرها كلبسه الحرير وما سكاك الوعد والخرفا بطلان هذه المعصية واجب بكل ما يمكن ما لم تؤد الى معصية أخشى منها أو مثلاً وذلك ثبت للأحاد والرعية الثلاثة أن يكون المنكر متوقفاً كالأذى يستعد بكفس المجلس وترينه وجمع الرايحين لشرب الخمر وعدم يحضر الخمر فهذا مشكوك فيه اذ ربما يوق عنه ما تقي فلا يثبت للأحاد سلطان على العامر على الشراب الا بطريق الوعد والنصح قائماً بالتعنيف والضرب فلا يجوز للأحاد ولا للسلطان الا اذا كانت تلك المعصية علمت منه بالعادة المستمرة وقد أقدم على السبب المؤدى اليها ولم يبق لحصول المعصية الا ما ليس فيه الا لا انتظار وذلك كوقوف الاحداث على أبواب حمامات النساء للنظر اليهن عند الدخول والخروج فانهم وإن يضيقوا الطريق لسمته فتجوز الحسبة عليهم باقتناعهم من الموضع ومنهم عن الوقوف بالتعنيف والضرب وكان تحقيق هذا البحث عنه يرجع الى أن هذا الوقوف في شمه معصية وان كان مقصده المأص وراه كالأحوال الأجنبية في نفسها معصية لأنها مظنة وقوع المعصية وتحصيل مظنة المعصية معصية ونفى المظنة ما تعرض الانسان به لوقوع المعصية غالباً بحيث لا يقدر على الانكشاف عنها فإذا هو على التحقيق حسبة على معصية راهنة لاعلى معصية متبصرة

﴿الركن الثاني للحسبة ما فيه الحسبة﴾

وهو كل منكر موجود في الحال ظاهر للمحتسب بغير تجسس معلوم كونه منكراً بغير اجتهد فيه ثم أر بعه شروط
فلنبعث عنها ﴿الاول كونه منكراً﴾ ونفي به أن يكون محذور الوقوع في الشرع وعد لنا عن لفظ المعصية الى
هذا لان المنكر اعم من المعصية اذ من رأى صبياً أو مجنوناً يشرب الخمر فعليه أن يريقه ويمنعه وكذا ان رأى
مجنوناً يزنق بيمينه أو يهيمه فعليه أن يمنعه منه وليس ذلك لتفاحش صورة الفعل وظهوره بين الناس بل لو
صادف هذا المنكر في خلوة لوجب المنع منه وهذا لا يسمى معصية في حق المجنون اذ معصية لا ماضى بها حال
فلفظ المنكر أدل عليه وأعم من لفظ المعصية وقد أدرجنا في عموم هذا الصغيرة والكبيرة فلا تختص الحسبة
بالكبار بل كشف العورة في الحمام والخلو بالاجنية واتباع النظر للنسوة والاجنيات كل ذلك من الصغار ووجب
النهى عنها وفي الفرق بين الصغيرة والكبيرة نظرياً في كتاب التوبة ﴿الشرط الثاني أن يكون موجوداً في
الحال﴾ وهو احتراز أيضاً عن الحسبة على من فرغ من شرب الخمر فان ذلك ليس الى الآحاد وقد انقضت المنكر
واحتراز عما سيوجد في ثاني الحال كن يعلم بقرينة حاله أنه يازم على الشرب في ليلته فلا حسبة عليه الا بالوعظ وان
أنكر عزمه عليه لم يجز وعظه أيضاً فان فيه إساءة ظن بالمسلم ور بما صديق في قوله ود بما لا يقدم على ما عزم عليه
لما تيق ولينبهه للندبة التي ذكرناها وهو أن الخلوة بالاجنية معصية ناجزة وكذا الوقوف على باب حمام النساء وما
يجرى مجراه ﴿الشرط الثالث أن يكون المنكر ظاهر للمحتسب بغير تجسس﴾ فكل من ستر معصية في داره أو غلق
بابه لا يجوز أن يجسس عليه وقد نهى الله تعالى عنه وقصة عمرو وعبد الرحمن بن عوف فيه مشهورة وقد أوردناها
في كتاب آداب الصحبة وكذلك ما روى أن عمر رضى الله عنه تسلف دار رجل فرأه على حالة مكروهة فأنكر عليه
فقال يا أمير المؤمنين ان كنت أناقص عيب الله من وجه واحد فأنت قد عصيته من ثلاثة أوجه فقال وما هي
فقال قد قال الله تعالى ولا تجسسوا وقد تجسس وت قال تعالى وأتوا البيوت من أبوابها وقد تسورت من السطح
وقال لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنوا وتسلموا على أهلها وما سلمت فتزكروا مشورتهم عليه التوبة ولذلك شاور
عمر الصحابة رضى الله عنهم وهو على المنبر وسألم عن الامام اذا شاهد بنفسه منكراً فهل له إقامة الحد فيه فاشار على
رضي الله عنه بأن ذلك منوط بعدلين فلا يكفي فيه واحد وقد أوردنا هذه الأخبار في بيان حق المسلم من كتاب
آداب الصحبة فلا نعيدها هنا قلت فاحد الظهور والاستقار فاعلم أن من أغلق باب داره وتستر بحيطه فلا يجوز
الدخول عليه بغير إذنه لتعرف المعصية الا ان يظهر في الدار ظهوراً يعرفه من هو خارج الدار كاصوات المزمار
والاوتار اذا ارتفعت بحيث جاوز ذلك حيطان الدار فمن سمع ذلك فله دخول الدار وكسر الملاهي وكذا اذا ارتفعت
اصوات السكارى بالكلمات المألوفة بينهم بحيث يسمعها أهل الشوارع فهذا الظاهر موجب للحسبة فاذا ما يدرك
مع نخل الحيطان صوت أو رائحة فاذا قاحت روائح الخمر فان احتمل أن يكون ذلك من الخمر المحترمة فلا يجوز
قصده بالاراقة وان علم بقرينة الحال انها قاحت لتعاطيهم الشرب فهذا محتمل والظاهر جواز الحسبة وقد تستر
قارورة الخمر في السك ونحت الذيل وكذلك الملاهي فذا روى قاسق ونحت ذيله شيء لم يجز أن يكشف عنه مالم يظهر
بعلامة خاصة فان فسقه لا يدل على أن الذي معه خمر اذا القاسق محتاج أيضاً الى الخل وغيره فلا يجوز أن يستدل
باخفائه وأن له لو كان حلالاً لما أخفاه لان الأغراض في الاخفاء مما تنكب وان كانت الراحة فاحتمل
فهذا محل النظر والظاهر أن له الاحتساب لان هذه علامة تفيد الظن والظن كالعلم في أمثال هذه الأمور
وكذلك العود بما يعرف بشكله اذا كان الثوب الساتر له رقيقاً فدلالة الشكل كدلالة الرائحة والصوت
وما ظهرت دلالة له فهو غير مستور بل هو مكشوف وقد أمرنا بان نستمر الله ونشكره على من أبدى لنا صفة
والإبداء لدرجات فتارة يدون بحاسة السمع وتارة بحاسة الشم وتارة بحاسة البصر وتارة بحاسة اللمس ولا
يمكن أن تخصص ذلك بحاسة البصر بل المراد العلم وهذا الحواس أيضاً تفيد العلم فاذا انما يجوز أن يكسر
ما تحت الثوب اذا علم أنه خمر وليس له أن يقول اني لا أعلم ما فيه فان هذا التجسس ومعني التجسس طلب الامارة

المحسوس بحيث لو
دخل عليه داخل
من الناس لا يعلم به
لغيته في الذكر
فعد ذلك قد نبعث
في الاستدعاء من
نفسه مثال وخيال
يتفخ فيه روح
الكشف فاذا عاد
من غيبته فاما يأتيه
تفسيره من باطنه
موجه من الله تعالى
وأما يفسره له شيء
كأخبار المير المنام
ويكون ذلك واقعة
لانه كشف حقيقة
في لبسة مثال وشروط
صحة الواقعة
الاخلاص في
الذكر أولاً ثم
الاستغراق في
الذكر ثانياً وعلامة
ذلك الزهد في الدنيا
وملازمة التقوى
لان الله يجعله بما
يكشف به في واقعة
مورد الحكمة
والحكمة تحم
الزهد والتقوى وقد
يجرد للذكر
الحقائق من غير
لبسة المثال فيكون
ذلك كشفاً

المعرفة فلا مارة المعرفة ان حصلت وأورث المعرفة جاز العمل بمقتضاها فأما طلب الأمانة المعرفة فلا رخصة فيه أصلاً * الشرط الرابع أن يكون كونه منكراً معلوماً بغير اجتهد فكل ما هو في محل الاجتهاد فلا حسبة فيه فليس للحنفي أن ينكر على الشافعي أكله الضب والضبب ومتروك التسمية ولا للشافعي أن ينكر على الحنفي شره به التبيذ الذي ليس بمسكر وتناوله ميراث ذوى الارحام وجلسه في دار أخذها بشفعة الجوارى غير ذلك من معجاري الاجتهاد ثم لو رأى الشافعي شافعيًا يشرب التينيدو ينكح بلاولى ويطأ زوجته فيزدى في محل النظر والأظهر أن له الحسبة ولا انكاراً في مذهب أحد من المحصلين الى أن المجتهد يجوز له أن يعمل بموجب اجتهاد غيره ولا أن الذي أدى اجتهاده في التقليد الى شخص رأى أفضل العلماء أن له أن يأخذ بمذهب غيره فينتقد من المذاهب أطيبها عنده بل على كل مقلدا اتباع مقلده في كل تفصيل فإذا احتج لقته للمقلد متفق على كونه منكراً بين المحصلين وهو خاص بالخالف لا أنه يلزم من هذا أمر أغضض منه وهو أنه يجوز للحنفي أن يعترض على الشافعي إذا نكح غيره ولو أن يقول له الفصل في نفسه حق ولكن لا في حقه فانت مبطل بالأقدام عليه مع اعتقادك ان الصواب يذهب للشافعي وغدا لقته ما هو صواب عندك معصية في حقه وان كانت صواباً عند الله وكذلك الشافعي يحتسب على الحنفي إذا شاركه في أكل الضب ومتروك التسمية وغيره ويقول له أما إن تعتقد أن الشافعي أولى بالاتباع ثم تقدم عليه أولاً تعتقد ذلك فلا تقدم عليه لأنه على خلاف معتقدك ثم ينجر هذا الى أمر آخر من المحسوسات وهو أن يجامع الأصم مثلاً امرأة على قصد الزنا ولم يحتسب ان هذه امرأة تزوجه أبوه إياه في صغره ولكنه ليس بدري وعجز عن تحريره ذلك لصممه أو لكونه غير عارف بلغته فهو في الأقدام مع اعتقاده انها أجنبية ماص ومعاقب عليه في الدار الآخرة فينبغي أن يمنعها عنه مع انها زوجته وهو بعيد من حيث أنه حلال في علم الله قريب من حيث أنه حرام عليه بحكم غلظه وجهله ولا شك في أنه لو علق طلاق زوجته على صفة في قلب المحتسب مثلاً من مشيئة أو غضب أو غيره وقد وجدت الصفة في قلبه وعجز عن تحريره الزواجين ذلك ولكن علم وقوع الطلاق في الباطن فإذا أجمعا معها فلعنه المنع اعني باللسان لأن ذلك زنا إلا ان الزاني غير عالم به والمحتسب عالم بانها طلقت منه ثلاثاً أو كونها غير صابينة لجهلها بوجود الصفة لا يخرج الفعل عن كونه منكراً ولا يثقل عند ذلك عن زنا المجنون وقد بينا أنه يمنع منه فإذا كان يمنع مما هو منكراً عند الله وان لم يكن منكراً عند الفاعل ولا هو ماص به لعذر الجهل فيلزم من عكس هذا أن يقال ما ليس بمنكر عند الله أو بما هو منكراً عند الفاعل لجهله لا يمنع منه وهذا هو الأظهر والعلم عند الله تفحص من هذا ان الحنفي لا يعترض على الشافعي في النكاح بلاولى وان الشافعي يعترض على الشافعي فيه لكون المقرض عليه منكراً باتفاق المحتسب والمحتسب عليه وهذه مسائل فقهية دقيقة والاحتمالات فيها متعارضة وإنما أفتينا فيها بحسب ما ترجع عندنا في الحال ولستنا قطع بخطأ ترجيح المخالف فيها ان رأى أنه لا يجري الاحتساب الا في معلوم على القطع وقد ذهب اليه ذاهبون وقالوا الحسبة الا في مثل الخمر والخمرير وما يقطع بكونه حراماً ولكن الأشبه عندنا أن الاجتهاد يؤثر في حق المجتهد اذا يبعد غاية البعد أن يجتهد في القبلة ويعرف بظهور القبلة عنده في جهة بالدالات الطنية ثم يستدبرها ولا يمنع منه لاجل ظن غيره لان الاستدبار هو الصواب ورأى من يرى أنه يجوز لكل مقلدا يختار من المذاهب ما أراد غير معتد به ولعله لا يصح ذهاب ذاهب اليه أصلاً فهذا مذهب لا يثبت وان ثبت فلا يعتد به ويقال قلت اذا كان لا يعترض على الحنفي في النكاح بلاولى لانه يرى أنه حق فينبغي ان لا يعترض على المعتزلي في قوله ان الله لا يرى وقوله ان الخير من الله والشر ليس من الله وقوله كلام الله مخلوق ولا على الخشوى في قوله ان الله تعالى جسم وله صورة وما يستقر على العرش بل لا ينبغي ان يعترض على الفسقي في قوله الاجساد لا تبسثوا بما تبسث النفوس لان هؤلاء أيضاً أدى اجتهادهم الى ما قالوه وهم يظنون أن ذلك هو الحق فان قلت بطلان مذهب هؤلاء ظاهر فبطلان مذهب من يخالف نص الحديث الصحيح أيضاً ظاهر وكأنت بظواهر النصوص ان الله تعالى يرى والمعتزلي ينكرها بالتأويل فكذلك ثبت بظواهر النصوص مسائل

وأخبار من الله تعالى إياه ويكون ذلك تارة بالرؤية وتارة بالسمع وقد يسمع من باطنه وقد يطرق ذلك من الهواء لا من باطنه كالموتى يعلم بذلك أما يريد الله احداً من أوليائه فيكون اخبار الله إياه بذلك مزبداً ليقينية أو يرى في المنام حقيقة الشيء **(نقل)** عن بعضهم أنه أتى بشراب في قده فوضعه من يده وقال قد حدث في العالم حدث ولا أشرب هذا دون أن أعلم ما هو فاكشف له ان قوما دخلوا مكة وقتلوا فيها **(وحي)** عن أبي سليمان الخواص قال كنت راكباً حماراً يوماً وكان يؤذيه الذباب فيطأ طيه رأسه فكنكت أضرب رأسه خشية كانت في يدي فرقع الحمار رأسه الى وقال اضرب

فانك على رأسك
تضرب قيل له
يا أبا سلمان وقع
لك ذلك وأسمعته
فقال سمعته
يقول كما سمعته
«وحكى» عن
أحمد بن عطاء
الروزباري قال
كان لي مذهب في
أمر الطهارة
فكنت ليس له من
اليأس استنحي
إلى أن مضى ثلث
الليل ولم يطلب
قلبي فتضجرت
فيكيت وقلبت
يارب العفو فسمعت
صوتاً ولم أرى أحداً
يقول يا أبا عبد الله
العفو في العلم وقد
يكشف الله تعالى
عبيده بآيات
وكرامات تزييه
العبد بقوة ليقينه
وإيمانه «قيل» كان
عند جعفر الخلدی
رحمة الله قص له
قيمة كان يومان
الأيام راكباً في
السارية في دجلة
فهم أن يعطى
الملاح قطعة وخل
المزقة فوقه القص
في الدجسلة

خالف فيها الحنفى كسئلة النكاح بالولي ومسئلة شفعة الجوار ونظائرهما فاعلم أن المسائل تنقسم إلى ما يتصور وأن
يقال فيه كل جهته مصيب وهي أحكام الافعال في الحل والحرمه وذلك هو الذي لا يعترض على المجتهد فيه اذ لم
يعل خطؤهم قطعاً بل ظنا والى ما لا يتصور أن يكون المصيب فيه الا واحداً كسئلة الرؤية والقدر وقد تم الكلام
ونفى الصورة والجسمية والاستقرار عن الله تعالى فهذا مما يعلم خطأ الخطي فيه قطعاً ولا يبقى لحظته الذي هو
جبل محض وجهه فاذا البعد كلها ينبغي أن نحسم أو بما وتكر على المتدعين بذهبهم وان اعتقدوا أنها الحق كما رد
على اليهود والنصارى كفرهم وان كانوا يعتقدون أن ذلك حق لان خطأهم معلوم على القطع بخلاف الخطأ في مظان
الاجتهاد فان قلت فهما اعترضت على القدرى في قوله ليس من الله اعترض عليك القدرى أيضاً في قوله الشر
من الله وكذلك في قوله ان الله يرى سائر المسائل اذا المتدع محق عند نفسه والحق متدع عند المتدع وكل
يدعى انه محق وينكر كونه مبتدعاً فكيف يتم الاحتساب فاعلم أن الاجل هذا التعارض نقول ينظر إلى البلدة التي
فيها أظهرت تلك البدعة فان كانت البدعة غريبة والناس كلهم على السنة فلهم الحسبة عليه غير اذن السلطان وان
انقسم أهل البلدة إلى أهل البدعة وأهل السنة وكان في الاعتراض تحريك فتنة بالمقاتلة فليس للاحتداد الحسبة في
المذاهب الا بنصب السلطان فاذا رأى السلطان رأى الحق ونصروا اذن لواحد أن يزجر المتدع عن اظهار
البدعة كان له ذلك وليس لغريمه فان ما يكون اذن السلطان لا يتقابل وما يكون من جهة الآخر لا يتقابل بل الامر فيه
على الجملة فالحسبة في البدعة أهم من الحسبة في كل المنكرات ولكن ينبغي أن يراعى فيها هذا التفصيل الذي
ذكرناه كيلا يتقابل الأمر فيها ولا يتجرأ على تحريك الفتنة بل لو اذن السلطان مطلقاً منع كل من يصرح بان
الفران مخلوق أو ان الله لا يرى أو انه مستقر على العرش مما سمع له أو غير ذلك من البدع لتسلط الأحاد على المنع منه
ولم يتقابل الأمر فيه وإنما يتقابل عند عدم اذن السلطان فقط

«الركن الثالث المحتسب عليه»

وشرطه أن يكون بصفة يصير الفعل المنع منه في حقه منكراً أو أقل ما يكفي في ذلك أن يكون انساناً ولا يشترط
كونه مكلفاً اذ بينا أن الصبي لو شرب الخمر منع منه واحتسب عليه وان كان قبل البلوغ ولا يشترط كونه مميزاً اذ بينا
أن المجنون لو كان زنيً لم يجزئ أنه بائٍ بهيمة لوجب منعه منه ثم من الافعال ما لا يكون منكراً في حق المجنون
كترك الصلاة والصوم وغيره ولكننا استأنفنا إلى اختلاف التفاصيل فان ذلك أيضاً مما يختلف فيه المقيم
والسافر والمرضى والصحيح وغيره ورضنا الإشارة إلى الصفة التي بها يتبين توجه أصل النكار عليه لا ما بها يتبين
للتفصيل فان قلت فاكثف بكونه حيواً ولا تشتط كونه انساناً فان البهيمه لو كانت تفسد زرعاً لا انسان لكنها
نعمها منه كما منع المجنون من الزنا وإتيان البهيمه فاعلم ان تسمية ذلك حسيه لا وجه لها اذ الحسبة عبارة عن المنع
عن منكر خلق الله صيانة للمنع عن عقوبة المنكر ومع المجنون عن الزنا وإتيان البهيمه خلق الله وكذا منع
الصبي عن شرب الخمر والانسان اذا اذنت زرع غير منع منه فحين أحداهن حق الله تعالى فان فعله معصية والثاني
حق المتلف عليه فهما علان تنفصل احداً عما عن الآخرى فلو قطع طرف غير هاذن فقط وجدت المعصية وسقط
حق المجني عليه باذنه فتبنت الحسبة والمنع بأحدى العتين والبهيمه اذا تلفت فقط عدت المعصية ولكن ثبتت
المنع بأحدى العتين ولكن فيه دقة وهو أن استأنفنا بخرج البهيمه منع البهيمه بل حفظ مال المسلم اذ البهيمه
لو أكلت ميتة أو شربت من أناء فيه خمر أو ماء مشوب بخمر لم نعمها منه بل يجوز اطعام كلاب الصيد الجيف
والميتات ولكن مال المسلم اذا تعرض للضياع وقد ناعى حفظه بغير تب وجب ذلك علينا حفظ المال بل لو
وقعت جرة لا انسان من علو تحتها فارورة لغيره فتدفع الجرة لحفظ الفارورة لا لمنع الجرة من السقوط فان لا تقصد
منع الجرة وخراستها من ان تصير كسرة للفارورة ومنع المجنون من الزنا وإتيان البهيمه وشرب الخمر وكذا الصبي
لا صيانة للبهيمه المأية أو الخمر المشروب بل صيانة للمجتون من شرب الخمر وتزويهاً به من حيث أنه انسان محرم

فيه لطائف دقيقة لا يفتعل لها الا المحققون فلا ينبغي أن يغفل عنها ثم فيما يجب تربيته الصبي والمجنون عنه نظر إذ
قد يترد في منعه من لبس الحرير وغير ذلك ويستعرض لما تشير اليه في الباب الثالث * فان قلت فكل من رأى
بها ثم قد استرسلت في زرع انسان فهل يجب عليه اخراجها وكل من رأى مالا لمسلم أشرف على الضياع هل يجب
عليه حفظه قل نعم ان ذلك واجب فهذا تكليف شطط يؤدى الى أن يصير الانسان مسترخيا الغيرة طول عمره وان
قلتم لا يجب فلم يجب الاحتساب على من يغصب مال غيره وليس له سبب سوى مراعاة مال الغير * فنقول هذا بحث
دقيق غامض والقول الوجيز فيه أن قول مهما قدر على حفظه من الضياع من غير أن يتأله تب في بدنه أو خسران
في ماله أو هتكان في جاهه وجب عليه ذلك فذلك القدر واجب في حقوق المسلم بل هو أقل درجات الحقوق والادلة
الموجبة لحقوق المسلمين كثيرة وهذا أقل درجاتها وهو أولى بالإيجاب من رد السلام فان الاذى في هذا أكثر من
الاذى في ترك رد السلام بل لا خلاف في أن مال الانسان اذا كان يضيع بظلم ظالم كان عنده شهادة ولو تكلم بها
لرجع الحق اليه وجب عليه ذلك وعصى بكتان الشهادة نفى معنى ترك الشهادة ترك كل دفع لا ضرر على الدافع فيه فاما
ان كان عليه تب أو ضرر في مال أو جاه لم يلزمه ذلك لان حقهم مرعي في منفعة بدنه وفي ماله وجاهه حتى غيره فلا يلزمه
أن يغدي غيره بنفسه نعم ان ياتر مستحب ويحشم المصاعب لاجل المسلمين فربما قاما بما بها فلا فاذ ان كان يجب
باخراج البهايم عن الزرع لم يلزمه السعي في ذلك ولكن اذا كان لا يجب بتربيته صاحب الزرع من نومه أو باعلامه
يلزمه ذلك فاما هل ترضه وتلييه كما هال ترض القاضى بالشهادة وذلك لا رخصة فيه ولا يمكن أن يراعي فيه
الاقل والاكثر حتى يقال ان كان لا يضيع من منفعتي في مدة اشتغاله باخراج البهايم الا قدر دم مثلاً وصاحب
الزرع يفوته مال كثير فيترجح جانه لان الدرهم الذي له هو يستحق حفظه كما يستحق صاحب الالف حفظ
الالف ولا سبيل للمصير الى ذلك فاما اذا كان فوات المال بطريق هو مصيبة كالغصب أو قتل عبد مملوك للغير
فهذا يجب المنع منه وان كان فيه تب مالا لا المقصود حق الشرع والغرض دفع المصيبة وعلى الانسان أن يجمع
نفسه في دفع المعاصي كما عليه أن يجمع نفسه في ترك المعاصي والمعاصي كلها في ترك تب وانما الطاعة كلها
ترجع الى مخالفة النفس وهي غاية التب ثم لا يلزمه احتمال كل ضرر بل التفصيل فيه كما ذكرناه من درجات
الحدود التي يخافها المحتسب وقد اختلف الفقهاء في مسألتين قربان من غرضنا احداهما ان الالتقاط هل هو
واجب واللقطة ضائعة والملقط مانع من الضياع وساع في الحفاظ والحق فيه عندنا أن يفصل ويقال ان كانت
اللقطة في موضع لو تركها فيه لم تقع بل يقطعها من يعرفها أو تركها كالوكان في مسجد أو رباط معين من يدخله
وكلهم أمناه فلا يلزمه الالتقاط وان كانت في مضيقه نظر فان كان عليه تب في حفظها كالمواكب كانت بيممة واحتاج
الى علف واصطبل فلا يلزمه ذلك لانه لا يجب الالتقاط لحق المالك وحقه بسبب كونه انسانا محترما والملقط
ايضا انسان وله حق في ان لا يجب لاجل غيره كالا يجب غيره لاجله فان كانت ذبها او ثوبا او شيئا لا ضرر عليه فيه
إلا مجرد تب التمر يف هذا ينبغي أن يكون في محل الوجوه فقال يقول التمر بفوق القيام بشرطه فيه تب فلا
سبيل الى الزامه ذلك إلا أن يبرح فيلزم طلبا للتواب وقال يقول ان هذا القدر من التب مستصغرا لا يضاف الى
مراعاة حقوق المسلمين فيزيل هذا امزلة تب الشاهد في حضور مجلس الحكم فانه لا يلزمه السفر الى بلدة أخرى
إلا أن يبرح به فاذا كان مجلس القاضي في جواره لزمه الحضور وكان التب بهذه الخطوات لا يعد تعبا في غرض
اقامة الشهادة واداء الامانة وإن كان في الطرف الآخر من البلد أو حوج الى الحضور في الهاجرة وشدة الحر فهذا
قد يقع في محل الاحتياط والنظر فان الضرر الذي ينال الساعي في حفظ حق الغير له طرف في القلة لا يشك في أنه
لا يبالى به وطرف في الكثرة لا يشك في أنه لا يلزمه احتمال هو وسط يتجاه به الطرفان ويكون أهدأ في محل الشبهة
والنظر وهو من الشبهات المزمنة التي ليس في مقدور البشر ازالها اذا لعل تفرق بين اجزائها المتقاربة ولكن
المتقن ينظر فيها لنفسه ويدع ما يريه الى مالا يريه فهذا نهاية الكشف عن هذا الاصل

وكان عنده دعاء
للضالة مجرب وكان
يدعو به فوجد
الفص في وسط
أوراق كان يتصنها
* والدعاء هو أن
يقول يا جامع
الناس ليوم لا ريب
فيه اجمع على ضايتي
* وسمعت شيخنا
بهذان حكى له
شخص انه كوشف
في بعض خلواته
بولد له في جيحون
كاد يسقط في الماء
من السفينة قال
فرجوه فلم يسقط
وكان هذا الشخص
بنواحي هــــــــــــ
ولده جيحون فلما
قدم الولد أخبر انه
كاد يسقط في الماء
فسمع صوت والده
فلم يسقط وقال
عمر رضي الله عنه
ياسارية الجبل
على المنبر بالمدينة
وسارية بنهاره
فأخذ سارية نحو
الجبل وظنر
بالعدو فقبل
لسارية كيف
علمت ذلك فقال

(الركن الرابع نفس الاحساب)

وله درجات وآداب أما الدرجات فأولها التعرف ثم التعريف ثم النهي ثم الوعدو النصح ثم السب والتعنيف ثم التغيير
باليدهم التهديد بالضرر ثم إيقاع الضرب وتحقيقه ثم نشر السلاح ثم الاستظهار فيه بالاغوان وجمع الجنود
(أما الدرجة الاولى) وهي التعرف ونفي به طلب المعرفة بجريان المنكر وذلك منهي عنه وهو التجسس الذي
ذكره فلا ينبغي أن يسترق السمع على غيره ليسمع صوت الاوتار ولا أن يستنشق ليدرك رائحة الخمر ولا
أن يمس ما في ثوبه ليعرف شكل المزمار ولا أن يستخبر من جيرانه ليخبروه بما يجري في داره ثم لو أخبره عدلان
إعداؤه من غير استخبار بان فلا يشرب الخمر في داره أو بان في داره خمر أعداءه للشرب فله إذ ذاك أن يدخل داره
ولا يلزمه الاستئذان ويكون تخطفه من مكانه بالدخول للتوصل إلى دفع المنكر ككسر رأسه بالضرب لمنعهما
احتاج اليه وإن أخبره عدلان أو وعدل واحدا بالمخلة كل من تقبل روايته لا شهادة في جواز الهجوم على داره
بقولهم فيه نظروا احتمال والاولى أن يمتنع لأن الحقائق أن لا يخطئ داره غير أنه لا يسقط حق المسلم عما
ثبت عليه حقه إلا بشاهد من هذا أولى ما يجمل مراد افه وقد قيل انه كان نقش خاتم لقمان السرلسا طابت
أحسن من اذاعة ما ظننت (الدرجة الثانية) التعريف فان المنكر قد يقدم عليه المقدم بمجهله وإذا عرف انه منكرو
تركه كالسوادى بصل ولا يحسن الركوع والسجود فيعلم أن ذلك لجهله بان هذه ليست بصلاة ولورضى بان
لا يكون مصليا ترك أصل الصلاة فيجب تعريضه بالظلم من غير عنف وذلك لان في ضمن التعريف نسبة إلى
الجهل والحق والتعجيل ايداء وقلمارضى الانسان بان يسب إلى الجهل بالامور لاسيا بالشرع ولذلك ترى
الذي يفلب عليه الغضب كيف يضرب إذا نه على الخطأ والجهل وكيف يجتهد في مجاهدة الحق بعد معرفته خيفة
من أن تنكشف عورة جهله والطباع أحرص على ستر عورة الجهل منها على ستر العورة الحقيقية لان الجهل
قبح في صورة النفس وسوادى وجهه وصاحبه مملوم عليه وقبح السواطين يرجع إلى صورة البدن والنفس
أشرف من البدن وقبحها أشد من قبح البدن ثم هو غير مملوم عليه لا نه خلقه لم يدخل تحت اختياره حصوله ولا في
اختياره إزالته ونحسينه والجهل قبح يمكن إزالته وتبديله بحسن العلم فلذلك يعظم تألم الانسان بظهور جهله
ويعظم ابتهاجه في نفسه بعلمه ثم لانه عند ظهور جهله لعلمه لمعروا إذا كان التعريف كشفا للعورة مؤذ بالقلب
فلا بد وأن يعالج دفع أذاه بلفظ الرفق فنقول له ان الانسان لا يولد طاملا ولقد كنا أيضا جاهلين بأمور الصلاة
فاعلمنا العلماء ولعل قريحتك خالية عن أهل العلم أو ظالمها مقصر في شرح الصلاة وإيضاحها أما شرط الصلاة
الطما نيتة في الركوع والسجود وهكذا يُلطف به ليحصل التعريف من غير ايداء فان ايداء المسلم حرام محذور
كأن تقر به على المنكر محذور وليس من العقلاء من يغسل الدم بالدم أو بالبول ومن اجتنب محذور السموت
على المنكر واستبدل عنه محذور الايداء المسلم مع الاستغناء عنه فقد غسل الدم بالبول على التحقيق وأما إذا
وقعت على خطأ في غير أمر الدين فلا ينبغي أن ترد عليه فانه يستفيد منك علما ويصيرك عدوا إذا علمت أنه
يغتم العلم وذلك عز زجدا (الدرجة الثالثة) النهي بالوعدو النصح والتخويف بالله تعالى وذلك فيمن يقدم
على الأمر وهو طام يكون منكرا أو فيمن أصر عليه بعد أن عرف كونه منكرا كالذى يواظب على الشرب أو
على الظلم أو على اغتيال المسلمين أو ما يجري مجراه فينبى أن وعظ ويخوف بالله تعالى وتورود عليه الاخبار
الواردة بالوعيد في ذلك وتحكى له سيرة السلف وعادة المتقين وكل ذلك بشفقة ولطف من غير عنف وغضب بل
ينظر اليه نظر الترجيح عليه ويرى اقداحه على المعصية مصيبة على نفسه إذا المسلمون كنفس واحدة وهما آفة
عظيمة ينبغي أن يتواقفا قاتلها مهلكة وهي أن العالم يرى عند التعريف عز نفسه بالعلم وذل غيره بالجهل
فربما يقصد بالتعريف الاذلال واظهار التميز بشرف العلم واذلال صاحبه بالنسبة الى خسة الجهل فان
كان الباحث هذا فهذا المنكر أقيح في نفسه من المنكر الذي يفترض عليه ومثال هذا المحتسب
مثال من يخلص غيره من النار بأحراق نفسه وهو غاية الجهل وهذه مذلة عظيمة وعائلة هائلة وغرور

صممت صوت عمر
وهو يقول يا سارية
الجليل * سئل ابن
سالم وكان قد قال
للايمان أربسة
أركان ركن منه
الايمان بالقدره
وركن منه الايمان
بالحكمة وركن
منه التسيرى من
الحول والقوة
وركن منه الاستماعة
بالله عز وجل في
جميع الأشياء قيل
لها معنى قولك
الايمان بالقدره
فقال هو أن تؤمن
ولا تنكر أن يكون
لله عبد بالشرق
قائما على يمينه
ويكون من كرامة
الله أن يعطيه من
القوة ما ينقلب من
يمينه على يساره
فيكون بالغرب
تؤمن بمجواز ذلك
وكونه وحكي
فقبرانه كان بمكة
وأرجف على
شخص يفتدأ أنه
قد مات فكشفت
الله بالرجل وهو
راكب يمشى في
سوق يتسدد
فأخبره أخوانه ان

للسيطان يتدلى بحبله كل انسان الا من عرفه الله عيوب نفسه وفتح بصيره ته بنور هذا يتفان في الاحتكام على الغير لذة للنفس عظيمة من وجهين أحدهما من جهة دالة العلم والآخر من جهة دالة الاحتكام والسلطنة وذلك يرجع إلى الرياء وطلب الجاه وهو الشهوة الخفية المداعية إلى الشرك الخفي وله عك ومعيار يذبح أن يتصحن المحتسب به نفسه وهو أن يكون امتناع ذلك الانسان عن المنكر بنفسه أو باقتساب غيره أحب إليه من امتناعه باحتسابه فإن كانت الحسبة شاقة عليه ثقيلة على نفسه وهو يود أن يكفى غيره فليحسب فإن باعته هو الدين وإن كان امتناظ ذلك المعاصي بوعظه وازجره بجزءه أحب إليه من امتناظه بوعظه غيره فها هو الامتيع هوئى نفسه ومتوسل الى اظهار جاه نفسه بواسطة حسبته فليقلق الله تعالى فيه وليحسب أو لا على نفسه وعند هذا يقال ما قيل لعيسى عليه السلام يا ابن مريم عطف نفسك فإن انعطفت فخط الناس والافاستحي مني وقيل لداود الطائي رحمه الله أرأيت رجلا دخل على هؤلاء الأمراء فأمرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر فقال أخاف عليه السوط قال انه يقوى عليه قال أخاف عليه السيف قال انه يقوى عليه قال أخاف عليه الداء الدفين وهو العجب (الدرجة الرابعة) السب التعنيف بالقول القليظ الخشن وذلك يدل الى عند العجز عن المنع باللفظ وظهور مبادى الاصرار واستهزاء بالوعظ والنصح وذلك مثل قول ابراهيم عليه السلام أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون ولما نعى بالسب الفحش بما فيه نسبة الى الزنا ومقدماته ولا الكذب بل أن مخاطبه بما فيه محالا يمد من جملة الفحش كقوله يا قاسق يا حق يا جاهل أن تخاف الله وكقوله يا سوادى يا غيى وما يجرى هذا الخبرى فإن كل قاسق فهو أحمق وجاهل ولولا حقه لما عصى الله تعالى بل كل من ليس بكيس فهو أحمق والكيس من شهد له رسول الله ﷺ بالكياسة حيث قال (١) الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والأحمق من اتبع نفسه هواها ونهى على الله وبلغه الرتبة أدبان أحدهما أن لا يقدم عليها إلا عند الضرورة والعجز عن اللطف والثانى أن لا يتنطق إلا بالصدق ولا يسترسل فيه فيطيق لسانه الطويل بل لا يحتاج اليه بل يقتصر على قدر الحاجة فإن علم أن خطابه بهذه الكلمات الزاجرة ليست تزرجه فلا يذبح أن يطلقه بل يقتصر على اظهار الغضب والاستحقاق له والازدراء بمحله لأجل معصيته وإن علم أنه لو تكلم ضرب ولو كفره وأظهر الكراهة بوجهه لم يضرب لزمه ولم يكفه الانكار بالقلب بل يلزمه أن يعطى وجهه ويظهره الا نكاره (الدرجة الخامسة) التغيير باليد وذلك ككسر الملاهى واراقة الخمر وخلع الحرير من رأسه وعن يده ومنعه من الجلوس عليه ودفعه عن الجلوس على مال الغير واخراجه من الدار المفضوة بالجرب ورجله واخراجه من المسجد اذا كان جالسا وهو جنب وما يجرى مجراه ويصوب ذلك في بعض المعاصي دون بعض فأمما معاصي اللسان والقلب فلا يقدر على مباشرة تغييرها وكذلك كل معصية تقتصر على نفس المعاصي وجوارحه الباطنة وفي هذه الدرجة أدبان أحدهما أن لا يباشر يده التغيير مالم يعجز عن تكليف المحتسب عليه ذلك فاذا أمكنه أن يكفه المشى في الخروج عن جدران الارض المفضوة والمسجد فلا يذبح أن يدفعه أو يجره واذا قدر على أن يكفه اراقة الخمر وكسر الملاهى وحل دروز ثوب الحرير فلا يذبح أن يباشر ذلك بنفسه فإن في الوقوف على حد الكسر نوع عسر فاذا لم يعط نفسه ذلك كفى الاجتهاد فيه وتولاه من لا حرج عليه في فعله الثانى أن يقتصر في طرق التغيير على القدر المحتاج اليه وهو أن لا يأخذ بلحيته في الاخراج ولا برجله اذا قدر على جرحه يده فإن زادة الاذى فيه مستغنى عنه وأن لا يمزق ثوب الحرير بل يحل دروزه فقط ولا يحرق الملاهى والصليب الذى أظهره التصارى بل يعطى صلاحيتها للتساقط بالكسر وحد الكسر أن يصير الى حالة تحتاج الى استئفاف اصلاحه الى تب يساوى تب الاستئفاف من الخشب ابتداء وفي اراقة الخمر جو في كسر الاواني أن وجد اليه سبيلا فإن لم يقدر عليها الا بأن يرمى ظرونها بحجر فله ذلك ونسقت قيمة الظرف وتقومه بسبب الخمر اذا صار حائلا يشته وبين

(١) حديث الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت الحديث الرمذى وقال حسن وابن ماجه من حديث شداد بن أوس

الشخص لم يمت وكان كذلك حتى ذكر لى هذا الشخص انه في تلك الحالة التي كوشف بالشخص راكبا قال رايته في السوق وأنا أسمع بأذنى صوت المطرقة من الحداد في سوق بغداد وكل هذه مواهب الله تعالى وقد يكاشف بها قوم وتعطى وقد يكون فوق هؤلاء من لا يكون له شيء من هذا لأن هذه كلها تقوية اليقين ومن منح صرف اليقين لا حاجة له الى شيء من هذا فكل هذه التكرارات دون ما ذكرناه من تجوهر الذكر في القلب ووجوده ذكر الذات فإن تلك الحكمة فيها تقوية للمريدين وتربية للساكنين ليزدادوا بها يقينا يجذبون به الى مراعاة النفوس والسوا عن ملاذ الدنيا ويستنبض منهم بذلك ساكن

عزمهم لعمارتهم
الاوراق بالقرينات
فيتروحن بذلك
ويروقون لطريقه
من ككوشف
بصرف اليقين
من ذلك لكان
أن نفسه أسرع
أجابة وأسهل
اغتياذا وأتم
استعدادا والاولون
استلين بذلك منهم
ما استوعر
واستكشف منهم
ما استقر
وقد
لا يمنع صور ذلك
الراهيين والبرهية
عن هو غير منتجع
سبل الهدى
وراكب طريق
الردى ليكون
ذلك في حقم
مكرا واستد راحا
ليستحسنوا حالهم
ويستروا في مقدار
الطرد والعباد بقاء
لهم فما أراد
الله منهم من العنى
والضلال والردى
والويل حتى
لا يفتقر السالك
يسير شئ بهتخ
له ويعلم انه لومنى
على الماء والهواء
لا ينفعه ذلك حتى
يؤدى حتى التقوى

الوصول الى اوراقه الخمر ولو ستر الخمر يدنه لكتنا قصد بدنه بالجرح والضرب لتوصل الى اوراقه الخمر فاذا
لا تزيد حرمه ملكه في الظروف على حرمة نفسه ولو كان الخمر في قوارير ضيقة الرأس ولواشغل باراقها طال
الزمان وأدركه النفاق ومنعوه فله كسرها فهاذا عذروا كان لا يحذر ظفر الفساق به ومنعهم ولكن كان يضيع
في زمانه وتعتقل عليه أشغاله فله أن يكسر هافليس عليه أن يضيع منفعة بدنه وغرضه من أشغاله لاجل ظروف
الخمر وحيث كانت الاوراق متبصرة بلا كسر فكسر ثم لزم الضمان * فان قلت فليجاز الكسر لاجل الزجر وهلا
جازا لجزا الرجل في الاخراج عن الارض المقصود ليكون ذلك أبلغ في الزجر * قاعلم ان الزجر انما يكون عن
المستقبل والعقوبة تكون على الماضي والدفع على الحاضر الراهن وليس الى احاد الرعية الا الدفع وهو اعدام المنكر
فازاد على قدر الادعاء فهو اما عقوبة على جريمة سابقة أو زجر عن لاحق وذلك الى الولاة لا الى الرعية نعم والى
له أن يفعل ذلك اذ ارأى المصلحة فيه وهو أقول له أن يأمر بكسر الظروف التي فيها الخمر وزجر^(١) وقد فعل ذلك في
زمن رسول الله ﷺ كما تكيد الزجر ولم يثبت نسخها ولكن كانت الحاجة الى الزجر والقصاص شديدة فاذا رأى
الولى باجتهاد مثل تلك الحاجة جاز له مثل ذلك واذا كان هذا منوطا بنوع اجتهاد دقيق لم يكن ذلك لأحد
الرعية * فان قلت فليجز للسلطان زجر الناس عن المعاصي بانلاف أمواهم ونخرب دورهم التي فيها يشرون
ويعصون واحرق أمواهم التي بها يتوصلون الى المعاصي * قاعلم ان ذلك لو ورد الشرع به لم يكن خارجا عن سنن
المصالح ولكن لا ينتدع المصالح بل تقع فيها وكسر ظروف الخمر قد ثبت عند شدة الحاجة وتركه بعد ذلك لعدم
شدة الحاجة لا يكون نسخا بل الحكم بزول زوال العلة ويعود بعودها وانما جاز ذلك للامام بحكم الاتباع
ومنعت احاد الرعية منه مخافة وجه الاجتهاد فيه بل يقول لو اريق الخمر أو افلا يجوز كسر الاواني بعدها وانما
جاز كسرها تبعا للخمر فاذا اخلت عنها فواتلاف مال الأنا تكون ضاربة بالخمر لا تصلح الالهاف كان الفعل
المثول عن العصر الاول كان مقروبا بتعيين أحد ما شدة الحاجة الى الزجر والآخر تبعية الظروف للخمر التي
هي مشغولة بها وهما معنيان مؤران لا سبيل الى حذفهما ومعنى ثالث وهو صده عن رأى صاحب الأمر لعله
بشدة الحاجة الى الزجر وهو أيضا مؤثر فلا سبيل الى الغائه فلهذه تصرفات دقيقة فقهية يحتاج المحتسب للاحالة
الى معرفتها (الدرجة السادسة) التهديد بالتخويف كقوله دع عنك هذا أولا كسر رأسك أولا ضرب برقبتك
أولا من بك وما أشبه وهذا ينبغي أن يقدم على تحقيق الضرب اذا أمكن تهديده بالأدب في هذه الرتبة أن لا
يهده بوعيد لا يجوز له تحقيقه كقوله لا تبين دارك أولا ضربن وملك أولا سبين زوجتك وما يجرى مجراه بل
ذلك ان قاله عن عزم فهو حرام وان قاله من غير عزم فهو كذب نعم اذا تعرض لوعيده بالضرب والاسستخفاف فله
العزم عليه الى حد معلوم يقتضيه الحال وله أن يزدق الوعيد على ما هو في عزمه الباطن اذا علم أن ذلك يقمعه
ورده وليس ذلك من الكذب المحذور بل المبالغة في مثل ذلك معتاد وهو معنى مبالغة الرجل في اصلاحه بين
شخصين وتأنيبه بين الضرتين وذلك بما قدر خص فيه للحاجة وهذا في معناه فان القصد به اصلاح ذلك الشخص
والى هذا المعنى أشار بعض الناس انه لا يقيح من الله أن يوعد بما لا يفعل لان الخلف في الوعيد كرم وانما يقيح
أن يعد بما لا يفعل وهذا غير مرضى عندنا فان الكلام القديم لا يطرق اليه الخلف وعدا كان أو وعيدا وانما يتصور
هذا في حق العباد وهو كذلك اذا الخلف في الوعيد ليس بحرما (الدرجة السابعة) مباشرة الضرب باليد والرجل
وغير ذلك ما ليس فيه شمس سلاح وذلك جائز للاحد بشرط الضرورة والاقتصار على قدر الحاجة في الدفع فاذا
اندفع المنكر فبني أي يكف والقاضي قد يهرق من ثبته عليه الحق الى الاداء بالحس فان أصر المحبوس وعلم

(١) جديت تكثير الظروف التي فيها الخمر في زمنه ﷺ التزم من حديث أبي طلحة أنه قال يا بني الله إني
أشربت خمر الايتام في حجرى قال اهرق الخمر أو كسر الدنان وفيه ليث ابن أبي سليم والاصح رواية السدي عن
يحيى بن عباد عن أنس أن أباطحة كان عندي قاله الترمذي

القاضي قدرته على أداء الحق وكونه معادله أن يلزمه الأداء بالضرب على التدرج كما يحتاج إليه وكذلك المحتسب
براعي التدرج فإن احتاج إلى شهر سلاح وكان يقدر على دفع المنكر شهر السلاح وبالجرح فله أن يعطى ذلك
مالم ترقفته كالوقض فاسق مثلاً على أمرأة أو كان يضرب بزمارعه وبينه وبين المحتسب نهر حائل أو جدار
مانع فيأخذ قوسه ويقول له خل عنها أولاً رمينك فإن لم يخل عنها فله أن يرمى ويذبح أن لا يقصد المقتل بل
الساق والتخذه وما أشبهه وراعي فيه التدرج وكذلك يسلم سيفه ويقول أترك هذا المنكر أولاً ضربك فكل
ذلك دفع للمنكر ودفعه واجب بكل ممكن ولا فرق في ذلك بين ما يتعلق بخاص حق الله وما يتعلق بالآدميين
وقالت المعتزلة لا يتعلق بالآدميين فلا حسبة فيه إلا بالكلام أو بالضرب ولكن للأمام لا لأحد **الدرجة**
الثامنة أن لا يقدر عليه بنفسه ويحتاج فيه إلى أعوان يشهرون السلاح ويربما يستمد الفاسق أيضاً بأعوانه
ويؤدى ذلك إلى أن يتقابل الصغان ويتقاتل فهنا قد ظهر الاختلاف في احتياجه إلى إذن الإمام فقال قائلون
لا يستقل أحاد الرعية بذلك لأنه يؤدى إلى تحريك الفتنة وهيجان الفساد وخراب البلاد وقال آخرون لا يحتاج
إلى الإذن وهو الأقبس لأنه إذا جازل لأحد الأمر بالمعروف أو أثل درجاته تجر إلى ثوان والثواني إلى نواك
وقد يتبى لا محالة إلى التضارب والتضارب يدعو إلى التعاون فلا ينبغي أن يبالي بوازم الأمر بالمعروف ومنتهاه
تجنبه الجنود في رضا الله ودفع معاصيه ونحن يجوز للأحد من الغزاة أن يجتمعوا وقتاً تولوا من أرادوا من فرق
الكفار فمعا لاهل الكفر فكذلك قم أهل الفساد جازل أن الكفار بأس بقتله والمسلم أن قتل فهو شهيد
فكذلك الفاسق المناضل عن فسقه لا بأس بقتله والمحتسب الحق أن قتل مظلوماً فهو شهيد ودعى الجملة فانه الأمر
إلى هذا من النوادر في الحسبة لا يغير به قانون القياس بل يقال كل من قدر على دفع منكر فله أن يدفع ذلك بيده
وبسلاحه وبفعله وبأعوانه فالمسئلة إذا احتملة كاذكرناه فله درجات الحسبة فلنذكر آدابها والله الموفق.

﴿ بيان آداب المحتسب ﴾

قد ذكرنا تفصيل الآداب في أحادي الدرجات ونذكر الآن جملة ما يصدرها فتقول جميع آداب المحتسب
مصدرها ثلاث صفات في المحتسب العلم والورع وحسن الخلق * فالمعلم فليعلم مواقع الحسبة وحدودها ومحاربا
ومواضعها فيقتصر على هذا الشرع فيه والورع ليردعه عن مخالفة معلومه فما كل من علم عمل بطله بل ربما يعلم أنه
مصرف في الحسبة وزاد على الحد المأذون فيه شرعاً ولكن يحمله عليه غرض من الأغراض وليكن كلامه
ووعظه مقبولاً فإن الفاسق يهزأ به إذا احتسب ويورث ذلك جراءة عليه * وأما حسن الخلق فليتمكن به من
الطف والرفق وهو أصل الباب وأساسه العلم والورع لا يكفيان فيه فإن الغضب إذا جازم يكف مجرد العلم
والورع في قومه الم يمكن في الطبع قبوله بحسن الخلق وعلى التحقيق فلا يتم الورع إلا مع حسن الخلق والقدرة على
ضبط الشهوة والغضب به يصير المحتسب على ما أصاب في دين الله والأقاذا أصبح عرضه وأمواله أو نفسه بشتم
أو ضرب نسي الحسبة وفشل عن دين الله واشتغل بنفسه بل ربما يهتدم عليه ابتداء لطلب الجاه والألم فلهذه
الصفات الثلاث بها تصير الحسبة من القربات وبها تندفع المنكرات وان فقدت لم تندفع المنكر بل ربما كانت
الحسبة أيضاً منكرة تجاوزت حد الشرع فيها ودل على هذه الآداب كقوله **عليه السلام** ^(١) لا بأس بالمعروف ولا ينهى
عن المنكر إلا رفيق فيما يرى به رفيق فيما ينهى عنه حليم فيما يأمر به حليم فيما ينهى عنه فقيه فيما ينهى
عنه وهذا يدل على أنه لا يشترط أن يكون فقيهاً مطلقاً فيما يأمر به وينهى عنه كذا الحكم قال الحسن البصري رحمه
الله تعالى إذا كنت ممن يأمر بالمعروف فكمن من أخذ الناس به أو أهلكهم وقد قيل
لا تسلم المرء على فصله * وأنت منسوب إلى مثله

(١) حديث لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر إلا رفيق فيما يرى به رفيق فيما ينهى عنه الحديث لم أجده هكذا
وليس في الشئ من روايته عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده من أمر معروف فليكن أمره معروف

والزهد قامان
تعوق بخيال أو قنع
بمحال ولم يحكم
أساس خلوة
الاخلاص بدخل
بالخلوة بالزور
ويخرج بالزور
فيرفض العبادات
ويستحقها وسيله
الله تعالى لذة
المعاملة وتذهب
عن قلبه هبة
الشرعة ويفتضح
في الدنيا والآخرة
فليعلم الصادق أن
المقصود من الخلوة
التقرب إلى الله
تعالى بعمارة
الآوقات وكف
الجوارح عن
المكروهات فيصلح
لقوم من آداب
الخلوة أدامة
الآوارد وتوزيها
على الآوقات ويصلح
لقوم ملازمة ذكر
واحد ويصلح
لقوم دوام المراقبة
ويصلح لقوم
الانتقال من
الذكر إلى الآوارد
ولقوم الانتقال
من الآوارد إلى
الذكر ومعرفة
مقادير ذلك

من ذم شيئا وأتى مثله * قائما يزرى على عقله

ولسنا نفي بهذا أن الأمر بالمعروف يصير ممنوعا بالنسبة ولكن يسقط أثره عن القلوب بظهور فسقه للناس فقد روى عن أنس رضي الله عنه قال قلنا يا رسول الله ^(١) ألا تأمر بالمعروف حتى نعمل به كله ولا تنهى عن المنكر حتى نتجنبه كله فقال ﷺ بل مروا بالمعروف وإن لم تعملوا به كله وانها عن المنكر وإن لم تجنبوه كله وأوصي بعض السلف بنبيه فقال إن أراد أحدكم أن يأمر بالمعروف فيلويطن نفسه على الصبر وليتق بالثواب من الله فن وثق بالثوب من الله لم يجد من الأذى فإذا آمن آداب الحسبة وطوئن النفس على الصبر ولذلك قرن الله تعالى الصبر بالأمر بالمعروف فقال حاكيا عن لقمان يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك * ومن الآداب تقليل العلائق حتى لا يكثر خوفه وقطع الطمع عن الخلائق حتى تزول عنه المداينة فقد روى عن بعض المشايخ أنه كان له سنور وكان يأخذ من قصاب في جواره كل يوم شيئا من الفد للسنور ف رأى على القصاب منكرا فدخل الدار أولا وأخرج السنور ثم جاء واحتسب على القصاب فقال له القصاب لا أعطيتك بعد هذا شيئا لسنورك فقال ما أحسب عليك إلا بعد إخراج السنور وقطع الطمع منك وهو كما قال فمن لم يقطع الطمع من الخلق لم يقدر على الحسبة ومن طمع في أن تكون قلوب الناس عليه طيبة وألسنتهم بالثناء عليه مطلقة لم يتيسر له الحسبة قال كعب الأحمري في مسلم الخولاني كيف نزلت بك بين قومك قال حسنة قال ان التوراة تقول ان الرجل اذا امر بالمعروف ونهى عن المنكر ساعته منزلة عند قومه فقال أبو مسلم صدقت التوراة وكذب أبو مسلم * وبدل على وجوب الرق ما استدلل به المؤمنون إذ وعظوه واعظ وعنفه في القول فقال يارجل ارفق فقد بعث الله من هو خير منك إلى من هو شر مني وأمره بالرفق فقال تعالى فقولوا له قولا لينا لعله يتذكر أو يغشى قلبك اقتداء المحسب في الرفق بالإنبياء صلوات الله عليهم فقد روى أبو أمامة أن غلاما شابا أتى النبي ﷺ فقال يا نبي الله أتأذن لي في الزنا فصاح الناس به فقال النبي ﷺ قربه أذن فدنا حتى جلس بين يديه فقال النبي عليه الصلاة والسلام أتحبه لأملك فقال لا جعلني الله فداك قال كذلك الناس لا يحبونه لأملكهم أتحبه لآبائك قال لا جعلني الله فداك قال كذلك الناس لا يحبونه لآبائهم أتحبه لأختك وزاد ابن عوف حتى ذكر العمة والحالة وهو يقول في كل واحد لا جعلني الله فداك وهو ﷺ يقول كذلك الناس لا يحبونه وقال جميعا في حديثهما أعنى ابن عوف والراوى الآخر فوضع رسول الله ﷺ يده على صدره وقال اللهم طهر قلبه واغفر ذنبه وحصن فرجه فلم يكن شيء أبغض إليه منه يعني من الزنا وقيل للفضيل بن عياض رحمه الله أن سفيان بن عيينة قبل جوائز السلطان فقال الفضيل ما أخذ منهم إلا دون حقه ثم خلا به وعذبه ووجعه فقال سفيان يا أبا علي إن لم تكن من الصالحين قاتلنا لصالحين وقال حماد بن سامة أن صلة بن أشيم مر عليه رجل قد أسبل إزاره فهم أصحابها به أن يأخذوه بشدة فقال دعوني أنا أكفيكم فقال يا ابن أخي ان لي حجة قال وما حاجتك يا عم قال أحب أن ترفع من إزارك فقال نعم وكرامة فرفع إزاره فقال لأصحابها بلوا أخذتموه بشدة لقال لا ولا كرامة وشتمكم وقال عبد بن زكريا الفلاني شهدت عبد الله بن عبد بن ما نشأ لييلة وقد خرج من المسجد بعد المغرب يريد منزله وإذا في طريقه غلام من قریش سكران وقد قبض على امرأة فخذ بها فاستغاثت فاجتمع الناس يضربونه فنظرت إليه ابن ما نشأ فصره فقال للناس تنصروا عن ابن أخي ثم قال إلى يا ابن أخي فاستصحب الغلام فجاء إليه فضمه إلى نفسه ثم قال له امض معي ففضي معه حتى صار إلى منزله فأدخله الدار وقال لبعض غلمان بيته عندك فإذا أفاق من سكره فأعلمه بما كان منه

(١) حديث أنس قلنا يا رسول الله لا تأمر بالمعروف حتى نعمل به كله ولا تنهى عن المنكر حتى نتجنبه كله فقال ﷺ بل مروا بالمعروف وإن لم تعملوا به كله وانها عن المنكر وإن لم تجنبوه كله الطبراني في المعجم الصغير والأوسط وفيه عبد القدوس بن حبيب أجمعوا على تركه (٢) حديث أبي أمامة أن شابا قال يا رسول الله أئذن لي في الزنا فصاح الناس به الحديث يرواه أحمد بإسناد جيد رجاله رجال الصحيح

يعلمه المصحوب
للشيخ المطلع على
اختلاف الأوضاع
وتنوعها مع نصحه
للأمة وشقته على
الكافة يريد المريد
الله لا لنفسه غير
مبتلى بهوى نفسه
عبا للاستيعاب ومن
كان عبيا للاستيعاب
فما يفسده مثل هذا
أكثر مما يصلحه
الباب الثامن
والعشرون في
كيفية الدخول في
الاربعينية روى
أن داود عليه السلام
لما اجلس بالخطبة
خبرته ساجدا
أربعين يوما وليلة
حتى أتاه الغفران من
ربه وقد تقرر أن
الوحدة والعزلة
ملاك الأمر
ومتعمك أرباب
الصدق فمن استمرت
أوقاته على ذلك
خفي عمره خلوته
وهو الأسلم لدينه
فان لم يتيسر له ذلك
وكان مبتلى بنفسه
أولا ثم بالأهل
والأولاد فاني

ولا ندعه ينصرف حتى تأتيني به فلما أفاق ذكر له ما جرى فاستحيما منه وبكى وبم بالانصراف فقال الغلام قد أمر
أن تأتني به فأدخله عليه فقال له أما استحييت لنفسك أما استحييت لشرفك أما ترى من ولدك فائق الله وأنزع عما
أنت فيه فيكي الغلام منكسار أسه ثم رفع رأسه وقال ما حدث الله تعالى عبادي أسأله عن يوم القيامة أني لا أعود
لشرب النبيذ ولا شيء مما كنت فيه وأنا نائب فقال ادن مني فقبل رأسه وقال أحسنت يا بني فكان الغلام بعد
ذلك لزمه ويكتب عنه الحسنة وكان ذلك ببركة رفقته ثم قال أن الناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر
ويكون معروفهم منكرا فليكن بالرفق في جميع أموركم تناولون به ما تطلبون وعن الفتح بن شخرف قال تعلق رجل
بامرأة وتعرض لها ويده سكين لا يدومته أحد إلا عقره وكان الرجل شديد البدين فبينما الناس كذلك والمرأة
تصيح في يده إذ مر بشر بن الحرث فدنا منه وحك كفته بكتف الرجل فوق الرجل على الأرض ومشى بشر
فدنا من الرجل وهو يترشح عرقا كثيرا ومضت المرأة لحالها فساءلوه ما حالك فقال ما أدرى ولكني حاكني
شيخ وقال لي أن الله عز وجل ناظر إليك وإلى ما تعمل فضمعت لقوله قدماي وحبته هيبة شديدة ولا أدرى من
ذلك الرجل فقالوا له هو بشر بن الحرث فقال واسأله كيف ينظر إلى بعد اليوم ورحم الرجل من يومه ومات يوم
السابع في هذا كانت مادة أهل الدين في الحسنة وقد قلنا فيما آثارا وأخبارا في باب البغض في الله والحب في الله
من كتاب آداب الصبغة فلا تطول بالامادة فهذا تمام النظر في درجات الحسنة وآدابها والله الموفق بكمه والحمد
لله على جميع نعمه

﴿الباب الثالث في المنكرات المألوفة في العادات﴾

فتشير إلى جمل منها يستلذ بها على أمثالها إلا ما طمع في حصرها واستقصاها * فمن ذلك

﴿منكرات المساجد﴾

اعلم أن المنكرات تنقسم إلى مكروهة وإلى محظورة فإن قلنا هذا منكرا مكروها فاعلم أن المنع منه مستحب والسكوت
عليه مكروه وليس عوجا إلا إذا لم يعلم الفاعل أنه مكروه فيجب ذكره له لأن الكراهة حكم في الشرع يجب تبليغه
إلى من لا يعرفه وإذا قلنا منكرا محظورا وقلنا منكرا مطلقا فزيد به المحظور ويكون السكوت عليه مع القدرة
محظورا * فلما يشاهد كثير في المساجد إساءة الصلاة بترك الطمأ يتنفي في الركوع والسجود وهو منكرا مبطل
للصلاة بنص الحديث فيجب النهي عنه إلا عند الخنفي الذي يعتقد أن ذلك لا يمنع صحة الصلاة إذ لا ينفع النهي
معه ومن رأى مسيقا في صلاته فسكت عليه فهو شر بكمه هكذا ورد به الأثر وفي الخبر ما يدل عليه إذ ورد في النبية
(١) أن المستمع شريك الفاعل وكذلك كل ما يندفع في محبة الصلاة من نجاسة على ثوبه لا يراها أو انحراف عن
القبلة بسبب ظلام أو عوى فكل ذلك نجس الحسنة فيه ومنها قراءة القرآن بالحن يجب النهي عنه ويجب تلقين
الصحيح فإن كل المعتكف في المسجد يضيغ أكثر أوقانه في أمثال ذلك ويستغل به عن التطوع والذكر
فليشتغل به فإن هذا أفضل له من ذكره وتطوعه لأن هذا فرض وهي قرينة تعدى قائد نهاي أفضل من نافلة
تقتصر عليه قائد نهاي وإن كان ذلك يمنع عن الوراثة مثلا وعن الكسب الذي هو طعمته فإن كان معه مقدار
كفايته لزمه الاشتغال بذلك ولا يجوز له ترك الحسنة لطلب زيادة الدنيا وإن احتاج إلى الكسب لقوت يومه فهو
عذله فيسقط الوجوب عنه لعجزه والذي يكثر بالحن في القرآن إن كان قادرا على التعلم فليمتنع عن القراءة قبل
التعلم فإنه حاضر به وإن كان لا يطاوعه اللسان فإن أكثر ما قرؤه لحنا فليتركه وليجهد في تعلم الفاتحة
وتصحيحها وإن كان لا أكثر صحيحا وليس بقدر على التسوية فلا بأس أن يقرأ ولكن ينبغي أن يخضع به
الصوت حتى لا يسمع غيره ولتعه سرامته أيضا وجهه ولكن إذا كان ذلك منتهى قدرته وكان له أنس بالقراءة
وحرص عليها فليست أرى به بأسا والله أعلم ومنها ترسل المؤذنين في الأذان وتطو بهم بعد تكلماته وانحرفهم عن

فليجعل لنفسه من ذلك نصيبا ﴿قل﴾
عن سفيان الثوري
فيما روى أحمد بن
حرب عن خالد بن
زيد عنه أنه قال كان
يقال ما أخلص عبد
لله أربعين صباحا
إلا أنيت الله سبحانه
الحكمة في قلبه
وزهدته في الدنيا
ورغبته في الآخرة
وبصره داء الدنيا
ودواءها فيتصاعد
العبد نفسه في كل
سنة مرة أو المريد
الطالب إذا أراد أن
يدخل الخلوة فكل
الامر في ذلك أن
يخرج من الدنيا
ويخرج كل ما يملكه
ويقتل غسلا
كاملا بعد الاحتياط
للثوب والمصلى
بالنظافة والطهارة
ويصل ركعتين
ويصوب إلى الله تعالى
من ذنوبه بيبكاء
وتضرع واستكانة
وتخشع وبسوى
بين السريرة العلانية
ولا يتطوى على غل

﴿الباب الثالث في المنكرات المألوفة﴾

(١) حديث الغتاب والمستمع شريك في الأثم تقدم في الصواب

وغش وحقد
وحسد وخيانة ثم
يقعد في موضع
خلوته ولا يخرج الا
لصلاة الجمعة وصلاة
الجماعة فترك
الحفاظة على صلاة
الجماعة غلطاً وخطأ
فان وجد تفرقة في
خروجه يكون له
شخص يصلي معه
جماعة في خلوته ولا
ينبغي أن يرضى
بالصلاة منفرداً
لبتة فترك الجماعة
يخشى عليه آفات
وقسداً يتأمن
يشوش عقله في
خلوته ولعل ذلك
يشؤم اصراره على
ترك صلاة الجماعة
غير أنه ينبغي أن
يخرج من خلوته
لصلاة الجماعة وهو
ذكر لا يستغنى
الذكر ولا يكثر
ارسال الطرف الى
ما يرى ولا يصغي الى
ما يسمع لان القوة
الحافظة والانتخلة
كلوح ينتشش بكل
مرئي ومسموع
فيكثر بذلك
الوسواس وحديث
النفس والحيل

صوب القبلة بجميع الصدر في الجمعتين أو أفراد كل واحد منهم بأذان ولكن من غير توقف الى انقطاع أذان
الأخر بحيث يضطرب على الحاضر في جواب الأذان لتداخل الاصوت فكل ذلك منكرات مكروهة يجب
تعريفها فان صدرت عن معرفة فيستحب المنع منها والحسبة فيها وكذلك اذا كان للمسجد مؤذن واحد وهو
يؤذن قبل الصبح فينبغي أن يمنع من الأذان بعد الصبح فذلك مشوش للصوم والصلاة على الناس الا اذا عرف
أنه يؤذن قبل الصبح حتى لا يول على أذانه في صلاة وترك سجود أو كان معه مؤذن آخر معروف الصوت يؤذن
مع الصبح ومن المنكر وهات أيضاً كثرة الأذان مرة بعد أخرى بعد طلوع الفجر في مسجد واحد في أوقات متعاقبة
مستتار بآذان واحد وجماعة لا فائدة فيه اذا بقي في المسجد قائماً ولم يكن الصوت مخرجاً عن المسجد حتى
ينبذ غيره فكل ذلك من المنكر وهات الخ لفة لسنة الصلابة والسلف ومنها أن يكون الخطيب لبساً لثوب أسود
ينقلب عليه الابريسم أو مسكاً للسيف مذهب فهو فاسق ولا انكار عليه واجب وأما مجرد السواد فليس بمكروه
ولكنه ليس بمحسوب اذا أحب الثياب الى الله تعالى البيض ومن قال إنه مكروه وبدعة أراد به أنه لم يكن معهوداً
في العصر الاول ولكن اذا لم يرد فيه نهى فلا ينبغي أن يسمى بدعة ومكروها ولكنه ترك للاحب * ومنها كلام
القصاص والوفاظ الذين يزوجون بكلامهم البدعة قال قاص ان كان يكذب في اخباره فهو فاسق ولا انكار عليه
واجب وكذا الواظ المتدع يجب منعه ولا يجوز حضور مجلسه الا على قصد اظهاره الى دعيه اما الكافة ان قدر
عليه أو لبعض الحاضرين حو اليه فان لم يقدر فلا يجوز سماع البدعة قال الله تعالى لنبه فاعرض عنهم حتى يتخوضوا
في حديث غيره ومهما كان كلامه ماثلاً الى الاراء وتجربة الناس على المعاصي وكان الناس يزدادون بكلامه
جراً و يعفوا له برحمته وثوابه بدسبه رجاء ثم على خوفهم فهو منكر ويجب منعه عنه لان فساد ذلك عظيم
بل لو رجع خوفهم على رجائهم فذلك اقل وأقرب بطياع الخلق قائم الى الخوف أوج واما العبد لتعديل
الخوف والرجاء كما قال عمر رضي الله عنه لو نادى مناد يوم القيامة ليدخل النار كل الناس الا رجلاً واحداً رجوت
أن أكون أنا ذلك الرجل ولو نادى مناد ليدخل الجنة كل الناس الا رجلاً واحداً خلعت أن أكون أنا ذلك الرجل
ومهما كان الواظ شامتراً بالنساء في ثيابه وهيشته كثير الاشعار والاشارات والحركات وقد حضر مجلسه
النساء فهذا منكر يجب المنع منه فان الفساد فيه أكثر من الصلاح ويتبين ذلك منه بقرائن أحواله بل لا ينبغي أن
يسلم الوعظ الا لمن ظاهره الورع وهيشته السكينة والوقار يزهد في الصالحين والا فلا يزاد الناس به الا بما يفي
الضلال ويجب أن يضرب بين الرجال والنساء حائل يمنع من النظر فان ذلك أيضاً مظنة الفساد والعادات تشهد
لهذه المنكرات ويجب منع النساء من حضور المساجد للصلوات ومجانس الذكور اذا خيفت الفتنة بين مقدمتين
عائشة رضي الله عنها فقيل لها ان رسول الله ﷺ ما يمنع من الجماعات فقالت لولم رسول الله ﷺ (١)
ما أحدث بعده لمنعهن واما اجتياز المرأة في المسجد مستترة فلا يمنع منه إلا ان الأولى أن لا تتخذ المسجد مجازاً
أصلاً وقراءة بين يدي الواظ مع التمدد والاحسان على وجه يتغير نظم القرآن ويجاوز حد التزبيل منكر مكروه
شديد الكراهة أو تنكره جماعة من السلف * ومنها الخلق يوم الجمعة لبيع الأدوية والأطعمة والتعويضات
وكفيا السؤل وقراءة لهم القرآن وانشادهم الأشعار وما يجري مجراه فهذه الأشياء منها ما هو محرم لكونه
تلبيساً وكذباً كالسكنا بين من طريقه الأطباء وكاهل الشعبة والتلبسات وكذا أر باب التعويضات
في الأغلب يوصلون الى بيعها تلبسات على الصبيان والسوادية فهذا حرام في المسجد وخارج المسجد يجب
المنع منه بل كل بيع فيه كذب وتلبس وإخفاء عيب على المشتري فهو حرام * ومنها ما هو مباح خارج
المسجد كالخياطة وبيع الأدوية والكتب والأطعمة فهذا في المسجد أيضاً لا يحرم الا باعراض وهو أن يضيّق
المحل على المصلين ويشوش عليهم صلاتهم فان لم يكن شيء من ذلك فليس بمحرم والاوى تركه ولكن شرط
اباحتها أن يجري في أوقات نادرة وأيام معدودة فان اتخذ المسجد كان على الدوام حرم ذلك ومنع منه فن
(٢) حديث عائشة لولم رسول الله ﷺ ما أحدثن أي النساء من بعدهن المنع من المساجد متفق عليه

المباحات ما يحل بشرط القلة فإن كثرت صار صغيرة كأن من الذنوب ما يكون صغيرة بشرط عدم الإصرار فإن كان القليل من هذا الوضع بآخف منه أن يتجرأ إلى الكثير فليمنع منه وليكن هذا المنع إلى الوالي أو إلى القيم بمصالح المسجد من قبل الوالي لأنه لا يدرك ذلك بالأجتهاد وليس للأحاد المنع مما هو مباح في نفسه خوفاً أن ذلك يكثر * ومنها دخول المجانين والصبيان والسكران في المسجد ولا بأس بدخول الصبي المسجد إذا لم يلعب ولا يحرم عليه اللعب في المسجد ولا السكوت على لعبه إلا إذا اتخذ المسجد ملعباً وصار ذلك معتاداً فيجب المنع منه فإذا ما جعل قهقهة كثير من هؤلاء دليل على قلة ما روي في الصحيحين أن رسول الله ﷺ وقف لأجل عائشة رضي الله عنها حتى نظرت إلى الحبشة يزفون ويلعبون بالدق والحراب يوم العيد في المسجد ولا شك في أن الحبشة لو اتخذوا المسجد ملعباً لمنعوا عنه ولم يرد ذلك على الندرة والقلة منكرات حتى نظر إليه بل أمرهم به رسول الله ﷺ لتبصرهم عائشة تطيباً لقلوبها إذ قال دونكم يا بني أرفده كما تهلناه في كتاب السباع وأما المجانين فلا بأس بدخولهم المسجد إلا أن يخشى تلو يمشيه أو يشتمهم أو ينطقهم بما هو غش أو ما طمطمهم بما هو منكر في صورته ككشف العورة وغيره وأما المجنون المأذى الساكن الذي قد علم بالعادة سكوته وسكوته فلا يجب إخراجه من المسجد والسكران في معنى المجنون فإن خيف منه القذف أعنى اتى أو الأذى باللسان وجب إخراجه وكذا لو كان مضطرب السقل فإنه يخاف ذلك منه وإن كان قد شرب ولم يسكر والراحمته منه تقوح فهو منكر مكر وشديد الكراهة وكيف لا ومن أكل الثوم والبصل (٧) فقد نهى رسول الله ﷺ عن حضور المساجد ولكن يحمل ذلك على الكراهة والأمر في الخمر أشد فإن قال قائل ينبغي أن يضرب السكران ويخرج من المسجد جراً قلنا لا بل ينبغي أن يزم القعود في المسجد ويدعي إليه ويؤمر بترك الشرب مهما كان في الحلال عاقلاً قاضراً به للزجر فليس ذلك إلى الأحاد بل هو إلى الولاة وذلك عند إقراره أو شهادة شاهدين قاما بخبره فلا نعم إذا كان يمشي بين الناس مئاً بالبحيث يعرف سكره فيجوز ضربه في المسجد وغير المسجد منعه عن إظهار أثر السكر فإن أظهر أثر القاحشة قاحشة والمعاصي يجب تركها وبعد القتل يجب سترها وستر آثارها فإن كان مستتراً احتجلاً لأثره فلا يجوز أن يجسس عليه والراحمته قد تقوح من غير شرب بالجلوس في موضع الخمر وبوصوله إلى القم دون الاجتماع فلا ينبغي أن يقول عليه (منكرات الأسواق) من المنكرات المعتادة في الأسواق الكذب في المراجعة وإخفاء العيب فمن قال اشترت هذه السلعة مثلاً بشرة وأرجع فيها كذا وكان كاذباً فهو قاسق وعلى من عرف ذلك أن يخبر المشتري بكذبه فإن سكت مراعاة لقلب البائع كان شريكاً في الخيانة وعصى بسكوته وكذا إذا علم به عيباً فليزعمه أن يبيعه المشتري عليه ولا كان راضياً بضياع مال أخيه المسلم وهو حرام وكذا الثغرات في القذاع والمكيال والميزان يجب على كل من عرفه تغييره بنفسه أو رفعه إلى الوالي حتى يغيره * ومنها ترك الإيجاب والقبول والاكتفاء بالمطاعة ولكن ذلك في عمل الاجتهاد فلا ينكر الأعمى من اعتدوجو به وكذا في الشروط الفاسدة المعتادة بين الناس يجب الإنكار فيها فإنها مفسدة للعقود وكذا في الربويات كلها وهي غالبية وكذا سائر التصرفات الفاسدة * ومنها بيع الملاهي وبيع أشكال الحيوانات المصورة في أيام العيد لأجل الصبيان فكل يجب كسرها والمنع من بيعها كالملاهي وكذلك بيع الأواني المتخذة من الذهب والفضة وكذلك بيع ثياب الحر يروق لانس الذهب والحرير أعنى التي لا تصلح للرجال أو يعلم بعادة البلد أنه لا يلبسه إلا الرجال فكل ذلك منكر محظور وكذلك من يعتاد بيع الثياب المبتذلة المقصورة التي يلبس على الناس بقصارتها وإجذالها ويزعم أنها جديدة فهذا حرام والمنع منه واجب وكذلك تلبس الخمر أو الثياب الرفو ما يؤدي إلى اللباس وكذلك جميع أنواع العقود المؤدية إلى التلبسات وذلك بطول إحصاءه فليقتس بما ذكرناه من ذكره

ويحتمل أن يحضر الجماعة بحيث يدرك مع الامام تكبيرة الاحرام فإذا سلم الامام وانصرف ينصرفه إلى خلوته و يبقى في خروجه استجلاء نظر الخلق اليه وعالمهم بجلوسه في خلوته فقد قيل لا تطمع في المنزل عند الله وأنت تريد المنزل عند الناس وهذا أصل يفسد به كثير من الاعمال إذا أهمل وينصالح به كثير من الاحوال إذا اعتبر ويكون في خلوته جاعلاً وقتاً شيئاً واحداً هو هو بالله بادامة فعل الرضا اما تلاوة أو ذكر أو صلاة أو مراقبة فأى وقت ترض هذه الاقسام يتام فإن أراد تعيين أعداد من الركعات ومن التلاوة والذكر أتى بذلك شيئاً فشيئاً وإن أراد أن يكون بحكم الوقت يعتمد أخف ما على قلبه

﴿ منكرات الشوارع ﴾

من هذه الاقسام
 فاذا فتر عن ذلك
 يتم وان أراد أن
 يبق في سجود
 واحد أو ركوع
 واحد أو ركعة
 واحدة أو ركعتين
 ساعة أو ساعتين
 فعل ولازم في
 خلوته ادامة الوضوء
 ولا يتم الا عن غلبة
 بعد أن يدفع النوم
 عن نفسه مرات
 فيكون هذا شغله
 ليله ونهاره. وإذا
 كان ذا كرا الكلمة
 لا إله إلا الله
 وسلمت النفس
 الذكر باللسان
 يقولها بقلبه من غير
 حركة اللسان وقد
 قال سهل بن عبد الله
 اذا قلت لا إله إلا
 الله مد الكلمة وانظر
 الى قدم الحق قائمته
 وأبطل ما سواه
 وليعلم أن الآخر
 كالسلسلة يتداعي
 حلقة حلقة فليكن
 دائم التلزم بفعل
 الرضا «وأما قورت
 من في الار بعينة
 والحلوة فالأولى
 أن يقتنع بالخبز
 والملح ويتناول كل

من المنكرات المعتادة فيها وضع الاسطوانات وبناء الدكاك متصلة بالابنية الملوكة وغرس الاشجار واخراج
 الراشن والاجتحة ووضع الحشيش وأعمال الحبوب والاطعمة على الطرق فكل ذلك منكران كان يؤدي الى
 تضيق الطرق واستمرار المارة وان لم يؤدي الى ضرر أصلا لسعة الطريق فلا يمنع منه نعم يجوز وضع الحطب
 وأعمال الاطعمة في الطريق في القدر الذي ينقل إلى البيوت فان ذلك يشترك في الحاجة اليه الكافية ولا يمكن
 المنع منه وكذلك ربط الدواب على الطريق بحيث يضيق الطريق وينجس المجاز من منكر يجب المنع منه الا
 بقدر حاجة الزول والركوب وهذا الان الشوارع مشتركة المنفعة وليس لاحد أن يختص بها الا بقدر الحاجة
 والمريح هو الحاجة التي تراد للشوارع لاجلها في العادة دون سائر الحاجات ومنها سوق الدواب وعليها الشوك
 بحيث يترك ثياب الناس فذلك منكران أمكن شداهما بحيث لا تنزع أو أمكن العلول بها الى موضع واسع
 والا فلا يمنع اذا حاجة أهل البلد من ذلك نعم لا تترك مغارة على الشوارع الا بقدر مده التقل وكذلك تحميل
 الدواب من الاحمال الا تطبيقه منكر يجب منع المالك منه وكذلك ذبح القصاب اذا كان يذبح في الطريق حذاء
 باب الخانوت ويوث الطريق بالدم فانه منكر يمنع منه بل حقه أن يتخذ في كانه مذبحة خان في ذلك تضيقا
 بالطريق واضرابا للناس بسبب ترشيش التجاسق وسبب استقذار الطباع للقاذورات وكذلك طرح القمامة
 على جواد الطرق وتبديد قشور الطيخ أو رشح الماء بحيث يفسد منه الزلق والعثر كل ذلك من المنكرات وكذلك
 ارسال الماء من الميازيب المخروجة من الحائط في الطريق الضيقة فان ذلك ينجس الثياب أو يضيق الطريق فلا
 يمنع منه في الطرق الواسعة اذا العلول عنه ممكن فامترك مياه المطر والاحوال والتلوج في الطرق من غير كسح
 فذلك منكر ولكن ليس يخص به شخص معين الا النتائج الذي يخص به طرحه على الطريق واحدا والماء الذي
 يجمع على الطريق من مزاب معين فعلي صاحبه على الخصوص كسح الطريق وان كان من المطر فذلك حسبة
 عامة فعلي الولاة تكليف الناس القيام بها وليس للاسكان فيها الا الوعظ فقط وكذلك اذا كان له كلب عقور
 على باب داره يؤدي إلى الناس فيجب منعه منه وان كان لا يؤدي إلى اجتماع الناس وكان يمكن الاحتراز عن نجاسته
 لم يمنع منه وان كان يضيق الطريق بسطه ذراعيه فيمنع منه بل يمنع صاحبه من أن يتم على الطريق أو يقعد
 قعودا يضيق الطريق فكله أولى بالمنع

﴿ منكرات الحمامات ﴾

منها الصورتان تكون على باب الحمام أو داخل الحمام يجب ان التها على كل من يدخلها ان قدر كان الموضع مرتعا
 لا تصل اليه يده فلا يجوز له الدخول الا لضرورة فليعدل الى حمام آخر فان مشاهدة المنكر غير جائزة وكيفية أن
 يشوه وجهها ويطل به صورتها ولا يمنع من صور الأشجار وسائر النقوش سوى صورة الحيوان ومنها كشف
 العورات والنظر اليها ومن جعلها كشف الدلاك عن التخذه ونمحت السرة لتنتحية الوسخ بل من جعلها ادخال
 اليد تحت الازرقان من عورة الفرج حرام كالنظر اليها ومنها ان يطاح على الوجه بين يدي الدلاك لتفسيخ الازرقان
 والاعجاز فذلك مكروه ان كان مع حال ولكن لا يكون محظورا اذ لم ينحس من حركة الشهوة وكذلك كشف العورة
 للحصام الذي من التواشش فان المرأة لا يجوز لها ان تكشف بدنها للذمية في الحمام فكيف يجوز لها كشف
 العورات للرجال ومنها غمس اليد والأواني النجسة في المياه القليلة وغسل الازرار والباس التجسس في الخوض
 وماء قليل فانه منجس للماء الاعلى مذهب مالك فلا يجوز الانكار فيه على المالكية ويجوز على الحنفية والشافعية
 وان اجتمع مالكي وشافعي في الحمام فليس للشافعي منع المالكي من ذلك الا بطريق الالتباس والطف وهو ان
 يقول له لا يحتاج أن تغسل اليد ولا تأمن قفصها في الماء ما أنت فستغنى عن ابدان فتقويت الطهارة على وما يجري
 مجرى هذا فان مظان الاجتهاد لا يمكن الحسبة فيها بالقرع ومنها أن يكون في مداخل بيوت الحمام ومجارى
 مياهها شجرة لمساء من لثة تزلق عليها العالفون فهذا منكر ويجب قلمه وازالته وينكر على الحامى إهماله فانه يفضي

الى السقطة وقد تؤدي السقطة الى انكسار عضو أو انخلعوا وكذلك ترك السدرو والصبايون المزلق على أرض الحمام منكر ومن فعل ذلك وخرج وتركه فزلق به انسان أو انكسر عضو من أعضائه وكان ذلك في موضع لا يظهر فيه بحيث يتعدا الاحتراز عنه فالضمان متردد بين الذي تركوه وبين الجأى اذحقه تنظيف الحمام والوجه ايجاب الضمان على تاركه في اليوم الأول وعلى الجأى في اليوم الثاني اذعادة تنظيف الحمام كل يوم معتادة والرجوع في مواقيت اعادة التنظيف الى العادات فليعتبر بها وفي الحمام أمور أخر مكرهة ذكرناها في كتاب الطهارة فلتنظر هناك

﴿ منكرات الضيافة ﴾

فتها فرش الحرير للرجال فهو حرام وكذلك يتخير البخوري بجمرة فضة أو ذهب أو الشراب أو استعانة ماء الورد في أواني الفضة أو ما رؤسها من فضة * ومنها اسدال الستور وعليها الصور * ومنها سماع الأوتار وسماع القينات * ومنها اجتماع النساء على السطوح للنظر الى الرجال منها كان في الرجال شباب يخاف الفتنة منهم فكل ذلك محظور منكر يجب تغييره من عجز عن تغييره لزمه الخروج ولم يجز له الجلوس فلا رخصة له في الجلوس في مشاهدة المنكرات وما الصور التي على الحارق والزراعي المقروشة فليس منكر أو كذا على الأطباق والقصاص لا الأواني المستخدة على شكل الصور فقد تكون رؤس بعض الحجام على شكل طير فذلك حرام يجب كسر مقدار الصورة منه وفي المحكمة الصغيرة من الفضة خلافه قد خرج أحد بن حنبل عن الضيافة بسببها كان الطعام حراما أو كان الموضوع مضمو بأوراق الثياب المقروشة حراما فهو من أشد المنكرات فإن كان فيها من يضاطى شرب الخمر وحده فلا يجوز الحضور إذا لم يحل حضورهما لس الشرب وإن كان مع ترك الشرب ولا يجوز بحالة الفاسق في حالة مباشرة له الفسق وإنما للنظر في جمالته بعد ذلك وأنه هل يجب بغضه في الله ومقاطعته كاذكرناه في باب الحب والبغض في الله وكذلك إن كان فيهم من يلبس الحرير أو خاتم الذهب فهو فاسق لا يجوز الجلوس معه من غير ضرورة فإن كان الثوب على عي غير بالغ فهذا في محل النظر والصحيح أن ذلك منكر ويجب نزع عنه أن كان بميز العموم قوله عليه السلام ^(١) هذان حرام على ذكر أو أمي وكما يجب منع الصبي من شرب الخمر لا لكونه مكلفا ولكن لأنه يأثم بما إذا بلغ عسر عليه الصبر عنه فكذلك شهوة الزن المحرم يرتقب عليه اذاعتاده فيكون ذلك بذرا الفساد يذوق في صدره فتبت منه شهوة من الشهوة اسخفه بعسر قلها بعد البلوغ أما الصبي الذي لا يميز فيضغف معنى الصبر في حقه ولا يخلو عن احتمال العلم عند الله فيه والمجنون في معنى الصبي الذي لا يميز نعم يخل الزن بالذهب والحرير للبناء من غير اسراف ولا يرى رخصة في تنقيب أذن الصبية لأجل تعليق حلق الذهب فيها فإن هذا جرح مؤلم ومثله موجب للقصاص فلا يجوز الاحتراز من الحاجة مهمة كالقصد واجتماع الختان والزن بالخلق غير مهم بل في التغريط بحقيقته على الأذن وفي الخلق والسورة كفاية عنه فهذا وإن كان معتادا فهو حرام والمنع منه واجب والاستنجار عليه غير صحيح والأجرة المأخوذة عليه حرام. إلا أن ثبت من جهة الثقل فيه رخصة ولم يغلطنا الى الآن فيه رخصة ومنها أن يكون في الضيافة متمدع حكلم في بدعته فيجوز الحضور بل يقدر على الرعية على عزم الرد فإن كان لا يقدر عليه لم يجز فإن كان المبتدع لا يحكم بدعته فيجوز الحضور مع اظهار الكراهة عليه والأعراض عنه كما ذكرناه في باب البغض في الله وإن كان فيها مضحك بالهكايات وأواع النوادر فإن كان يضحك بالهش والكذب لم يجز الحضور وعند الحضور يجب الانكار عليه وإن كان ذلك مزح لا كذب فيه ولا خش فهو مباح أعني ما يقل منه قالما اتخذاه صنته وعادة فليس بمباح وكل كذب لا يخفى أنه كذب ولا يقصد به التلبيس فليس من جملة المنكرات كقول الانسان مثلا طلبك اليوم مائة مرة قواعدك عليك السلام ألف مرة وما يجري مجراه مما يعلم أنه ليس يقصد به التحقيق فذلك لا يقصدح في العادة ولا ترد الشهادة به وسواء في حدم المزاح المباح

(١) حديث هذان حرامان على ذكر أو أمي أو داود والنسائي وابن ماجه من حديث علي وقد تقدم في الباب

الرابع من آداب الأكل

ليلة رطلا واحدا بالبعداى يتناولوه بعد العشاء الآخرة وأن قسمه نصفين يأكل أول الليل نصف رطل وآخر الليل نصف رطل فيكون ذلك أخف للمسعدة وأعون على قيام الليل وأحياناً بالذكر والصلاة وإن أراد تأخير فطوره الى السحر فليعمل وإن لم يصبر على ترك الآدام يتناول الآدام شيئاً يقوم مقام الخبز ينقص من الخبز بقدر ذلك وإن أراد الثقل من هذا القدر أيضا ينقص كل ليلة دون اللقمة بحيث ينتهي ثقلة في العشر الأخير من الأربعين الى نصف رطل وإن قوى قنع النفس بنصف رطل من أول الأربعين ونقص يسيرا كل ليلة بالتدرج حتى يعود فطوره الى ربع رطل في

والكذب المباح في كتاب آفات اللسان من ربيع المهلكات ومنها الاسراف في الطعام والبناء فهو منكر بل في المال منكران أحدهما الأضاعة والآخر الاسراف فالأضاعة نفويت مال بلا فائدة يستد بها كاحراق الثوب وتمزيقه وهدم البناء من غير غرض وإلقاء المال في البحر وفي معناه صرف المال الى الناعثة والمطرب وفي أنواع الفساد لا سيما فواشعمره شرافصارت كالعدمه واما الاسراف فقد يطلق لارادة صرف المال الى الناعثة والمطرب والمنكرات وقد يطلق على الصرف الى المباحات في جنسها ولكن مع المبالغة والمبالغة تختلف بالأضافة الى الأحوال فنقول من لم يملك إلا ما ته دينار مثلا ومعه عياله وأولاده ولا يعيشه لهم سواه فأفق الجميع في ولية فهو مسرف يجب منعه منه قال تعالى ﴿ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا﴾ نزل هذا في رجل بالندية قسم جميع ماله ولم يبق شيئا لعياله فطلب بالشفقة فلم يقدر على شيء موافق تعالى ﴿ولا تبذر تبذيرا﴾ ان المبذرين كانوا إخوان الشياطين ﴿وكذلك قال عز وجل﴾ والذين إذا أقفولم يسرفوا ولم يقولوا ﴿فمن يسرف هذا الاسراف ينكر عليه ويجب على القاضي أن يحجر عليه إلا اذا كان الرجل وحده وكان له قوة في التوكل صادقة فله أن ينفق جميع ماله في أبواب البر ومن له عيال أو كان عاجزا عن التوكل فليس له أن يتصدق بجميع ماله وكذلك لو صرف جميع ماله الى نقوش حيطانه وتزيين بانيه فهو أيضا إسراف محرم وفعل ذلك بمن ماله كثير ليس بحرام لان الذين من الأغراض الصحيحة ولم تزل المساجد تزين وتنقش أبوابها وسقوفها مع أن نقش الباب والسقف لا فائدة فيه إلا مجرد الزينة فكذا الدور وكذلك القبول في التجميل بالثياب والأطعمة فذلك مباح في جلسته ويصير إسرافا باعتبار حال الرجل وثروته وأمثال هذه المنكرات كثيرة لا يمكن حصرها فنفس بهذه المنكرات الجامع ونحس القضية ودواوين السلاطين ومدارس الفقهاء وروايات الصوفية وخانات الأسواق فلا تغفلوا بقعة عن منكر مكره أو محذور واستقصاء جميع المنكرات يستعدي استيعاب جميع تفاصيل الشرع أصولها وفروعها فلنقتصر على هذا القدر منها

﴿المنكرات العامة﴾

إعلم أن كل قاعد في دينه أبنا كان فليس غاليا في هذا الزمان عن منكر من حيث التقاعد عن إرشاد الناس وتعليمهم وحملهم على المعروف فأكثر الناس جاهلون بالشرع في شروط الصلاة في البلاد فكيف في القرى والبادي ومنهم الأعراب والآكراد التركانية وسائر أصناف الخلق وواجب أن يكون في كل مسجد وعلة من البلد فقيه يعلم الناس دينهم وكذا في كل قرية وواجب على كل فقيه فرغ من فرض عينه وخرج فترض الكفاية أن يخرج الى من يحاور بلده من أهل السواد من العرب والآكراد وغيرهم يعلمهم دينهم وفرائض شرعهم ويستصحب مع نفسه اذا يماكله ولا يأكل من أطعمتهم فان أكثرها منصوب فان قام بهذا الأمر واحد سقط الحرج عن الآخرين والاعمال الحرج الكافة أجمعين أما المالك فلتقصير في الخروج وأما الجاهل فلتقصير في ترك التعلم وكل حامي عرف شروط الصلاة فعليه أن يعرف غيره وإلا فهو شريك في الآثم ومعلوم أن الانسان لا يولد عالما بالشرع وإنما يجب التبليغ على أهل العلم فكل من تعلم مسألة واحدة فهو من أهل العلم بها ولعمري أن أهل العلم أشد لان قدرتهم فيه أظهر وهو يصنعهم أليق لان المحترفين لو تركوا حرقهم لبطلت المباشرة فمهم قد قلدوا وأمر الابد منه في صلاح الخلق وسان الفقيه وحرته تبليغ ما بلغه عن رسول الله ﷺ فان العلماء هم رثة الأبناء وليس للانسان أن يقعد في بيته ولا يخرج الى المسجد لا يرى الناس لا يحسنون الصلاة بل إذا علم ذلك وجب عليه الخروج للتعليم والنهي وكذا كل من يقن أن في السوق منكرات يجري على الدوام أوفى وقت بعينه وهو قادر على تغييره فلا يجوز له أن يسقط ذلك عن نفسه بالقعود في البيت بل يلزمه الخروج فان كان لا يقدر على تغيير الجميع وهو محتجز عن مشاهدته ويقدر على البعض لزمه الخروج لان خروجه اذا كان لأجل تغيير ما يقدر عليه فلا يفرضه مشاهدة ما لا يقدر عليه وإنما يمنع الحضور لشاهدة المنكر من غير غرض صحيح حتى على كل مسلم أن يندأ بنفسه فيصلحها بالمواظبة على الفرائض وترك المحرمات ثم يعلم ذلك أهل بيته ثم يحمي بعد الفراغ منهم الى جيرانه

العشر الأخير ﴿وقد اتفق﴾ مشايخ الصوفية على أن بناء أمرم على أربعة أشياء قلة الطعام وقلة المنام وقلة الكلام والاعتزال عن الناس وقد جعل الصويع وقتان أحدهما آخر الأربع والعشرين ساعة فيكون من الرطل لكل ساعتين أو قية بأكلة واحدة يجعلها بعد العشاء الآخرة أو يقسمها اكلتين كما ذكرنا الوقت الآخر على رأس اثنتين وسبعين ساعة فيكون الطي ليلتين والافطار في الليلة الثالثة ويكون لكل يوم وليلة ثلث رطل وبين هذين الوقتين وقت وهو أن يفطر من كل ليلتين ليلة ويكون لكل يوم وليلة نصف رطل وهذا ينبغي أن يفعله اذا لم ينهج ذلك عليه سائمة وضجرا

ثم إلى أهل عجلته ثم إلى أهل باده ثم إلى أهل السواء المكتنف بيلده ثم إلى أهل البوادي من الأكراد والعرب وغيرهم وهكذا إلى أقصى العالم فإن قام به الأدنى سقط عن الأعلى وبدوا الإخراج به على كل قادر عليه قريبا كان أو بعيدا ولا يسقط الحرج مادام يق على وجه الأرض جاهل بفرض من فروض دينه وهو قادر على أن يسعى إليه بنفسه أو بغيره فيعلمه فرضه وهذا شغل شاغل لمن هممه أمر دينه يشغله عن تجزئة الأوقات في التفرعات النادرة والتعمق في دقائق العلوم التي هي من فروض الكفايات ولا يتقدم على هذا إلا فرض عين أو فرض كفاية هو أهم منه (الباب الرابع في أمراء السلاطين المعروفون بيهبهم عن المنكر)

قد ذكر نادر جرات الأمر بالمعروف وإن أوله التعريف وإنه الوعظ وإنه التخصيص في القول وربما منع به القهر في الحمل على الحق بالضرب والعقوبة والجائز من جملة ذلك مع السلاطين الرتبتان الأولى أنهما التعريف والوعظ وأما المنع بالهزم فليس ذلك لأحد الرعية مع السلطان فإن ذلك بحرك الفتنة وبهيج الشر ويكون ما يقول منه من المندور أكثر مما التخصيص في القول كقوله بإظهار ما من لا يخاف الله مما يجري عمره فذلك أن كان بحرك فتنة يمتدح شرها إلى غيره لم يحزم وإن كان لا يخاف إلا على نفسه فهو جائز بل مندوب إليه فلقد كان من عادة السلف العرض للأخطأ والتصرح بالإنكار من غير مبالاة بهلاك المهجوة والتعرض لأنواع العذاب لعلمهم بأن ذلك شهادة قال رسول الله ﷺ (١) خير الشهداء حمزة بن عبد المطلب ثم رجل قام إلى إمام فأمره ونهاه في ذات الله تعالى فقتله على ذلك وقال رسول الله ﷺ (٢) أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر ووصف النبي ﷺ (٣) عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال قرن من حديد لا تأخذه في الله لومة لائم وتركه قوله الحق ماله من صديق ولم اعلم المتصلين في الدين أن أفضل الكلام كلمة حق عند سلطان جائر وأن صاحب ذلك إذا قتل فهو شهيد كما وردت به الأخبار قدموا على ذلك موطنين أنفسهم على الهلاك ويحتمل أن أنواع العذاب وصار ين عليه في ذات الله تعالى ويحتسب لمسايقه من من مهيجه عند الله وطريق وعظ السلاطين وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر ما نقل عن علماء السلف * وقد أوردنا جملة من ذلك في باب الدخول على السلاطين في كتاب الحلال والحرام و يقتصر الآن على حكايات تعرف وجه الوعظ وكيفية الإنكار عليهم * فنهما روى من إنكار أبي بكر الصديق رضي الله عنه على أكرقر يش حين قصدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسوء وذلك ما روى عن عروة رضي الله عنه قال قلت لعبد الله بن عمرو ما أكثر ما رأيت قريشاً نالت من رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) فيما كانت تظهر من عداوته فقال حضرتهم وقد اجتمع أشرفهم يوماً في الحجر فذكروا رسول الله ﷺ فقالوا ما رأينا مثل ما صيرنا عليه من هذا الرجل سفاهة أعلامنا وشتم آباءنا وطب دينا و فرق جماعة وسباً أمتنا ولقد صبرنا منه على أمر عظيم أو كما قالوا فينبأنا في ذلك إذ طلع عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل يمشي حتى استلم الركن ثم مر بهم طائفاً بالبيت فلما مر بهم غزوه ببعض القول قال فعرفت ذلك في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم مضى فلما مر بهم الثانية غزوه يمشي فلما فرغت ذلك في وجهه عليه

(الباب الرابع في أمراء الأمراء والسلاطين المعروف ونهيم عن المنكر)

(١) حديث خير الشهداء حمزة بن عبد المطلب، ثم رجل قام إلى رجل فأمره أن يهاتفي ذات الله ففعله على ذلك الحاكم من حديث جابر قال صحيح الاستاد وتقدم في الباب قبله (٢) حديث أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر تقدم (٣) حديث وصفه عليه السلام عمر بن الخطاب به قرن من حديث لا تأخذني الله لومة لائم ترك الحق والله من من صدقني الترمذي بسند ضعيف مقتصر على آخر الحديث من حديث علي رضي الله عنه يقول الحق وإن كان مرا ترك الحق والله من صدقني وأما أول الحديث فرواه الطبراني في معجمه قال لكعب الأحمري كيف تجد نعي قال أجد نعتك قرأته من حديث بقال وما قرنت من حديث بقال أمير شديلا تأخذني الله لومة لائم (٤) حديث عروة قلت لعبد الله بن عمرو ما أكثر ما رأيت قريشا نالت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فما كانت تظهر من

وقلة انشراح في
الذكر والمعاملة فاذا
وجد شيئاً من ذلك
فليطهر كل ليلة
وبأكل الرطل في
الوقتين أو الوقت
الواحد فالنفس اذا
أخذت بالافطار
من كل ليلة ليلة
ثمردت الى الافطار
كل ليلة تقنع وان
سوتحت بالافطار
كل ليلة لا تقنع
بالرطل وتطلب
الادام والشهوات
وقس على هذا فبى
ان أطمعت طمعت
وان أقنعت قنعت
* وقد كان بعضهم
ينقص كل ليلة حتى
يرد النفس الى أقل
قوتها ومن الصالحين
من كان يعير القوت
بنوى التروى وينقص
كل ليلة نواة ومنهم
من كان يعير بعود
وطيب وينقص كل
ليلة بقدر نشاف
العود * ومنهم من
كان ينقص كل ليلة
ربع سبعم الرغيف

في شهر ومنهم من
كان يؤخره
ولا يعمل في قليل
القوت ولكن
يعمل في تأخير
بالندرج حتى
تندرج ليلة في ليلة
وقد فصل ذلك
طائفة حتى انتهى
طيمم الى سبعة أيام
وعشرة أيام وخمسة
عشر يوما الى
الأربعين وقد قيل
لسهل بن عبد الله
هذا الذي يا كل
في كل أربعين
وأكثر كلمة
يذهب لطلب الجوع
عنه قال فطفه النور
وقد سألت بعض
الصالحين عن ذلك
فذكر لي كلاما
جبارة دل على أنه
يجد فرحا بربه
ينظمي معه لطلب
الجوع وهذا في
الحلق واقع ان
الشخص يطرده
فرح وقد كان جائعا
فيذهب عنه الجوع
وهكذا في طرق
الخوف يقع ذلك
ومن فعل ذلك ودرج
نفسه في شيء من
هذه الأقسام

السلام ثم مضى فربهم الثالثة فغمزوه بمثلها حتى وقف ثم قال أسمعوني يا معشر قريش أما والذي نفس محمد بيده
لقد جئتكم بالذبح قال فاطرق القوم حتى ما منهم رجل الا كما على رأسه طائر واقع حتى ان أشد منهم فيه وطأة قبل
ذلك ليرفوه بأحسن ما يجد من القول حتى انه ليقول انصرف يا بالقاسم راشد افواؤه ما كنت جهورا قال
فاصرف رسول الله ﷺ حتى اذا كان من الغدا جتمعوا في الحجر وأما منهم فقال بعضهم لبعض ذكركم ما بلغ
منكم وما بلغكم عنه حتى اذا بادأكم بما كنتموهن تركتموهن فبينما هم في ذلك اذ طلع رسول الله ﷺ فوثبوا اليه
وثبت رجل واحد فاحاطوا به يقولون أنت الذي تقول كذا أنت الذي تقول كذا ما كان قد بلغهم من عيب ألهتهم
ودينهم قال فيقول رسول الله ﷺ نعم أنا الذي أقول ذلك قال فلقد رأيت منهم رجلا أخذ بججامع رداءه قال
وقام أبو بكر الصديق رضي الله عنه ووجهه يقول وهو يبكي ويلكم أقتلون رجلا أن يقول ربي الله قال ثم انصرفوا
عنه وان ذلك لأشدار ما يت قريشا بلغت منه وفي رواية أخرى عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال بينا
رسول الله ﷺ بفناء الكعبة إذ قبل عقبة بن أبي معيط فآخذ بمنكب رسول الله ﷺ فلف ثوبه في عنقه
خفية خفتا شديدا فجاء أبو بكر فآخذ بمنكبه ودفعه عن رسول الله ﷺ وقال أقتلون رجلا أن يقول ربي الله
وقد جاءه بالبينات من ربكم وروى أن معاوية رضي الله عنه حبس العطاء فقام اليه أبو مسلم الخولاني فقال له
يا معاوية انه ليس من كدك ولا من كد أيك ولا من كد أمك قال فغضب معاوية ونزل عن المنبر وقال لهم ماكم
وغاب عن أعينهم ساعة ثم خرج عليهم وقد اغتسل فقال ان يا مسلم كلني بكلام أغضبي واني سمعت رسول الله
ﷺ يقول الغضب من الشيطان والشيطان خلق من النار وانما تطأ النار بلأواء فاذا غضب أحدكم فليفلس
واني دخلت فافتسلت وصدق أبو مسلم انه ليس من كدي ولا من كدي فيهما والى عطاءكم وروى عن ضبة بن
محسن العزري قال (٣) كان علينا أبو موسى الأشعري أمير البصرة فكان اذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه وصلى
على النبي ﷺ وأنشأ يدعو لعمر رضي الله عنه قال فغاطني ذلك منه فقمت اليه فقلت له أين أنت من صاحبه
تفضله عليه فصنع ذلك جمعاً ثم كتب الي عمر يشكوني يقول ان ضبة بن محسن العزري يتعرض في خطبتي
فكتب اليه عمر أن اشغفه الي قال فاشغفني اليه فقدمت ففرضت عليه الباب فخرج الي فقال من أنت فقلت أنا
ضبة فقال لي لا مرجوا ولا أهلا قلت أما المرجب فمن الله وأما الأهل فلا ألهي ولا لأم فهاذا استجملت يا عمر
اشغاف من مصري بلا ذنب ولا ذنب ولا شيء أنته فقال ما الذي شجر بينك وبين حامي قال قلت الآن أخبرك به
انه كان اذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي ﷺ ثم أنشأ يدعو لك فغاطني ذلك منه فقمت اليه فقلت
له أين أنت من صاحبه تفضله عليه فصنع ذلك جمعاً ثم كتب اليك يشكوني قال فاندفع عمر رضي الله عنه

عداوته الحديث بطوله البخاري مختصراً وابن حبان بتمامه (١) حديث عبد الله بن عمرو يثارت رسول الله ﷺ
فبناه الكعبة إذ قبل عقبة بن أبي معيط فآخذ بمنكب رسول الله ﷺ الحديث رواه البخاري (٧) حديث
معاوية الغضب من الشيطان الحديث وفي أوله قصة أبو نعيم في الخلية وفيه من لا أعرفه (٣) حديث
ضبة بن محسن كان علينا أبو موسى الأشعري أمير البصرة وفيه عن عمر أنه قال والله الليلة من أي بكر
ويوم خير من عمرو آل عمر فهل لك أن أحدك لي يومه وليته فذكر ليلة الهجرة يوم الردة بطوله رواه البيهقي
في دلائل النبوة باستاد ضعيف هكذا وقصة الهجرة رواها البخاري من حديث عائشة بغير هذا السياق وانفق
عليها الشيطان من حديث أبي بكر يلفظ آخر ولهما من حديثه قال قلت يا رسول الله لو أن أحداً منكم نظر الى قدميه
أبصرنا تحت قدميه فقال يا أيها بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما أو ما قتله لأهل الردة في الصحيحين من حديث أبي
هريرة لما توفي رسول الله ﷺ واستخلف أبو بكر وكفر من كفر من العرب قال عمر لأبي بكر كيف
تقاتل الناس الحديث

السق ذكرناها لا يؤثر ذلك في نقصان عقله واضطراب جسمه اذا كان في حاية الصدق والاخلاص وانما ينشئ في ذلك وفي دوام الذكر على من لا يخلص لله تعالى وقد قيل حد الجوع أن لا يميز بين الخير وغيره مما يؤكل ومضى عيت النفس الخبز فليس بجائع وهذا المعنى قد يوجد في آخر الحديث بعد ثلاثة أيام وهذا جوع الصديقين وطلب الغذاء عند ذلك يكون ضرورة لقوام الجسد والقيام بقرائن العبودية ويكون هذا حد الضرورة لمن لا يجتهد في التقليل بالتدريج فاما من درج نفسه في ذلك فقد يصير على أكثر من ذلك إلى الأربعين كما ذكرنا وقد قال بعضهم حد الجوع أن يرق فاذا لم يقع المذايب على بزاقه يدل هذا على خلو

بأكيأهو يقول أنت والله أوفق منه وأرشد فبلى أنت غافري ذنبي يغفر الله لك قال قلت غفر الله لك يا أمير المؤمنين قال نعم اندفع بأكيأهو يقول والله ليلية من أبي بكر يوم خير من عمرو آل عمر فبلى لك أن أحدئك بليته ويومه قلت نعم قال أما ليلية فإن رسول الله ﷺ لما أراد الخروج من مكة هارباً من المشركين خرج ليلاً فبسه أبو بكر ثوباً من ثوبه فمعه امرأة خلفه ومرة عن يمينه ومرة عن يساره فقال رسول الله ﷺ ما هذا يا أبا بكر ما أعرف هذا من أفضالك فقال يا رسول الله أذكر الرصد فأكون أمامك وإذا كركم فكون خلفك ومرة عن يمينك ومرة عن يسارك لا آمن عليك قال فبلى رسول الله ﷺ ليته على أطراف أصابعه حتى خفيت فلما رأى أبو بكر أنها قد خفيت حملها على عاتقه وجعل يستدبه حتى أتى فم النار فأنزله ثم قال والذي بهتك بالحق لا تدخله حتى أدخله فإن كان فيه شيء نزل في قبلك قال فدخل فلم يرفه شيئاً فحمله فأدخله وكان في الفارخ في حياته وأقاعاً فأنقذه أبو بكر قدمه مخافة أن يخرج منه شيء إلى رسول الله ﷺ فيؤذي به وجعل يضرب أبا بكر في قدمه وجعلت دموعه تنحدر على خديه من ألم ما يجد رسول الله ﷺ يقول له يا أبا بكر لا تخزن أن الله معنا أنزل الله سكينته عليه والطمأنينة لا يكرهه فليته وأبو بكر ما يؤمن بالله في رسول الله ﷺ ارتدت العرب فقال بعضهم نصلي ولا نذكر فأنجته آله نصبحاً فقلت يا خليفة رسول الله ﷺ تألف الناس وارق بهم فقال لي أجباني الجاهلية خواري الإسلام فهاذا أتلفهم قبض رسول الله ﷺ وارتفع الوحي فوالله لو متعوني عقلاً كانوا يطعنونه رسول الله ﷺ فالتفتهم عليه قال فقلت لنألفه فكان والله رشيداً لا مر وهو جالس على سريره وحاليه الأشراف من كل طعن وذلك بمكة في وقت مجيء خلافة فبلى به قام إليه وأجلسه معه على السرير وقرع بين يديه وقال له يا أحمد ما حاجتك فقال يا أمير المؤمنين اتق الله في حرم الله وحرم رسوله فتعاهدوا بالعمارة واتق الله في أولاد المهاجرين والأوصياء فأنك بهم جلست هذا المجلس واتق الله في أهل الثغور فأنهم حصن المسلمين ونفذ أمور المسلمين فأنك وحدك المسؤول عنهم واتق الله فيمن على بابك فلا تغفل عنهم ولا تغلق بابك دونهم فقال له أجل أفعل ثم نهض وقام فقبض عليه عبد الملك فقال يا أحمد أماناً لنا حاجة لغيرك وقد قضينا ما فاجأنا حاجتك أنت فقال مالي إلى خلق حاجة ثم خرج فقال عبد الملك هذا أوبك الشرف وقدر وى أن الوليد بن عبد الملك قال حاجبه يوماً وقف على الباب فإذا امر بك رجل فادخله على ليحدثني فوقف الحاجب على الباب مدة فمر به عطاء بن أبي رباح وهو لا يعرفه فقال له يا شيخ أدخل إلى أمير المؤمنين فإنه أمر بذلك فدخل عطاء على الوليد وعنده عمر بن عبد العزيز فلما ذاع عطاء من الوليد قال السلام عليك يا وليد قال فغضب الوليد على حاجبه وقال له وإليك أمرت أن تدخل إلى رجل يحدثني ويسامري فأدخلت إلى رجل لم يرش أن يسميني بالاسم الذي اختاره الله فقال له حاجبه ما مرى أحد غيره ثم قال لعطاء اجلس ثم أقبل عليه يحدثه فكان فيما حدث به عطاء أن قال له بلغنا أن في جهنم وادي يقال له هبيب أعده الله لكل آفة جائر في حكمه فصنع الوليد من قوله وكان جالساً بين يدي عتبة باب المجلس فوقع على قفاه إلى جوف المجلس فمشى عليه فقال عمر لعطاء قتلت أمير المؤمنين فقبض عطاء على ذراع عمر بن عبد العزيز فتمزقه تمزقة شديدة وقال له يا عمران الأمر جدي ثم قام عطاء وانصرف فبلغنا عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله أنه قال مكثت سنة أجد لم أعز في ذراعي وكان ابن أبي شملة يوصف بالعقل والأدب فدخل على عبد الملك بن مروان فقال له عبد الملك تكلم قال بكم تكلم وقد علمت أن كل كلام تكلم به المتكلم عليه وباللأما كان الله فيك عبد الملك ثم قال رحمه الله لم يزل الناس يجوعون ويحسون فقال الرجل يا أمير المؤمنين إن الناس في القيامة لا يتجوعون من غصص مرارتها ومعاينة الردى فيها إلا من أرضى الله بسخط نفسه فيك عبد الملك ثم قال لا جرم لا جعلن هذه الكلمات مثلاً لا نصب عينى ماعشت وروى عن ابن عائشة أن الحجاج دعا بفقهاء البصرة

وقتها الكوفة فدخلنا عليه ودخل الحسن البصري رحمه الله آخر من دخل فقال الحجاج مرحبا بى سعيد الى
ثم دعا بكرمى فوضع الى جنب سريره فقعده عليه فجعل الحجاج يذاكرنا ويسأنا اذ ذكر على بن ابي طالب رضى
الله عنه فقال منقولنا منه مقاربه له وفرقنا من شره والحسن ساكتا طمعا لى ابهامه فقال يا ابا سعيد ما لى اراك
ساكتا قال ما عسيت أن أقول قال أخبرنى برأىك فى أبى تراب قال سمعت الله جل ذكره يقول ﴿وما جعلنا القبله
التي كنت عليها إلا لنعلم من ينبع الرسول من ينقلب على عقبيه وان كانت لكبيره إلا لى الذين هدى الله وما كان
الله ليضيع إيمانكم ان الله بالناس لرؤف رحيم﴾ فعلى من هدى الله من أهل الايمان فأقول ابن عم النبي عليه السلام
وختنه على ابنته وأحب الناس اليه وصاحب سوايق مباركات سبقت له من الله لن نستطيع أن نتولا أحدا من
الناس أن يحضرها عليه ولا يحول بينه وبينها وأقول ان كانت لى هبة فالحسبه والله جديفه قولاً عدل
من هذا أفسر وجه الحجاج وتغير وقام عن السرير مضطجدا فدخل بيتنا خلفه وخرجنا قال ما ر الشعي فأخذت بيد
الحسن فقلت يا ابا سعيد أغضبت الأمير وأوغرت صدره فقال اليك عنى يا امير يقول الناس ما ر الشعي ما لم أهل
الكوفة أتيت شيطاناً من شياطين الانس تكلمه بهواه وتقاربه فى رأيه ويحك يا امير هلا اتقيت ان تسئلت
فصدقت أو سكت فسابت قال ما ر يا ابا سعيد قد قتلها وأنا أعلم ما فيها قال الحسن قد اك أعظم فى الحجة عليك واشد
فى التبعة قال وبعت الحجاج الى الحسن فما دخل عليه قال أنت الذى تقول قاتلهم الله قتلوا عباد الله على الدينار
والدرهم قال نعم قال ما مملك على هذا قال ما أخذ الله على العلماء من الموائيق ليلينه للناس ولا يكتمونه قال يا حسن
أمسك عليك لسانك وإياك أن يبلغنى عنك ما أكره فأفرق بين رأسك وجسدك * وحكى أن حطيطا الطرقات
سجى به الى الحجاج فلما دخل عليه قال أنت حطيط قال نعم سل عما بدالك فاني ما هدت الله عند المقام على ثلاث
خصمال ان سلئت لأصعدن وان ابلت لأصيرن وان عوفيت لأشكرن قال فما تقول فى قال أقول انك من
أعداء الله فى الأرض تتهلك المحارم وتقتل بالظنة قال فما تقول فى أمير المؤمنين عبد الملك بن مروان قال أقول انه
أعظم جرم منك وإنما أنت خطيئة من خطاياهم قال الحجاج ضعوا عليه العذاب قال فتهى به العذاب الى أن
شق له القلب ثم جعلوه على لحمه وشدوه بالحبال ثم جعلوا يمدون قصبه قصبه حتى انصحلوا لحمه فاسمعه يقول
شيأ قال فقيل للحجاج انه فى آخر رمق فقال أخرجه قارموا به فى السوق قال جصفوا بئنه أنا وصاحب له فقلنا
له حطيط لك حاجة قال شر بقاءه فأبوه بشر به ثم مات وكان ابن ثمان عشرة سنة رحمة الله عليه وروى أن عمر بن
هبيرة دعا بفقهاء أهل البصرة وأهل الكوفة وأهل المدينة وأهل الشام وقرأنا فجعل يسألهم ويجعل يكلمهم ما ر
الشعي فجعل لا يسأله عن شئ الا وجد عنده منه علما ثم أقبل على الحسن البصري فسأله ثم قال ما هذا ان هذا
رجل أهل الكوفة يعنى الشعي وهذا رجل أهل البصرة يعنى الحسن فأمر الحجاج فأخرج الناس وخلصا بالشعي
والحسن فأقبل على الشعي فقال يا أبا عمر وائى أمين أمير المؤمنين على العراق وطامه عليها ورجل ما مور على
الطاعة أبلت بالرعية ولزمت حقهم فأنا أحب حفظهم وتعهد ما يصلحهم مع النصيحة لهم وقد يبلغنى عن العصاة
من أهل الديار الامرا أجد عليهم فيه قابض طائفة من عطائهم قاضعه فى بيت المال ومن نفي ان أرادهم عليهم فبلغ
أمير المؤمنين انى قد قبضته على ذلك التحقيق كىب الى أن لا ترده فلا أستطيع رد امره ولا أنقاد كىبنا وما أنا نا
رجل ما مور على الطاعة فبل على فى هذا تبعه وفى أشباهه من الامور والنية فيها على ما ذكرنا قال الشعي فقلت
أصلح الله الأمير النا السلطان والندخلى ويصيب قال فسر بقولى واعجب به ورايت البشر فى وجهه وقال فته
الحمد ثم أقبل على الحسن فقال ما تقول يا ابا سعيد قال قد سمعت قول الأمير يقول انه أمين أمير المؤمنين على
العراق وعامله عليها ورجل ما مور على الطاعة أبلت بالرعية ولزمت حقهم والنصيحة لهم والصلح بها يصلحهم
وحق الرعية لازم لك وحق عليك ان تحو طهم بالنصيحة وائى سمعت عبد الرحمن بن حمزة القرشى صاحب

المعدة من الدعوة
وصفاء الزقاق كلامه
الذى لا يقصده
الذباب روى أن
سفيان الثوري
وابراهيم بن آدم
رضي الله عنهما كانا
بطويان ثلاثا وثلاثا
وكان أبو بكر الصديق
رضي الله عنه بطوى
ستا وكان عبد الله
ابن الزبير رضي الله
عنه بطوى سبعة
أيام (واشهر) حال
جدنا عبد الله
المعروف بمومية
رحمه الله وكان
صاحب أحمد
الأسود الدينوري
أنه كان بطوى
أربعين يوما وأقصى
ما بلغ فى هذا المعنى من
الطير رجل أذكرنا
زمانه وما رآه كان
فى أهر يقال له
الزاهد خليفة كان
ياكل فى كل شهر
لوزة ولم يسمع أنه
بلغ فى هذه الأمة
أحد بطوى والتاريخ

رسول الله ﷺ يقول قال رسول الله ﷺ (١) من استر عي رعية فلم يحطها بالنصيحة حرم الله عليه الجنة
ويقول إني رب ما قبضت من عظامهم إرادة صلاحهم واستصلاحهم وأن يرجعوا إلى طاعتهم فيبلغ أمير المؤمنين
أن قبضتها على ذلك النحو فيكتب إلى أن لا ترده فلا يستطيع رد أمره ولا يستطيع إغاضه كتابنا به وحق الله أن
من حق أمير المؤمنين والله أحق أن يطاع ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق فأعرض كتاب أمير المؤمنين على
كتاب الله عز وجل فان وجدته موافقا لكتاب الله فخذ به وإن وجدته مخالفا لكتاب الله فابذه يا ابن هبيرة ألقى
الله فانه يوشك أن يأتيك رسول من رب العالمين يزطك عن سررك ويخرجك من سمع قصرك إلى ضيق قبرك فتدع
سلطانك ودنياك خلف ظهرك وتقدم على ربك وتزول على عملك يا ابن هبيرة إن الله ليمتلك من يزيد وإن زبدلا
يمتلك من الله وإن أمر الله فوق كل أمر وأنه لا طاعة في معصية الله وإني أخبرك بأسه الذي لا يرد عن القوم
المجرمين فقال ابن هبيرة أرفع على ظلمك أيها الشيخ وأعرض عن ذكر أمير المؤمنين لأن أمير المؤمنين صاحب
العلم وصاحب الحكم وصاحب الفضل وأما ولاه الله تعالى ما ولاه من أمر هذه الأمة لعلمه به وما يعلمه من فضله
ونيته فقال الحسن يا ابن هبيرة الحساب من وراءك سوط بسوط وغضب بغضب والله بالمرصاد يا ابن هبيرة إنك
إن تلقى من يتصح لك في دينك ويملكك على أمر آخر تلحقه من أن تلقى رجلا يغرك ويمتلكك فقام ابن هبيرة وقد
بسر وجهه وتغير لونه قال الشعبي فقلت يا أسعيد أغضبت الأمير وأغرقت صدره وحرمتنا أمره وفه وصليته فقال
اليك عني يا مامر قال فخرجت إلى الحسن التحف والطرף وكانت له المنزلة واستخف بنا وجفينا فكان أهلا لما أدى
اليه وكنا أهلا أن نفضل ذلك بنا فمارأيت مثل الحسن فيمن رأيت من العلماء إلا مثل القرس العري بين المقارف
وما شهدنا مشيدا إلا رزعلينا وقال فقهز وجل وقتنا مقاربة لهم قال مامر الشعبي وأنا أجاهد الله أن لا أشهد
سلطانا بعده هذا المجلس فأحياه * ودخل عدي بن واسع على بلال بن أبي بردة فقال له ما تقول في القدر فقال
جبر أنك أهل القبور فتذكر فيهم فإن شغلنا عن القدر * وعن الشافعي رضي الله عنه قال حدثني عمي عدي بن علي
قال إني لحاضر مجلس أمير المؤمنين أبي جعفر المنصور وفيه ابن أبي ذؤيب وكان إلى المدينة الحسن بن زيد قال
فأني الغفاريون فشكروا لي أبي جعفر شيئا من أمر الحسن بن زيد فقال الحسن يا أمير المؤمنين سل عنهم ابن أبي
ذؤيب قال فسأله فقال ما تقول فيهم يا ابن أبي ذؤيب فقال أشهد أنهم أهل تحطم في أعراض الناس كثير
والأذى لهم فقال أبو جعفر قد سمعت فقال الغفاريون يا أمير المؤمنين سل عن الحسن بن زيد فقال يا ابن أبي ذؤيب
ما تقول في الحسن بن زيد فقال أشهد عليه أنه يحكم بغير الحق ويتبع هواه فقال قد سمعت يا حسن ما قال فيك ابن
أبي ذؤيب وهو الشيخ الصالح فقال يا أمير المؤمنين أسأله عن نفسك فقال ما تقول في قال تعني يا أمير المؤمنين
قال أسألك بالله إلا أخبرني قال تسألني بالله كذا فكنا لا تعرف نفسك قال والله لتخبرني قال أشهد أنك أخذت هذا
المال من غير حقه فخلطته في غير أهله وأشهد أن الظلم يابك فاش قال فجاء أبو جعفر من موضعه حتى وضع يده في
قفا ابن أبي ذؤيب فقبض عليه ثم قال له أما والله لولا أني جالس ههنا لأخذت قارس والروم والديلم والترك بهذا
المكان منك قال فقال ابن أبي ذؤيب يا أمير المؤمنين قدولى أبو بكر وعمر فأخذ الحق وقبنا بالسوية وأخذنا
بأفقاء قارس والروم وأصغرا ما فهم قال فخلأ أبو جعفر قفاهم وخلى سبيله وقال والله لولا أني أعلم أنك صادق لقتلتك
فقال ابن أبي ذؤيب والله يا أمير المؤمنين إني لا أنسح لك من ابنك المهدي قال فبلغنا أن ابن أبي ذؤيب لما انصرف من
مجلس المنصور لقيه سفيان الثوري فقال له يا أبا الحرث لقد سرت ما خاطبت به هذا الجبار ولو كنت
ابنك المهدي فقال بغض الله لك يا أبا عبد الله كلنا مهدي كلنا كان في المهدي * وعن الأوزاعي عبد الرحمن بن عمرو
(٢) قال بعث إلى أبو جعفر المنصور أمير المؤمنين وأبالساحل فأتيته فلما وصلت اليه وسألت عليه بالخلافة فردد

إلى هذا الحد وكان
في أول أمره على ما
حكى ينقص القوات
بنشاف العود ثم
طوى حتى انتهى
إلى اللوزة في
الأربعين ثم انه قد
يسلك هذا الطريق
جمع من الصادقين
وقد يسلك غير
الصادق هذا الوجود
هو مستكن في
باطنه يهون عليه
ترك الأكل إذا كان
له استعلاء لنظر
الحلق وهذا عين
الثفاق نعوذ بالله من
ذلك والصادق ربما
يقدر على الطي إذا
لم يعلم بحاله أحد
وربما تضعف
عزيمته في ذلك إذا
علم بأنه يطوى فان
صدقه في الطي
ونظيره إلى من
يطوى لأجله يهون
عليه الطي فإذا علم
به أحد تضعف
عزيمته في ذلك وهذا
علامة الصادق
فهما أحسن في
نفسه انه يجب
أن يرى بعين

(١) حديث الحسن بن عبد الرحمن بن سبرة من استر عي رعية فلم يحطها بالنصيحة حرم الله عليه الجنة
رواه البغوي في معجم الصحابة بأسنادين وقد اتفق عليه الشيخان بشعوه من رواية الحسن بن معقل بن يسار
(٢) حديث الأوزاعي مع المنصور وموعظته له وذكر فيها عشرة أحاديث مرفوعة والقصة بمجملتها رواها ابن

التقليل فليتهم نفسه
فان فيه شائبة التفاق
ومن يطوى الله
يعوضه الله تعالى
فرحاني باطنه
بنفسه الطعام وقد
لا يلبس الطعام
ولكن امتلاء قلبه
بالانوار يقوى
جاذب الروح
الروحاني فيجذب
الى مركزه
ومستقره من العالم
الروحاني وينشر
بذلك عن أرض
الشهوة النسائية
وأما أثر جاذب
الروح اذا تخلف
عنه جاذب النفس
عند كمال طمأنينتها
وانكسار أنوار
الروح عليها
بواسطة القلب
المستقر فأجل من
جذب المغناطيس
للحديد اذ
المغناطيس يجذب
الحديد لروح في
الحديد مشا كل
للمغناطيس فيجذب به
بنسبة الجسمية
الخاصة فاذا
تمنست النفس
بعكس نور الروح

على واستجلسنى ثم قال لى ما الذى ابطأ بك عنا يا أوزاعي قال قلت وما الذى تريد يا أمير المؤمنين قال أريد الاخذ
عنكم والقباس منكم قال فقلت فانظر يا أمير المؤمنين أن لا تجهل شيئاً مما أقول لك قال وكيف أجمله وأنا
أسألك عنه وفيه وجهت إليك وأقدمت لك له قال قلت أخاف أن تسمعه ثم لا تعمل به قال فصاح بي الربيع وأمرنى
بيده الى السيف فانه المنصور وقال هذا مجلس مثنو به لا يجاس عقوبة فقطأت نفسي وانسجعت في الكلام
فقلت يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن بشر^(١) قال قال رسول الله ﷺ أما عبيداه ته هو عظة من
الله في دينه فانها نعمة من الله سيقت اليه فان قبلها بشكر والا كانت حجة من الله عليه ليزداد بها أنوار زداد
الله بها سخطا عليه يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن بشر قال قال رسول الله ﷺ^(٢) أما وال
مات غاشا لرعيتي حرم الله عليه الجنة يا أمير المؤمنين من كره الحلق فقد كره الله ان الله هو الحلق المبين ان الذى لبن
قلوب أمتكم لكم حين ولاكم أمورهم لقرابكم منكم من رسول الله ﷺ وقد كان بهم رؤفا رحاما واسياهم بنفسه
في ذات يده محمودا عند الله وعند الناس لتحقيق بك ان تقوم له فيهم بالحلق وأن تكون بالقسط له فيهم قائما ولعوراتهم
ساترا لاتلق عليك دونهم الابواب لا تقم دونهم الحجاب تبتجج بالنعمة عندهم وتبتسئ بما أصابهم من سوء
يا أمير المؤمنين قد كنت في شغل شاغل من خاصة نفسك عن عامة الناس الذين أصبحت تملككم أحراراً وسودم
مسابهم وكافهم وكل له عليك نصيب من العدل فكيف بك اذا نبث منهم فنام وراه فنام وليس منهم أحد الا
وهو يشكو بيلة أدخلتها عليه وأظلامه سقت اليه يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عروة بن روم قال كانت
يدير رسول الله ﷺ^(٣) جريدة يستاك بها روع بها المتأففين فانه جاءه أنيل عليه السلام فقال له يا محمد ما هذه
الجريدة التي كسرت بها قلوب أمتك وملأت قلوبهم رعبا فكيف بمن شققت أستارهم وسفكت دماءهم وخرب
ديارهم وأجلامهم عن بلادهم وغيبهم الخوف منه يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن زياد عن حارثة عن حبيب
ابن مسلمة أن رسول الله ﷺ^(٤) دعا الى القصص من نفسه في خدش خدشه اعرايا لم يمتدده فانه جبريل
عليه السلام فقال يا محمد ان الله يبعثك جبارا ولا يمتدحكرا فدعا النبي ﷺ الاعراي فقال اقصص مني
فقال الاعرابي قد أحلتك بأبي أنت وأمي وما كنت لافصل ذلك أبدوا لو أتت على نفسي فدعاه بغير
يا أمير المؤمنين رض نفسك لنفسك وخذلك الامان من ربك وارغب في جنة عرضها السموات
والارض التي يقول فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٥) لقد قوس أحدكم من الجنة خير له من الدنيا
وما فيها يا أمير المؤمنين ان الملك لو بقي لمن قبلك لم يصل اليك وكذا لا يبقى لك كما يبقى لغيرك

أبى الدنيا في كتاب مواعظ الخلفاء وريناها في مشيخة يوسف بن كامل الخفاف ومشيخة ابن طبرزدوفي
استادها أحمد بن عبيد بن ناصح قال ابن عدى يحدث بمن كبر وهو عندي من أهل الصدوق وقد رأيت سرد
الاحاديث المذكورة في الموعدة لند كرهل لبعضها طريق غير هذا الطريق ويعرف صحابي كل حديث أو
كونه من سلفا ولها (١) حديث عطية بن بشر أما عبيداه ته هو عظة من الله في دينه فانها نعمة من الله الحديث ابن
أبى الدنيا في مواعظ الخلفاء (٢) حديث عطية بن بشر أما وال مات غاشا لرعيتي حرم الله عليه الجنة ابن أبى الدنيا
فيه وابن عدى في الكامل في ترجمة أحمد بن عبيد (٣) حديث عروة بن روم كانت يدير رسول الله ﷺ جريدة
يستاك بها روع بها المتأففين الحديث ابن أبى الدنيا فيه وهو مرسل وعروة ذكره ابن حبان في ثقات
التابعين (٤) حديث حبيب بن مسلمة أن رسول الله ﷺ دعا الى القصص من نفسه في خدش خدشه
اعرايا لم يمتدده الحديث ابن أبى الدنيا فيه وروى أبو داود والنسائي من حديث عمر قال يا رسول
الله ﷺ أقص من نفسك وللحاكم من رواية عبد الرحمن بن أبى لى عن أبيه طعن رسول الله صلى
الله عليه وسلم في خاصرة أسيد بن حضير فقال أوجعتني قال اقص الحديث قال صحيح الاسناد
(٥) حديث لقيد قوس أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما فيها ابن أبى الدنيا من رواية الأوزاعي

يا أمير المؤمنين أندري ما جاء في تأويل هذه الآية عن جدك ما لهذا الكتاب لا ينادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها قال الصغيرة التسبب والكبيرة الضحك فكيف بما عملته الأيدي وحصدته الألسن يا أمير المؤمنين بلغني أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لومات سحفة على شاطئ القرات ضبعة تخشيت أن أسأل عنها فكيف بمن حرم عدلك وهو على ساطك يا أمير المؤمنين أندري ما جاء في تأويل هذه الآية عن جدك يا داود أنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله قال الله تعالى في الزبور يا داود إذا قعد الحصان بين يديك فكان لك في أحد هاهوى فلا تمنني في نفسك أن يكون الحق لي فيبلغ على صاحبه فأحوك عن نبوتي ثم لا تكون خليفتي ولا كرامة يا داود أنا جعلت رسلنا إلى عبادي رعاة الأبل بل لهمم بالربعة ورفقهم بالسياسة ليحبرو الكسير ويدلوا المزل على الكلا والماء يا أمير المؤمنين أنك قد بليت بأمر لو عرض على السموات والأرض والجبال لأبين أن يحملهن وأشفقن منه يا أمير المؤمنين حدثني يزيد بن جابر عن عبد الرحمن بن عمرة الأناصري أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ^(١) استعمل رجلا من الأنصار على الصدقة فوآه بعد أيام مقيا فقال له ما منعك من الخرج إلى عملك أتعلم أن لك مثل أجر المجاهد في سبيل الله قال لا قال وكيف ذلك قال له بلغني أن رسول الله ﷺ قال ما من وال بل شيئا من أمور الناس إلا أتى به يوم القيامة مغلوله يده إلى عنقه لا يفكها إلا عده فيوقف على حجر من النار ينفض به ذلك الجسر تنفضة تريل كل عضو منه عن موضعه ثم يعاد فيحاسب فإن كان محسنا نجا بإحسانه وإن كان مسيئا انخرق به ذلك الجسر فيهبى في النار سبعين خرا فبقا قال له عمر رضي الله عنه ممن سمعت هذا قال من أبي ذر وسلمان قال رسل البهائم عمر فسلما فقالا نعم سمعناه من رسول الله ﷺ فقال عمر وأمرهم من يولواها بما فيها فقال أبو ذر رضي الله عنه ممن سلب الله نفسه وألقى خذه بالأرض قال فأخذ المندبل فوضعه على وجهه ثم بكى وتصبحت أبكاني ثم قلت يا أمير المؤمنين قد سألت جدك العباس النبي ﷺ إمارة مكة أو الطائف أو اليمن فقال له النبي عليه السلام ^(٢) يا عباس يا عمن النبي نفس تنجيها خير من إمارة لا تحصيها نصيحة منه لعمرو وشقة عليه وأخبرناه لا يخفى عنه من الله شيئا أذا وحي الله إليه وأذرع عشرتك الأقربين فقال ^(٣) يا عباس ويا صفية عمن النبي ويا فاطمة بنت عبد الله لست أغنى عنكم من الله شيئا أنى عملى ولكم عملكم وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يقم أمر الناس إلا خصيف العقل أرباب القدر لا يطلع منه على عورة ولا يخاف منه على حرة ولا تأخذ في الله لومة لائم * وقال الأمراء أربعة فأمير قوى ظلف نفسه وعمله فذلك كالمجاهد في سبيل الله يد الله بأسطة عليه بالرحمة وأمير فيه ضعف ظلف نفسه وأرتع عمله لضغفه فهو على شفا هلاك إلا أن يرحمه الله وأمير ظلف عمله وأرتع نفسه فذلك الخطة الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٤) شر الرعاة الخطة فهو المالك وحده وأمير ارتع نفسه وعمله فله كوا جميعا وقد بلغني يا أمير المؤمنين أن جبرائيل عليه السلام

معضلا م يذكر استاده ورواه البخاري من حديث أنس بلطف لقاب ^(١) حديث عبد الرحمن بن عمر أن عمر استعمل رجلا من الأنصار على الصدقة الحديث وفيه مرفوعا ما من وال بل شيئا من أمور الناس إلا أتى به يوم القيامة مغلوله يده إلى عنقه الحديث ابن أبي الدنيا في من هذا الوجه ورواه الطبراني من رواية سويد بن عبد العزيز عن يسار أبي الحكم عن أبي وائل أن عمر استعمل بشر بن عاصم فذكر أخضره منه وأن بشرا سمعه من النبي ﷺ ولم يذكره في سلسلته ^(٢) حديث يا عباس يا عمن النبي نفس تنجيها خير من إمارة لا تحصيها ابن أبي الدنيا هكذا معضلا غير استناد ورواه البيهقي من حديث جابر متصلا ومن رواية ابن المنكدر مرسلًا وقال هذا هو المحفوظ من سلا ^(٣) حديث يا عباس ويا صفية ويا فاطمة لا أغنى عنكم من الله شيئا عملى ولكم عملكم ابن أبي الدنيا هكذا معضلا دون استناد ورواه البخاري من حديث أبي هريرة متصلا دون قوله لي عملى ولكم عملكم ^(٤) حديث شر الرعاة الخطة ورواه مسلم من حديث عائذ بن عمرو المزني متصلا وهو عند ابن أبي الدنيا عن الأوزاعي معضلا كما ذكره المصنف

الواصل إليها بواسطة القلب يصير في النفس روح استعدها القلب من الروح وأداها إلى النفس فتجذب الروح النفس بجسمية الروح الحادثة فيها فيزدرى الاطعمة الدنيوية والشهوات الحيوانية ويتحقق عنده قول رسول الله صلى الله عليه وسلم أبيت عند ربى يطعمنى ويسقنى ولا يقدر على ما وصفناه الأعباد تصير أعماله وأقواله وسائر أحواله ضرورة فيتناول من الطعام أيضا ضرورة ولو تكلم مثلا بكلمة من غير ضرورة النهب فيه نار الجوع التهاب الخلقاء بالنار لأن النفس الزائدة تستيقظ بكل ما يوقظها وإذا استيقظت نزعته إلى هواها فالعبد المراد بهذا إذا فطن لسياسة

النفس ووزق العلم
سهل عليه الطي
وتداركته المونة
من الله تعالى لاسيا
ان كوشف بشي من
المنح الالهية وقد
حكى لي فقير انه
اشد به الجوع وكان
لا يطلب ولا يتسبب
قال فلما انتهى جوعي
الى الغاية بعد أيام
فتح الله علي بتفاحة
قال فتناولت التفاحة
وقصدت أكلها فلما
كسرتها كوشفت
بحموراء فطرت إليها
عقيب كسرها حدث
عندي من الفرح
بذلك ما استغثت
عن الطعام أياما
وذكر لي أن
الحوراء خرجت
من وسط التفاحة
والايمان بالقدرة
ركن من أركان
الايمان فسلم ولا
تنكر (وقال) سهل
ابن عبد الله رحمه الله
طوى أربعين يوما
ظهرت له القدرة
من المحكوت وكان
يقال لا يهتد
العبد حقيقة

أني النبي ﷺ^(١) فقال أتيتك حين أمر الله بتنازع النار فوضعت على النار تسع ليوم القيامة فقال له يا جبريل
صف لي النار فقال ان الله تعالى أمر بها فأوقد عليها الف عام حتى احترت ثم أوقد عليها ألف عام حتى اصفرت ثم
أوقد عليها ألف عام حتى اسودت فهي سوداء مظلمة لا يضيء حجرها ولا يطفأ لها والذي بعثك بالحق لو أن ثوبان
نياب أهل النار أظهر لاهل الأرض ما تواجعا ولأن ثوبان شرابها صب في مياه الأرض جميعا لقتل من ذاقه
ولأن ذراعان من السلسلة التي ذكرها الله وضع على جبال الأرض جميعا لذابت وما استقلت ولأن رجلا أدخل النار
ثم أخرج منها لمات أهل الأرض من تنريحه ونشوه خلقه وعظمه فبكي النبي ﷺ وبكى جبريل عليه السلام
بيكاته فقال أتبيك يا محمد وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلا أكون عبدا شكورا ولم يكتم يا جبرائيل
وأنت الروح الأمين أمين الله على وحيه قال أعاف أن أجلي بما جلي به هاروت وماروت فهو الذي منعتني من أن أكالي
على منزلي عندني فأكون قد أممت مكره فلم يزالا يبيكان حتى نودي من السماء يا جبريل ويا محمد ان الله قد أمناكم أن
تعصبا فيمذبك يا فضل محمد على سائر الأنبياء كفضل جبريل على سائر الملائكة وقد بلغني يا أمير المؤمنين ان عمر
ابن الخطاب رضى الله عنه قال اللهم إن كنت تعلم أني أبالي اذا قعد الحصان بين يدي على من مال الحق من قريب
أو بعيد فلا تمهلني طرفه عين يا أمير المؤمنين ان أشد الشدة القيام بحقه وان أكرم الكرم عند الله التقوى وانه
من طلب الغز بطاعة الله رفعه الله وأعزه ومن طلب بمعصية الله أذله الله ووضعه فيه ذنصحي إليك والسلام
عليك ثم نهضت فقال لي الى أين فقلت الى الولد والوطن باذن أمير المؤمنين إن شاء الله فقال قد أدنت لك وشكرت
لك نصيحتك وقبلتها والله الموفق للخير والمعين عليهم به أستعين وعليه أنوكل وهو حسي ونم الوكيل فلا تخفى
من مطالعتك إياي بمثل هذا فأنك المقبول القول غير التهم في النصيحة * قلت أفعل إن شاء الله قال تجد من مصعب فأمر
له بمال يستعين به على خروجه فلم يقبله وقال أنا في غني عنه وما كنت لأبيع نصيحتي برض من الدنيا وأعرف
المنصور مذهب فلم يجد عليه في ذلك * وعن ابن المهاجر قال قدم أمير المؤمنين المنصور مكة شرفها الله حاجا فكان
يخرج من دار الندوة الى الطواف في آخر الليل يطوف ويصلي ولا يعلم به فاذا طلع فجر رجع الى دار الندوة وجاءه
المؤذنون فسلموا عليه وأقيمت الصلاة فيصلي بالناس فخرج ذات ليلة حين أصبح فبينما هو يطوف إذ سمع رجلا
عند المأتم وهو يقول اللهم إني أشكو إليك ظهور البني والفساد في الأرض وما يحول بين الحق وأهله من الظلم
والطمع فأسرع المنصور في مشيه حتى ملا مسامعه من قوله ثم خرج مجلس ناحية من المسجد وأرسل اليه فدعاه
فأتاه الرسول وقال له أجب أمير المؤمنين ففصل ركعتين واستلم الركن وأقبل مع الرسول فسلم عليه فقال له
المنصور ما هذا الذي سمعتك تقوله من ظهور البني والفساد في الأرض وما يحول بين الحق وأهله من الظلم والطمع
فوالله لقد حسوت مسامعي ما أمرضني وأقنني فقال يا أمير المؤمنين إن أمنتني على نفسي أن تأت بك بالأشياء من
أصولها وإلا اقتصرت على نفسي فقبتها لي شغل شاغل فقال له أنت آمن على نفسك فقال الذي دخله الطمع حتى
حال بينه وبين الحق والاصلاح ما ظهر من البني والفساد في الأرض أنت فقال ويحك وكيف يدخلني الطمع
والصفراء والبيضاء في يدي والخلو والحامض في قبضتي قال وهل دخل أحد من الطمع ما دخلك يا أمير المؤمنين
ان الله تعالى استراك أمور المسلمين وأمواهم فأغلقت أمورهم واهتممت بجمع أمواهم وجعلت بينك وبينهم
سجما من الجص والآجروا بوابا من الحديد وصحبة معهم السلاح ثم سحنت نفسك فيها منهم وبعث عمالك في جمع
الأموال وجبايتها وانفذت وزراء وأعوأنا ظلمة إن نسيت ما يذكرك وإن ذكرت لم يعينوك وقوتهم على ظلم
الناس بالأموال والسكران والسلاح وأمرت بأن لا يدخل عليك من الناس إلا فلان وفلان فمر بميتهم ولم تأمر
بإيصال المظلوم ولا الملهوف ولا الجامع ولا العاري ولا الضعيف ولا الفقير ولا أحد إلا وله في هذا المال حق فلما

(١) حديث بلغني أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أتيتك حين أمر الله بتنازع النار ووضعت على النار

تسع ليوم القيامة لحدث بطوله ابن أبي الدنيا فيه هكذا بعضا لا غير إسناده

الزهد الذي لا مشوبة فيه إلا بمشاهدة قدرة من الملكوت وقال الشيخ أبو طالب المحي رحمه الله عرفنا من طوى أربعين يوما رياضة النفس في تأخير القوات وكان يؤخر فطره كل ليلة الى نصف سبع الليل حتى يطوى ليلة في نصف شهر فيطوى الأربعين في سنة وأربعة أشهر فتسدرج الأيام واليالي حتى يكون الأربعين بمنزلة يوم واحد * وذكرني أن الذي فعل ذلك ظهرت له آيات من الملكوت وكشف به ما في قدرة من الجبروت نجل الله بها له كيف شاء * واعلم أن هذا المعنى من الطي والتقليل أنه عين الفضيلة ما فات أحدا من الأنبياء ولكن رسول الله ﷺ يبلغ من ذلك الى أقصى غاياته ولا

راك هؤلاء النفر الذين استخلصتهم لنفسك وأترهم على رعيك وأمرت أن لا يحجبوا عنك نجي الأموال ولا تقسمها قالوا هذا قد خان الله ما لا نأخوه وقد سخر لنا قاتلهم وعلى أن لا يصل إليك من علم أخبار الناس شيء إلا ما أرادوا وأن لا يخرج لك حامل فيخالف لم أمر إلا أقصوه حتى تسقط منزله ويصغر قدره فلما انتشر ذلك عنك وعينهم أعظمهم الناس وما يوم وكان أول من صانهم عمالك بالهدايا والمال ليتقوا بهم على ظلم رعيك ثم فعل ذلك ذوو القدرة والثروة من رعيك لئلا يواظم من دونهم من الرعية قاتلات بلاد الله بالطمع وبغيا وفسادا وصار هؤلاء القوم شركاء في سلطانك وأنت غافل فان جاء مظلم حيل بينه وبين الدخول إليك وإن أراد رفع صوته أو قصته إليك عند ظهورك وجدك قد نهيت عن ذلك ووقفت للناس رجلا ينظر في مظالمهم فان جاء ذلك الرجل فيبلغ بك ما سألوا صاحب المظالم أن لا يرفع مظالمته وإن كانت للمظلم به حرمة وإجابة لم يمكنه بما يريد خوفا منهم فلا يزال المظالم مختلف اليه ويلوذ به ويشكو ويستغيث وهو يدفعه ويصل عليه فإذا جهدوا خرج وظهرت سرخ بين يديك فيضرب ضربا مبرحا ليعلموا أن لا ينظروا لتسكروا تغير ما لبثوا بهاء الاسلام وأهله على هذا وقد كانت بنو أمية وكانت العرب لا ينتهي اليهم المظالم إلا رفعت ظلامته إليهم فينصف ولقد كان الرجل يأتي من أقصى البلاد حتى يبلغ باب سلطانهم فينادي بأهل الاسلام فيبتدرونه مالك مالك فيرفعون مظالمته إلى سلطانهم فيتنصف ولقد كنت يا أمير المؤمنين أسافر الى أرض الصين وبها ملك فقدمتها مرة وقد ذهب سمع ملكهم فعمل بيكي فقال له وزراؤه مالك تبيكي لا بكت عينك فقال أما في لست أبكي على الحبيبة التي زلتني ولكن أبكي لظلم بصرخ بالبالب فلا اسمع صوته ثم قال أما إن كان قد ذهب شئني فان بصرى لم يذهب نادواني الناس إلا لا يلبس ثوبا آخر إلا مظلوم فكان يركب القيل ويطوف طرفي النهار هل يرى مظلوما فينصفه هذا يا أمير المؤمنين مشرك بالله قد غلبت رأفته بالمشركين ورفقتك على شع نفسه في ملكه وأنت مؤمن بالله وابن عم نبي الله لا تغليق رأفتك بالمسلمين ورفقتك على شع نفسك فانك لا تجمع الأموال إلا لواحد من ثلاثة إن قلت أجمعها لو أدى فقد أراك الله عيرا في الطفل الصغير يسقط من بطن أمه وماله على الأرض مال وما من مال إلا ودونه يد شحيحة تحويه فما يزال الله تعالى يطفئ بذلك الطفل حتى تنظم رغبة الناس اليه ولست الذي تعطي بل الله يعطي من يشاء وإن قلت أجمع المال لأشيد سلطاني فقد أراك الله عيرا فيمن كان قبلك ما أغنى عنهم ما جمعه من الذهب والفضة وما أعدوا من الرجال والسلاح والكرام وما ضرك وولدك ما كنتم فيه من قلة الجدة والضعف حين أراد الله بكم ما أراد وإن قلت أجمع المال لطلب غاية هي أجسم من الغاية التي أنت فيها فوالله ما فوق ما أنت فيه إلا منزلة لا تدرك إلا بالعمل الصالح يا أمير المؤمنين هل تعاقب من عصاك من رعيك بأشد من القتل قال لا قال فكيف تصنع بالملك الذي خولك الله وما أنت عليه من ملك الدنيا وهو تعالى لا يعاقب من عصاه ولكن يعاقب من عصاه بالخول في العذاب الأليم وهو الذي يرى منك ما عقد عليه قلبك وأضرته بجوارحك فإذا تقول إذا انتزع الملك الحق المبين ملك الدنيا من يديك ودعاه الى الحساب هل يعني عنك عنده شيء مما كنت فيه مما شحنت عليه من ملك الدنيا فيبكي المنصور بكاء شديدا حتى يحب وأرفع صوته ثم قال يا ليتني لم أخلق ولم أك شيئا ثم قال كيف احتجالي فيما خولت فيه ولم أرم الناس إلا خائنا قال يا أمير المؤمنين عليك بالأئمة الأعلام المرشدين قال ومن هم قال العلماء قال قد فروا مني قال هربوا منك مخافة أن تعلمهم على ما ظهروا من طريقتك من قبل عمالك ولكن افتح الأبواب وسهل المحاب وتصر للمظلوم من الظالم وامنع المظالم وخذ الشيء مما حل وطاب واقسمه بالحق والعدل وأناضنا من على أن من هرب منك أن يتيك فيعاقبك على صلاح أمرك ورعيك فقال المنصور اليهم وفقني أن أعمل بما قال هذا الرجل وجاء المؤذنون فسلموا عليه وأقيمت الصلاة فخرج فصلي بهم ثم قال للحرمي عليك بالرجل إن تأتي به لأضرب عنقه وأغتاط عليه غيظا شديدا فخرج الحرمي يطلب الرجل فينتا هو يطوف فاذا هو الرجل يصلي في بعض الشعاب فتدحني صلى ثم قال يا هذا الرجل أما تأتي الله قال بل قال أما تعرفه قال بل قال فلتلقني في الأمام فقد آلى أن يقتلني إن لم آت به قال بل ليس لي الى ذلك من سبيل قال يقتلني قال لا قال

شك ان لذلك

فضيلة لا تنكر
ولكن لا تنحصر
موهب الحق تعالى
في ذلك فقد يكون
من يأكل كل يوم
أفضل ممن يطوى
أربعين يوما وقد
يكون من لا يكشف
شيء من معاني
القدرة أفضل ممن
يكشف بها اذا
كاشفه الله بصرف
المعرفة فالقدرة أثر
من القادر * ومن
أهل القرب القادر
لا يستغرب ولا
يستشكر شيئا من
القدرة ويرى
القدرة تتجلى له
من سجد اجزاء
علم الحكمة فاذا
أخلص العبد لله
تعالى أربعين يوما
واجتهد في ضبط
أحواله بشيء من
الانواع التي ذكرنا
من العمل والذكر
والقوت وغير ذلك
تعود بركة تلك
الأربعين على جميع
اوقاته وساعاته
وهو طريق حسن
اعتمده طائفة
من الصالحين
وكان جماعة من

كيف قال نحسن نقرأ قال لا فأخرج من مزدكان معه رقما مكتوب فيه شيء فقال خذ هذه فاجعله في جيبك فان فيه دماء
الفرج قال وما دماء الفرج قال لا يرزقه الا الله قد أحسنت إلى فان رأيت أن تخبرني ما هذا الدماء
وما فضله قال من دما به مساء وصباحا مدت ذنوبه ودام سروره ومحييت خطايا به واستجيب دعاؤه وبسط له في
رزقه وأعطى أمه وأعين على عدوه وكتب عند الله صديقا ولا يموت الا شهيدا يقول اللهم كما لطفت في عظمتك
دون اللطفاء وعلوت بعظمتك على العظماء وعلت نامحت أرضك كملكك بما فوق عرشك وكانت وسواس الصدور
كالملأية عندك وعلاية القول كالسرفي عليك وانقاد كل شيء لعظمتك وخضع كل ذي سلطان لسلطانك
وصار أمرا لينا والآخره كله بيدك اجعل لي من كل أمم أمسية فيه فرجا وخرجا اللهم ان غفوك عن ذنوبي
ونجاوزك عن خطيئتي وسترك على قبيح عملي أطعمني أن أسألك ما لا استوجه بما قصرت فيه أدعوك أنما
وأسألك مستأساوا لك المحسن الى وأنا المسمى الى نفسي فيما بيني وبينك تتودد الى تبغض اليك بالمعاصي
ولكن الثقة بك جعلتني على الجراءة عليك فقد بفضلك واحسانك لي أنا أنت التواب الرحيم قال فأخذته قصيرة
في جيبه ثم لم يكن لي ثم غير أمر المؤمنين فدخلت فسلمت عليه فرفع رأسه فنظر الى ويسم ثم قال وبك ونحس
السحر فقلت والله يا أمير المؤمنين ثم قصصت عليه أمرى مع الشيخ فقال هات الرق الذي أعطاك ثم جعل
يسكن وقال قد نجوت وأمر بنسخه وأعطاني عشرة آلاف درهم ثم قال أنصفه قلت لا قال ذلك المحض عليه السلام
* وعن أبي عمران الجوني قال لما دلى هرون الرشيد اخلافة زاره العلماء فبنوه بأصهار اليه من أمر الخلافة
فتفتح بيوت الأموال وأقبل يجز بهم بالجواز السنية وكان قبل ذلك يجالس العساء والزهاد وكان يظهر النسك
والتقشف وكان مؤاخيا لسفيان بن سعيد بن المنذر الثوري قديما فبهجره سفيان ولم يزره فاشتاق هرون الى
زيارته ليخلو به ويحدثه فلم يزره يوما بعبا موضعهم ولا بمصارع اليه فاشتد ذلك على هرون فكتب اليه كتابا يقول
فيه بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله هرون الرشيد أمير المؤمنين الى أخيه سفيان بن سعيد بن المنذر أما بعد يا أخي
قد علمت أن الله تبارك وتعالى وأخي بين المؤمنين وجعل ذلك فيه وله واعلم أني قد واخيتك مواخاة لم أحرم بها
حبلك ولم أقطع منها ودك واني منطو لك على أفضل المحبة والارادة ولولا هذه القلادة التي قلدها الله لانيك
ولوجودها لأجد لك في قلبي من المحبة واعلم يا أبا عبد الله أنه ما بقى من اخواني واخوانك أحد الا وقد زارني وهناني
بما صرت اليه وقد فتحت بيوت الأموال وأعطيتهم من الجواز السنية فافرحته به نفسي وقرت به عيني واني
استيطأتك فلم تأتني وقد كتبت اليك كتابا بشوقا مني اليك شديد اود قد علمت يا أبا عبد الله ما جاء في فضل المؤمن
وزيارته ومواصلته فاذا ورد عليك كتابي فالسجل السجل فلما كتب الكتاب التفت الى من عنده فاذا كلهم
يعرفون سفيان الثوري وخشونه فقال لي رجل من الباب فأدخل عليه رجل يقال له عباد الطالقاني فقال يا عباد
خذ كتابي في هذا ناقطك به الى الكوفة فاذا دخلته فاسأل عن قبيلة بني ثور ثم سل عن سفيان الثوري فاذا رآته فاني
كتابي هذا اليه وسمعتك وقلبك جميع ما يقول فاحص عليه دقيق أمره وجليله لتخبرني به فأخذ عباد الكتاب
وا نطلق به حتى ورد الكوفة فاسأل عن القبيلة فأرشد اليها ثم سأل عن سفيان فقيل له هو في المسجد قال عباد
فأقبلت الى المسجد فلما رأته قام قائما وقال أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وأعوذ بك اللهم من
طارق بطرق الا يخبر قال عباد فدفعت الكلمة في قلبي فخرجت فلما رأته نزلت بياض المسجد قائم بصلتي ولم يكن
وقت صلاة فربطت فرسي بباب المسجد ودخلت فاذا جلساؤه قعود قد نكسوا رؤسهم كأنهم لصوص قد ورد
عليهم السلطان فهم خائفون من عقوبته فسلمت فلما رفع أحد الى رأسه وردوا السلام على رؤس الاصابع فبقيت
واقفا لما منهم أحد يعرض على الجلوس وقد علاني من هيبتهم العدة ومددت عيني اليهم فقلت ان المصلين هو سفيان
فوميت بالكتاب اليه فلما رأى الكتاب ارتعد وتباعد منه كأنه حية عرضت له فحرا به فركع وسجد وسلم
وأدخل يده في كبره ولها بعباءة ثم أخذته فقلبه بيده ثم رماه الى من كان خلفه وقال يا أخذه بعضكم يقرؤه فاني

هرون يقرؤه عند كل صلاة حتى توفي رحمه الله فرحم الله عبدا نظرا لنفسه واتي الله فيها يقدم عليه غدا من عمله فانه
 عليه يحاسبو به يجازي والله ولي التوفيق وعن عبد الله بن مهران قال حج الرشيد فوافي الكوفة فاقام بها ليلا ثم
 ضرب بالرحيل فخرج الناس وخرج بهلول الجعوني فيمن خرج بالسكاسة والصبيان يؤذونوه يومه وليلته به اذ
 أقبلت هواجق هرون فكشف الصبيان عن الولوع به فلما جاء هرون نادى بأعلى صوته يا أمير المؤمنين فكشف
 هرون السجاف يده عن وجهه فقال ليلىك يا بهلول فقال يا أمير المؤمنين حدثنا أيمن بن نائل عن قدامة بن عبد الله
 العامري قال رأيت النبي ﷺ متصرفا من عرفة على ناقته له صهباء لا ضرب ولا طرد ولا إليك وتواضع
 في سفره هذا يا أمير المؤمنين خير لك من تكبرك وتجبرك قال فيكي هرون حتى سقطت دموعه على الأرض
 ثم قال يا بهلول زد نارحك الله قال نعم يا أمير المؤمنين رجل أتاها الله مالا ومجالا فأنفق من ماله وعف في جماله كتب
 في خالص ديوان الله تعالى مع البرابر قال أحسنت يا بهلول ودفع له جائزة فقال اردد الجائزة إلى من أخذتها منه
 فلا حاجة في فيها قال يا بهلول فان كان عليك دين قضيتا قال يا أمير المؤمنين هؤلاء أهل العلم بالكوفة متوافرون
 قد اجتمعت أراهم ان قضاء الدين بالدين لا يجوز قال يا بهلول فتجري عليك ما يوتيك أو يقيمك قال فرغ بهلول
 رأسه إلى السماء ثم قال يا أمير المؤمنين أنا و أنت من عيال الله فحال أن يذكرك وينساني قال فأسبل هرون
 السجاف ومضي وعن أبي العباس الهاشمي عن صالح بن المأمون قال دخلت على الحرث المحاسبي رحمه الله
 فقلت له يا أبا عبد الله هل حاسبت نفسك فقال كان هذا مرة قلت له قال يوم قال أكرم حالي أني لأقرأ آية من كتاب
 الله تعالى فأضمن بها أن تسمعها ثمس ولولا أن يغلبني فيها فرح ما علنت بها ولقد كنت ليلة قاعد في محرابي فإذا
 أنا بغني حسن الوجه طيب الرائحة فسلم علي ثم قعد بين يدي فقلت له من أنت فقال أنا واحد من السياحين أقصد
 المتعبدين في محراب بينهم ولا أرى لك اجتهادا فأدأني شيء عملك قال قلت لك كتمان المصائب واستجلاب القوائد قال
 فصاح وقال ما علمت أن أحدا بين جبني المشرق والمغرب هذه صفته قال الحرث فأردت أن أزيد عليه فقلت له
 ما علمت أن أهل القلوب يخفون أحوالهم ويكتمون أسرارهم ويسألون الله كتمان ذلك عليهم فمن أين تعرفهم
 قال فصاح صيحة غشى عليه منها فبككت عندي يوم لا يعقل ثم أفاق وقد أحدث في ثيابه فعميت إزالة عقله
 فأخرجته فوجدا يد او قلت له هذا كفي قد تركه فاغتسل وأعد صلاتك فقال هات الماء فاغتسل وصلى
 ثم التحف بالثوب وخرج فقلت له أين تريد فقال لي قم معي فلم يزل يمشي حتى دخل على المأمون فسلم عليه وقال
 يا ظالم أنا ظالم إن لم أقل لك يا ظالم استغفرا الله من قصيري فيك أما ترى الله تعالى فيما قدم لك وتكلم بكلام
 كثير ثم أقبل يريد الخروج وأنا جالس بالباب فأقبل عليه المأمون وقال من أنت قال أنا رجل من السياحين
 فكرت فيما عمل الصديقون قبلي فلم أجد لنفسي فيه حظا فتسلطت بموعظتك لئلا ألحقهم قال فأمر بضرب
 عنقه فأخرج وأنا قاعد على الباب ملفوقا في ذلك الثوب ومتادينا من ولي هذا فألقاه خذ قال الحرث
 فاختبأت عنه فأخذه أقوام غرباء فدفنوه وكنت معهم لا أعلمهم بحاله فألفت في مسجد بالمبار عز و ناخلي
 الفتى فغلبني عينا فإذا هو بين وصائف لم أر أحسن منهن وهو يقول يا حارث أنت والله من الكائمين
 الذين يخفون أحوالهم ويطعون ربهم قلت وما فعلوا قال الساعة يلقونك فنظرت إلى جماعة ركبنا فقلت
 من أنتم قالوا الكائمين أحوالهم حرك هذا الفتى كلامه فلم يكن في قلبه مما وصفت شيئا فخرج للامر
 والنهي وإن الله تعالى أنزله متواغضب لعبده * وعن أحمد بن إبراهيم المقرئ قال كان أبو الحسين
 النوري رجلا قليل الفضول لا يسأل عمالايته ولا يفتش عمالايته كان إذا رأى منكرا غيره
 ولو كان فيه تلقه فنزل ذات يوم إلى مشرعة تعرف بمشركة التهامين يظهر للصلاة إذا رأى زورقا فيه

(١) حديث قدامة بن عبد الله العامري رأيت النبي ﷺ متصرفا من عرفة على ناقته له صهباء لا ضرب ولا طرد
 ولا إليك البك الترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه دون قوله متصرفا من عرفة فوافقا ما قالوا يرى الجمرة وهو
 الصواب وقد تقدم في الباب الثاني

الناس حظا في
 الاقتداء برسول
 الله ﷺ وأحقهم
 بإحياء سنته
 والتخلق باخلاق
 رسول الله ﷺ
 من حسن الاقتداء
 وإحياء سنته على
 ما أخبرنا الشيخ
 الصامضيا الدين
 شيخ الاسلام أبو
 أحمد عبد الوهاب
 ابن علي قال أنا أبو
 الفتح عبد الملك
 ابن أبي القاسم
 الهروي قال أنا أبو
 نصر عبد العزيز
 ابن حمد الزياتي
 قال أنا أبو عبد
 الجبار بن حمد
 الجراسي قال أنا
 أبو العباس محمد بن
 أحمد المحبوبي قال
 أنا أبو عيسى محمد بن
 عيسى بن سورة
 الترمذي قال أنا
 مسلم بن حاتم
 الانصاري البصري
 قال أنا محمد بن عبد
 الله الانصاري عن
 أبيه عن علي بن
 زيد عن سعيد بن
 المسيب قال قال
 انس بن مالك
 رضي الله عنه قال

ثلاثون نامكتوب عليها بالقر لطف فقرأوا أنكره لا نلم يعرف في التجارات ولا في البيوع شيأ يعبر عنه بلطف فقال للملاح أيش في هذه الدنان قال وأيش عليك أمض في شغلك فلما سمع النوري من الملاح هذا القول ازداد تطمنا إلى معرفته فقال أحب أن أخبرني أيش في هذه الدنان قال وأيش عليك أنت والله صوفي فضولي هذا حجر للمعتضد يريد أن يتم به مجلسه فقال النوري وهذا حجر قال نعم فقال أحب أن تعطيني ذلك المدرى فاعتناظ الملاح عليه وقال لفلانة اعطه حتى انظر ما يصنع فلما صارت المدرى في يده صعد إلى الزورق ويزل بكسر هاء نادى حتى أتي على آخرها إلا دنا واحد والملاح يستغيث إلى أن ركب صاحب الجسر وهو يومئذ ابن بشر أفلح فقبض على النوري وأشخصه إلى حضرة المعتضد وكان المعتضد سفيه قبل كلامه ولم يشك الناس في أنه سفيه قال أبو الحسين فدخلت عليه وهو جالس على كرسي حديدو يده عمود بقلبه فلما رأى قال من أنت قلت عتسب قال ومن ولاك الحسبة قلت الذي ولاك الامارة ولاني الحسبة يا أمير المؤمنين قال فأطرق إلى الأرض ساعة ثم رفع رأسه إلى وقال وما الذي حلك على ما صنعت فقلت شفقة مني عليك إذ بسطت بدى إلى صرف مكروه عنك فقصرت عنه قال فأطرق مفكرا في كلامي ثم رفع رأسه إلى وقال كيف تخلص هذا الدين الواحد من جملة الدنان فقلت في تخلصه علة أخير بها أمير المؤمنين أن أذن فقال هات خبيرني فقلت يا أمير المؤمنين اني أقبلت على الدنان بمطالبة الحق سيجأني بذلك وعجز قلبي شاهد الاجلال للحق وخوف المطالبة ففأبت هبة الخلق عنى فأقدمت عليها بهذه الحال إلى أن صرت إلى هذا الدين فاستشرت نفسى كبر ا على اني أقدمت على مثلك فتمت ولوا أقدمت عليه بالحال الأول وكانت ملء الدين اذنان لكسرهما ولم يأل فقال المعتضد اذهب فقد أطلقنا يدك غير ما أعجبت أن تغيره من المنكر قال أبو الحسين فقلت يا أمير المؤمنين بغض إلى التغيير لاني كنت أغير عن الله تعالى وأنا الآن أغير عن شرطى فقال المعتضد ما حجبك فقلت يا أمير المؤمنين تأمر بأخراجي سالما فأمر له بذلك وخرج إلى البصرة فكان أكثر أيامها خوفا من أن يسأله أحد حاجه يسألها المعتضد فاقام بالبصرة إلى أن توفي المعتضد ثم رجع إلى بغداد فبهذه كانت سريرة العلماء وادتهم في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقلعة المبالا بهم بسطوة السلاطين لكنهم انكوا على فضل الله تعالى أن يرسمهم ورضوا بحكم الله تعالى أن يرزقهم الشهادة فلما اخلصوا لله النية أترك كلامهم في القلوب القاسية فليتها وأزال قساوتها وأما الآن فقد قيدت الاطماع أسن العلماء فسكتوا وإن تكلموا لم تسأع أقوالهم أحواهم فلم يتجسروا لوصد قوا وقصدوا حتى العلم لافلحوا ففساد الرعايا بفساد الملوك وفساد الملوك بفساد العلماء وفساد العلماء باستبداد المال والجاه ومن استولى عليه حب الدنيا لم يقدر على الحسبة على إلا راذل فكيف على الملوك والأكابرة والله المستعان على كل حال

تم كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بحمد الله وعونه وحسن توفيقه

﴿ كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة وهو الكتاب العاشر من ريع العادات من كتب احياء علوم الدين ﴾
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الذي خلق كل شيء فاحسن خلقه وترتبه * وأدب نبيه محمد ﷺ فاحسن تأديبه * وزكى أوصافه وأخلاقه ثم اتخذ صفيه وحبيبه * ووفق للاقتداء به من أراد تهذيبه * وحرّم عن التخلف بأخلاقه من أراد تخييه * وصلى الله على سيدنا محمد سيد المرسلين وعلى آله الطاهرين وسلم كثيرا (أما بعد) فإن آداب الظواهر عنوان آداب البواطن وحرركات الجوارح ثمرات الخواطر والاعمال نتيجة الأخلاق والآداب رشح المعارف وسائر القلوب هي مفارس الأفعال ومنها بها وانوار السرائر التي تشرق على الظواهر فتزينا وتجميلها وتبدل بالبحاسن مكارها ومسايها ومن لم يتشجع قلبه لم يتشجع جوارحه ومن لم يكن صدره مشكالا لتوار الالهية لم يفرض على ظاهره جمال الآداب النبوية ولقد كنت عزمت على أن أختتم ريع العادات من هذا

﴿ كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة ﴾

إلى رسول الله ﷺ يا بني أن قدرت أن تصبح ونمى وليس في قلبك غش لا أحد فافعل ثم قال يا بني وذلك من سننى ومن أحيأ سننى فقد أحيأني ومن أحيأني كان همى في الجنة قالصوفية احيو سنة رسول الله ﷺ لا يهم وقفا في بداياتهم لرعاية اقواله وفي وسط حاتم اقتصوا بأعماله فأمرهم ذلك أن تحققوا في نهاياتهم بأخلاقه ونحسن الاخلاق لا يأتي الابد تزكية النفس وطريق التزكية بالاذعان لسياسة الشرع وقد قال الله تعالى لتبسه محمد صلى الله عليه

الكتاب بكتاب جامع لأداب المعيشة لتلايشق على طالبها استخراجها من جميع هذه الكتب ثم رأيت كل كتاب من ربيع العبادات قد أتى على جملة من الآداب فاستقلت نكرها وإعادتها فان طلب الامادة قليل والنفس مجبولة على معاداة المعادات فرأيت أن أقصر في هذا الكتاب على ذكر آداب رسول الله ﷺ وأخلاقه الماثورة عنه بالاسناد فأسردها مجموعة فصلا فصلا محذوفة الأسانيد ليجتمع فيه جميع الآداب تجديد الايمان وتأكيده بمشاهدة أخلاق الكريمة التي شهد أحاديها على القطع بأنه أكرم خلق الله تعالى وأعلام رتبة وأجلهم قدرا فكيف مجموعها ثم أضيف إلى ذكر أخلاقه ذكر خلقته ثم ذكر معجزاته التي صحت بها الأخبار ليكون ذلك معرا بآداب مكارم الأخلاق والشيم ومنزاعا عن آذان الجاحدين لثبوت صمام الصمم والله تعالى ولى التوفيق للاقتداء بسيد المرسلين في الأخلاق والأحوال وسائر معالم الدين فانه دليل الصيرين ومجيب دعوة المضطربين ولندكر فيه أولا بيان تأديب الله تعالى بإياه بالقرآن ثم بيان جوامع من عاين أخلاقه ثم بيان جملة من آدابه وأخلاقه ثم بيان كلامه وضحكمه ثم بيان أخلاقه وآدابه في الطعام ثم بيان أخلاقه وآدابه في اللباس ثم بيان عفوه مع القدرة ثم بيان إغضائه عما كان يكره ثم بيان سخاوته وجوده ثم بيان شجاعته وبأسه ثم بيان تواضعه ثم بيان صورته وخلقته ثم بيان جوامع معجزاته وآياته ﷺ

(بيان تأديب الله تعالى حبيبه وصفيه عمدا ﷺ بالقرآن)

كان رسول الله ﷺ كثير الضراعة والتهاليل دائم السؤال من الله تعالى أن يزنيه بمحاسن الآداب ومكارم الأخلاق فكان يقول في دعائه اللهم ^(١) حسن خلقي وخلقى ويقول اللهم ^(٢) جنبني منكرات الأخلاق فاستجاب الله تعالى دعائه وقوله عز وجل ادعوني استجب لكم فأنزل عليه القرآن وآدبه به فكان خلقه القرآن قال سعد بن هشام ^(٣) دخلت على عائشة رضي الله عنها وعن أبيها فسألتها عن أخلاق رسول الله ﷺ فقالت أما تقرأ القرآن قلت بلى قالت كان خلق رسول الله ﷺ القرآن وإنما آدبه به القرآن بمنزل قوله تعالى (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین) وقوله (إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذی القربى ويبنى عن الفحشاء والمنكر والبني) وقوله (واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور) وقوله (وان صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور) وقوله (فاعف عنهم واصفح إن الله يحب المحسنين) وقوله (وليغفوا وليصغحوا ولا تحبون أن يغفروا لكم) وقوله (ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) وقوله (والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين) وقوله (اجتنبوا كثير من الظن إن بعض الظن إثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا) ^(٤) ولما كسرت رباعيته وشجع يوم أحد جعل الدم يسيل على وجهه وهو مسح الدم ويقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم وهو يدعوهم إلى ربهم فأنزل الله تعالى (ليس لك من الأمر شيء) تاديبه على ذلك ومثال هذه التاديبات في القرآن لا تحصر وهو عليه السلام المقصود الأول بالتأديب والتذيب ثم ثمة بشرق النور على كافة المخلوقات فانه أدب بالقرآن وأدب بالخلق به ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (بعثت لأتمم مكارم الأخلاق ثم رغب بالخلق في محاسن الأخلاق بما أوردناه في كتاب رياضته النفس

(١) حديث كان يقول في دعائه اللهم حسن خلقي وخلقى أحمد بن حنبل في حديث ابن مسعود ومن حديث عائشة ولقظهما اللهم أحسن خلقي فأحسن خلقي وإسنادهما جيد وحديث ابن مسعود رواه حب (٢) حديث اللهم جنبني منكرات الأخلاق وحسنه وك وصححه واللفظ له من حديث قطبة بن مالك وقالت اللهم إني أعوذ بك (٣) حديث سعد بن هشام دخلت على عائشة فسألتها عن أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن رواه مسلم وهم لما كرم في قوله إنهما لم يخرجاه (٤) حديث كسرت رباعيته ﷺ يوم أحد الحديث في نزول (ليس لك من الأمر شيء) م من حديث أنس وذكره خ تعليقا (٥) حديث بعثت لأتمم مكارم الأخلاق أحمد وكهق من حديث أبي هريرة قال لما كرم جميع على شرط م وقد تقدم في

وتهذيب الاخلاق فلا تعيده ثم لما اكل الله تعالى خلقه اثنى عليه فقال تعالى ﴿وَلَا تَكُنْ لِمَنْ يَلْعَنُ عَظَمًا﴾ فسبحانه
 ما عظم شأنه واتممتا نه ثم انظر الى عظم لطفه وعظم فضله كيف اعطى ثم اثنى في الذي زينه بالخلق الكريم
 ثم اضاف اليه ذلك فقال ﴿وَلَا تَكُنْ لِمَنْ يَلْعَنُ عَظَمًا﴾ ثم بين رسول الله ﷺ للخلق (١) ان الله يحب مكارم الاخلاق
 ويفض سفساها قال على رضى الله عنه (٢) يا عجايبا لرجل مسلم يجيئه أخوه المسلم في حاجة فلا يرى نفسه للخير
 أهلا فلا وكان لا يرجو ثوابا ولا يخشى عقابا لقد كان ينبغي له أن يسارع الى مكارم الاخلاق فاتها بما تامل على سبيل
 النجاة فقال له رجل اتممته من رسول الله ﷺ فقال نعم وما هو خير مني لما أنى سببا يأتى وقت جاوية في السبي
 فقالت يا عباد ان رأيت أن تخلى عنى ولا تشمت بي احياء العرب فاقى بنت سيد قومى وان أبى كان يحبى الزمار
 وبغى العاني ويشبع الجامع ويطمع الطعام ويفشى السلام ولم يرد طالبا حاجة قط انا ابنة حاتم الطائي فقال ﷺ
 يا جارية هذه صفة المؤمن حقها لو كان اوك مساما لتركها لتعلم خلوها فان اباها كان يحب مكارم الاخلاق وان
 الله يحب مكارم الاخلاق فقام ابروردين يار فقال يا رسول الله الله يحب مكارم الاخلاق فقال والذي نفسى بيده
 لا يدخل الجنة الا حسن الاخلاق وعن معاذ بن جبل عن النبي ﷺ (٣) قال ان الله حلف الاسلام بمكارم الاخلاق
 ومحاسن الاعمال ومن ذلك حسن المعاشرة وكرم الصنيعة ولين الجانب وبذل المعروف وإطعام الطعام وإفشاء
 السلام وعبادة المرىض المسلم برا كان او قاجرا وتشجيع مجازاة المسلم وحسن الجوار لمن جاورت مساما كان او
 كافرا وتوقير ذى الشبهة المسلم واجابة الطعام والدماء عليه والغفوة والاصلاح بين الناس والجود والكرم والسباحة
 والاجتهاد بالسلام وكظم الغيظ والعفو عن الناس واجتناب ما حرمه الاسلام من اللهو والباطل والقناعات المعازف
 كلها وكل ذى وتر وكل ذى دخل والغيبة والكذب والبخل والشح والجفاء والمكر والخديعة والغيبة وسوء
 ذات البين وقطعة الأرحام وسوء الخلق والتكبر والتعز والاختيال والاستطالة والذخ والفحش والتفحش
 والحقد والحسد والطيرة والبيهي والعدوان والظلم قال انس رضى الله عنه (٤) فدم بع نصيحة جميلة لا لا قد دعا
 اليها امرنا بها ولم يدع غشا وقال عيايا وقال شيئا لا احترنا بها ناعتها ويكنى من ذلك كله هذه الآية ﴿إِنَّ اللَّهَ
 يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ الآية وقال معاذ اوصاني رسول الله ﷺ (٥) فقال يا معاذ اوصيك بابقاء الله وصدق
 الحديث والوفاء بالعهد واداء الأمانة وترك الخيعة وتوحيظ الجار ورحمة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام وحسن
 العمل وقصر الأمل وزوم الامان والتفقه في القرآن وحب الآخرة والنجس من الحساب وخفض الجناح
 وأنهاك أن تسب حكيما أو تكذب صادقا أو تطيع أتما أو تعصى إماما عادلا أو تفسد أرضا أو وصيك بابقاء الله
 عند كل حجر وشجر ومدر وأن تحدث لكل ذنب توبة السر بالسر والعلاية بالعلاية فهكذا أذب عباد الله
 ودعاهم الى مكارم الاخلاق ومحاسن الآداب

﴿يَانِ جَلَّةٌ مِنْ مَحَاسِنِ أَخْلَاقِهِ إِلَى جَمْعِهَا بَعْضُ الْعُلَمَاءِ وَالتَّقَطُّهَا مِنَ الْأَخْبَارِ﴾

فقال كان ﷺ أحلم الناس (٦)

آداب الصبيحة (١) حديث ان الله يحب معالي الاخلاق ويفض سفساها هي من حديث سهل بن سعد
 متصلان من رواية طلحة بن عبيد الله بن كريب مرسلان ورجالها ثقات (٢) حديث على قوله وعجايبا لرجل
 مسلم يجيئه أخوه المسلم في حاجة فلا يرى نفسه للخير أهلا الحديث وفيه مرفوعا لما أنى سببا يأتى وقت
 جارية في السبي فقالت يا عباد ان رأيت أن تخلى عنى الحديث ت الحكيمة في نوادر الاصول باسناد فيه ضعف
 (٣) حديث معاذ حذف الاسلام بمكارم الاخلاق ومحاسن الاعمال الحديث بطوله أم أقفله على أصله ويقى عنه
 حديث معاذ الآتي بعده بحديث (٤) حديث انس لم يدع ﷺ نصيحة جميلة لا لا وقد دعا اليها امرنا
 بهام أقفله على إسناده وهو صحيح من حديث الواقع (٥) حديث يا معاذ اوصيك بابقاء الله وصدق الحديث
 ابو نعيم في الحلية وفق في الزهد وقد تقدم في آداب الصبيحة (٦) حديث كان ﷺ أحلم الناس ابو الشيخ في
 كتاب اخلاق رسول الله ﷺ من رواية عبد الرحمن بن ابري كان رسول الله ﷺ من أحلم الناس

وتخصيصه بإيها
 بكلمة خذوا شطر
 دينكم من هذه
 الحبراء وذلك أن
 النفوس مجبولة على
 غرائز وطباع هي
 من لوازمها
 وضرونها خلقت
 من تراب ولها بحسب
 ذلك طبع وخلقت
 من ماء ولها بحسب
 ذلك طبع وهكذا
 من حمار مسنون ومن
 صليصال كالفخار
 وبحسب تلك
 الأصول التي هي
 مبادئ تكويناها
 استفادت صفات
 من البهيمة والسبيحة
 والشيطانية وإلى
 صفة الشيطنة
 في الانسان إشارة
 بقوله تعالى من
 صليصال كالفخار
 لدخول النار في
 الفخار وقد قال
 الله تعالى وخلق
 الجنان من نار

وأشجع الناس^(١) وأعدل الناس^(٢) وأعف الناس^(٣) لم تمس يده قط بدمارأة لا يملك رقها أو عصمة نكاحها أو تكون ذات محرم منه وكان أسخى الناس^(٤) لا يبيت عنده دينار ولا درهم^(٥) وإن فضل شيء ولم يجد من يعطيه وغناه الليل ليلاً والى منزله حتى يبرأ منه إلى من يحتاج إليه^(٦) لا يأخذ مما آتاه الله الا قوت عامه فقط من أيسر ما يجد من الثمر والشعر ويضع سائر ذلك في سبيل الله^(٧) لا يسئل شيئاً الا أعطاه^(٨) ثم يعود على قوت عامه فيؤثر منه حتى انه ربما احتاج قبل انقضاء العام ان يأتى به شيء^(٩) وكان يخصف النعل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة

الحديث وهو مرسل وروى أبو حاتم بن حبان من حديث عبد الله بن سلام في قصة اسلام زيد بن شحنة من أجبار اليهود وقول زيد لعمر بن الخطاب يا عمر كل علامات النبوة قد عرفتها في وجه رسول الله ﷺ حين نظرت إليه الا اثنتين لم أخبرهما منه يسبق حلمه جهله ولا تزده شدة الجمل عليه الا حملاً فقد أخبرتهما الحديث (١) الحديث أنه كان أشجع الناس متفق عليه من حديث أنس (٢) حديث كان أعدل الناس ت في الثبائل من حديث علي بن أبي طالب في الحديث الطويل في صفته ﷺ لا يقصر عن الحق ولا يجاوزه وفيه قد وسع الناس بسطه وخلقه فصار لهم بأوصاروا وعنده في الحق سواء الحديث وفيه من لم يسم (٣) حديث كان أعف الناس لم تمس يده قط بدمارأة لا يملك رقها أو عصمة نكاحها أو تكون ذات محرم له الشيخان من حديث عائشة ما سمت بدر رسول الله ﷺ بدمارأة الا امرأة يملكها (٤) حديث كان أسخى الناس الطبراني في الأوسط من حديث أنس فضلت على الناس بأربع بالسطاء والشفاعة الحديث ورجاله ثقات وقال صاحب الميزان إنه منكر وفي الصحيحين من حديثه كان رسول الله ﷺ أجود الناس وانفقاً عليه من حديث ابن عباس وتقدم في الزكاة (٥) حديث كان لا يبيت عنده دينار ولا درهم قط وإن فضل شيء ولم يجد من يعطيه وغناه الليل ليلاً والى منزله حتى يبرأ منه إلى من يحتاج إليه د من حديث بلال في حديث طويل فيه أهدى صاحب ذلك لرسول الله ﷺ أربع ركائب عليهن كسوة وطعام ويبيع بالمال لذلك ووقاه دينه ورسول الله ﷺ قاعد في المسجد وحده وفيه قال فضل شيء قلت نعم دينار قال انظر أن تري يحيى منهما فلست بداخل على أحد من أهل حي تري يحيى منهما فإنا أتانا أحذفت في المسجد حتى أصبح وظل في المسجد اليوم الثاني حتى إذا كان في آخر النهار جاءه أرباب فاطلقت بهما فكسوتهما وأطعمتهما حتى إذا صلى العشاء دعاني فقال ما فعل الذي قبلك قلت قد أراحك الله معن فكروا الله شفقاً من أن يتركه الموت وعنده ذلك ثم أتبعته حتى جاءه أرباب الحديث والبخاري من حديث عتبة بن الحارث ذكرت وأنا في الصلاة فكهرت أن أسمى وبيت عندنا فأمرت بقسمته ولأبي عبيد بن غريبه من حديث الحسن بن محمد سلا كان لا يقبل مالا عند مولاي بيته (٦) حديث كان لا يأخذ مما آتاه الله الا قوت عامه فقط من أيسر ما يجد من الثمر والشعر ويضع سائر ذلك في سبيل الله متفق عليه بنحوه من حديث عمر بن الخطاب وقد تقدم في الزكاة (٧) حديث كان لا يسئل شيئاً الا أعطاه الطيالسي والدارمي من حديث سهل بن سعد والبخاري من حديثه في الرجل الذي سأله الشملة فقيل له سألتها إياها وقد علمت أنه لا يردها الا الحديث ولمسلم من حديث أنس ما سئل على الاسلام شيئاً الا أعطاه وفي الصحيحين من حديث جابر ما سئل شيئاً قط فقال لا (٨) حديث إنه كان يؤثر مما ادخر لعماله حتى ربما احتاج قبل انقضاء العام هذا معلوم ويدل عليه ما رواه ت ن ه من حديث ابن عباس أنه ﷺ توفي ودرعه مروه ن بمشر بن صاعا من طعام أخذه لأهله وقال ه بثلاثين صاعا من شعره وإسناده جيد وخ من حديث عائشة توفي ودرعه مروه ن عند يهودي بثلاثين وفي رواية هق بثلاثين صاعا من شعر (٩) حديث وكان ﷺ يخصف النعل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة أهله أحد من حديث عائشة كان يخصف نعله ويغيط نوبه ويعمل في بيته كما يعمل أحدكم في بيته ورجاله رجال الصبيح ورواه أبو الشيخ بلفظ ويرقع الثوب والبخاري من حديث عائشة كان يكون في مهنة أهله

من نار والله تعالى
يخفى لطفه وعظيم
عناجه نزع نصيب
الشيطان من
رسول الله ﷺ
عسى ماورد في
حديث حليلة
ابنة الحرث انها
قالت في حديث
طويل فيينا نحن
خلف ييوتنا
ورسول الله ﷺ
مع اخ له من
الرضاعة في بهم
لنا جاءنا أخوه
يشدد فقال ذاك
أخي القرشي قد
جاءه رجلاً
عليهما ثياب يابض
فأصعبهما فشقا بطنه
فخرجت أنا وأبوه
نشدد نحو فوجدناه
قائماً منتصباً لونه
فاعتقه أبوه وقال
أي بني ماشاً نك
قال جاءني رجلاً
عليهما ثياب يابض

أهله^(١١) ويقطع اللحم معين^(١٢) وكان أشد الناس حياء لا يثبت بصره في وجه أحد^(١٣) ويجب دعوة العبد والحر^(١٤) وقبل الهدية ولو أنها جرعة لبن أو غذاء ربوي كافٍ، وعليها^(١٥) وبأكلها ولا يأكل الصدقة^(١٦) ولا يستكر عن إجابة الأمة والمسكين^(١٧) يغضبلر به ولا يغضب لنفسه^(١٨) وينفذ الحق وإن عاد ذلك عليه بالضرر وعلى أصحابه عرض عليه الانتصار بالمشر كين على المشر كين وهو في قلة وحاجة إلى انسان واحد ينزله في عدد من معه فأبى وقال ألا أتصبر بمشرك^(١٩) ووجد من فضلاء أصحابه وخيارهم قتيلا بين اليهود فدفن بحف عليهم ولا زاد على مر الحق بل وداه بمائة ناقة وإن أصحابه بالحاجة إلى يمين واحد يقرون به^(٢٠) وكان يعصب الحجر على بطنه مرة من الجوع

(١) حديث إنه كان يقطع اللحم أحد من حديث عائشة أرسل النبي آل أبي بكر بقائمة شاة ليلاً فأمسكت وقطع رسول الله ﷺ أوقالت فامسك رسول الله ﷺ وقطعت وفي الصحيحين من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر في أثناء حديث وأيم الله ما من الثلاثين ومائة إلا حذر له رسول الله ﷺ من سواد بطنها (٢) حديث كان من أشد الناس حياء لا يثبت بصره في وجه أحد الشياخ من حديث أبي سعيد الخدري قال كان رسول الله ﷺ أشد حياء من العذراء في خدرها (٣) حديث كان يجب دعوة العبد والحر هـ ك من حديث أنس كان يجب دعوة المملوك قال له صحيح الاسناد قلت بل ضعيف والدارقطني في غرائب مالك وضعفه والخطيب في أسماء من روى عن مالك من حديث أبي هريرة كان يجب دعوة العبد إلى أى طعام دعيه ويقول لودعيت إلى كراع لا جيت وهذا يعموه دال على إجابة دعوة الحر وهذه القطعة الأخيرة عند خ من حديث أبي هريرة وقد تقدم وروى ابن سعد من رواية حمزة بن عبد الله بن عتبة كان لا يدعو أحمر ولا أسود من الناس إلا إجابة الحديث وهو مرسل (٤) حديث كان قبل الهدية ولو أنها جرعة لبن أو غذاء ربوي كافٍ، وعليها من حديث عائشة قالت كان رسول الله ﷺ قبل الهدية وبشيب عليها أو أمان ك جرعة اللبن وغذاء الرب في الصحيحين من حديث أم الفضل أنها أرسلت بقدح لبن إلى النبي ﷺ وهو واقف برفة فشر به ولا أحد من حديث عائشة أهدت أم سامة لرسول الله ﷺ لبنا الحديث وفي الصحيحين من حديث أنس أن أبطلحة بعث بورك أرب أو غذاها إلى رسول الله ﷺ فقبله (٥) حديث كان يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٦) حديث كان لا يستكر إن شئ مع المسكين ك من حديث عبد الله بن أبي أوفى بسند صحيح وقد تقدم في الباب الثاني من آداب الصحبة ورواه ك أيضاً من حديث أبي سعيد الخدري وقال صحيح على شرط الشيخين (٧) حديث كان يغضبلر به ولا يغضب لنفسه في الشائل من حديث هند بن أبي هالة وفيه وكان لا تغضبه الدنيا وما كان منها فإذا تعدى الحق إلى بقم لغضبه شيء حتى ينتصر له ولا يغضب لنفسه ولا ينتصر لها وفيه من لم يسم (٨) حديث وينفذ الحق وإن عاد ذلك بالضرر عليه وعلى أصحابه عرض عليه الانتصار بالمشر كين وهو في قلة وحاجة إلى انسان واحد ينزله في عدد من معه فأبى وقال ألا أستصبر بمشرك م من حديث عائشة خرج رسول الله ﷺ فلما كان بحرة الوريبة أدر ك رجل قد كان يذكر منه جراً أو نجدة ففرح به أصحاب رسول الله ﷺ حين رأوه فلما أدر ك قال جئت لأتبعك وأصحب معك فقال له أنؤمن بالله ورسوله قال لا قال فارجع فلن أسمعني بمشرك الحديث (٩) حديث ووجد من فضلاء أصحابه وخيارهم قتيلا بين اليهود فدفن بحف عليهم فوداه بمائة ناقة الحديث متفق عليه من حديث سهل بن أبي حثمة وراغب بن خديج والرجل الذي وجد مقتولا هو عبد الله بن سهل الأنصاري (١٠) حديث كان يعصب الحجر على بطنه من الجوع متفق عليه من حديث جابر في قصة خضر الخندق وفيه فإذا رسول الله ﷺ شغل بطنه سحجوا وغرب حب فقال في صحيحهما أنها هو الحجر بضم الحاء وآخره زاي جمع حمزة فليس يتابع على ذلك ويرد على ذلك ما رواه ت من حديث أبي طلحة شكوا

فأخرجنا في فشقنا
بطني ثم استخرجنا
منه شيئاً فطره
ثم ردها كما كان
فرجعنا به معنا
فقال أبوه يا حليمه
لقد خشيت أن
يكون ابني هذا قد
أصيب انطلق بنا
فلترده إلى أهله قبل
أن يظهر به
ما تخوف قالت
فاحملناه فلم تزع
أمه إلا وقد قدما
به عليها قالت ما ردا
قد كننا عليه
حر يصين قلنا
لا والله لا ضير إلا
أن الله عز وجل
قد أدى عنا قضيتنا
الذي كان علينا
وقلنا نخشى أن لا نلف
والأحداث رده
إلى أهله فقالت
مأذك بكما فاصدقاني
شأنكما فلم ندعنا
حتى أخبرناها
خبره فقالت
خشيتا عليه

ومرة^(١) يا كل ما حضر ولا يرد ما وجد ولا يتورع عن مطعم حلال وان وجد تمر ادون خبزاً كله وان وجد شواء كله وان وجد خبز بر أو شعير كله وان وجد حلوا أو عسلاً كله وان وجد لبن ادون خبزاً كفتي بهوان وجد بطيخاً أو رطباً كله^(٢) لا يأكل متكثاً^(٣) ولا على خوان^(٤) منديله باطن قدميه^(٥) لم يشبع من خبز بر ثلاثة أيام متواليه حتى لقي الله تعالى اثارا على نفسه لا فقر ولا بغلا^(٦) يحيب الوليمة^(٧) ويعود المرضى ويشهد الجنائز^(٨) ويمشي وحده بين أعدائه بلا حارس^(٩) أشد الناس تواضعا وأسكنهم في غير كبير

الشیطان كلا والله

مال الشیطان عليه

سبیل وان له لکائن

لا بی هذا شأن الا

أخبر كما بغيره قلنا

بلی قالت حملت به

فما حملت حملا قط

اخف منه قالت

فأريت في النوم

حين حملت به كأنه

خرج مني نور قد

أضاءت به قصور

الشام ثم وقع حين

ولدت وتوقعا لم يقعه

المولود معتدا على

يديه رافعا رأسه

الى السماء فدعاه

عني فبعد أن طهر

الله رسوله من

نصيب الشیطان

بقيت النفس

الزكية النبوية على

حد نفوس البشر

لها ظهور بصفات

وأخلاق بمقاة على

رسول الله صلى

الى رسول الله ﷺ الجوع ورفعنا عن بطوننا عن حجر حجر فرغ رسول الله ﷺ عن حجرين ورجاله كلهم ثقات^(١) حديث كان يأكل ما حضر ولا يرد ما وجد ولا يتورع عن مطعم حلال ان وجد تمر ادون خبزاً كله وان وجد خبز بر أو شعير كله وان وجد حلوا أو عسلاً كله وان وجد لبن ادون خبزاً كفتي بهوان وجد بطيخاً أو رطباً كله انتهى هذا كله معروف من أخلاقه في ت من حديث أم هانئ دخل على النبي ﷺ فقال أعتدك شيء قلت لا الا خبز يا سي ول فقال هات الحديث وقال حسن غريبي في كتاب التماثل لا في الحسن ابن الضحاك بن المقرئ من رواية الاوزاعي قال قال رسول الله ﷺ ما بأبي ما رددت به الجوع وهذا معضل وسلم من حديث جابر أن النبي ﷺ سأل أهله الأدم فقالوا ما عندنا الا خلد فدعا به الحديث وله من حديث أنس رأيت أمه مقبياً كل تمرات وت وصحبه من حديث أم سلمة أنها قربت اليه جنباً مشوياً فأكل منه الحديث وللشيعين من حديث عائشة ماصح رسول الله ﷺ ثلاثة أيام بآعاً خبز بر حتى مضى لسبيله لفظ م وفي رواية له ماشع من خبز شعير يومين متتبعين وت وصحبه وه من حديث ابن عباس كان أ كثر خبزهم الشعير وللشيعين من حديث عائشة كان يحب الحلواء والعسل ولهما من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم شرب لبناً فدعا بما في الخمض ون من حديث عائشة كان يأكل الرطب بالبطيخ واسناده صحيح^(٢) حديث انه كان لا يأكل متكثاً تقدم في آداب الأكل في الباب الأول^(٣) حديث انه كان لا يأكل على خوان تقدم في الباب المذکور^(٤) حديث كان منديله باطن قدمه لا عرفه من نفسه وانما المعروف فيه مارواه ه من حديث جابر كنز زمان رسول الله ﷺ قليلاً ما نجد الطعام فاذا وجدناه لم يكن لنا مناديل الا كفننا وسواعدا وقد تقدم في الطهارة^(٥) حديث لم يشبع من خبز بر ثلاثة أيام متواليه حتى لقي الله تقدم في جملة الاحاديث التي قبله بثلاثة احاديث^(٦) حديث كان يحيب الوليمة هذا معروف وتقدم قوله لودعيت الى كراع لأجبت وفي الأوسط للطبراني من حديث ابن عباس أنه كان الرجل من أهل العوالي ليدعو رسول الله ﷺ بنصف الليل على خبز الشعير فيجيب واستاده ضعيف^(٧) حديث كان يعود المريض ويشهد الجنائز وت وضعفه وه وصحبه من حديث أنس ورواه ك من حديث سهل بن حنيف وقال صحيح الاسناد وفي الصحيحين عدة احاديث من عيادته للمرضى وشهوده الجنائز^(٨) حديث كان يمشي وحده بين أعدائه بلا حارس ت ك من حديث عائشة كان رسول الله ﷺ يحرس حتى نزلت هذه الآية وأهله بعضهم من الناس فأخرج رأسه من القبة فقال انصرفوا فقد عصيت الله قال تغرب وقال ك صحيح الاسناد^(٩) حديث كان أشد الناس تواضعا وأسكنهم من غير كبير أبو الحسن بن الضحاك في الثماثل من حديث أبي سعيد الخدري في صفته صلى الله عليه وسلم حين المؤمنة لبن الخلق كرم الطبيعة جميل المعاشرة طليق الوجه الى أن قال متواضع في غير ذلة وفيه دأب الاطراق واسناده ضعيف وفي الأحاديث الصحيحة الدالة على شدة تواضعه غنية عنه منها عند ن من حديث ابن أبي أوفى كان لا يأكل ولا يستكر أن يمشي مع الأرملة والمسكين الحديث وقد تقدم وعبد أبي داود من حديث البراء بن خنيس وجلسنا كان على رؤسنا الطير الحديث ولاصحاب السنن من حديث أسامة بن شريك أعتب النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كما على رؤسهم الطير

(١) وألقمهم في غير تطويل (٢) وأحسنهم بشرا (٣) لا يهوله شيء من أمور الدنيا (٤) ويلبس ما وجد ثمة شملة ومرة برد حيرة بما نيا ومرة جبة صوف ما وجد من المباح ليس (٥) وخاتمه فضة (٦) يلبسه في خصره إلا ابن (٧) والامر (٨) يردف خلقه عبده وأوغره (٩) يركب ما أمكنه مرة فرسا ومرة بعيرا ومرة بئلا شيا ومرة حمارا ومرة يمشي راجلا حافيا بلا رداء ولا عمامة ولا قلنسوة يعود المرضي في أقصى المدينة (١٠) يحب الطبيب ويكره الراحمة الرديئة

الله عليه وسلم رحمة
للخلق لوجود
أهميات تلك
الصفات في هوس
الامة بمزيد من
الظلمة لتفاوت
حال رسول الله
صلى الله عليه وسلم
وحال الامة
فاستمدت تلك
الصفات المبقاة
بظهورها في رسول
الله صلى الله عليه
وسلم بتزليل الآيات
الحكميات بازائها
لقمها تأديبا من
الله لثبته رحمة
خاصة له وعامة
للامة موزعة
بترول الآيات على
الآراء والافات
عند ظهور الصفات
قال الله تعالى وقالوا
لولا نزل عليه
القرآن جملة واحدة
كذلك لتنت به
فؤادك ورتلتناه

(١) حديث كان أبلغ الناس من غير تطويل خ من حديث عائشة كان يحدث حديثا لو عده العاد لأحصاه ولهما من حديثهما لم يكن يسرد الحديث كسر دم علقه ووصله م زادت ولكنه كان يتكلم بكلام بينه فصل يحفظه من جلس اليه وله في الشائل من حديث بن أبي هالة يتكلم بجوامع الحكم فصل لا فضول ولا تقصير (٢) حديث كان أحسنهم بشرا في الشائل من حديث علي بن أبي طالب كان رسول الله ﷺ دائم البشر سهل الخلق الحديث وله في الجامع من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء ما رأيت أحدا كان أكثر تبسما من رسول الله ﷺ وقال غريب قلت وفيه ابن لبيعة (٣) حديث كان لا يهوله شيء من أمور الدنيا أحمد من حديث عائشة ما أعجب رسول الله ﷺ شيء من الدنيا وما أعجبه أحد قط إلا ذوقتي وفي لفظه ما أعجب النبي ﷺ شيء من الدنيا إلا أن يكون فيها ذوقتي وفيه ابن لبيعة (٤) حديث كان يلبس ما وجد ثمة شملة ومرة حيرة ومرة جبة صوف ما وجد من المباح ليس خ من حديث سهل بن سعد جاءت امرأة بردة قال سهل هل تدرون ما البردة هي الشملة منسوج في حاشيتها وفيه فخر جيلنا وإنها لازار الحديث ولان ماجه من حديث عبادة بن الصالت أن رسول الله ﷺ صلى في شملة قد عقد عليها فيه الأخص من حكمي مختلف فيه ولشيعتي من حديث أنس كان أحب الثياب الى رسول الله ﷺ أن يلبسها الحبرة ولهما من حديث المغيرة ابن شعبه وعليه جبة من صوف (٥) حديث خاتمه فضة متفق عليه من حديث أنس اتخذنا ثما من فضة (٦) حديث لبس الخاتم في خصره إلا ابن م من حديث أنس أن رسول الله ﷺ لبس خاتم فضة في يمينه والبيخاري من حديثه فاني لأرى برقه في خصره (٧) حديث تحتمه في الأمر م من حديث أنس كان خاتم النبي ﷺ في هذه وأشار الى الخصر من هذه اليسرى (٨) حديث أراد فخلق عبده وأوغره أردف رسول الله ﷺ أسامة بن زيد من عرفه كانت في الصحيحين من حديث ابن عباس ومن حديث أسامة وأردفه مرة أخرى على حمار وهو في الصحيحين أيضا من حديث أسامة وهو مولاة وابن مولاة وأردف الفضل بن عباس من المزدلفة وهو في الصحيحين أيضا من حديث أسامة ومن حديث ابن عباس والفضل بن عباس وأردف معاذ بن جبل وابن عمر وغيرهم من الصحابة (٩) حديث كان يركب ما أمكنه مرة فرسا ومرة بعيرا ومرة بئلا شيا ومرة حمارا ومرة راجلا ومرة حافيا بلا رداء ولا عمامة ولا قلنسوة يعود المرضي في أقصى المدينة في الصحيحين من حديث أنس ركبوه ﷺ فرسا لأبي طلحة ولمسلم من حديث جابر بن سمرة ركبوه القرس عرياحين انصرف من جنازة ابن الدحداح ولمسلم من حديث سهل بن سعد كان للنبي ﷺ فرس يقال له الحيف ولهما من حديث ابن عباس طاف النبي ﷺ في حجة الوداع على بعير ولهما من حديث البراءة بنت النبي ﷺ على فلبته البيضاء يوم حنين ولهما من حديث أسامة أنه ﷺ ركب على حمار على أكاف الحديث ولهما من حديث ابن عمر كان يأتي قبارا كبا وماشيا ولمسلم من حديثه في عيادته ﷺ لسعد بن عبادة فقام وقتنا معه ونحن بضعة عشر ماعلينا نعال ولا خفاف ولا قلائس ولا قمص تمشي في السباغ الحديث (١٠) حديث كان يحب الطبيب والراحمة الطبيب ويكره الروائح الرديئة من حديث أنس حبيب الى النساء والطبيب ودك من حديث عائشة أنها صنعت لرسول الله ﷺ جبة من صوف فلبسها فلما عرق وجد من الصوف فلغها وكان يعجبه الريح الطيبة لفظ له وقال صحيح على شرط الشيعتين ولان عدى من حديث عائشة كان يكره أن يوجد منه الاربع طيبة

(١) ويجالس الفقراء (٢) ويؤاكل المساكين (٣) ويكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بأبر
 لهم (٤) يصل ذوي رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم (٥) لا يجفوعلى أحد (٦) يقبل معذرة المعتذر إليه
 (٧) يمزح ولا يقول إلا حقاً (٨) يضحك من غير قهقهة (٩) يرى اللعب المباح فلا ينكره (١٠) يساقب أهل أهله (١١)
 وترفع الأصوات عليه فيصبر (١٢) وكان له لقاح وغنم يتقوت هو وأهله من ألبانها

تزيلا وتثبيت الفؤاد

بعد اضطرابه

بحركة النفس

بظهور الصفات

لارتباط بين القلب

والنفس وعند كل

اضطراب آية

متضمنة لخلق صالح

سنى اما تصريحا

أو تعريضا كما

تحركت النفس

الشريفة النبوية

لما كسرت رايته

وصار الدم يسيل

على الوجه ورسول

الله صلى الله عليه

وسلم مسحوه يقول

كيف يفلح قوم

خضبوا وجه نبيهم

وهو يدعوهم إلى

رهبهم فأقر الله

تعالى ليس لك من

الامر شيء فاكثرى

القلب النبوى لباس

الاصطبار ورفاه بعد

الاضطراب إلى

(١) حديث كان يجالس الفقراء د من حديث أبي سعيد جلت في عصاة من ضعفاء المهاجرين وان بعضهم
 ليستر بعضهم العري الحديث وفيه مجلس رسول الله ﷺ وسطنا ليعدل بنفسه فينا الحديث و ه من حديث
 خباب وكان رسول الله ﷺ يجلس معنا الحديث في نزول قوله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم اسنادها
 حسن (٢) حديث مؤاكلته للمساكين خ من حديث أبي هريرة قال وأهل الصفة أضياف الاسلام
 لا يأوون إلى أهل ولا مال ولا على أحد إذا انتهت صدقة بيت بها اليهم ولم يتناول منها وإذا انتهت هدية أرسل اليهم
 وأصاب منها وأشركهم فيها (٣) حديث كان يكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بأبرهم
 في الثمائل من حديث علي الطويل في صفته ﷺ وكان من سيرته إن أثار أهل الفضل بأذنه وقسمه على قدر
 فضلهم في الدين وفيه ويؤلفهم ولا ينفرهم ويكرم كريم كل قوم ويوليهم عليهم الحديث والطبراني من حديث
 جرير في قصة اسلامه فأتى إلى كسائه ثم أقبل على أصحابه ثم قال إذا جاءكم كريم قوم فأكرموه واسناده جيد
 ورواه ك من حديث معبد بن خالد الانصاري عن أبيه نحوه وقال صحيح الاسناد (٤) حديث كان يصل ذوي
 رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم ك من حديث ابن عباس كان يجل العباس اجلال الوالد والوالدة
 وله من حديث سعد بن أبي وقاص أنه أخرج عمه العباس وغيره من المسجد فقال له العباس نخرجنا ونحن
 عصبتك وعمومتك وتسكن علينا فقال ما أنا أخرجكم وأسكنه ولكن الله أخرجكم وأسكنه قال في الاول
 صحيح الاسناد وسكت عن الثاني وفيه مسلم المائى ضعيف فأتى عليا لفضله بتقديم اسلامه وشهوده بدر او الله
 أعلم وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد لا يقيمن في المسجد باب إلا سد إلا باب أبي بكر (٥) حديث كان
 لا يجفوعلى أحد د في الثمائل و ن في اليوم والليله من حديث أنس كان قالما يوجه رجلا بشيء يكرهه
 وفيه ضعف وللشيخين من حديث أبي هريرة أن رجلا استأذن عليه ﷺ فقال بش أخو العشرة فلما دخل
 ألأن له القول الحديث (٦) حديث يقبل معذرة المعتذر اليه متفق عليه من حديث كعب بن مالك في قصة الثلاثة
 الذين خلفوا وفيه طفق المختلفون يتحدرون اليه فقبل منهم علا نيتهم الحديث (٧) حديث يمزح ولا يقول إلا حقاً
 أحد من حديث أبي هريرة وهو عند ت بلفظ قالوا إنك تدأعبنا قال إى ولا أقول إلا حقاً وقال حسن (٨)
 حديث يضحك من غير قهقهة الشيخان من حديث عائشة ما رأى رسول الله ﷺ مستجعماً ضاحكاً حتى أرى
 طوأتها إنما كان يتبسّم وت من حديث عبد الله بن الحارث بن جزماء كان يضحك رسول الله ﷺ إلا تبسماً قال
 صحيح غريب وله في الثمائل في حديث هذبن أبي هالة جلّ ضحكه الجسم (٩) يرى اللعب المباح ولا يكرهه
 الشيخان من حديث عائشة في لعب الحبشة بين يديه في المسجد وقال لهم دونكم يا بني أرفدة وقد تقدم في كتاب
 السماع (١٠) حديث ساقبته ﷺ أهله د في الكبرى و ه من حديث عائشة في مسايقته لها وقد تقدم
 في الباب الثالث من النكاح (١١) حديث ترفع الأصوات عنده فيصبر خ من حديث عبد الله بن الزبير قدم
 ركب من بني تميم على النبي ﷺ فقال أبو بكر أمر القفّاع بن معبد وقال عمر بل أمر الأقرع بن حابس
 فقال أبو بكر ما أردت إلا خلافي وقال عمر ما أردت خلافاً فثار يحيى ارتفعت أصواتهما فزلت يايها الذين
 آمنوا اتقدموا بين يدي الله ورسوله (١٢) حديث وكان له لقاح وغنم يتقوت هو وأهله من ألبانها عند سعد
 في الطبقات من حديث أم سلمة كان عيشنا مع رسول الله ﷺ اللب أوقاتاً أكثر عيشنا كانت لرسول الله

(١) وكان له عبيد واماء لا يرتفع عليهم في مأكل ولا ملابس (٢) ولا يمضي له وقت في غير عمل لله تعالى أو فيما لا بد له منه من صلاح نفسه (٣) يخرج إلى بساين اصحابه (٤) لا يحقر مسكيناً لقفره وزماته ولا يهاب ملكاً للملك يدعوه هذا وهذا إلى الله دعاء مستوي (٥) قد جمع الله تعالى له السيرة الفاضلة والسياسة النامة وهو أسمى لا يقرأ ولا يكتب نشأ في بلاد

للقراح بالغا به الحديث وفي رواية له كانت لنا أعز سبي فكان الراعي يبلغ بن مرة الحمى ومرة أحداً وروح بن علياً وكانت لقاح بنى الحبل فيؤب اليها ليا بها الليل الحديث وفي استنادهما جند بن عمر الراقي ضعيف الحديث وفي الصحيحين من حديث سلمة بن الأكوع كانت لقاح رسول الله ﷺ تربي بنى قرد الحديث ولأبي داود من حديث لقيط بن صبرة لنا غنم مائة لا نريد أن تزيد فأذا ولد الراعي بمئة ذبحنا مائة منها شاة الحديث (١) حديث كان له عبيد واماء فلا يرتفع عليهم في مأكل ولا ملابس جند بن سعد في الطبقات من حديث سلمة قالت كان خادم النبي ﷺ أنا وخضر ورضوى وميمونة بنت سعد اعتقهن كلهن واستناده ضعيف وروى أيضاً أن أبان بن حزم كتب إلى عمر بن عبد العزيز بأسماء خادم رسول الله ﷺ فذكر بركة أم أيمن وزيد بن حارثة وأبا كبشة وأنيسة وشقران وسقينة وثوبان ورواحو يساراً وأبارغ وأبو بهبة ورافعا اعتقهم كلهم وفضله ومدمعاً وكركرة وروى أبو بكر بن الضحاك في الثمائل من حديث أبي سعيد الخدري باستناد ضعيف كان ﷺ يأكل مع خادمه وم من حديث أبي اليسر طعموم مما تكلون ولأسوم مما تلبسون الحديث (٢) حديث لا يمضي له وقت في غير عمل لله تعالى أو فيما لا بد منه من صلاح نفسه في الثمائل من حديث علي بن أبي طالب كان إذا أوى إلى منزله جزأ دخوله ثلاثة أجزاء جزءاً لله وجزأ لأهله وجزأ لنفسه ثم جزأ جزءاً لبيته وبين الناس فرد ذلك على العامة الحديث (٣) حديث يخرج إلى بساين اصحابه تقدم في الباب الثالث من آداب الأكل خروجه ﷺ إلى بساين أبي الهيثم ابن النهران وأبي أيوب الانصاري وغيرهما (٤) حديث لا يحقر مسكيناً لقفره وزماته ولا يهاب ملكاً للملك يدعوه هذا وهذا إلى الله دعاء واحداً من حديث سهل بن سعد مر رجل على رسول الله ﷺ فقال ما تقولون في هذا قالوا حري أن يخطب أن ينكح الحديث وفيه فرج رجل من فقراء المساكين فقال ما تقولون في هذا قالوا حري أن يخطب أن لا ينكح الحديث وفيه هذا خير من مل الأرض مثل هذا وم من حديث أنس أن النبي ﷺ كتب إلى كسرى وقيصر والتجاشي وإلى كل جبار يدعوهم إلى الله عز وجل (٥) حديث قد جمع الله له السيرة الفاضلة والسياسة النامة وهو أسمى لا يقرأ ولا يكتب نشأ في بلاد الجبل والصحارى وفي فقر وفي رعاية الغنم لأبيه ولأم فعله الله جميع محاسن الأخلاق والطرق الحميدة وأخبار الأولين والآخرين ومافيه النجاة والفوز في الآخرة والقبطة والخلاص في الدنيا ولزوم الواجب وترك الفضول هذا كله معروف معلوم فروى في الثمائل من حديث علي بن أبي طالب في حديثه الطويل في صفته وكان من سيرته في جزء الأمة إنباء أهل الفضل بآذنه وقسمه الحديث وفيه فسأله عن سيرته في جلساته فقال كان دائماً يمشي سهل الخلق لين الجانب الحديث وفيه كان يخزن لسانه إلا فيما يعنيه وفيه قد ترك نفسه من ثلاث من المراء والاكثار وما لا يعنيه الحديث وقد تقدم بعضه وروى ابن مردويه من حديث ابن عباس في قوله وما كنت تتلون من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك قال كان النبي ﷺ أمياً لا يقرأ ولا يكتب وقد تقدم في العلم والبخاري من حديث ابن عباس قال إذا سرك أن تعلم جهل العرب فأقرأ ما فوق الثلاثين ومائة في سورة الأنعام قد خسر الذين تناولوا أولادهم سفهاً بغير علم وحم وحب من حديث أم سلمة في قصة هجرة الحبشة أن جعفر قال للتجاشي أيها الملك كننا قوماً أهل جاهلية نعبد الأصنام ونأكل الميتة الحديث ولأحمد من حديث أبي بن كعب أني لقي صحراء ابن عشرين وأشهر فإذا كلام فوق رأسي الحديث وخ من حديث أبي هريرة كنت أرمها أي الغنم على قرار يط لأهل مكة ولأبي يعلى وحب من حديث حليلة إننا نرجو كرامة الرضاة من والد المولد وكان يبا الحديث وقد تقدم حديث بعث بمكارم الأخلاق

القرار فلما توزعت الآيات على ظهور الصفات في مختلف الاوقات صفت الاخلاق النبوية بالقرآن ليكون خلقه القرآن ويكون في ابقاء تلك الصفات في نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم معنى قوله عليه السلام انما انسى لاسن فظهور صفات نفسه الشريفة وقت استنزال الآيات لتأديب نفوس الأمة وتهذيبها رحمة في حقهم حتى تترك نفوسهم وتشرف اخلاقهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاخلاق غزوة عند الله تعالى فاذا اراد الله تعالى

الجهل والصحارى في فقر وفي رماية الغنم يتبلا أبه ولا أم فسلمه الله تعالى جميع محاسن الاخلاق والطرق
الحيدة وأخبار الاولين والآخرين وما فيه النجاة والقوز في الآخرة والغبطة والخلاص في الدنيا ولزم الواجب
وترك الفضول وفتنا الله لطاعته في أمره والتأسي به في فعله آمين يارب العالمين (بيان جملة أخرى من آدابه وأخلاقه)
مما رواه أبو البحتري قالوا (١) ما شتم رسول الله ﷺ أحد من المؤمنين يشيئة الاجمل لها كفارة ورحمة (٢)

وما لعن امرأة قط ولا خادما بلعنه وقيل له وهو في القتال لولعنهم بارسول الله فقال (٣) إنما بعثت رحمة ولم أبعث
لعا نالوا (٤) إذا سئل أن يدعو على أحد مسلم أو كافر عام أو خاص عدل عن الدعاء عليه إلى الدعاء (٥) وما
ضرب يده أحد أقط إلا أن يضرب به في سبيل الله تعالى وما تنقم من شيء صنع له قط إلا أن تنهك حرمة الله
وما خير بين أمرين قط إلا اختار أيسرهما إلا أن يكون فيه إثم أو قطعية رحم فيكون أبعد الناس من ذلك وما
كان (٦) يأتيه أحد حراً أو عبداً أو أمة إلا قام معه في حاجته وقال أنس رضي الله عنه (٧) والذي بعثه بالحق ما قال
لي في شيء قط كرهه لم فعلته ولا لاني نسأله إلا قال دعونا ما كان هذا بكتاب وقد قالوا وما عاب رسول الله
ﷺ مضجعا أن فرشوا له اضطجع وإن لم يرش له اضطجع على الأرض وقد وصفه الله تعالى في التوراة
قبل أن يبعثه في السبط الأول فقال لمجد رسول الله عدي الاختار لا فظ ولا غليظ ولا صخاب في الأسواق ولا
يجزى بالسببة السبئية ولكن يعفوه بصفح مولى بهمة وهجرة بطابة وملكه بالسام بأثر على وسطه هو ومن
معه دعاة للقرآن والعلم جوساً على أطرافه وكذلك نعت في الانجيل (٨) وكان من خلقه أن يبدأ من لقيه بالسلام

(١) حديث ما شتم أحد من المؤمنين الاجملها الله كفارة ورحمة متفق عليه من حديث أبي هريرة في أثناء حديث
فيه فأي المؤمنين لعنته شتمته جلده فاجعلها له صلاة وزكاة وقرية وفي رواية فاجعلها زكاة ورحمة وفي رواية
فاجعلها له كفارة وقرية وفي رواية فاجعل ذلك كفارة له يوم القيامة (٢) حديث ما لعن امرأة ولا خادما قط
المعروف ما ضرب مكان لعن كما هو متفق عليه من حديث عائشة وللبخاري من حديث أنس لم يكن غاشا ولا لعنا
وسياً في الحديث الذي بعده فيه هذا المعنى (٣) حديث إنما بعثت رحمة ولم أبعث لعناً من حديث أبي هريرة (٤)
حديث كان إذا سئل أن يدعو على أحد مسلم أو كافر عام أو خاص عدل عن الدعاء عليه ودعائه الشيطان من
حديث أبي هريرة قالوا يا رسول الله أن دوسا قد كفرت وأبى فادع عليهم فقيل هلكت دوس فقال اللهم إهد
دوسا وأنت بهم (٥) حديث ما ضرب يده أحد أقط إلا أن يضرب في سبيل الله وما تنقم من شيء صنع إليه إلا أن
تنهك حرمة الله الحديث متفق عليه من حديث عائشة مع اختلاف وقد تقدم في الباب الثالث من آداب الصحبة
(٦) حديث ما كان يأتيه أحد حراً أو عبداً أو أمة إلا قام معه في حاجته خ تعليقا من حديث أنس أن كانت الأمة
من أماء أهل المدينة لتأخذ بيد رسول الله ﷺ فتطلق به حيث شاءت ووصله هو وقال فسا بزج يده من يدها
حتى تذهب به حيث شاءت من المدينة في حاجتها وقد تقدم ما تقدم أيضاً من حديث ابن أبي أوفى ولا يأف ولا
يستكر أن يمشي مع الأمثلة والمسكين حتى يقضى لهما حاجتهما (٧) حديث أنس والذي بعثه بالحق ما قال في
شيء قط كرهه لم فعلته ولا لاني أحد من أهل الأقال دعوه إنما كان هذا بكتاب وقد روى الشيخ في كتاب أخلاق رسول الله
أنس ما قال لشيء صنعت لم صنعت ولا شيء تركته لم تركته وروى أبو الشيخ في كتاب أخلاق رسول الله
ﷺ من حديث له قال فيد له الأمر في ما أمرتني به ففعلت عليه فانما تنهى أحد من أهلها قال دعوه فلو قدر
شيء كان وفي رواية له كذا قضى (٨) حديث ما عاب مضجعا أن فرشوا له اضطجع وإن لم يرشوا له اضطجع على
الأرض لم أجده بهذا اللفظ والمعروف ما عاب طعما ما يؤخذ من عموم حديث علي بن أبي طالب ليس بفظ إلى
أن قال ولا عياب رواه في الثمالي والطبراني وأبو نعيم في دلائل النبوة وروى ابن أبي عاصم في كتاب السنة
من حديث أنس ما علمه عاب شيئاً قط وفي الصحيحين من حديث عمر اضطجعا على حصير وثو حصيره من
حديث ابن مسعود دام على حصير فقام وقد أثنى في جنبه الحديث (٩) حديث كان من خلقه أن يبدأ من لقيه بالسلام

جيد خبراً منته
منها خلقاً وقال
ﷺ إنما بعثت
لا بمس مكارم
الاخلاق وروى
عنه ﷺ أن الله
تعالى ما ترو بضعة
عشر خلقاً من آتاه
واحد منها دخل
الجنة فتقديرها
وتعديدها لا يكون
إلا بوحى سماوى
لمرسل ونبي والله
تعالى ابرز الى
الخلق اسماء مميّزة
عن صفاته سبحانه
تعالى وما اظهرها
لهم الا ليدعوهم
اليها ولولا ان الله
تعالى اودع في
القوى البشرية
التخلق بهذه
الاخلاق ما
ابرزها لهم دعوة
لهم اليها يختص
برحمته من يشاء

(١) ومن قام له حاجة صابره حتى يكون هو المنصرف (٢) وما أخذ أحد يده فیرسل يده حتى يرسلها الآخر (٣) وكان اذا لقي أحدا من أصحابه بدأه بالمصافحة ثم أخذ يده فشابكه ثم شد قبضته عليها (٤) وكان لا يقوم ولا يجلس الا على ذكر الله (٥) وكان لا يجلس اليه أحد وهو يصلي الا خفف صلاته وأقبل عليه فقال ألك حاجة فإذا فرغ من حاجته عاد الى صلاته (٦) وكان أكثر جلوسه أن ينصب ساقيه جميعا ويمسك يده به عليهما شبه الحبة (٧) ولم يكن يعرف مجلسه من مجلس أصحابه لانه (٨) كان حيث انتهى به المجلس جلس (٩) وما روى قط ما دأ رجليه بين أصحابه حتى لا يضيق بهما على أحد الا أن يكون المكان واسعا لا يضيق فيه وكان أكثر ما يجلس مستقبل القبلة (١٠) وكان يكرم من يدخل عليه حتى ربما سبط يده لم يمسك يده وبينه قرابة ولا رضاع يجلسه عليه (١١) وكان يؤثر الداخل عليه بالوسادة التي تحته فان أبى أن يقبلها عزم عليه حتى يفعل (١٢) وما استصفاه أحد الا ظن انه أكرم الناس عليه حتى يعطى كل من جلس اليه نصيبه من وجهه حتى كان مجلسه وسمعه وحديثه ولطيف محاسنه وتوجهه للجالس اليه ومجلسه مع ذلك مجلس حياء وتواضع وأمانة قال الله تعالى ﴿فبارحة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لا نفثوا من حولك﴾

ت في الثمائل من حديث هذين أني هالة (١) حديث ومن قام له حاجة صابره حتى يكون هو المنصرف الطبراني ومن طريقه أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث علي بن أبي طالب وهو من حديث أنس كان اذا لقي الرجل يكلمه لم يصرف وجهه حتى يكون هو المنصرف ورواه ترمذيه وقال غريب (٢) حديث وما أخذ أحد يده فیرسل يده حتى يرسلها الآخر ت ه من حديث أنس الذي قبله كان اذا استقبل الرجل فصافحه لا ينزع يده من يده حتى يكون الرجل ينزع لظمت وقال غريب (٣) حديث كان اذا لقي أحدا من أصحابه بدأه بالمصافحة ثم أخذ يده فشابكه ثم شد قبضته ت من حديث أبي ذر وسأله رجل من عزة هل كان رسول الله ﷺ يصافحكم اذا اقيمتوه قال لم يلقه قط الا صافحني الحديث وفيه الرجل الذي من عزة ولم يسم وسماه البيهقي في الأدب عبد الله وروى يثاق علم الحديث للحاكم من حديث أبي هريرة قال شك يدي أبو القاسم ﷺ وهو عندهم بلفظ أخذ رسول الله ﷺ يدي (٤) حديث كان لا يقوم ولا يجلس الا على ذكر الله عز وجل ت في الثمائل من حديث علي بن أبي هريرة الطويل في صفته وقال علي بن أبي ذر قال (٥) حديث كان لا يجلس اليه أحد وهو يصلي الا خفف صلاته وأقبل عليه فقال ألك حاجة فإذا فرغ من حاجته عاد الى صلاته لم أجده أصلا (٦) حديث كان أكثر جلوسه أن ينصب ساقيه جميعا ويمسك يده به عليهما شبه الحبة ت في الثمائل من حديث أبي سعيد الخدري كان رسول الله ﷺ اذا جلس في المجلس احب يده به واستاده ضعيف والبخاري من حديث ابن عمر أبت رسول الله ﷺ بفناء الكعبة عتيا يده به (٧) حديث انه لم يكن يعرف مجلسه من مجلس أصحابه دن من حديث أبي هريرة وأبي ذر قال كان رسول الله ﷺ يجلس بين ظهري أني أصحابه فيجئني والغريب فلا يدري بهم هو حتى يسأل الحديث (٨) حديث انه حينما انتهى به المجلس جلس ت في الثمائل في حديث علي الطويل (٩) حديث ما روى قط ما دأ رجليه بين أصحابه حتى يضيق بهما على أحد الا أن يكون المكان واسعا لا يضيق فيه الدار قطني في غرائب مالك من حديث أنس وقال باطل وت وه لم يرق دمما كتيبه بين يدي جلوسه زاد ابن ماجه قط وسنده ضعيف (١٠) حديث كان يكرم من يدخل عليه حتى ربما سبط يده لم يمسك يده وبينه قرابة ولا رضاع يجلسه عليه ك وصحح اسناده من حديث أنس دخل جرير بن عبد الله على النبي ﷺ وفيه فاخذ برده فحلقها عليه فقال اجلس علي يا جرير الحديث وفيه فإذا أتاك كرم قوم فأكرمهم وقد تقدم في الباب الثالث من آداب الصبيحة والطبراني في الكبير من حديث جرير قال لقيت أنس كرمه ولا ينعم في الحلية فبسط الى رداءه (١١) حديث كان يؤثر الداخل بالوسادة التي تكون تحته الحديث تقدم في الباب الثالث من آداب الصبيحة (١٢) حديث ما استصفاه أحد الا ظن انه أكرم الناس عليه حتى يعطى كل من جلس اليه نصيبه من وجهه حتى كان مجلسه وسمعه وحديثه وتوجهه للجالس اليه ومجلسه

ولا يبعد والله اعلم
أن قول عائشة
رضي الله عنها
كان خلقه القرآن
فيه رمز غامض
وايماء خفي الى
الاخلاق الربانية
فاحتشمت من
الحضرة الالهية
أن تقول متخلقا
بأخلاق الله تعالى
فعبثت عن المعنى
بقسوطها كان
خلقها القرآن
استحياء من
سبحات الجلال
وسر اللعالي بلطف
المقال وهذا من
وفور علمها وكال
أدبها وبين قوله
تعالى ولقد آتيناك
سبعا من المثاني
والقرآن العظيم
وبين قوله وانك
لعل خلق عظيم
مناسبة مشعرة
بقول عائشة
رضي الله عنها
كان خلقه القرآن
* قال الجنيد

(١) ولقد كان يدعو أصحابه بكنائهم إكراماً لهم واستالة لقلوبهم (٢) ويكني من لم تكن له كنية فكان يدعي بما كناه به (٣) ويكني أيضاً النساء اللاتي هن الأولاد واللاتي لم يلدن ينتدئ لهن السكنى (٤) ويكني الصبيان فيستلين به قلوبهم (٥) وكان يبعد الناس غضباً وأسرهم رضا (٦) وكان أرف الناس بالناس وخير الناس للناس وأرفع الناس للناس (٧) ولم تكن ترفع في مجلسه الأصوات (٨) وكان إذا قام من مجلسه قال سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك ثم يقول عامنين جبريل عليه السلام
 ﴿ بيان كلامه وصحبه ﴾

(٩) كان ﷺ أفصح الناس منطقاً وحلام كلاماً ويقول (١٠) أنا أفصح العرب (١١) وإن أهل الجنة يتكلمون فيها بلغة محمد ﷺ

مع ذلك مجلس حياته وتواضع وأمانته في الشئ من حديث على الطويل وفيه يعطى كل جلسائه نصيبه لا يحسب جلساءه أن أحداً أكرم عليه منه وفيه مجلسه مجلس حلم وحياء وصبر وأمانة (١) حديث كان يدعو أصحابه بكنائهم إكراماً لهم واستالة لقلوبهم في الصحيحين في قصة الغار من حديث أبي بكر يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما وللحاج من حديث ابن عباس أنه قال لعمر يا أبا حفص أبصرت وجه عم رسول الله ﷺ قال عمر أنه لأول يوم كنت في فيه بأى حفص وقال صحيح على شرطهم وفي الصحيحين أنه قال لعلي قم يا أبا تراب وللحاج من حديث رفاعة بن مالك أن أباحسن وجدته مقصداً في بطنه فتخلعت عليه يريد علياً ولأى يعلى الموصلي من حديث سعد بن أبي وقاص فقال من هذا أبو إسحق فقلت نعم وللحاج من حديث ابن مسعود أن النبي ﷺ كناه أباعبد الرحمن ولم يولد له (٢) حديث كان يكني من لم يكن له كنية وكان يدعي بما كناه به من حديث أنس قال كنت في النبي ﷺ بقلعة كنت أختليما يعني أباجز قال حديث غريب وهذا من حديث أبي بصير من مالك تكتفي وليس لك ولد قال كنت في رسول الله ﷺ في محبي والطرائف من حديث أبي بكر تدليت بكرة من الطائف فقال لي النبي ﷺ فانت أبو بكر (٣) حديث كان يكني النساء اللاتي هن الأولاد واللاتي لم يلدن ينتدئ لهن السكنى ذلك من حديث أم أيمن في قصة شربها بول النبي ﷺ فقال يا أم أيمن قومي إلى تلك الفخارة الحديث وهذا من حديث عائشة أنها قالت للنبي ﷺ كل أزواجك كنيتهن غيري قال فأت عبد الله وخ من حديث أم خالد أن النبي ﷺ قال لها يا أم خالد هذا سنة وكانت صغيرة وفيه مولى للزبير لم يسم ولأى داود باسناد صحيح أنها قالت يا رسول الله كل صواحي لهن كني قال فأكثي يا بنك عبد الله بن الزبير (٤) حديث كان يكني الصبيان في الصحيحين من حديث أنس أن النبي ﷺ قال لأخ له صغيراً يا أبا عمير ما فعل النغير (٥) حديث كان يبعد الناس غضباً وأسرهم رضا هذا من المعلوم يدل عليه أخباره ﷺ أن بني آدم خيرهم يعطى الغضب سريع النى رواه ت من حديث أبي سعيد الخدري وقال حديث حسن وهو ﷺ خير بني آدم وسيدهم وكان ﷺ لا يقضب لنفسه ولا يتصرف لها رواه ت في الشئ من حديث هناد بن أبي هالة (٦) حديث كان أرف الناس بالناس وخير الناس للناس وأرفع الناس للناس (٧) حديث كان أرف الناس بالناس وخير الناس للناس (٨) حديث كان إذا قام من مجلسه قال سبحانك اللهم وبحمدك الحديث أخرجه النسائي في اليوم واليلة وك في المستدرک من حديث رافع بن خديج وتقدم في الأذكار والدعوات (٩) حديث كان أفصح الناس منطقاً وحلام كلاماً والحسن بن الضحاك في كتاب الشئ لابن الجوزي في الوفاء باسناد ضعيف من حديث بريدة كان رسول الله ﷺ من أفصح العرب وكان يتكلم بالسلام لا يدرون ما هو حتى يخبرهم (١٠) حديث أنا أفصح العرب الطرائف في الكبير من حديث أبي سعيد الخدري أنا أرف العرب وإسناده ضعيف وك من حديث عمر قال قلت يا رسول الله ما بالك أفصحنا ولم تخرج من بين أظهرنا الحديث وفي كتاب الردو المطر لابن أبي الدنيا في حديث مرسل أن أعراباً قال للنبي ﷺ ما رأيت أفصح منك (١١) حديث أن أهل الجنة

رحمه الله كان خلقه عظيماً لا يمكن له همة سوى الله تعالى وقال الواسطي رحمه الله لا نه جاد بالسكونين عوضاً عن الحق وقيل لا نه عليه السلام ماهر الخلق بخلقهم وبينهم بقلبه وهذا ما قاله بعضهم في معنى التصوف التصوف الخلق مع الخلق والصدق مع الحق وقيل عظم خلقه حيث صغرت الأكوان في عينه بمشاهدة مكنونها وقيل سمى خلقه عظيماً لاجتماع مكارم الأخلاق فيه (وقد) تدب رسول الله ﷺ أمته إلى حسن الخلق في حديث أخبرنا به الشيخ

(١) وكان زوال الكلام مع المقالة اذا نطق ليس بمبذار وكان كلامه تخرزات نظمن قالت عائشة رضي الله عنها
(٢) كان لا يسرد الكلام كسر دكم هذا كان كلامه ترواؤا تم تنترون الكلام نثرا قالوا (٣) وكان أوجز الناس كلاما
وبذلك جاء جبريل وكان مع الإيجاز يجمع كل ما أراد (٤) وكان يتكلم بجوامع الكلم لافضول ولا تقصير كما أنه
يتبع بعضه بعضا بين كلامه توقف يحفظه سامعه ويحبه (٥) وكان جبر الصوت أحسن الناس نغمة (٦) وكان
طويل السكوت لا يتكلم في غير حاجة (٧) ولا يقول المنكرو ولا يقول في الرضا والغضب إلا الحق (٨) ويعرض
عن تكلم بغير جميل (٩) ويكفي عما اضطره الكلام إليه بما يكره (١٠) وكان اذا سكنت تكلم جلساؤه ولا يفتازع

بتكلمون بلغة محمد ﷺ له من حديث ابن عباس وصححه كلام أهل اللجنة عربي (١) حديث كان زوال الكلام
مع المقالة اذا نطق ليس بمبذار وكان كلامه تخرزات النظم الطبراني من حديث أم معبد وكان منطق خرزات
نظم يتحدثن حلول المنطق لا تزولوا هذو وقد تقدم وسيأتي في حديث عائشة بعده كان اذا تكلم تكلم تروا وفي
الصحيحين من حديث عائشة كان يحدثنا حديثا لو عده العادل أحصاه (٢) حديث عائشة كان لا يسرد كسر دكم
هذا كان كلامه ترواؤا تم تنترونه نثرا انفق الشيخان على أول الحديث وأما المجلتان الأخيرتان فرواه الخلفي في
فوائده باسناد منقطع (٣) حديث كان أوجز الناس كلاما وذلك جاء جبريل وكان مع الإيجاز يجمع كل ما
أراد عبد بن حميد من حديث عمر بسند منقطع والدارقطني من حديث ابن عباس باسناد جيد أعطيت جوامع
الكلم واختصر في الحديث اختصارا وشرطه الأول متفق عليه كاسيا في قال خ بلغي في جوامع الكلم ان الله جمع
له الأمور الكثيرة في الأمر الواحد والمرين ونحو ذلك ولما حكم من حديث عمر المتقدم كانت لغة اسمعيل قد
درست فجاءها جبريل يحفظها (٤) حديث كان يتكلم بجوامع الكلم لافضول ولا تقصير كلام يتبع بعضه
بعضا بين كلامه توقف يحفظه سامعه ويحبه في الثمائل من حديث هذبن أني هالة وفي الصحيحين من حديث
أنه مرة بعثت بجوامع الكلم ولأن داود من حديث جابر كان في كلام النبي ﷺ تريل أو ترسل وفيه شيخ
لم يسم له وللزمذني من حديث عائشة كان كلام النبي ﷺ كلاما مفصلا فهمه كل من سمعه وقالت يحفظه من
جلس إليه وقال في اليوم واليلة يحفظه من سمعه وإسناده حسن (٥) حديث كان جبر الصوت أحسن
الناس نغمة ت في الكبرى من حديث صفوان بن عسال قال كنا مع النبي ﷺ في سفر بيننا نحن عنده إذ ناداه
أعرابي بصوته له جهوري يا محمد فأجابهم رسول الله ﷺ على نحو من صوته هاؤم الحديث وقال أحمد في مسنده
وأجابهم بما تكلم به الحديث وقد يؤخذ من هذا أنه ﷺ كان جهوري الصوت ولم يكن برفعه دائما وقد
يقال لم يكن جهوري الصوت وإما عرف صوته رفعا بأعرابي حتى لا يكون صوته أرفع من صوته وهو الظاهر
وللشيخين من حديث البراء ما سمعت أحدا أحسن صوتا منه (٦) حديث كان طويل السكوت لا يتكلم في غير
حاجة ت في الثمائل من حديث هذبن أني هالة (٧) حديث لا يقول المنكرو ولا يقول في الرضا والغضب إلا
الحق ت من حديث عبد الله بن عمرو قال كنت أكتب كل شيء أسمعه من رسول الله ﷺ أن يدحفظه فتهني
قريش وقالوا تكتب كل شيء رسول الله ﷺ يشرك في الغضب والرضا فأمسكت عن الكتاب فذكرت
ذلك لرسول الله ﷺ فأومأ بأصبعه إلى فيه وقال أكتب فوالذي نفسي بيده ما يخرج منه إلا الحق رواه له وصححه
(٨) حديث يعرض عن تكلم بغير جميل ت في الثمائل من حديث علي الطويل يتفاؤل عمالا يشتهى الحديث
(٩) حديث يكفي عما اضطره الكلام بما يكره فمن ذلك قوله ﷺ لا مرأة رفاعه حتى تذوق عسيلته وذوق
عسيلك رواه خ من حديث عائشة ومن ذلك ما نقله عليه من حديثها في المرأة التي سأله عن الاغتسال من
الحبض خذني فرصة ممسكة فتظهر بها الحديث (١٠) حديث كان اذا سكنت تكلم جلساؤه ولا يفتازع
عنده في الحديث ت في الثمائل في حديث علي الطويل

العالم ضياء الدين
عبد الوهاب بن علي
قال أنا الشيخ المروى
قال أنا أبو نصر
الزريق قال أنا أبو
محمد الجراحي قال أنا
أبو العباس المحبوبي
قال أنا أبو عيسى
الحافظ الترمذي قال
حدثنا أحد بن
الحسين بن خراش
قال حدثنا جابر بن
هلال قال حدثنا
مبارك بن فضالة قال
حدثني عبد الله بن
سعيد عن محمد بن
المنكدر عن جابر
رضي الله عنه أن
رسول الله ﷺ
قال ان من أحبكم
إلى وأقربكم مني
مجلسا يوم القيامة
أحسنكم أخلاقا
وان أبعضكم إلى
مجلسا يوم القيامة

عنده في الحديث (١) و يعظ بالجد والنصيحة ويقول (٢) لا تضر بوالقرآن بعضه بعضا فإنه أنزل على وجوه (٣) وكان أكثر الناس تبسما وضحكا في وجوه أصحابه وهو متعجب مما تحدثوا به وخطأ أنفسهم بهم (٤) ولربما ضحك حتى تبدا نواجذه (٥) وكان ضحك أصحابه عنده التيسر اقتداء به وتوقير الله قالوا (٦) ولقد جاءه أعرابي يوما وهو عليه السلام متغير اللون ينكره أصحابه فإراد أن يسأله فقالوا لا تفعل يا عرابي فإنه تنكروا له فقال دعوني فوالذي بعثه بالحق نبيا لا أدعه حتى يتبسم فقال يا رسول الله بلغنا أن المسيح يعني الديجال يأتي الناس بالثر يدوقدهم كجوارحنا أفرى لي باني أنت وامي أن أكف عن ثر يده تتفقا وتزها حتى أهلك هذا الأم أضر بي في ربه حتى إذا تفضلت شيئا آمنت بالله وكفرت به قالوا أفضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه ثم قال لا بل يغنيك الله بما يغني به المؤمنون قالوا (٧) وكان من أكثر الناس تبسما وأطيبهم نفسا ما لم ينزل عليه قرآن أو يذكر الساعة أو يخطب بخطبة عظة (٨) وكان إذا سرور في أحسن الناس رضا فان وعظ وعظ يمجدون غضب وليس بغضب إلا الله لم يقم

(١) حديث يعظ بالجد والنصيحة من حديث جابر كان رسول الله ﷺ إذا خطب أحرمت عيناه وعلاصوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومساكم الحديث (٢) حديث لا تضر بوالقرآن بعضه بعضا وأنه أنزل على وجوه الطيراني من حديث عبد الله بن عمرو وبأسنا دحس أن القرآن يصدق بعضه بعضا فلا تنكذبوا بعضه ببعض وفي رواية للهيرو في ذم الكلام أن القرآن لم ينزل لتضر بوا بعضه ببعض وفي رواية له بهذا أمرتم أن تضر بوا كتاب الله بعضه ببعض وفي الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب أن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف (٣) حديث كان أكثر الناس تبسما وضحكا في وجوه أصحابه وهو متعجب مما تحدثوا به وخطأ أنفسهم بهم ثم من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء ما رأيت أحدا أكثر تبسما من رسول الله ﷺ وفي الصحيحين من حديث جرير ولا رأيت في التيسر وفي الثمالي من حديث علي يضحك مما تضحكون منه ويصعب مما تعجبون منه ومن حديث جابر بن سمرة كانوا يضحون في أمر الجاهلية فيضحكون ويتبسم (٤) حديث ولربما ضحك حتى تبدا نواجذه متفق عليه من حديث عبد الله بن مسعود في قصة آخر من يخرج من التاروق قصة الخبر الذي قال أن الله يضع السموات على أصبع ومن حديث أبي هريرة في قصة الجاعل في رمضان وغير ذلك (٥) حديث كان ضحك أصحابه عنده التيسر اقتداء به وتوقير الله في الثمالي من حديث هناد بن أبي هالة في أثناء حديثه الطويل جل ضحك التيسر (٦) حديث جاءه أعرابي يوما وهو متغير ينكره أصحابه فإراد أن يسأله فقالوا لا تفعل يا عرابي فإنه تنكروا له فقال دعوني والذي بعثه بالحق نبيا لا أدعه حتى يتبسم فقال يا رسول الله بلغنا أن المسيح الديجال يأتي الناس بالثر يدوقدهم كجوارحنا الحديث وهو حديث منكروم أقفه على أصله و برده قوله ﷺ في حديث المنيرة بن شعبة المتفق عليه حين سأله أنهم يقولون أن معه جبل خبز ونهر ماء قال هو أن الله من ذلك وفي رواية يسلم أنهم يقولون أن معه جبلا من خبز ولحم الحديث ثم في حديث حذيفة و أبي مسعود المتفق عليهما أن معه ماء و نارا الحديث (٧) حديث كان من أكثر الناس تبسما وأطيبهم نفسا ما لم ينزل عليه القرآن أو يذكر الساعة أو يخطب بخطبة عظة تقدم حديث عبد الله بن الحارث ما رأيت أحدا أكثر تبسما منه وللطبراني في مكارم الأخلاق من حديث جابر كان إذا نزل عليه الوحي قلت نذير قوم فأداسي عنه فأكثر الناس ضحكا الحديث ولا محمد من حديث علي أو أنير كان يخطب فيذكر أيام الله حتى يعرف ذلك في وجهه وكان نذير قوم يصعبهم الأمر غوة وكان إذا كان حديث عهد بجبريل لم يتبسم ضاحكا حتى يرتفع عنه ورواه أبو يعلى من حديث الزبير بن عوف وشك وللحاكم من حديث جابر كان إذا ذكر الساعة أحرمت وجهه واشتد غضبه وهو عند مسلم لفظ كان إذا خطب (٨) حديث كان إذا سرور في أحسن الناس رضا وان وعظ وعظ يمجدون غضب ولا يغضب إلا الله لم يقم لغضب شيئا وكذلك كان في أموره كلها أبو الشيخ ابن حبان في كتاب أخلاق النبي ﷺ من حديث ابن عمر كان رسول الله ﷺ يعرف غضبه ورضاه بوجهه كان إذا رضى فكأنما ملاحك المجد ووجهه واستاده ضيف والمراد به المرأة

الشرارون
المتشدقون
المتفقون قالوا
يا رسول الله علمنا
الشرارون
والمتشدقون فما
المتفقون قال
المتكبرون والثوار
هو المتكبر من
الحديث والمتشدق
المتناول على
الناس في الكلام
قال الواسطي
رحم الله الخلق
العظيم أن لا يخاصم
ولا يخاصم وقال
أيضا وائلك لعلى
خلق عظيم
لوجد أنك حلالة
المطالعة على شرك
وقال أيضا لأنك
قبلت فنون ما
أسديت إليك من
نعمي أحسن مما
قبله غيرك من
الأنبياء والرسل
وقال الحسين
لأنهم يؤثروني فيك
جفاء الخلق مع
مطالعة الحق

لغضبه شيء وكذلك كان في أموره كلها وكان إذا نزل به الأمر فوض الأمر إلى الله وتبرأ من الحلول والقوة واستنزل الهدى فيقول اللهم ^(١) أرني الحق حقاً فاقبضه وأرني المنكر منكراً وارزقني اجتنابه وأعزني من أن يشتهى على قاتع هواي غير هدى منك واجعل هواي تبعاً لطاعتك وخذ رضا نفسك من نفسي في عافية واهدني لما اختلف فيه من الحق باذلك انك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم ﴿بيان أخلاقه وآدابه في الطعام﴾
^(٢) كان عليه السلام يأكل ما وجد ^(٣) وكان أحب الطعام إليه ما كان على صنف والصف ما كثرت عليه الأيدي
^(٤) وكان إذا وضعت المائدة قال بسم الله اللهم اجعلها نعمة مشكورة تصل بها نعمة الجنة ^(٥) وكان كثيراً إذا جلس يأكل يجمع بين ركبته وقدميه كما يجلس المصلّي إلا أن الركبة تكون فوق الركبة والقدم فوق القدم ويقول إنما أنا عبد أكل كأيما كل العبد وأجلس كما يجلس العبد ^(٦) وكان لا يأكل الحار ويقول إنه غير ذي بركة

توضع في الشمس فيرى ضوءها على الجدار وللشخصين من حديث كعب بن مالك قال وهو يروق وجهه من السرور وفيه وكان إذا سر استنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر وكنا نعرف ذلك منه الحديث وم كان إذا خطب أحرث عيناه وعلا صوته واشتد غضبه الحديث وقد تقدم وت في الشائيل في حديث هذين أني هالة لا تغضبه الدنيا وما كان منها فإذا تعدى الحق لم يقم لغضبه شيء حتى ينتصر له ولا يغضب لنفسه ولا ينتصر لها وقد تقدم
^(١) حديث كان يقول اللهم أرني الحق حقاً فاقبضه وأرني المنكر منكراً وارزقني اجتنابه وأعزني من أن يشتهى على قاتع هواي غير هدى منك واجعل هواي تبعاً لطاعتك وخذ رضا نفسك من نفسي في عافية واهدني لما اختلف فيه من الحق باذلك انك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم لم أقف لأوله على أصل وروى المستغفر في الدعوات من حديث أبي هريرة كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو فيقول اللهم إنك سألنا من أنفسنا ما لا نملكه إلا بك فأعطنا منها ما برزك عنا وم من حديث عائشة فيما كان يفتح به صلاته من الليل اهدني لما اختلف فيه إلى آخر الحديث ﴿بيان أخلاقه وآدابه في الطعام﴾

^(٢) حديث كان يأكل ما وجد تقدم ^(٣) حديث كان أحب الطعام إليه ما كان على صنف أي كثرت عليه الأيدي أو يعلى والطيراني في الأوسط وابن عدي في الكامل من حديث جابر بسند حسن أحب الطعام إلى الله ما كثرت عليه الأيدي ولا يعل من حديث أنس لم يجمع له عذاه وعشاء خبز ولحم إلا على صنف واستاده صنف ^(٤) حديث كان إذا وضعت المائدة قال بسم الله اللهم اجعلها نعمة مشكورة تصل بها نعمة الجنة * أما التسمية فرواهان من رواية من خدم النبي صلى الله عليه وسلم ثمان سنين أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرب إليه طعاماً يقول بسم الله الحديث واستاده صحيح وأما بقية الحديث فلم أجده ^(٥) حديث كان كثيراً إذا جلس يأكل يجمع بين ركبته وقدميه كما يفعل المصلّي إلا أن الركبة تكون فوق الركبة والقدم فوق القدم ويقول إنما أنا عبد أكل كأيما كل العبد وأجلس كما يجلس العبد * عبد الرزاق في المصنف من رواية أيوب معضلان النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أكل أحضر وقال أكل كأيما كل العبد الحديث وروى ابن الضحاك في الشائيل من حديث أنس بسند ضعيف كان إذا قدم على الطعام استوفى على ركبته اليسرى وأقام النبي ثم قال إنما أنا عبد أكل كأيما كل العبد وأجلس كما يجلس العبد وروى أبو الشيخ في أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم بسند حسن من حديث أبي بن كعب أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجلس على ركبته وكان لا يجيء أو رده في صفة أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم ولابن مازن من حديث ابن عمر إنما أنا عبد أكل كأيما كل العبد ولا يعل من حديث عائشة أكل كأيما كل العبد وأجلس كما يجلس العبد وسند ما ضعيف ^(٦) حديث كان لا يأكل الحار ويقول أنه غير ذي بركة وإن الله لم يطعمنا ناراً البيهقي من حديث أبي هريرة باستناد صحيح أني النبي صلى الله عليه وسلم يوماً بطعام سخن فقال ما دخل بطني طعام سخن منذ كذا وكذا قبل اليوم ولا أحد باستناد صحيح والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث حولة بنت قيس وقد مت له جرة فوضع يده فيها فوجد حرها فقبضها لفظ الطبراني والبيهقي وقال

وقيل الخلق العظيم لباس التقوى والتخلق باخلاق الله تعالى إذ لم يبق للأعواض عنده خطر ﴿وقال﴾ بعضهم قوله تعالى ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه بالبين أم لا نه حيث قال وأنت أحضره وأنت أحضره أغفله وحجبه وقوله لاخذنا أم لا نه في فناء في قول هذا القائل نظر فلا قال أن كان في ذلك فناء في قوله وأنت بقاء وهو بقاء بعد فناء والبقاء أمهم من الفناء وهذا البق يمتص الرسالة لأن الفناء إنما عز لزامه وجود مذموم فإذا تزج المذموم من الوجود وتبدلت

وان الله لم يطعمنا ناراً فأبردوه^(١) وكان يأكل مما يليه^(٢) ويأكل بأصابعه الثلاث^(٣) وبما استعان بالربعة^(٤) ولم يأكل بأصبعين ويقول ان ذلك أكلة الشيطان^(٥) وجاءه عثمان بن عفان رضى الله عنه فمالوذج فاكل منه وقال ما هذا يا أبا عبد الله قال بآى أنت وأنى نجعل السمن والعسل في البرمة ونضعها على النار ثم نغليه ثم نأخذخ الحنطة إذ طاحت فنغليه على السمن والعسل في البرمة ثم نسوطه حتى يتضح فيآى كآثرى فقال رسول الله ﷺ ان هذا الطعام طيب^(٦) وكان يأكل خبز الشعير غير مخول^(٧) وكان يأكل القثاء بالملح^(٨) وبالملح^(٩) وكان أحب الفواكه الرطبة إليه البطيخ والعنب^(١٠) وكان يأكل البطيخ والخبز والسكر

أحمد فاحرق أصابعه فقال حسن للطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة ابردوا الطعام فان الطعام الحار غير ذى بركة له وفيه وفي الصغير من حديث أبي بصرة ثور فرقع يده منها وقال ان الله لم يطعمنا ناراً وكلاهما ضعيف (١) حديث كان يأكل مما يليه أبو الشيخ ابن حبان من حديث عائشة وفي اسناده رجل لم يسم وسماء في رواية له وكذلك البيهقي في روايته في الشعب عبيد بن القاسم نسيب سفيان الثوري وقال البيهقي تفرد به عبيد هذا وقدر ما ابن معين بالكذب ولا بى الشيخ من حديث عبد الله بن جعفر نحوه (٢) حديث أكله بأصابعه الثلاث م من حديث كعب بن مالك (٣) حديث استعانه بالربعة رواه في الثعلبات من حديث عامر بن ربيعة وفيه القاسم بن عبد الله العمري هالك وفي مصنف ابن أبي شيبة من رواية الزهري مرسلاً كان النبي ﷺ يأكل بالخنس (٤) حديث لم يأكل بأصبعين ويقول ان ذلك أكلة الشيطان الدارقطني في الافراد من حديث ابن عباس باسناد ضعيف لا تأكل بأصبع فانه كل الملوكة ولا تأكل بأصبعين فانه كل الشياطين الحديث (٥) حديث جاءه عثمان بن عفان فمالوذج الحديث قلت المعروف ان الذي صنع عثمان الخبيص رواء البيهقي في الشعب من حديث ليث بن أبي سليم قال ان أول من خبص الخبيص عثمان بن عفان قدمت عليه غير تحمل التقى والعسل الحديث وقال هذا منقطع وروى الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث عبد الله بن سلام أقبل عثمان ومعه أحلة عليها غرار ثوب فيه فاذا دقيق ومن وعسل وفيه ثم قال لا يحصها بكلوا هذا الذي تسميه فارس الخبيص وأما خبر الفالوذج فرواه باسناد ضعيف من حديث ابن عباس قال أول ما سمعنا بالفالوذج أن جبريل أمى النبي ﷺ فقال ان أمتك تتخس عليهم الأرض ويافض عليهم من الدنيا حتى أنهم لا يكون الفالوذج قال النبي ﷺ وما الفالوذج قال يخلطون السمن والعسل جميعاً قال ابن الجوزي في الموضوعات هذا حديث باطل لا أصل له (٦) حديث كان يأكل خبز الشعير غير مخول البخاري من حديث سهل بن سعد (٧) حديث كان يأكل القثاء بالرطب متفق عليه من حديث عبد الله بن جعفر (٨) حديث كان يأكل القثاء بالملح أبو الشيخ من حديث عائشة وفيه يحيى بن هاشم كذب ابن معين وغيره ورواه ابن عدي وفيه عباد بن كثير مروي (٩) حديث كان أحب الفواكه الرطبة إليه البطيخ والعنب أبو نعيم في الطب النبوي من رواية أمية بن زيد العبسي ان النبي ﷺ كان يحب من الفواكه العنب والبطيخ وروى أبو الشيخ وابن عدي في الكامل والطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب من حديث أنس كان يأخذ الرطب يمينه والبطيخ يساره ويأكل الرطب بالبطيخ وكان أحب الفواكه إليه فيه يوسف بن عطية الصنفار جمع على ضعفه وروى ابن عدي من حديث عائشة كان أحب الفواكه لرسول الله ﷺ الرطب والبطيخ وله من حديث آخرها فان خير الفواكه العنب وكلاهما ضعيف (١٠) حديث كان يأكل البطيخ بالخبز والسكر أما كل البطيخ بالخبز فزأره واما وجدته كل العنب بالخبز فبارواه ابن عدي من حديث عائشة مرفوعاً عليكم بالمرامة قيل يا رسول الله وما المرامة قال كل الخبز مع العنب فان خير الفواكه العنب وخير الطعام الخبز واسناده ضعيف وأما كل البطيخ بالسكر فان أردب السكر نوع من التمر والرطب مشهور فهو الحديث الآتي بعده وان أردب السكر الذي هو الطبرزد فمأله أصلاً لا في حديث منكر مفضل رواه أبو عمر التوفاني في كتاب البطيخ من رواية عبد بن علي ابن الحسين ان النبي ﷺ أكل بطيخاً بسكر وفيه موسى بن ابراهيم الروزي كذب يحيى بن معين

النوع فأي عزة
تبقى في القثاء
فيكون حضوره
بالله لا بنفسه فأي
حجة تبقى هنا لك
وقيل من أوتى
الحلق العظيم فقد
أوتى أعظم المقامات
لان للمقامات
ارتباطاً ما والخلق
ارتباط والنعوت
والصفات (وقال
الجنيد) اجمع
فيه أربعة أشياء
السخاء والالفة
والنصيحة والشفقة
(وقال ابن عطاء)
الحلق العظيم أن
لا يكون له اختيار
ويكون تحت
الحكم مع فناء
النفس وفناء
المالقات (وقال
أبو سعيد القرشي)
العظيم هو الله ومن
أخلاقه الجود
والكرم والصنع

(١) ورمأ كله بالرطب (٢) ويستعين باليدين جميعاً وكل يوماً الرطب في يمينه وكان يحفظ النوى في يساره فمرت شاة فأشار إليها النوى فجعلت تأكل من كفه اليسرى وهو يأكل يمينه حتى فرغ وانصرفت الشاة (٣) وكان رماً كل العنب خرطاً بريزاً أنه على لحيته تكثر اللؤلؤ (٤) وكان أكرططاه الماء والتمر (٥) وكان يجمع اللبن والتمر ويسميهما الأطينين (٦) وكان أحب الطعام إليه اللحم ويقول هو زبد في السمع وهو سيد الطعام في الدنيا والآخرة ولوساً تربي أن يطعمنيه كل يوم لعل (٧) وكان يأكل الثريد باللحم والقرع (٨) وكان يحب القرع ويقول أنها شجرة أختي بونس عليه السلام قالت عائشة رضي الله عنها (٩) وكان يقول يا عائشة إذا طبختم قدراً فاكثروا فيها من الدباء فإنه يشد قلب الحزين (١٠) وكان يأكل لحم الطير الذي يصاد (١١) وكان لا يتبعه ولا يصيده ويجب أن يصاد له ويؤتى به فيأكله (١٢) وكان إذا أكل اللحم لم يطأ طيه رأسه إليه ويرفعه إلى فيه رفعاً ثم ينتهشها انتهاشاً

والغفو والاحسان
ألا ترى إلى قوله
عليه السلام أن
لله مائة وبضعة عشر
خلقاً من أنى بواحد
منها دخل الجنة فلما
تخلق بأخلاق الله
تعالى وجد الثناء
عليه بقوله وإنا
لصل خلق عظيم
(وقيل) عظم
خلقك لأنك لم
ترض بالأخلاق
وعرت ولم تسكن
إلى التمتع حتى
وصلت إلى الذات
(وقيل) لما بحث
عنه عليه الصلاة
والسلام إلى الحجاز
فجازه بها عن
الذات الشهوات
ولقاء في القرية
والجفوة فلما صفا
بذلك عن دنس
الأخلاق فقال له
وإنا لصل خلق
عظيم (وأخبرنا)
الشيخ الصالح

(١) حديثاً كل البليغ بالرطب تن من حديث عائشة وحسنه وه من حديث سهل بن سعد كان يأكل الرطب بالبليغ وهو عند الدار يلفظ البليغ بالرطب (٢) حديث استمأته باليدين جميعاً فكل يوماً الرطب في يمينه وكان يحفظ النوى في يساره فمرت شاة فأشار إليها النوى فجعلت تأكل من كفه اليسرى وهو يأكل يمينه حتى فرغ وانصرفت الشاة (٣) وكان أكرططاه الماء والتمر (٤) وكان يجمع اللبن والتمر ويسميهما الأطينين (٥) وكان أحب الطعام إليه اللحم ويقول هو زبد في السمع وهو سيد الطعام في الدنيا والآخرة ولوساً تربي أن يطعمنيه كل يوم لعل (٦) وكان يأكل الثريد باللحم والقرع (٧) وكان يحب القرع ويقول أنها شجرة أختي بونس عليه السلام قالت عائشة رضي الله عنها (٨) وكان يقول يا عائشة إذا طبختم قدراً فاكثروا فيها من الدباء فإنه يشد قلب الحزين (٩) وكان يأكل لحم الطير الذي يصاد (١٠) وكان لا يتبعه ولا يصيده ويجب أن يصاد له ويؤتى به فيأكله (١١) وكان إذا أكل اللحم لم يطأ طيه رأسه إليه ويرفعه إلى فيه رفعاً ثم ينتهشها انتهاشاً (١٢) وكان إذا أكل اللحم لم يطأ طيه رأسه إليه ويرفعه إلى فيه رفعاً ثم ينتهشها انتهاشاً

(١) وكان يأكل الخبز والسمن (٢) وكان يحب من الشاة الذراع والكنتف ومن القدر الدباء ومن الصباغ الخلل ومن التمر العجوة (٣) ودما في العجوة بالبركة وقال هي من الجنة وشفاء من السم والسحر (٤) وكان يحب من البقول الهندباء والباذرودج والبقلة الحماة التي يقال لها الرحلة (٥) وكان يكره الكيتبين لكانهما من البول (٦) وكان لا يأكل من الشاة سبعة الذكروا لا تئين والمثانة والمرارة والفند والحيا والدم ويكره ذلك (٧) وكان لا يأكل الثوم ولا البصل ولا الكراث (٨) وماذم طعاما قط لكن إن أعجبه أكله وإن كرهه تركه وإن طافه لم يفضحه إلى غيره (٩) وكان يعاف الضرب والطحال ولا يجرهما

من حديثه انهش اللحم نهشاقه أنهي وأمر وهو منقطع والذي قبله منقطع أيضا ولشخبين من حديث أبي هريرة فتناول الذراع فنهش منها نهشة الحديث (١) حديث كان يأكل الخبز والسمن متفق عليه من حديث أنس في قصة طويلة فيها فأتى بذلك الخبز فأمر بدرسول الله ﷺ ففت وعصرت أم سليم عكة فادمتها الحديث وفيه ثم أكل النبي ﷺ وفي رواية ه فصنعت فيها شيئا من سمن ولا يصح وده من حديث ابن عمر وددت أن أعنى خبزة يضاه من برسماء معلقة بسمن الحديث قال دمنكر (٢) حديث كان يحب من الشاة الذراع والكنتف ومن القدر الدباء ومن الصباغ الخلل ومن التمر العجوة وروى الشيخان من حديث أبي هريرة قال وضعت بين يدي النبي ﷺ قصعة من ثريد لحم فتناول الذراع وكانت أحب الشاة إليه الحديث وروى أبو الشيخ من حديث ابن عباس كان أحب اللحم إلى رسول الله ﷺ الكنتف وإسناده ضعيف ومن حديث أبي هريرة ولم يكن يعجبه من الشاة إلا الكنتف وتقدم حديث أنس كان يحب الدباء قبل هذا ستة أحاديث ولا في الشيخ من حديث أنس كان أحب الطعام إليه الدباء وله من حديث ابن عباس باستناضعيف كان أحب الصباغ إلى رسول الله ﷺ الخلل وله بالاستناد المذكور كان أحب التمر إلى رسول الله ﷺ العجوة (٣) حديث دما في العجوة بالبركة وقال هي من الجنة وشفاء من السم والسحر البزار والطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن الأسود قال كنا عند رسول الله ﷺ في وفد سدوس فأهدينا له تمرا وفيه حتى ذكرنا تمرا أهلنا هذا الجذاى فقال بارك الله في الجذاى وفي حديثه خرج هذا منها الحديث قال أبو موسى المديني قبل هو تمر أحمر وتنه من حديث أبي هريرة العجوة من الجنة وهي شفاء من السم وفي الصحيحين من حديث سعد بن أبي وقاص من تصبغ سبع تمرات من عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر (٤) حديث كان يحب من البقول الهندباء والباذرودج والبقلة الحماة التي يقال لها الرحلة أبو نعيم في الطب النبوي من حديث ابن عباس عليكم بالهندباء فإنه من يوم إلا يقطر عليه قطرة من قطر الجنة وله من حديث الحسن بن علي وأنس بن مالك نحوه وكلها ضعيفة وأما الباذرودج فلم أجده فيه حديثا أما الرحلة فروى أبو نعيم من رواية ثور قال من النبي ﷺ بالرحلة وفي رحله قرحة فداها بها فبرئت فقال رسول الله ﷺ بارك الله فيك أنتي حيث شئت فانت شفاء من سبعين داء أدناه الصداق وهذا مرسل ضعيف (٥) حديث كان يكره الكيتبين لكانهما من البول وروناه في جزء من حديث أبي بكر ابن محمد بن عبيد الله بن الشخير من حديث ابن عباس باستناضعيف فيه أبو سعيد الحسن بن علي العدوي أحد الكذايين (٦) حديث كان لا يأكل من الشاة الذكروا لا تئين والمثانة والمرارة والفند والحيا والدم ابن عدي ومن طريق البيهقي من حديث ابن عباس باستناضعيف ورواه البيهقي من رواية عباد بن مسعود (٧) حديث كان لا يأكل الثوم ولا البصل ولا الكراث من الشاة في الموطأ عن الزهري عن سليمان بن يسار مرسل واصله الدارقطني في غرر أمم مالك عن الزهري عن أنس وفي الصحيحين من حديث جابر أني بقدر فيه خضرات من بقول فوجد لها ريحا الحديث وفيه قال قاتني أناسي من لا تاجي وسلم من حديث أبي أيوب في قصة بعثته إليه بطعام فيه ثوم فلم يأكل منه وقال إنني أكرهه من أجل ريحه (٨) حديث ماذم طعاما قط لكن إن أعجبه أكله وإن كرهه تركه وإن طافه لم يفضحه إلى غيره تقدم أول الحديث وفي الصحيحين من حديث ابن عمر في قصة الضرب فقالوا قاتني ليس بجرام ولا بأس به ولسكنه ليس من طعام قومي (٩) حديث كان يعاف الضرب والطحال ولا يجرهما

أبو زرعة بن الحافظ
أبي الفضل محمد بن
طاهر المقدسي عن
أبيه قال أنا أبو عمر
المليحي قال أنا أبو
محمد عبد الله بن
يوسف قال أنا أبو
سعيد بن الأعرابي
قال ثنا جعفر بن
النجاشي قال أنا أبو
أيوب بن محمد الوزان
قال حدثني الوليد
قال حدثني ثابت
عن يزيد عن
الأوزاعي عن
الزهري عن عروة
عن عائشة رضي الله
عنها قالت كان نبي
الله صلى الله عليه
وسلم يقول مكارم
الأخلاق عشرة
تكون في الرجل

(١) وكان يلق بأصابعه الصحيفة ويقول آخر الطعام أكثر بركة (٢) وكان يلق أصابعه من الطعام حتى تحمر (٣) وكان لا يمسح يده بالمسند بل حتى يلق أصابعه واحدة واحدة ويقول انه لا بدري في أي الطعام البركة (٤) وإذا فرغ قال الحمد لله اللهم لك الحمد أطعمت فأشبعت وسقيت فأرويت لك الحمد غير مكفور ولا مودع ولا مستغنى عنه (٥) وكان إذا أكل الخبز واللحم خاصة غسل يديه غسلًا جيدًا ثم يمسح بفضل الماء على وجهه (٦) وكان يشرب في ثلاث دفعات وله فيها ثلاث تسميات وفي أواخرها ثلاث تمديدات (٧) وكان يمص الماء مصا ولا يبعب عبا وكان يدفع فضل سورة إلى من على يمينه (٨) فإن كان من على يساره أجل رتبة قال للذي على يمينه السنة أن تعطي فإن أحببت أن ترهم (٩) وربما كان يشرب بنفس واحد حتى يفرغ (١٠) وكان لا ينتفس في الأناة بل يتعرف عنه (١١) وأنى بأناه فيه غسل ولين فأى أن يشرب به وقال شربتان في شربته وإدامان في إناة واحد ثم قال **عليه السلام** لا أحرمه ولكني أكره التفرغ والحساب بفضول الدنيا غدا وأحب التواضع فإن من تواضع لله رفعه الله (١٢) وكان في بيته أشد حياء من العاتق لا يسأله طعاما ولا يشتهي عليهم إن أطعموه أو كل وما أعطوه قبل وما أما الضيف في الصحيحين عن ابن عباس لم يكن بأرض قومي فأجدي في أضافه ولما من حديث ابن عمر أكلت لنا ميتتان ودمان وفيه أما الدمان فالكبد والطحال واللبيق موقوف على زيد بن ثابت لا في كل الطحال وما إلى اليه حاجة إلا ليعلأهلى أنا بأس به (١) حديث كان يلق الصحيفة ويقول آخر الطعام أكثر بركة البيهقي في شعب الإيمان من حديث جابر في حديث قال فيه ولا ترفع القصبة حتى تلعها أو تلعها فإن آخر الطعام فيه البركة وم من حديث أنس أمرت أن نسلت الصحيفة وقال أن أحدكم لا بدري أى طعامه يبارك له فيه (٢) حديث كان يلق أصابعه من الطعام حتى تحمر م من حديث كعب بن مالك دون قوله حتى تحمر لم أقفله على أصل (٣) حديث كان لا يمسح يده بالمسند بل حتى يلق أصابعه واحدة واحدة ويقول انه لا بدري في أى أصابعه البركة م من حديث كعب بن مالك أن النبي **ﷺ** كان لا يمسح يده حتى يلقها وله من حديث جابر فإذا فرغ فليلق أصابعه فانه لا بدري في أى طعامه تكون البركة والبيهقي في الشعب من حديثه لا يمسح أحدكم يده بالمسند بل حتى يلق يده فان الرجل لا بدري في أى طعامه يبارك له فيه (٤) حديث وإذا فرغ قال اللهم لك الحمد أطعمت وأشبعت وسقيت وأرويت لك الحمد غير مكفور ولا مودع ولا مستغنى عنه الطبراني من حديث الحرث بن الحارث بسند ضعيف والبخاري من حديث أنى أمانة كان إذا فرغ من طعامه قال الحمد لله الذى كفا ناولاً وأنا غير مكفى ولا مكفور وقال مرة الحمد لله ربنا غير مكفى ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا (٥) حديث كان إذا أكل الخبز واللحم خاصة غسل يديه غسلًا جيدًا ثم يمسح بفضل الماء على وجهه أو يعلأه من حديث ابن عمر بسند ضعيف من أكل من هذه النجوم شيئاً فليقبل يده من ريع وضرة لا يؤذى من خذاه (٧) حديث كان يشرب في ثلاث دفعات له فيها ثلاث تسميات وفي آخرها ثلاث تمديدات الطبراني في الأوسط من حديث أنى هريرة روى عنه جابر قال قلت لأبي هريرة ما كان إذا شرب بنفس ثلاثاً (٦) حديث كان يمص الماء مصا ولا يبعه عبا البيهقي والطبراني وابن عدى وابن قانع وابن مندو وأبو نعيم في الصحاح بغير حديث بهز كان يستاك عرضاً ويشرب مصا والطبراني من حديث أم سلمة كان لا يصب ولا فى الشيخ من حديث ميمونة لا يصب ولا يبلط وكلها ضعيفة (٧) حديث كان يدفع فضل سورة إلى من عن يمينه متفق عليه من حديث أنس (٨) حديث استغنى عنه من على يمينه إذا كان على يساره أجل رتبة متفق عليه من حديث سهل بن سعد (٩) حديث شربه بنفس واحد أو بالشيخ من حديث زيد بن أرقم بسند ضعيف وللحاكم من حديث أنى قتادة وصححه إذا شرب أحدكم فليشرب بنفس واحد ولعل تأويله من الحديثين على ترك التنفس في الأناة وإفائه علم (١٠) حديث كان لا ينتفس في الأناة حتى يتعرف عنه م من حديث أبي هريرة ولا ينتفس أحدكم في الأناة إذا شرب منه ولكن إذا أراد أن ينتفس فليؤخره عنه ثم لينتفس وقال حديث صحيح الاسناد (١١) حديث أنى بأناه فيه غسل وماء فأى أن يشرب به وقال شربتان في شربته وإدامان في إناة واحد الحديث البزار من حديث طلحة بن عبيد الله دون قوله شربتان في شربه إلى آخره وسنده ضعيف (١٢) حديث كان في بيته أشد حياء من العاتق لا يسأله طعاما ولا يشتهي عليهم إن أطعموه أو كل وما أعطوه قبل وما سقوه شرب

ولا تكون في ابنة
وتكون في الابن
ولا تكون في أبيه
وتكون في العبد ولا
تكون في سيده
يقسمها الله تعالى
لمن أراد به السعادة
صديق الحديث
وصديق الأيس
وأن لا يشعب وجاره
وصاحبه جاعلان
وأعطاه السائل
والمكافأة بالصنائع
وحفظ الأمانة وصلة
الرحم والتقدم
للصاحب وإقراء
الضيف ورأسه
الحياء ورسول
رسول الله **ﷺ**
عن أكثر ما
يدخل الناس

سقوه شرب^(١) وكان بما قام فأخذنا ما كل بنفسه أو يشرب (بيان آداب وأخلاقه في اللباس)

(٢) كان عليه السلام يلبس من الثياب ما وجد من إزار أو رداء أو قميص أو جبة أو غير ذلك وكان يعجبه الثياب الخضر^(٣) وكان أكثر لباسه البياض ويقول ألبسوها أحياء كم وكفئوا فيها موتا كم^(٤) وكان يلبس القباء المحشول للحرب وغير الحرب^(٥) وكان له قباء سندس فيلبسه فتحسن خضرته على بياض لونه^(٦) وكانت ثيابه كلها

الشيخان من حديث أبي سعيد كان أشد حياء من العذراء في خدرها الحديث وقد تقدم وما كونه كان لا يسألهم طعاما فانه أراد أي طعام بعينه من حديث عائشة انه قال ذات يوم يا عائشة هل عندكم شيء قالت قلت ما عندنا شيء الحديث وفيه فلما رجعت قلت أهديت لها هدية قال ما هو قلت جيس قال هايت وفي رواية أخرى وفي رواية للنسائي أصبح عندكم شيء تطعميني ولاني داود هل عندكم طعام موتا عندك غداء وفي الصحيحين من حديث عائشة فدا بطعام فاني غيظو آدم من آدم البيت فقال ألم ابرمة على النار فيها لحم الحديث وفي رواية لمسلم لو صنعت لانا من هذا اللحم الحديث فليس في قصة بريرة إلا الاستغفار والرضا والحكمة في بيان الحكم لا التشبه والله أعلم والشيخين من حديث أم الفضل أنها أرسلت اليه بقدر لبن وهو واقف على بصره فشر به ولاني داود من حديث أم هانئ جاءت الوليدة بأنا فيه شراب فتناوله فغضب منه وإسناده حسن (١) حديث وكان رما قام فأخذنا ما كل أو يشرب بنفسه من حديث أم المنذر بنت قيس دخل على رسول الله ﷺ فشرب ومعه على وعلى ناقة ولنا دوال معلقة فقام رسول الله ﷺ فأكل منها الحديث وإسناده حسن وللتزدي ومحمد وابن ماجه من حديث كبشة دخل على رسول الله ﷺ فشرب من قربة معلقة قائما الحديث (بيان أخلاقه وآدابه في اللباس)

(٢) حديث كان يلبس من الثياب ما وجد من إزار أو رداء أو قميص أو جبة أو غير ذلك الشيخان من حديث عائشة أنها أخرجت إزارا مما يصنع باليمن وكساء من هذه الملبدة فقالت في هذا قميص رسول الله ﷺ وفي رواية إزارا غليظا ولها من حديث أنس كنت أمشي مع رسول الله ﷺ وعليه رداء نجراني غليظا لحاشية الحديث لفظه مسلم وقال خردنجراني وه يستدضعين من حديث ابن عباس كان رسول الله ﷺ يلبس قميصا قصيرا البدن والطول ودت وحسنه ون من حديث أم سلمة كان أحب الثياب إلى رسول الله ﷺ القميص ولاني داود من حديث أسماء بنت زيد كانت بدقيص رسول الله ﷺ إلى السبع وفيه شهر بن حوشب مختلف فيه وتقدم قبل هذا حديث الجبة والشملة والخيرة (٣) حديث كان أكثر لباسه البياض ويقول ألبسوها أحياء كم وكفئوا فيها موتا كم هـ من حديث ابن عباس خير ثيابكم البياض فألبسوها أحياء كم وكفئوا فيها موتا كم لـ صحيح الإسناد وله ولا صحاب السنن من حديث مرة عليكم بهذه الثياب البياض فلبسها أحياء كم وكفئوا فيها موتا كم لفظها كرم قال صحيح على شرط الشيخين وقالت حسن صحيح (٤) حديث كان يلبس القباء المحشول للحرب وغير المحشول الشيخان من حديث المسور بن مخرمة أن النبي ﷺ قدمت عليه أقبية من ديباج مزرر بالذهب الحديث وليس في طرق الحديث لبسها إلا في طريق علقها قال خرج وعليه قباء من ديباج مزرر بالذهب الحديث وم من حديث جابر ليس النبي ﷺ يوما قباء من ديباج أهدى لثم زعه الحديث (٥) حديث كان له قباء سندس فيلبسه الحديث أحم من حديث أنس أن أكيذرمدة أهدى إلى النبي ﷺ جبة سندس أو ديباج قبل أن ينهى عن الحر فلبسها والحديث في الصحيحين وليس فيه أنه لبسها وقال فيه وكان ينهى عن الحر روعدت ومحمد أنه لبسها ولكنه قال بجبة ديباج منسوجة فيها الذهب (٦) حديث كان ثيابه كلها مشمرة فوق الكعبين ويكون إلا زار فوق ذلك النصف السابق أو بالفضل محمد بن طاهر في كتاب صفوة الصوف من حديث عبد الله بن بسر كانت ثياب رسول الله ﷺ صلى الله عليه وسلم إزاره فوق الكعبين وقبصه فوق ذلك ورداءه فوق ذلك وإسناده ضعيف وك وصححه من حديث ابن عباس كان يلبس قميصا فوق الكعبين الحديث وهو عند بلقظ قميصا قصيرا البدن والطول وعندهما وت في الثمال عن رواية الأشعث قال سمعت عمي يحدث عن عمها فذكر النبي صلى الله عليه وسلم وفيه فاذا إزاره إلى نصف ساقه ورواه ومعي الصباحي عبيد بن خالد واسم عمه

الجنة قال تقوى
الله وحسن الخلق
وسئل عن أكثر
ما يدخل الناس النار
فقال النَّم والقِرْح
يكون هذا النَّم غم
قبوات الحفظوظ
العاجلة لأن ذلك
يتضمن التسخط
والضعف وفيه
الاعتراض على الله
تعالى وعدم الرضا
بالقبضاء ويكون
الفرح المشار إليه
الفرح بالحفظوظ
العاجلة الممنوع منه
بقوله تعالى لكيلا
تأسوا على ما فاتكم
ولا تفرحوا بما آتاكم
وهو القِرْح الذي
قال الله تعالى
إذ قال له قومه

شمرة فوق الكعبين ويكون الازار فوق ذلك الى نصف الساق^(١) وكان قميصه مشدود الازار ور بما حل الازار في الصلاة وغيرها^(٢) وكانت له ملحفة مصبوغة بالزعفران ور بما صلى بالناس فيها وحدها^(٣) ور بما لبس الكساء وحده ما عليه غيره^(٤) وكان له كساء ملبد بلسه ويقول انما ناعبدك ليس كما يلبس العبد^(٥) وكان له ثوبان لجمته خاصة سوى ثاب في غير الجمعة^(٦) ور بما لبس الازار الواحد ليس عليه غيره و بعقد طرفيه بين كتفيه^(٧) ور بما أم به الناس على الجنائز^(٨) ور بما صلى في بيته في الازار الواحد ملحفاً به خالفاً بين طرفيه ويكون ذلك الازار الذي جامع فيه يومئذ^(٩) وكان ور بما صلى بالليل في الازار ور بدى بعض الثوب مما يلي هدهه وبقي البقية على بعض نسائه فيصل ذلك

الأشعث وهم بيت الاسود ولا يعرف (١) حديث كان قميصه مشدود الازار ور بما حل الازار في الصلاة وغيرها ذهت في الشائل من رواية معاوية بن قرظ بن إياس عن أبيه قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في رهط من مزينة وابعنا وان قميصه لطلق الازار واليهي من رواية زيد بن أسلم قال رأيت ابن عمر يصلي عولة انزاده فسا لته عن ذلك فقال رأيت رسول الله ﷺ يفعل في العطل للزمذي اسألخ عن هذا الحديث فقال أنا في هذا الشيخ كان حديثه موضوع يعني زهير بن عباد وبعنه عن زيد بن أسلم قلت باعه عليه الوليد ابن مسلم عن زبدرواه ابن خزيمية في صحبته والطبراني في حديث ابن عباس باسناد ضعيف دخلت على رسول الله ﷺ وهو يصلي عجباً محل الازار (٢) حديث كان له ملحفة مصبوغة بالزعفران ور بما صلى بالناس فيها دت من حديث قيلة بنت خزيمة قالت رأيت النبي ﷺ وعليه اسبال ملء تين كما تبا زعفران قال ت لا تعرفه إلا الامن عبد الله بن حسان قلت ورواه هو متقون ود من حديث قيس بن سعد فغسل ثم ناوله أبي سعد ملحفة مصبوغة زعفران أوورس قاشتمل بها الحديث ورواه ثقات (٣) حديث ور بما لبس الكساء وحده ليس عليه غيره ه وابن خزيمية من حديث ثابت بن الصامت أن النبي ﷺ صلى في بني عبد الأشبل وعليه كساء مبتلف به الحديث وفي رواية البزار في كساء (٤) حديث كان له كساء ملبد بلسه ويقول انما ناعبدك ليس كما يلبس العبد الشيخان من رواية أبي بردة قال أخرجت الينا طائفة كساء ملبدوا زاراً غليظاً فقلت في هذين قبض رسول الله ﷺ والبخاري من حديث عمراً ناعبدولمبدا الزاقي المصنف من رواية أيوب السخيتاني مر فوفا مضطراً ناعبدك كل كايا كل العبد وأجلس كايجلس العبد وتقدم من حديث أنس وابن عمرو عائشة (٥) حديث كان له ثوبان لجمته خاصة الحديث الطبراني في الصغير والأوسط من حديث عائشة بسند ضعيف زاد فاذا انصرف طويها الى مثله ورده حديث عائشة عند ابن ماجه ماراً به بسب احدا ولا يطوى له ثوب (٦) حديث ور بما لبس الازار الواحد ليس عليه غيره فعقد طرفيه بين كتفيه الشيخان من حديث عمر في حديث اعتراله أهله فاذا عليه إزاره وليس عليه غيره والبخاري من رواية محمد بن المنكدر صلى بنا جابر في إزاره عقده من قبل فقاهه ثوباً بموضوعة على المشجب وفي رواية له وهو يصلي في ثوب ملحفاً به ورداؤه موضوع وفيه رأيت النبي ﷺ يصلي هكذا (٧) حديث ور بما أم به الناس على الجنائز أمقف عليه (٨) حديث ور بما صلى في بيته في الازار الواحد ملحفاً به خالفاً بين طرفيه ويكون ذلك الازار الذي جامع فيه يومئذ ور بما صلى باسناد حسن من حديث معاوية قال دخلت على أم حبيبة زوج النبي ﷺ فرأيت النبي ﷺ في ثوب واحد قلت يا أم حبيبة أيعلى النبي ﷺ في ثوب الواحد قالت نعم وهو الذي كان فيه ما كان تعني الجماع ورواه الطبراني في الأوسط (٩) حديث ور بما كان يصلي بالليل ور بدى بعض الثوب مما يلي هدهه وبقي البقية على بعض نسائه د من حديث عائشة أن النبي ﷺ صلى في ثوب بعضه على وسلم كان يصلي من الليل ورأى الى جنبه ورأى ناضحاً على مرط بعضه على رسول الله صلى الله عليه وسلم والطبراني في الأوسط من حديث أبي عبد الرحمن حاضن عائشة رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة يصليان في ثوب واحد نصفه على النبي صلى الله عليه وسلم ونصفه على عائشة وسنده ضعيف

لا يخرج ان الله لا يحب الفرحين لما رأى مفاتحه تنوء بالعصبة أولى القوة فاما الفرح بالاقسام الاخرية فمحمود ينافس فيه قال الله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا وفسر عبد الله بن المبارك حسن الخلق فقال هو بسط الوجه وبذل المعروف وكف الأذى فالصوفية راضوا بنفوسهم بالمكابدات والمجاهدات حتى أجابت الى تحسين الاخلاق وكمن نفس

(١) ولقد كان له كساء أسود فوهبه فقال له أم سلمة يا أي أنت وأمي ما فعل ذلك الكساء الأسود فقال كسوته فقال ما رأيت شيئاً قط كان أحسن من يياضك على سواده وقال أنس (٢) ورماراً به يصلي بنا الظهر في شملة ما قاندا بين طرفيها (٣) وكان يصنم (٤) ورماراً خرج وفي خاتمه الحيط المر يوطئ ذكر به الشيء (٥) وكان ينعم به على الكتب ويقول الخاتم على الكتاب خير من التهمة (٦) وكان يلبس القلاص تحت العمامة وبغير عمامة ورماراً نزع قلنسوته من رأسه فجعلها ستره بين يديه ثم يصلي بها (٧) ورماراً تمكن العمامة فيشد العصابة على رأسه وعلى جبهته (٨) وكان له عمامة تسمى السحاب فوهبها من على فرماطلع على فيها فيقول بسم الله الرحمن الرحيم أنا كم على السحاب (٩) وكان إذا لبس نو باليسه من قبل ميامنه ويقول (١٠) الحمد لله الذي كساني ما أوري به عورتى وأجمل به في الناس (١١) وإذا نزع نو به أخرجه من مياسره

(١) حديث كان له كساء أسود فوهبه فقال له أم سلمة يا أي أنت وأمي ما فعل ذلك الكساء الحديث لم أقف عليه من حديث أم سلمة ولمسلم من حديث عائشة خرج النبي ﷺ وعليه مرط من رجل أسود ولأبي داود ون صحت للنبي ﷺ برده سوداء من صوف فلبسها الحديث زاد فيه ابن سعد في الطبقات فذكرت يياض النبي ﷺ وسوادها ورواه له لفظ جبة وقال صحيح على شرط الشيخين (٢) حديث أنس رماراً به يصلي بنا الظهر في شملة ما قاندا بين طرفيها الزاروا ويلى بلفظ صلى يوب واحد وقد خالف بين طرفيه وللبزار خرج في مرضه الذي مات فيه من ثياب يوب قطن فصلى بالناس واستاده صحيح وهم حديث عبادة بن الصامت صلى في شملة قد عقد عليها وفي كامل ابن عدي قد عقد عليها هكذا وأشار سفيان إلى قفاه وفي جزء القطر يف فقد عدا في عقبه ما عليه غيره واستاده ضعيف (٣) حديث كان يصنم الشيخان من حديث ابن عمر وأنس (٤) حديث رماراً خرج وفي خاتمه حيط مر يوطئ ذكر به الشيء عد من حديث وائلة يستند ضعيف كان إذا أراد الحاجة أوقف في خاتمه حيط وزاد الحارث بن أبي أسامة في مسنده من حديث ابن عمر ليدكره به وسنده ضعيف (٥) حديث كان ينعم به على الكتب ويقول الخاتم على الكتاب خير من التهمة الشيخان من حديث أنس لما أراد النبي ﷺ أن يكتب إلى الروم قالوا انهم لا يقرؤن الا كتاباً يختوماً فاختار خاتماً من فضة الحديث ون في الشامل من حديث ابن عمر أخذ خاتماً من فضة كان ينعم به ولا يلبس وسنده صحيح وأما قوله الخاتم على الكتاب خير من التهمة فلم أقف له على أصل (٦) حديث كان يلبس القلاص تحت العمامة وبغير عمامة ورماراً نزع قلنسوته من رأسه فجعلها ستره بين يديه ثم يصلي بها الطبراني وأبو الشيخ والبيهقي في شعب الأيمان من حديث عمر كان رسول الله ﷺ يلبس قلنسوة بيضاء ولأبي الشيخ من حديث ابن عباس كان لرسول الله ﷺ ثلاث قلاص قلنسوة بيضاء مضر بة وقلنسوة بردحيرة وقلنسوة ذات أذان يلبسها في السفر فرما وضعا بين يديه إذا صلى واستادها ضعيف ولأبي داود ومن حديث ركانة بن عوف ما بيننا وبين المشركين العمامة على القلاص قالت ثغر يب وليس استاده بالقائم (٧) حديث رما لم تكن العمامة فيشد العصابة على رأسه وعلى جبهته من حديث ابن عباس صعد رسول الله ﷺ المنبر وقد عصب رأسه بعصابة بدشاه الحديث (٨) حديث كانت له عمامة تسمى السحاب فوهبها من على فرماطلع على فيها فيقول بسم الله الرحمن الرحيم أنا كم على السحاب ابن عدي وأبو الشيخ من حديث جعفر بن محمد عن أبيه عن جده وهو مرسل ضعيف جداً ولا ينعم في دلائل النبوة من حديث عمر في أثناء حديث عمامته السحاب الحديث (٩) حديث كان إذا لبس نو باليسه من قبل ميامنه من حديث أبي هريرة وورجاله رجال الصحيح وقد اختلف في رفعه (١٠) حديث الحمد لله الذي كساني ما أوري به عورتى وأجمل به في الناس وقال غريب وهك وصححه من حديث عمر بن الخطاب (١١) حديث كان إذا نزع نو به خرج من مياسره أبو الشيخ من حديث ابن عمر كان إذا لبس شيئاً من الثياب بدأ بالأيمن وإذا نزع بدأ بالأيسر وله من حديث أنس كان إذا ارتدى أو ترجل أو أتصل بدأ يمينه وإذا دخل بدأ يساره وسندهما ضعيف وهو في الاتصال في الصحيحين من حديث أبي هريرة قوله لا من قبله

نجيب الى الاعمال
ولا نجيب الى
الاخلاق نفوس
العباد اجابت الى
الاعمال وجمعت
عن الاخلاق
ونفوس الزهاد
اجابت الى بعض
الاخلاق دون
البعض ونفوس
الصوفية اجابت
الى الاخلاق
الكريمة كلها
أخبرنا الشيخ
أبو زرعة اجازة
عن أبي بكر بن
خلف اجازة عن
السلي قال سمعت
حسين بن أحمد بن
جعفر يقول سمعت
أبا بكر السكتاني
يقول التصوف
خلق فن زاد عليك

(١) وكان إذا لبس جديدا أعطى خلق ثيابه مسكيتا ثم يقول ما من مسلم يكسو مساما من محل ثيابه لا يكسوه الله الا كان في ضمان الله محرزه وخيره ما وراه حيا وميتا (٢) وكان له فراش من آدم حشوه ليف طوله ذراعان أو نحوه وعرضه ذراع ونحوه (٣) وكانت له عباءة تفرش له حجتا تنقل طاقين تحته (٤) وكان ينام على الحصى ليس تحته شيء غيره (٥) وكان من خلقه تسمية دوابه وسلاحه ومتاعه وكان اسم رايته العقاب واسم سيفه الذي يشهد به الحروب ذوالفقار وكان له سيف يقال له الخنجر وآخر يقال له الرسوب وآخر يقال له القضيب وكانت قبضة سيفه عملة بالفضة

* حديث كان له ثوب لجمته خاصه الحديث تقدم قريبا بلفظ ثوبين (١) حديث كان إذا لبس جديدا أعطى خلق ثيابه مسكيتا ثم يقول ما من مسلم يكسو مساما الحديث في المستدرك والبيهقي في الشعب من حديث عمر قال رأيت رسول الله ﷺ دعا بشيا به فابسها فلما بلغ ترأقيه قال الحمد لله الذي كساني ما أنجمل به في حياتي وأورى به عورتى ثم قال ما من مسلم يلبس ثوبا بجديدا الحديث دون ذكر تصدقه ﷺ بشيا به وهو عندت ه دون ذكر النبي ليس ﷺ ثيابا به وهو أصح وقد تقدم قال البيهقي وهو غير قوي (٢) حديث كان له فراش من آدم حشوه ليف الحديث متفق عليه من حديث ناشئة مقتصر على هذا دون ذكر عرضه وطوله ولا في الشيخ من حديث أم سلمة كان فراش النبي ﷺ نحو ما يوضع الانسان في قبره وفيه من لم يسم (٣) حديث كانت له عباءة تفرش له حجتا تنقل تفرش طاقين تحته ابن سعد في الطبقات وأبو الشيخ من حديث عائشة دخلت على امرأة من الانصار فرأت فراش رسول الله ﷺ عباءة مثنية الحديث ولا في سعيد عنها انها كانت تفرش للنبي ﷺ عباءة بآتين الحديث وكلاهما لا يصحون في الشائيل من حديث حفصة وسفلت ما كان فراشه قالت مسح ثنيته فتنبت فينام عليه الحديث وهو منقطع (٤) حديث كان ينام على الحصى ليس تحته شيء غيره متفق عليه من حديث عمر في قصة اعتزال النبي ﷺ نساه (٥) حديث كان من خلقه تسمية دوابه وسلاحه ومتاعه وكان اسم رايته العقاب واسم سيفه الذي يشهد به الحروب ذوالفقار وكان له سيف يقال له الخنجر وآخر يقال له الرسوب وآخر يقال له القضيب وكان قبضة سيفه عملة بالفضة الطبراني من حديث ابن عباس كان لرسول الله ﷺ سيف قائمته من فضة وقبضته من فضة وكان يسمى ذوالفقار وكانت له قوس تسمى السداد وكانت له كنانة تسمى الجمع وكانت له درع موشحة بنحاس تسمى ذات الفضول وكان له حربة تسمى التبعة وكانت له بحن تسمى الدفن وكان له ترس أبيض يسمى موجز أو كان له فرس آدمي يسمى السكب وكان له سرج يسمى الداج المؤخر وكان له بغلة شبيهة يقال لها الدلدل وكانت له ناقه تسمى القصواء وكان له حمار يسمى يغفور وكان له بساط يسمى السكرو وكانت له عترة تسمى التمر وكانت له ركوة تسمى الصادر وكانت له امرأة تسمى المرآة كان له مقراض يسمى الجامع وكان له قصب شوحط يسمى المشقوق وفيه على بن غررة الدمشقي نسب الى وضع الحديث ورواه ابن عدى من حديث أبي هريرة بسند ضعيف كانت راية رسول الله ﷺ سوداء تسمى العقاب ورواه أبو الشيخ من حديث الحسن مرسل اوله من حديث علي بن أبي طالب كان اسم سيف رسول الله ﷺ ذوالفقار ه من حديث ابن عباس أنه ﷺ تنقل سيفه ذوالفقار يوم بدر وك من حديث علي في أثناء حديث وسيفه ذوالفقار وهو ضعيف ولا ابن سعد في الطبقات من رواية مروان بن أبي سعيد بن المعلى مرسل قال أصاب رسول الله ﷺ من سلاح بني قينقاع ثلاثة أسياف سيف قلبي وسيف بدعي بار أو سيف بدعي الخلف وكان عنده بذلك الخنجر ورسوب أصا بهما من الفليس وفي نسخته الواقدي وذكر ابن أبي خيثمة في تاريخه أنه يقال أنه ﷺ قدم المدينة ومعه سفيان بقال لأحدهما المضرب شهيد بدر ولا في داود وت وقال حسن ون وقال منكر من حديث أنس كانت قبضة سيف رسول الله ﷺ فضة

(*) قول العراقي حديث كان له ثوب الخ ليس هذا الحديث بنسختنا فله ينسخة العراقي

بالحق زاد عليك
بالصوف قالعباد
أجاب نفوسهم
الى الاعمال لانهم
يسلكون بنود
الاسلام والزهاد
أجاب نفوسهم
الى بعض الاخلاق
لكونهم سلكوا
بنور الايمان
والمصوفية أهل
القرب سلكوا
بنور الاحسان
فلما باشر بواطن
أهل القرب
والمصوفية نور
اليقين وتأصيل
في بواطنهم ذلك
انصلح القلب بكل
ارجائه وجوانبه
لان القلب يبيض
بعضه بنور
الاسلام وبعضه
بنور الايمان

(١) وكان يلبس المنطقة من الأدم فيها ثلاث خلق من فضة (٢) وكان اسم قوسه السكوتوم وجعبته الكافور (٣) وكان اسم ناقته القصواء وهي التي يقال لها العضباء واسم بقلته الدليل وكان اسم حماره ينفور واسم شاته التي يشرب لبنها عينة (٤) وكان له مطهرة من نخار جوضاً فيها ويشرب منها فيرسل الناس أولادهم الصغار الذين قد عقلوا فيسدخلون على رسول الله ﷺ فلا يدقون عنه فإذا وجدوا في المطهرة ماءً شر به بوانمه ومسحوا على وجوههم وأجسادهم ويتغنون بذلك البيوة ﴿بيان عقوه مع القدرة﴾

(٥) كان ﷺ أحلم الناس وأرغبهم في العفوم القدرة حتى (٦) أتى بقلاند من ذهب وفضة فقسما بين أصحابه فقام رجل من أهل البادية فقال يا محمد الله أن أمرك الله أن تعدل فأراك تعدل ويحك فمن يعدل عليك بعدى فلما أوى قال ردوه على رويدا وروى جابر أنه ﷺ (٧) كان يقبض للناس يوم خيبر من فضة في ثوب بلال فقال له رجل يا رسول الله أعدل فقال له رسول الله ﷺ ويحك فمن يعدل إذا لم أعدل فتدخبت إذا وخبرت أن كنت لا أعدل فقام عمر فقال ألا أضرب عنقه فإنه منافق فقال معاذ الله أن يتحدث الناس أني أقتل أصحابي وكان رسول الله ﷺ (٨) في حرب فزأوا من المسلمين غرة فخار رجل حتى قام على رأس رسول الله ﷺ بالسيف فقال من يملك مني فقال الله قال فسقط السيف بيده فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم السيف وقال من يملك مني فقال كني خير أخذ قال قل أشهد أن لا إله إلا الله وأن رسول الله فقال لا غير أني لا أفاذلك ولا أكون معك ولا أكون مع قوم بقا ثلوك نخلي سبيله فجاء أصحابه فقال جئتكم من عند خير الناس وروى أنس

(١) حديث كان يلبس المنطقة من الأدم فيها ثلاث خلق من فضة لم أقف له على أصل ولا بن سعد في الطبقات وأبي الشيخ من رواية محمد بن علي بن الحسين مرسلان في حديث علي بن عبد الله ﷺ حلقان من فضة (٢) حديث كان اسم قوسه السكوتوم وجعبته الكافور لم أجده أصلاً وقد تقدم في حديث ابن عباس أنه كانت له قوس تسمى السدادا لجمع وقال له كنانة تسمى الجمع ابن أبي خيثمة في تاريخه أخذ رسول الله ﷺ يوم أحد من سلاح بني قينقاع ثلاثة قوس أسماها الروحاء وقوس شوخط دعى البيضاء وقوس صفراء دعى الصفراء من سبع (٣) حديث كان اسم ناقته القصواء وهي التي يقال لها العضباء واسم بقلته الدليل واسم حماره ينفور واسم شاته التي يشرب لبنها عينة تقدم بعضه من حديث ابن عباس عند الطبراني والبخاري من حديث أنس كان النبي ﷺ ناقته يقال لها العضباء وسلم من حديث جابر في حجة الوداع ثم كب القصواء وك من حديث علي ناقته القصواء وبلغته لدليل وحماره غفير الحديث وروى أنه في نوادر ابن الدخداخ فقال حماره ينفور وفيه شاته بركة وخ من حديث معاذ كنت ردف النبي ﷺ على حمار يقال له غفير ولا بن سعد في الطبقات من رواية إبراهيم ابن عبد الله بن عتبة بن غزو أن كانت منافع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغنم سبعة عجوة وزمزم وسقيا وبركة ورش وأهال وأطراف وفي سنده الواقدي وله من رواية مكحول مرسلان كانت له شاة تسمى قمر (٤) حديث كانت له مطهرة من نخار جوضاً فيها ويشرب منها في الحديث لم أقف له على أصل

﴿بيان عقوه مع القدرة﴾

(٥) حديث كان أحلم الناس تقدم (٦) حديث أتى بقلاند من ذهب وفضة فقسما بين أصحابه الحديث أبو الشيخ من حديث ابن عمر باسناد جيد (٧) حديث جابر أنه كان يقبض للناس يوم خيبر من فضة في ثوب بلال فقال له رجل يا بني الله أعدل الحديث رواه (٨) حديث كان في حرب فزأوا من المسلمين غرة فخار رجل حتى قام على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف الحديث متفق عليه من حديث جابر بن جهم وهو في سنده أحمد وأخرى إلى لفظ المصنف وسنى الرجل عز بن الحارث

وكله بنور الاحسان
والايقان فاذا
أبيض القلب وتنور
انعكس نوره على
النفس والقلب
وجه الى النفس
ووجه الى الروح
والنفس وجه الى
القلب وجه الى
الطبع والغريزة
والقلب اذا لم يبيض
كله لم توجه الى
الروح بكله ويكون
ذا وجهين وجه الى
الروح وجه الى
النفس فاذا ابيض
كله توجه الى
الروح بكله
فيذكره مسدد
الروح ويزداد
اشراقا وتنورا وكلما

(١) أن يهودية أمّ النبي ﷺ بشاة مسمومة ليا كل منها غي* بها إلى النبي ﷺ فسألهما عن ذلك فقالت أردت قتلك فقال ما كان الله يسلطك على ذلك قالوا أفلا تقتلها فقال لا * (٢) وسحره رجل من اليهود فأخبره جبريل عليه أفضل الصلاة والسلام بذلك حتى استخرجه وحل العقد فوجد لذلك خفة وما ذكر ذلك لليهودي ولا أظهره عليه قط وقال على رضى الله عنه (٣) بعثني رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها طعينة معها كتاب فغذوه منها فانطلقنا حتى أتينا روضة خاخ فقلنا أخرجي الكتاب فقالت ما مني من كتاب فقلنا لتخرجن الكتاب أو ليزعن الثياب فأخرجتهن عقاصهما فأتينا به النبي ﷺ فآذنيه من حاطب ابن أبي بلتعة إلى أناس من المشركين بمكة فغيرهم أمر من أمر رسول الله ﷺ فقال يا حاطب ما هذا قال يا رسول الله لا تعجل على إنى كنت امرأ ملصقا في قومي وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون أهلهم فأحببت إذ فاتني ذلك من النسب مني أن اتخذ فيهم بدا يحمون بها قرابتي ولم أفعل ذلك ككفر ولا رضاء بالكفر بعد الإسلام ولا ارتدادا عن ديني فقال رسول الله ﷺ أنه صدقكم فقال عمر رضى الله عنه دعنى أضرب عنق هذا المنافق فقال ﷺ أنه شهد بدرًا وما يدريك لعل الله عز وجل قاطع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم (٤) وقسم رسول الله ﷺ قسمة فقال رجل من الأنصار هذه قسمة ما أريد بها وجه الله فذكر ذلك للنبي ﷺ فأمر وجهه وقال رحم الله أخي موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر وكان ﷺ يقول (٥) لا يبلغني أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئا فأتى أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر

(٦) بيان إغضائه ﷺ عما كان يكرهه

انجذب إلى القلب
الروح انجذبت
النفس إلى القلب
وكما انجذبت
توجهت إلى القلب
بوجهه الذي يليه
وتصور النفس
لتوجهها إلى القلب
بوجهه الذي يلي
القلب وعلامة
تنورها طمأنينتها
قال الله تعالى يا أيها
النفس المطمئنة
إرجعي إلى ربك
راضية مرضية
وتنور وجهها الذي
يلي القلب بشاة
نورانية أحذو جبهى

(١) حديث أنس أن يهودية أمّ النبي ﷺ بشاة مسمومة الحديث رواه م وهو عند م من حديث أبي هريرة (٢) حديث سحره رجل من اليهود فأخبره جبريل بذلك حتى استخرجه الحديث ن بإسناد صحيح من حديث زيد بن أرقم وقصة سحره في الصحيحين من حديث مائشة بلفظ آخر (٣) حديث على بعثني رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فقلنا أخرجي الكتاب فقالت ما مني من كتاب فقلنا لتخرجن الكتاب أو ليزعن الثياب فأخرجتهن عقاصهما فأتينا به النبي ﷺ فآذنيه من حاطب ابن أبي بلتعة إلى أناس من المشركين بمكة فغيرهم أمر من أمر رسول الله ﷺ فقال يا حاطب ما هذا قال يا رسول الله لا تعجل على إنى كنت امرأ ملصقا في قومي وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون أهلهم فأحببت إذ فاتني ذلك من النسب مني أن اتخذ فيهم بدا يحمون بها قرابتي ولم أفعل ذلك ككفر ولا رضاء بالكفر بعد الإسلام ولا ارتدادا عن ديني فقال رسول الله ﷺ أنه صدقكم فقال عمر رضى الله عنه دعنى أضرب عنق هذا المنافق فقال ﷺ أنه شهد بدرًا وما يدريك لعل الله عز وجل قاطع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم (٤) وقسم رسول الله ﷺ قسمة فقال رجل من الأنصار هذه قسمة ما أريد بها وجه الله فذكر ذلك للنبي ﷺ فأمر وجهه وقال رحم الله أخي موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر وكان ﷺ يقول (٥) لا يبلغني أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئا فأتى أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر

د ت من حديث ابن مسعود وقال غريب من هذا الوجه (٦) بيان إغضائه ﷺ عما يكرهه

(١) حديث أنس أن يهودية أمّ النبي ﷺ بشاة مسمومة الحديث رواه م وهو عند م من حديث أبي هريرة (٢) حديث سحره رجل من اليهود فأخبره جبريل بذلك حتى استخرجه الحديث ن بإسناد صحيح من حديث زيد بن أرقم وقصة سحره في الصحيحين من حديث مائشة بلفظ آخر (٣) حديث على بعثني رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فقلنا أخرجي الكتاب فقالت ما مني من كتاب فقلنا لتخرجن الكتاب أو ليزعن الثياب فأخرجتهن عقاصهما فأتينا به النبي ﷺ فآذنيه من حاطب ابن أبي بلتعة إلى أناس من المشركين بمكة فغيرهم أمر من أمر رسول الله ﷺ فقال يا حاطب ما هذا قال يا رسول الله لا تعجل على إنى كنت امرأ ملصقا في قومي وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون أهلهم فأحببت إذ فاتني ذلك من النسب مني أن اتخذ فيهم بدا يحمون بها قرابتي ولم أفعل ذلك ككفر ولا رضاء بالكفر بعد الإسلام ولا ارتدادا عن ديني فقال رسول الله ﷺ أنه صدقكم فقال عمر رضى الله عنه دعنى أضرب عنق هذا المنافق فقال ﷺ أنه شهد بدرًا وما يدريك لعل الله عز وجل قاطع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم (٤) وقسم رسول الله ﷺ قسمة فقال رجل من الأنصار هذه قسمة ما أريد بها وجه الله فذكر ذلك للنبي ﷺ فأمر وجهه وقال رحم الله أخي موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر وكان ﷺ يقول (٥) لا يبلغني أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئا فأتى أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر

د ت من حديث ابن مسعود وقال غريب من هذا الوجه (٦) بيان إغضائه ﷺ عما يكرهه

أن كفوا ثم قام ودخل منزله وأرسل إلى الأعرابي وزاده شيئا ثم قال أحسنت إليك قال نعم فجز الله من أهل
وعشيرة خير فقال له النبي ﷺ إنك قلت ما قلت وفي نفس أمحاني شيء من ذلك قال أحببت قتل بين أيديهم
ما قلت بين يدي حتى يذهب من صدورهم ما فيها عليك قال نعم فلما كان الغد أو العشي جاء فقال النبي ﷺ إن هذا
الأعرابي قال ما قال فزدناه فزعم أنه رضى أ كذلك فقال الأعرابي نعم فجز الله من أهل وعشيرة خيرا فقال
ﷺ أن مثلي ومثل هذا الأعرابي كمثل رجل كانت له ناقة شردت عليه فاتبعها الناس فلم يزدوها إلا هورا
فناداهم صاحب الناقة فخلو بيني وبين ناقتي فاني أرفق بها وأعلم فتوجه لها صاحب الناقة بين يديها فأخذها من قام
الأرض فردها هو ناهو ناحتي جاءت وتواستناخت وشدها عليها وحلها واستوى عليها وإني لو تركتكم حيث قال
الرجل ما قال فقتلتموه دخل النار ﴿ بيان سخاوته وجوده ﷺ ﴾

(١) كان ﷺ أجود الناس وأسخاهم وكان في شهر رمضان كالريح المرسلة لا يمسك شيئا (٢) وكان على رضى الله
عنه إذا وصف النبي ﷺ قال كان أجود الناس كفا وأوسع الناس صدرا وأصدق الناس لهجة وأوفى أوفى
وألينهم عريكة وأكرمهم عشرة من رآه بديهة هابو ومن خالطه معرفة أحبه يقول ناعته لم أر قبله ولا بعده مثله
(٣) وماسئل عن شيء قط على الإسلام إلا أعطاه وإن رجلا أتاه فساءله فأعطاه غاسدت ما بين جبلين فرجع إلى
قومه وقال أسألوهم فإن عبدًا يعطي عطاء من لا يخشى الفاقة (٤) وماسئل شيئا قط فقال لا (٥) وحمل إليه تسعون
ألف درهم فوضعها على حصير ثم قام إليها فقسما فأرد سائلها حتى فرغ منها (٦) وجاءه رجل فسأله فقال ما عندى
شيء ولكن ابع على فاذا جاء ناسي فقتلناه فقال عمر يا رسول الله ما كنتك الله ما أهدر عليه فكمه النبي ﷺ
ذلك فقال الرجل أفتق ولا تخش من ذي العرش إقل لا تشمها فأرد سائلها حتى فرغ منها (٧) وعرف السرور في وجهه (٨) ولما
قفل من حنين جاءت الأعراب يسألونه حتى اضطروه إلى شجرة فخطفت رداءه فوقف رسول الله ﷺ وقال
أعطوني ردائي لو كان لي عدد هذه العضاه فما لقسمتها بينكم ثم لا تجدونى بخيلا ولا كذابا ولا جبانا
﴿ بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم ﴾

وأبو الشيخ من حديث أبي هريرة يستدضيف ﴿ بيان سخاوته وجوده ﷺ ﴾

(١) حديث كان أجود الناس وأسخاهم وكان في شهر رمضان كالريح المرسلة الشيخان من حديث أنس كان
رسول الله ﷺ أحسن الناس وأجود الناس ولما من حديث ابن عباس كان أجود الناس بالخير وكان أجود
ما يكون في شهر رمضان وفيه فاذا الغية جبريل كان أجود بخير من الريح المرسلة (٢) حديث كان على إذا وصف
النبي ﷺ قال كان أجود الناس كفا وأجود الناس صدرا الحديث رواه وقال ليس إسناده بمحصل
(٣) حديث ماسئل شيئا قط على الإسلام إلا أعطاه الحديث متفق عليه من حديث أنس (٤) حديث ماسئل
شيئا قط فقال لا متفق عليه من حديث جابر (٥) حديث حمل إليه تسعون ألف درهم فوضها على حصير ثم قام
إليها فقسما فأرد سائلها حتى فرغ منها (٦) والبخاري في الضحاك في الثمال من حديث الحسن مرسلا أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قدم عليه مال من البحر ثمانون ألفا لم يقدم عليه مال أكثر منه لم يسأله يومئذ أحد إلا
أعطاه ولم يمنع سائلوا لم يعط سائلا كذا فقال له العباس الحديث وللبخاري تعليق من حديث أنس أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال من البحر من وكان أكثر مال أنى به رسول الله ﷺ الحديث وفيه لما كان يرى أحد إلا أعطاه
إن جاءه العباس الحديث ووصله عمر بن عبد الجري في صحيحه (٦) حديث جاءه رجل فسأله فقال ما عندى
شيء ولكن ابع على فاذا جاء ناسي فقتلناه فقال عمر يا رسول الله ما كنتك الله الحديث في الثمال من
حديث عمرو بن موصى بن علقمة القروى لم يروه غير ابنه هرون (٧) حديث لما قتل من حنين جاءت الأعراب
يسألونه حتى اضطروه إلى شجرة فخطفت رداءه الحديث خ من حديث جبير بن مطعم

﴿ بيان شجاعته صلى الله عليه وسلم ﴾

الصدف لا كتساب
النورانية من اللؤلؤ
وبقاء شيء من
الظلمة على النفس
لنسية وجهها الذي
على الفرزقة والطبع
كبقاها ظاهر الصدف
على ضرب من
الكدر والتقصان
مخالفا لنورانية
باطنه وإذا تنور
أحد وجهي النفس
لجأت إلى تحسين
الأخلاق وتبديل
النوع ولذلك سمى
الابدال لبدالا
والسر الأكبر
في ذلك أن قلب
الصوفي بدوام
الاقبال على الله

(١) كان عليه السلام أجمع الناس وأشجعهم قال علي رضي الله عنه (٢) لقد رأيت يوم يدرون نزلوا بالنبى عليه السلام وهو أقربنا إلى العدو وكان من أشد الناس يومئذ بأسا وقال أيضا (٣) كنا إذا أحرأبأس ولقي القوم القوم اتقينا برسول الله عليه السلام فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه (٤) وقيل كان عليه السلام قليل الكلام قليل الحديث فإذا أمر الناس بالقتال تشمر وكان من أشد الناس بأسا (٥) وكان الشجاع هو الذى يقرب منه فى الحرب لقر به من العدو وقال عمران بن حصين (٦) ما لى رسول الله عليه السلام كتيبة إلا كان أول من يضرب وقالوا (٧) كان قوى البطش (٨) ولما غشيه المشركون نزل عن بقلته فجعل يقول أنا النبى لا كذب أنا بن عبد المطلب * فلما رأى يومئذ أحد كان أشد منه (٩) **بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم** (١٠) كان صلى الله عليه وسلم أشد الناس تواضعا فى علوم منصبه قال ابن عباس رضي الله عنهما (١١) رأيت رجلا يجرى الجرة على ناقة شبيهة لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك (١٢) وكان يركب الحمار مو كفا عليه قطيفة وكان مع ذلك يستدق (١٣) وكان يعود المريض ويبيع الجنازة ويحبب دعوة المملوك (١٤) ويخفف النمل ويرقع الثوب وكان يصنع فى بيته مع أهله فى حاجتهم (١٥) وكان أصحابه لا يقومون له لساعه فوامن كراهته لذلك (١٦) وكان عمر على الصبيان فيسلم عليهم (١٧) وأتى عليه السلام رجل فأرعد من هيته فقال له هون عليك فلست بملك إنما أنا بن امرأ من قريش

(١) حديث كان أجمع الناس وأشجعهم الدارمى من حديث ابن عمر بسند صحيح ما رأيت أجمع ولا أجود ولا أشجع ولا أرى من رسول الله عليه السلام وللشيخين من حديث أنس كان أشجع الناس وأحسن الناس الحديث (٢) حديث على لقد رأيت يوم يدرون نزلوا بالنبى عليه السلام الحديث أبو الشيخ فى أخلاق النبى عليه السلام باسناد جيد (٣) حديث على أيضا كنا إذا حى البأس ولقي القوم القوم اتقينا برسول الله عليه السلام الحديث ن باسناد صحيح ولسلم نحوه من حديث البراء (٤) حديث كان قليل الكلام قليل الحديث فإذا أمر بالقتال تشمر الحديث أبو الشيخ من حديث سعد بن عياض الثمالى مرسل (٥) حديث كان الشجاع هو الذى يقرب منه فى الحرب الحديث م حديث البراء والله إذا حى الوطيس تقى به وان الشجاع منا الذى يهاذى به (٦) حديث عمران بن حصين ما لى كتيبة إلا كان أول من يضرب أبو الشيخ أيضا وفيه من لم أعرفه (٧) حديث كان قوى البطش أبو الشيخ أيضا من رواية أبى جعفر معضلا للطبرانى فى الأوسط من حديث عبد الله بن عمرو أعطيت قوة أر بعين فى البطش والجماع وسنده ضعيف (٨) حديث لما غشيه المشركون نزل فجعل يقول أنا النبى لا كذب الحديث متفق عليه من حديث البراء دون قوله فلما رأى حديث يومئذ أشد منه وهذه الزيادة لأبى الشيخ وله من حديث على فى قصة يدرون كان من أشد الناس يومئذ بأسا **بيان تواضعه صلى الله عليه وسلم**

(٩) كان أشد الناس تواضعا فى علوم منصبه أبو الحسن بن الضحاك فى الثمائل من حديث أبى سعيد الخدرى فى حديث طويل فى صفته قال فيه تواضع فى غير ذلك وإسناده ضعيف (١٠) حديث قال ابن مازر أجه برى الجرة على ناقة شبيهة لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك تنه من حديث قدامة بن عبد الله بن عمار قال ت حسن صحيح وفى كتاب أبى الشيخ قدامة بن عبد الله بن مازر كذا كره المصنف (١١) حديث كان يركب الحمار مو كفا عليه قطيفة وكان مع ذلك يستدق متفق عليه من حديث أسامة بن زيد (١٢) حديث كان يعود المريض ويبيع الجنازة ويحبب دعوة المملوك ت وضعفه وك وصحح إسناده من حديث أنس وتقدم منقطعا (١٣) حديث كان يخفف النمل ويرقع الثوب يصنع فى بيته مع أهله فى حاجته هو فى المسند من حديث عائشة وقد تقدم فى أوائل آداب المعيشة (١٤) حديث كان أصحابه لا يقومون له لساعه فوامن كراهته لذلك هو عند من حديث أنس وصحه وتقدم فى آداب الصحبة (١٥) كان عمر على الصبيان فيسلم عليهم متفق عليه من حديث أنس وتقدم فى آداب الصحبة (١٦) حديث أتى رجل فأرعد من هيته فقال له هون الله عليك فلست بملك إنما أنا بن امرأ من قريش تأكل القديد لك من حديث جرير وقال صحيح على شرط الشيخين

ودوام الذكر القلب
واللسان يرتقى إلى
ذكر الذات ويصير
حيث يدبنا العرش
فالعرش قلب
الكائنات فى عالم
الخلق والحكمة
والقلب عرش فى
عالم الأمر والقدرة
(قال) سهل بن
عبد الله التستري
القلب كالعرش
والصدر كالكرسى
وقد ورد عن الله
تعالى لا يسعنى
أرضى ولا سمائى
ويسعنى قلب
عبدى المؤمن
فإذا اكتمل
القلب بنور ذكر

تأكل القديد^(١) وكان مجلس بين أصحابه مختلط بهم كأنه أحدكم فيأتي القريب فلا يدري أيهم هو حتى يسأل عنه حتى يطلبوا إليه أن يجلس مجلسا يعرفه القريب فينزلوا له دكانا من طين فكان مجلس عليه وقالت لها من رضى الله عنها^(٢) كل جعلني الله فداك متكثفا فانه أهون عليك قال فأصبري رأسه حتى كاد أن تصيب جبهته الأرض ثم قال بل أكل كل البعدو أو اجلس كما يجلس البعد^(٣) وكان لا يأكل على خوان ولا في سكرجة حتى لحق بالله تعالى^(٤) وكان لا يدعو أحد من أصحابه أو غيرهم إلا قال ليك^(٥) وكان إذا جلس مع الناس إن تكلموا في معنى الآخرة أخذ معهم وإن تحدثوا في طعام أو شراب تحدث معهم وإن تكلموا في الدنيا تحدث معهم رقا بهم وتواضع لهم^(٦) وكانوا يتناشدون الشعر بين يديه أحيانا ويذكرون أشياء من أمر الجاهلية ويضحكون فيتبسّم هو إذا ضحكوا ولا يزجرهم إلا عن حرام

﴿ بيان صورته وخلقته ﷺ ﴾

^(٧) كان من صفة رسول الله ﷺ أنه لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد بل كان ينسب إلى الربعة إذا مشى وحده ومع ذلك فلم يكن مما يشبه أحد من الناس ينسب إلى الطويل إلا طاهر رسول الله ﷺ ولربما اكتشفه الرجلان الطويلان فيطولهما فإذا رآه نسبوا إلى الطويل ونسب هو عليه السلام إلى الربعة ويقول ﷺ جعل الخبز كله في الربعة * وأما لونه فقد كان أزهر اللون ولم يكن بالأدم ولا بالشديد البياض والأزهر هو الأبيض الناصع الذي لا تشوبه صفرة ولا حمرة لا شيء من الألوان^(٨) وفتحه أبطاب فقال وأبيض يستسقى الغمام بوجهه * ثم آل إلى عصبه للارامل

ونعته بعضهم بأنه مشرب بمجرة فقالوا إنما كان المشرب منه بالجرع ما ظهر للشمس والرياح كالوجه والرقبة والأزهر الصافي عن الحمرة ما تحت الثياب منه وكان عرقه ﷺ في وجهه كاللؤلؤ أطيب من المسك الأذفر وأما

(١) حديث كان مجلس مع أصحابه به مختلط بهم كأنه أحدكم فيأتي القريب فلا يدري أيهم هو الحديث د ن من حديث أبي هريرة وأبو ذر وقد تقدم (٢) حديث قالت عائشة كل جعلني الله فداك متكثفا فانه أهون عليك الحديث أبو الشيخ من رواية عبد الله بن عبيد بن عمير عنها بسند ضعيف (٣) حديث كان ﷺ لا يأكل على خوان ولا في سكرجة حتى لحق بالله من حديث أنس وتقدم في آداب الأكل (٤) حديث وكان ﷺ لا يدعو أحد من أصحابه أو لا من غيرهم إلا قال ليك أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث عائشة وفيه حسين بن علوان منهم بالكذب وللطبراني في الكبير بإسناد جيد من حديث محمد بن حاطب في أثناء حديث أن أمه قالت يا رسول الله فقال ليك وسعدك الحديث (٥) حديث كان ﷺ إذا جلس مع الناس إن تكلموا في معنى أمر الآخرة أخذ معهم وإن تحدثوا في طعام أو شراب تحدث معهم الحديث ت في الشائل من حديث يزيد بن ثابت دون ذكر الشراب وفيه سليمان بن خارجة تفر عنه الوليد بن أبي الوليد وكره ابن حبان في الثقات (٦) حديث كانوا يتناشدون الشعر بين يديه أحيانا ويذكرون أشياء من أمر الجاهلية الحديث م من حديث جابر بن سمرة دون قوله ولا يزجرهم إلا عن حرام

﴿ بيان صورته ﷺ ﴾

(٧) حديث كان من صفة رسول الله ﷺ أنه لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد الحديث بطوله أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث عائشة بزيادة فقصان دون شعر أبي طالب الذي ودون قوله هو بما جعل شعره على أذنيه فتدوسوا الله تكلأ أو ودون قوله وما كان واسع الجبهة إلى قوله كان سهل الحديث وفيه صحيح بن عبد الله القرظي منكر الحديث قاله الخطيب وفي الصحيحين من حديث البراءة له شعر يبلغ شحمة أذنيه ودنت وحسته و من حديث أم هانئ قدمت إلى مكة وله أربع غداث و من حديث علي بن صفته ﷺ أدهج العينين أهدب الأشعار الحديث وقال ليس إسناده متصل وله في الشائل من حديث ابن أبي هالة أزهر اللون واسع الجبين أزج الحواجب سواين في غير قرن بينهما عرق بذره الفضب أفنى العينين له نور يعلوه يحسبه نبي لم تأمله أشم كت العجوة سهل الحديث ضليح الغم فليح الأسنان الحديث (٨) حديث نعتة عمه أوطاب فقال

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه * ثم آل إلى عصبه للارامل

الذات وصار يحرا
مواجا من نيات
القرب جرى في
جداول أخلاق
النفس صفاء
الدعوت والصفات
وتحقق الصالح
بأخلاق الله تعالى
﴿ حكي ﴾ عن
الشيخ أبي علي
الفارسي أنه حكى
عن شيخه أبي
القاسم الكركاني
أنه قال إن الأسماء
التسعة والتسمين
تصبر أو صابا للعبد
السالك وهو بعد في
السلوك غير واصل
ويكون الشيخ عن
بهذا أن العبد يأخذ
من كل اسم وصفا

شعره فقد كان رجل الشعر حسنه ليس بالسبط ولا الجعد القبط وكان اذا مشطه بالمشط يأ في كأ نه حيك الرمل وقيل كان شعره يضرب منكبيه وأ كثر الرواية أنه كان الى شحمة أذنيه وربما جعله غدار أو ربما تخرج كل أذن من بين غديرتين وربما جعل شعره على أذنيه فغيدوسوا لقه تلالاً وكان شبيه في الرأس والحية سبع عشرة شعرة نماز على ذلك وكان عليه السلام أحسن الناس وجهاً وأورهم لم يصفه واصف إلا شبهه بالقمري ليلة البدر وكان يرى رضاه وغضبه في وجهه لصفاً بشرته وكانوا يقولون هو كواصفه صاحبه أبو بكر الصديق رضى الله عنه حيث يقول أمين مصعني للخير يدعو * كضوء البدر زايه الظلام

وكان عليه السلام واسع الجبهة أرح الحاجبين سايفهما وكان أبلغ ما بين الحاجبين كان ما بينهما القضة المخلصة وكانت عيناه نجلوين أدعجهما وكان في عينيه عرج من حمرة وكان أهدب الأشعار حتى تكاد تلتبس من كثرتها وكان أقى العينين أي مستوى الأنف وكان مقلع الأسنان أي مغرقها وكان اذا افترضا حكا افترعن مثل سنا البرق اذا تلالاً وكان من أحسن عباد الله شغيفاً ولطيفاً ختم فم وكان سهل الخدين صلبهما ليس بالطويل الوجه ولا المكتم كثر الحية وكان يعنى لحيته وبأخذ من شاربه وكان أحسن عباد الله عقلاً لا ينسب الى الطول ولا الى القصر ما ظهر من عنقه للشمس والرياح فكأنه إريق قضة مشرب ذهباً تلالاً في يياض القضة وفي حمرة الذهب وكان عليه السلام عريض الصدر لا يبدو لحم بعض بدنه بعضاً كالمرأة في استوائها وكأ القمري في ضاهيه موصول ما بين لبته وسرته بشعر منقاد كالقضيبي لم يكن في صدره ولا بطنه شعر غيره وكانت له عكن ثلاث تغطي الارزاق منها واحدة يظهر اثنتان وكان عظم المنكبين أشعرهما ضخم الكراديس أي رؤس العظام من المنكبين والرفقين والوركين وكان واسع الظهر ما بين كتفيه خاتم النبوة وهو مما يلي منكبيه الأيمن فيه شامة سوداء تضرب الى الصفرة حولها شعرات متواليات كأنها من عرف فرس وكان عبل العضدين والذراعين طويل الزندرج الراحيتين سائل الأطراف كأن أصابعه قضبان القضة كفه إين من الخن كان كفه عطار طيباً مسها طيباً ولم يمسها يصاغه المصافح فيظل يومه يجدر يحيا ويضع يده على رأس الصبي فيعرف من بين الصبيان برحمها على رأسه وكان عبل ما تحت الارزاق من التضخين والساق وكان معتدل الخلق في السمن بدن في آخر زمانه وكان لحمه متساكياً يكاد يكون على الخلق الأول لم يضره السمن وأما مشيه عليه السلام فكان يمشي كأنما يتقلع من صخره ويبتعد من صلب يخطو تكفياً وشمى الهوى يني بغير يتختر والهوى يني تقارب الخطا وكان عليه الصلاة والسلام يقول أنا أشبه الناس بأدم عليه السلام وكان أي إبراهيم عليه السلام أشبه الناس بي خلقنا وخلقنا ^(١) وكان يقول ان لي عند ربى عشرة أسماء أنا محمد أنا أحمد أنا المسمى الذي يحو الله الكفرواً أنا العاقب الذي ليس بعده أحد أنا الخاشع يحشر الله العباد على قدمي وأنا رسول الرحمة ورسول التوب ورسول الملاحم والمقني فقيت الناس جميعاً وأقم قال أبو يعقوب والتمم الكامل الجامع والله أعلم

ذكره ابن إسحق في السيرة وفي المستدع مائشة أنها تمثل بهذا البيت أو أبو بكر يرضى فقال أبو بكر ذاك رسول الله عليه السلام وفيه على بن زيد بن جعدان مختلف فيه وخ تعليقان حديث ابن عمر ربما ذكرت قول الشاعر وأنا أنظر إلى وجه رسول الله عليه السلام ليستقي فما يزل حتى يحيش كل ميزاب فأنا شده وقد وصله باسناد صحيح (١) حديث أن لي عند ربى عشرة أسماء الحديث بن عدي من حديث علي وجابر وأسماء بن زيد وابن عباس ومائشة باسناد ضعيف وله ولا في نعم في الدلائل من حديث أبي الطفيل لي عند ربى عشرة أسماء قال أبو الطفيل حفظت منها ثمانية فذكرها زيادة ونقص وذكر كسيف بن وهب أن أبا جعفر قال ان الاسمين طه ويس وإسناده ضعيف وفي الصحيحين من حديث جابر بن مطعم لي أسماء أنا أحمد أنا محمد وأنا الخاشع أنا المسمى والعاقب واسلم من حديث أبي موسى والمقني ونبي التوب وبني الرحمة ولأحمد من حديث حذيفة ونبي الملاحم وسنده صحيح

يلائم ضعف حال البشر وقصوره مثل أن يأخذ من اسم الله تعالى الرحيم معنى من الرحمة على قدر قصور البشر وكل إشارات المشايخ في الأسماء والصفات التي هي أعز علومهم على هذا المعنى والتفسير وكل من توم بذلك شيئاً من الحلول تزندق وأحد وقد أوصى رسول الله عليه السلام معاذاً بوصية جامعة لحاسن الأخلاق فقال له يا معاذ أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث والوفاء بالهد

﴿ بيان معجزاته وآياته الدالة على صدقه ﴾

اعلم ان من شاهد أحواله عليه السلام وأصفي الى سماع أخباره المشتعلة على أخلاقه وأفعاله وأحواله وعاداته وسجايه وسياسته لأصناف الخلق وهذا به الى ضبطهم وتألفه لأصناف الخلق وقوده بايمه الى طاعته مع ما يحكى من عجائب أحواله في مضائق الأسئلة وبما عتق تديرته في مصالح الخلق وعجاس اشاراته في تفصيل ظاهر الشرع الذي يعجز الفقه والعقلاء عن ادراكه أوائل دقائقها في طول أعمارهم لم يبق له ريب ولا شك في أن ذلك لم يكن مكتسباً بحيلة تقوم بالقوة البشرية بل لا يتصور ذلك الا بالاستمداد من تأييد سائر قوى إلهية وأن ذلك كله لا يتصور للكذاب ولا لمسلم بل كانت شأله وأحواله شواهد قاطعة بصدقه حتى ان العربي القح كان يراه فيقول والله ما هذا وجه كذاب فكان يشهد له بالصدق بمجرد شأله فكيف من شاهد أخلاقه ومارس أحواله في جميع مصابره وموارده وانما أوردنا بعض أخلاقه لتعرف عجاس الأخلاق وليتنبه لصدقه عليه الصلاة والسلام وعلو منصبه ومكانته العظيمة عند الله إذ أناه الله جميع ذلك وهو رجل أم لم يمارس العلم ولم يطلع الكتب ولم يسافر قط في طلب علم ولم يزل بين أظهر الجهال من الاعراب يتقاضون مستضعفاً فمن أين حصل له عجاس الأخلاق والآداب ومعرفة مصالح الفقه متلا فقط دون غير من العلوم فضلاً عن معرفة الله تعالى وملائكته وكتبه وغير ذلك من خواص النبوة لولا صريح الوحي ومن أين لقوة البشر الاستقلال بذلك فلم يكن له الا هذه الامور الظاهرة لكان فيه كفاية وقد ظهر من آياته ومعجزاته ما لا يستريب فيه حصول قلند كرم جملتها ما استفاضت به الاخبار واشتملت عليه الكتب الصحيحة اشارة الى مجامعها من غير تطويل بحكاية التفصيل فقد خرق الله العادة على يده غير مرة ^(١) انشق القمر بمكة لئلا تقر بيش آية ^(٢) وأطعم النفر الكثير في منزل جابر ^(٣) وفي منزل أبي طلحة يوم الخندق ومرة ^(٤) أطعم ثمانين من أربعة أمداد شعير وعناق وهو من أولاد المعز فوق العتود ومرة ^(٥) أكرم ثمانين رجلاً من أقراص شعير حلماً أنس في يده ومرة ^(٦) أهل الجيش من تمر يسير ساقته بنت بشير في يدها فأكلوا كلهم حتى شعوا من ذلك وفضل لهم ^(٧) ونبع الماء من بين أصابعه عليه السلام فشربها أهل العسكر كلهم وهم عطاش وتوضؤوا من قدح صغير ضاق عن أن يسطو عليه السلام بده فيه

﴿ بيان معجزاته ﴾

(١) حديث انشقاق القمر متفق عليه من حديث ابن مسعود وابن عباس وأنس (٢) حديث اطعام النفر الكثير في منزل جابر متفق عليه من حديثه (٣) حديث اطعامه النفر الكثير في منزل أبي طلحة متفق عليه من حديث أنس (٤) حديث اطعامه ثمانين من أربعة أمداد شعير وعناق الا لسامعيل في صحيفه ومن طريقه البيهقي في دلائل النبوة من حديث جابر وفيه أنهم كانوا ثمانمائة وثلاثاً ثمانمائة وهو عند ذلك ذكر المدد وفي رواية أبي نعيم في دلائل النبوة ألف (٥) حديث اطعامه أكثر من ثمانين رجلاً من أقراص شعير حلماً أنس في يده من حديث أنس وفيه حتى فعل ذلك ثمانين رجلاً ثم أكل النبي عليه السلام بعد ذلك وأهل البيت وتركو أسراراً وفي رواية لأبي نعيم في الدلائل حتى أكل منه بضع وثمانون رجلاً وهو متفق عليه بلفظ والقوم سبعون وثمانون رجلاً (٦) حديث اطعامه أهل الجيش من تمر يسير ساقته بنت بشير في يدها الحديث البيهقي في دلائل النبوة من طريق ابن اسحق حديث ثمانين من مينا عن ابنة بشير ابن سعد واسناده جيد (٧) حديث نبى الماء من بين أصابعه فشربها أهل العسكر وهم عطاش وتوضؤوا الحديث متفق عليه من حديث أنس في ذكر الوضوء فقط ولأبي نعيم من حديثه خرج الى قبا فأتى من بعض يوتهم بقدر صغير وفيه ثم قال لهم الى الشرب قال أنس بصري عني نبى الماء من بين أصابعه ولم يرد القدر حتى روي عنه واسناده جيد للزار واللفظ له والطبراني في الكبير من حديث ابن عباس كان في سفر فشكا أصحابه العطش فقال اتوني بما فأتوه ناه فيه

واداء الأمانة وترك
الحيانة وحفظ
الجوار ورحمة
اليتيم ولين الكلام
وبذل السلام
وحسن العمل
وقصر الأمل وزوم
الامان والتفقه في
القرآن وحب
الآخرة والخزع
من الحساب
وخفض الجناح
واياك أن تسب
حلماً أو تكذب
صادقاً أو تقطع
آتماً أو تعصى
اماماً عادلاً أو

نفسد أرضاً
أو صيك باقتاء الله
عند كل شجر وشجر
ومدر وان تحدث
لكل ذنب توبة
السرايس والملاينة
بالعائنة بذلك
ادب الله عباده

(١) وأهرق عليه السلام وضوءاً في عين تبوك ولا ماء فيها ومرة أخرى في بئر الحديبية فاشتأ بالماء فشرّب من عين تبوك أهل الجيش وهم ألو فحقى رءوا وشرب من بئر الحديبية ألو فحسمائة ولم يكن فيها قبل ذلك ماء وأمر عليه السلام عمر بن الخطاب رضي الله عنه (٢) أن يزودأر بماء ترا كب من تمر كان في اجتماعه كربة بضة البعير وهو موضع بروكة فزودهم كلهم منه وبقى منه فحسم (٣) ورعى الجيش بقبضة من تراب فعصمت عيونهم ونزل بذلك القرآن في قوله تعالى وما رميت أذريت ولكن الله رمى (٤) وأبطل الله تعالى السكك بجمعه عليه السلام فعدمت وكانت ظاهرة موجودة (٥) وحن الجذع الذي كان يخطب إليه الماعمل له المنبر حتى سمع منه جميع أصحابه مثل صوت الأبل فضمه إليه فسكن (٦) ودعا اليهود إلى تني الموت وأخبرهم بأنهم لا يمتنون به فحل بينهم وبين النطق بذلك وعجز وعاته وهذا مذكور في سورة قمر بأنها في جميع جوامع الاسلام من شرق الارض إلى غربها يوم الجمعة جبراً تعظيماً للآية التي فيها وأخبر عليه السلام بالقبوب (٧) وأنذرهم بأن تنصيبه يلوي بعدها الجنة (٨) وأن عمارة تقتله الفئة الباغية (٩) وأن الحسن يصلح الله به بين فئتين من المسلمين عظيمتين (١٠) وأخبر عليه السلام عن رجل قاتل في سبيل الله أنه من أهل النار فظهر ذلك بأن ذلك الرجل قتل نفسه وهذه كلها أشياء إلهية لا تعرف البتة بشيء من وجوه تقدمت المعرفة بها لا بتجربهم ولا بكشف ولا بنظر ولا بزجر لكن بإعلام الله تعالى له ووجهه إليه (١١) واتبع سراقته من مالك فساخت قدما فرسه في الأرض واتبع دخان حتى استغاثه فذهله فاطلق الفرس وأنذرهم بأن سيوضع في ذراعيه سوارا كسرى فكان كذلك

ودعاهم إلى مكارم الاخلاق وعحسن الآداب (ودوى) معاذ أيضاً عن رسول الله عليه السلام قال حلف الاسلام بمكارم الاخلاق وعحسن الآداب (أخبرنا) الشيخ العالم ضياء الدين عبد الوهاب بن علي بإسناده المتقدم إلى الترمذي رحمه الله قال أنا أبو كريب قال حدثنا قبيصة ابن الليث عن مطرف عن عطاء عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قال سمعت النبي عليه السلام يقول ما من

ماء فوضع يده في الماء فجعل الماء يبيع من بين أصابعه الحديث (١) حديث أم هانئ وضوءاً في عين تبوك ولا ماء فيها ومرة أخرى في بئر الحديبية فاشتأ بالماء الحديث م من حديث معاذ بقصة عين تبوك ومن حديث سلمة بن الأكوع بقصة عين الحديبية وفيه فامادوا ما يصدق فيها فاشتأ الحديث وللبخاري من حديث البراء أنه توضأ وصبه فيها وفي الحديثين معانهم كانوا أربعة عشر مائة وكذا عند غيره من حديث البراء وكذلك عندهما من حديث جابر وروى البيهقي أنه الأصح ولهما من حديثه أيضاً ألو فحسمائة وسلم من حديث بن أبي أوفى ألف وثلاثمائة (٢) حديث أم عمر بن زودأر بماء ترا كب من تمر كان كربة بضة البعير الحديث أحمد من حديث النعمان بن مقرن وحديث دكين بن سعيد بإسنادين صحيحين وأصل حديث دكين عند أبي داود مختصراً من غير بيان لعدد (٣) حديث ربيعة الجليش بقبضة من تراب فعصمت عيونهم الحديث م من حديث سلمة بن الأكوع ودون ذكر نزول الآية فرواه ابن مردويه في تفسيره من حديث جابر وابن عباس (٤) حديث إبطال السكك بجمعه الخرائطي من حديث مرداس بن قيس الدومي قال حضرت النبي عليه السلام وذكرت عنده السكك وما كان من تغييرها عند خرجه الحديث ولأبي نعيم في الدلائل من حديث ابن عباس في استراق الجن السمع فيلقونه على أوليائهم فلما سب محمد عليه السلام دحروا بالجنوم وأصله عند غيره هذا السياق (٥) حديث حنين الجذع م من حديث جابر وسهل بن سعد (٦) حديث دعا اليهود إلى تني الموت وأخبرهم بأنهم لا يمتنون له الحديث م من حديث ابن عباس وأن اليهود تمنوا الموت لما أتوا الحديث والبيهقي في الدلائل من حديث ابن عباس لا يقولها رجل منكم الا غص برقبته فمات مكانه فأبوا أن يفعلوا الحديث وإسناده ضعيف (٧) حديث إخباره بأن عثمان تنصيبه يلوي بعدها الجنة متفق عليه من حديث أبي موسى الأشعري (٨) حديث إخباره بأن عمارة تقتله الفئة الباغية م من حديث أبي قتادة وأم سلمة وخ من حديث أبي سعيد (٩) حديث إخباره أن الحسن يصلح الله به بين فئتين من المسلمين عظيمتين م من حديث أبي بكر (١٠) حديث إخباره عن رجل قاتل في سبيل الله أنه من أهل النار متفق عليه من حديث أبي هريرة وسهل بن سعد (١١) حديث اتباع سراقته من مالك له في قصة الهجرة فساخت قدما فرسه في الأرض الحديث متفق عليه من حديث أبي بكر الصديق

(١) وأخبر بمقتل الأسود العنسي الكذاب ليلة قتله وهو بصنعاء اليمن وأخبر بمن قتله (٢) وخرج على مائة من قریش ينتظرونه فوضع التراب على رؤسهم ولم يروه (٣) وشكا إليه البعير بحضرة أصحابه وبذلل له (٤) وقال لنفر من أصحابه بجمعين أحدكم في النار سره مثل أحد فأتوا كلهم على استقامة وأردتهم وأحد قتل مرتدا (٥) وقال لآخرين منهم آخركم موتا في النار فسقط آخرهم موتا في النار فاحترق فيها فمات (٦) ودعا مشجرتين فأتاهما واجتمعتا ثم أمرهما فاقترنا وكان عليه السلام نحو الربة فقامشي مع الطوال طالم (٧) ودعا عليه السلام النصاري إلى المبالهة فامتنعوا فرهبهم عليه السلام أنهم نفلوا ذلك هل كوا فاصابوا صحبة قوله فامتنعوا (٨) وأتاه عامر ابن الطفيل بن مالك وأر بدين قيس وهما قارسا العرب وقاتكما مازمين على قتله عليه السلام فغلب بينهما وبين ذلك ودعا عليهما فهلك عامر بشدة وهلك أر بدين بعاقة أحرقتة (٩) وأخبر عليه السلام أنه يقتل أبي بن خلف الجمحي غدشه يوم أحد خدشا لطيفا فكانت منيته فيه (١٠) وأطمع عليه الصلاة والسلام السم فمات الذي أكله معه وعاش هو عليه السلام بعده أر بع سنين وكلمه الذراع المسموم (١١) وأخبر عليه السلام يوم بدر بمصارع صناديد

(١) حديث أخباره بمقتل الأسود العنسي ليلة قتل وهو بصنعاء اليمن ومن قتله وهو مذكور في السير والذي قتله فيروز الدبلي وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة يئنا أنا نأمر رأيت في يدي سوارين من بن مذهب فأمرني شأهما فأمرني في المنام أن أقتلهم ففحصتهما فطارا فأتاهما كذا بين يجرجان بعدى فكان أحداهما العنسي صاحب صنعاء الحديث (٢) حديث خرج على مائة من قریش ينتظرونه فوضع التراب على رؤسهم ولم يروه ابن مردويه بسند ضعيف من حديث ابن عباس وليس فيه أنهم كانوا مائة وكذلك رواه ابن اسحاق من حديث محمد بن كعب القرظي مرسل (٣) حديث شكا إليه البعير وبذلل له من حديث عبد الله بن جعفر في أثناء حديث وفيه أنه شكا إلى أنك نجمة وتدببه وأول الحديث عدم دون ذكر قصة البعير (٤) حديث قال لنفر من أصحابه أحدكم خرسه في النار مثل أحد الحديث ذكره الدارقطني في الموطأ وتلفوا لمختلف من حديث أبي هريرة بغير اسناد في ترجمة الرجال بن عفره وهو الذي ارتدوهو بالجهم وذكره عبد الله بن الميمونة وسبقه إلى ذلك الواقدي والمدايني والأول أصح وأكثر كذا ذكره الدارقطني وابن مأكولا ووصله الطبراني من حديث رافع بن خديج بلفظ أحد هؤلاء نفر في النار وفيه الواقدي عن عبد الله بن نوح موقوف (٥) حديث قال لآخرين منهم آخركم موتا في النار فسقط آخرهم موتا في النار فاحترق فيها فمات الطبراني والبيهقي في الدلائل من حديث ابن عذرة وفي رواية البيهقي أن آخرهم هو تميم بن جندب لم يذكر أنه احترق ورواه البيهقي من حديث أبي هريرة نحوه ورواه ثقات وقال ابن عبد البر أنه سقط في قدر ملحومة ماء حار فمات وروى ذلك باسناد متصل إلا أنه فيه دواوين الجبر وقد ضعفه الجمهور (٦) حديث دعا مشجرتين فأتاهما واجتمعتا ثم أمرهما فاقترنا فاحمدن حديث علي بن مرة بسند صحيح (٧) حديث دعا النصاري إلى المبالهة وأخبر أن نفلوا ذلك هل كوا فامتنعوا ثم أمرهم فاقترنا فكانت منيته البيهقي في دلائل النبوة من رواية سعيد بن المسيب ومن رواية عروة بن الزبير مرسل (١٠) حديث أنه أطمع السم فمات الذي أكله معه وعاش هو بعده أر بع سنين وكلمه الذراع المسموم من حديث جابر في رواية له مرسله التي مات بشر بن البراء وفي الصحيحين من حديث أنس أن يهودي أت النبي عليه السلام بشاة مسمومة فأكل منها الحديث وفيه فماتت أعزها في لهوات رسول الله عليه السلام (١١) حديث أخباره عليه السلام يوم بدر بمصارع صناديد

شيء يوضع في
الميزان أثقل من
حسن الخلق وإن
صاحب حسن
الخلق ليبلغ به
درجة صاحب
الصوم والصلاة
(وقد كان) من
أخلاق رسول الله
عليه السلام أنه كان
أسخى الناس
لا يبيت عنده دينار
ولا درهم وإن
فضل ولم يجد من
يعطيه وبأنه
الليل لا يأوى إلى
منزله حتى يبرأ منه
ولا ينال من الدنيا
وأكثر قوت ما به
من أسير ما يجد من
التمر والشعير

قريش ووقفهم على مصارعهم رجلا رجلا فلم يتعدوا حد منهم ذلك الموضع ^(١) وأ نذر عليه السلام بأن طوائف من أمته يغزون في البحر فكان كذلك ^(٢) وزويت له الأرض فأرى مشارقها ومغارها وأخبر بأن ملك أمته سيلغ مازوى له منها فكان كذلك فقد بلغ ملكهم من أول المشرق من بلاد الترك إلى آخر المغرب من بحر الاندلس وبلاد البربر ولم يتسعدوا في الجنوب ولا في الشمال كما أخبر عليه السلام سواء بسواء ^(٣) وأخبر قاطمة أخته رضي الله عنها بأنها أول أهل لحاقها به فكان كذلك ^(٤) وأخبر نساءه بأن أطولهن بدا أسرعن لحاقها به فكانت زينب بنت جحش الأسدية أطولهن بدا بالصدقة وأولهن لحوقا به رضي الله عنها ^(٥) ومسح صرع شاة حائل لابن لهافدرت وكان ذلك سبب إسلام ابن مسعود رضي الله عنه وفعل ذلك مرة أخرى في خيمة أم معبد الخزاعية ^(٦) ونذرت عين بعض أصحابها به فسقطت فودها عليه السلام بيده فكانت أصبح عينية وأحسنها ^(٧) وتغل في عين على رضي الله عنه وهو أرمدم يوم خير فصيح من وقته وبته بالراية ^(٨) وكانوا يسمعون تسبيح الطعام بين يديه عليه السلام ^(٩) وأصابت رجل بعض أصحابه عليه السلام فمسحها بيده فبرأت من حينها ^(١٠) وقل زاد جيش كان معه عليه السلام فدعا بجميع ما بقي فاجتمع شيء يسير جدا فدعا فيه بالبركة ثم أرمهم فأخذوا فلم يبق وما في العسكر إلا مليء من ذلك ^(١١) وحكي الحكيم بن العاص بن وائل ٧ مشيته عليه السلام مستهزئا فقال عليه السلام كذلك فكأن فلم يزل يرتعش حتى مات ^(١٢) وخطب عليه السلام امرأة فقال له أبوها إن بهارصا

ويضع ماعد ذلك في سبيل الله لا يستل شيئا إلا يعطى ثم يعود إلى قوت ماله فيؤثر مته حتى ربما احتاج قبل انقضاء العام (وكان) يخفف التصل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة أهله و يقطع اللحم معهن (وكان) أشد الناس حياء وأكثرم تواضعا فصولات الرحمن عليه وعلى آله وأصحابه أجمعين

قريش الحديث م من حديث عمر بن الخطاب (١) حديث إخباره بأن طوائف من أمته يغزون في البحر فكان كذلك متفق عليه من حديث أم حرام (٢) حديث زويت له الأرض مشارقها ومغارها وأخبر بأن ملك أمته سيلغ مازوى له منها الحديث م من حديث عائشة وقاطمة أيضا (٣) حديث إخباره قاطمة أنها أول أهل لحاقها به متفق عليه من حديث عائشة وقاطمة أيضا (٤) حديث أخبر نساءه أن أطولهن بدا أسرعن لحاقا به فكانت زينب الحديث م من حديث عائشة وفي الصحيحين أن مسودة كانت أولهن لحوقا به قال ابن الجوزي وهذا غلط من بعض الرواة بلا شك (٥) حديث مسح صرع شاة حائل لابن لهافدرت فكان ذلك سبب إسلام ابن مسعود أحد من حديث ابن مسعود بإسناد جيد (٦) حديث نذرت عين بعض أصحابه فسقطت فودها عليه السلام أصبح عينية وأحسنها أبو نعيم والبيهقي كلاهما في دلائل النبوة من حديث أبي قتادة بن النعمان والذي سقطت عينه في رواية البيهقي أنه كان يدور في رواية أبي نعيم أنه كان يحدث في أسناده اضطراب وكذا رواه البيهقي فيه من حديث أبي سعيد الخدري (٧) حديث تغل في عين على وهو أرمدم يوم خير فصيح من وقته وبته بالراية متفق عليه من حديث علي ومن حديث سهل بن سعد أيضا (٨) حديث كانوا يسمعون تسبيح الطعام بين يديه م من حديث ابن مسعود (٩) حديث أصابت رجل بعض أصحابه فمسحها بيده فبرأت من حينها م في قصة قتل أبي رافع (١٠) حديث قل زاد جيش كان معه فدعا ما بقي فاجتمع شيء يسير فدعا فيه بالبركة الحديث متفق عليه من حديث سامة بن الأكرع (١١) حديث حكي الحكيم بن العاص مشيته مستهزئا به فقال فكذلك كن الحديث البيهقي في الدلائل من حديث هناد بن خديجة بإسناد جيد وللحاكم في المستدرک من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر نحو مولم بسم الحكم وقال صحيح الإسناد (٥) حديث بد طلحة لا تزال ما كان بها من شلل أصابها يوم أحد حين مسحها بيده ن من حديث جابر لما كان يوم أحد وفيه فقاتل طلحة قتال الأحد عشر حتى ضرب يده فقطعت أصابعه فقال حس وليس فيها نه مسحها والبخاري من حديث قيس رأيت يد طلحة شلاء وفي بها النبي عليه السلام يوم أحد (١٢) حديث خطب امرأة فقال أبوها إن بهارصا امتناعا من خطبته واعتذارا ولم يكن بهارص فقال فلسكن كذلك فبرصت المرأة ذكرها ابن الجوزي في التلخيص

٧ قوله الحكيم بن العاص بن وائل هكذا في النسخ وصوابه كما في الشارح الحكيم بن العاص بن أمية بن عبد شمس قول العراقي حديث بد طلحة لم يكن يستغنى ولا بنسخة الشارح واقتناء ثوبا للأصل فلينظر أراه مصححه

امتناع من خطيئته واعتذارا ولم يكن بهار من فقال عليه السلام فلتكن كذلك فبرحت وهي أم شبيب بن
 الرصاء الشاعر الى غير ذلك من آياته ومعجزاته ﷺ وانما اقتصر ناطي المستفيض ومن يستريب في انخراق
 العادة على يده ويزعم أن أحاد هذه الوقائع لم تنقل تواترا بل المتواتر هو القرآن فقط كمن يستريب في شجاعة
 على رضى الله عنه وسخاوة حاتم الطائي ومعلوم أن أحاد وقائعهم غير متواترة ولكن مجموع الوقائع يورث علما
 ضروريا يتم لا يتارى في تواتر القرآن وهي المعجزة الكبرى الباقية بين الخلق وليس لني معجزة باقية سواء
 ﷺ اذ تعدى بهار رسول الله ﷺ بلغاه الخلق وفصيحاء العرب وجزيرة العرب حيثئذ بملاوة بالاف
 منهم والنصاحدة صنعتهم وبها منافعهم ومباهاتهم وكان ينادى بين أظهرهم أن يا توابمثلة أو بعشر سور مثله
 أو بسورة من مثله ان شكوا فيه وقال لم قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن
 لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا وقال ذلك تعجيزا لهم فعجزوا عن ذلك وصرفوا عنه حتى عرضوا
 أنفسهم للقتل ونساءهم وذراتهم لاسي وما استطاعوا أن يعارضوا ولا أن يقدحوا في جزالة وحسنه
 ثم انشرد ذلك بعده في أقطار العالم ثم قا وغرنا بعد قرن وعصر بعد عصر وقد انقضى اليوم
 قريب من مائة سنة فلم يقدرا أحد على معارضة فاعظم بغاوة من ينظر في أحواله ثم في أقواله
 ثم في أفعاله ثم في أخلاقه ثم في معجزاته ثم في استمرار شرعه الى الآن ثم في انتشاره في
 أقطار العالم ثم في اذعان ملوك الارض له في عصره وبعده صرح بضعفه وبجسه
 يتارى بعد ذلك في صدقه وبأعظم توفيق من آمن به وصدق به وانبعه
 في كل ما ورد وصدر ففسأل الله تعالى أن يوفقنا للاقتداء به في
 الاخلاق والافعال والاحوال والاقوال بمنه وسعة جوده
 * تم كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة بمحمد
 الله وعونه ومنه وكرمه وطلوه كتاب
 شرح عجائب القلب من ربح
 الملهكات ان شاء الله تعالى

وسماها جرة بكت الحرت بن خوف المزني وتبعه على ذلك الله مياطى في جزءه في نساء النبي ﷺ ولم يصح ذلك

(قد تم بحون الله وحسن توفيقه طبع الجزء الثاني من كتاب احياء علوم الدين
 ويليه الجزء الثالث ان شاء الله تعالى اوله كتاب شرح عجائب القلب)

فهرست

الجزء الثاني وهو الربع الثاني من كتاب إحياء علوم الدين لحجة الاسلام الامام الغزالي

صفحة	صفحة
٥٦ الباب الأول في فضل الكسب والحث عليه	٢ كتاب آداب الاكل وهو الاول من ربيع العادات
٥٩ (الباب الثاني) في علم الكسب بطريق البيع والربح والسلم والاجارة والقراض والشركة	من كتب إحياء علوم الدين
و بيان شروط الشرع في صحة هذه التصرفات التي هي مدار المكاسب في الشرع	٣ (الباب الاول) فيما لا بد للمنفرد منه وهو ثلاثة
٥٩ العقد الاول للبيع ٦٣ العقد الثاني عقد الربا	أقسام قسم قبل الاكل وقسم مع الاكل وقسم بعد الفراغ منه
العقد الثالث السلم ٦٤ العقد الرابع الاجارة	٣ القسم الاول في الآداب التي تتقدم على الاكل وهي سبعة
٦٥ العقد الخامس القراض العقد السادس الشركة	٤ القسم الثاني في آداب حالة الاكل
٦٦ (الباب الثالث) في بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملة	٥ القسم الثالث ما يستحب بعد الطعام
القسم الاول فيما يمت ضرره وهو أنواع	٦ (الباب الثاني) فيما يزيد بسبب الاجتماع والمشاركة في الاكل وهي سبعة
٦٨ القسم الثاني ما يغني ضرره المعامل	٨ (الباب الثالث) في آداب تقديم الطعام الى الاخوان والزائرين
٦٧ الباب الرابع في الاحسان في المعاملة	١١ (الباب الرابع) في آداب الضيافة
٧٥ (الباب الخامس) في شفقة التاجر على دينه فيما يخصه وبم آخره	١٧ فصل يجمع آداب ما هي طيبة وشرعية متفرقة
٧٩ كتاب الحلال والحرام وهو الكتاب الرابع من ربيع العادات من كتب إحياء علوم الدين	١٩ كتاب آداب النكاح وهو الكتاب الثاني من ربيع العادات من كتب إحياء علوم الدين
٨٠ (الباب الاول) في فضيلة الحلال ومذمة الحرام و بيان أصناف الحلال ودرجاته وأصناف الحرام ودرجات الورع فيه	(الباب الاول) في الترغيب في النكاح والترغيب عنه
٨٣ أصناف الحلال ومذمة الحرام	٢٠ الترغيب في النكاح
٨٤ درجات الحلال والحرام	٢٢ ما جاء في الترغيب عن النكاح
٨٨ (الباب الثاني) في مراتب الشبهات ومقارنتها وتمييزها عن الحلال والحرام	آفات النكاح وقوائمه
٨٩ المنار الاول الشك في السبب الحلال والمحرم	٣٣ (الباب الثاني) فيما يراعى حالة العقد من أحوال المرأة وشروط العقد
٩٢ المنار الثاني للشبهة شك منشؤه الاختلاط	٣٨ (الباب الثالث) في آداب المعاشرة وما يجري في دوام النكاح والنظر فيما على الزوج وفيما على الزوجة
٩٩ المنار الثالث للشبهة أن يتصل بالسبب المحلل	٥٢ القسم الثاني من هذا الباب النظر في حقوق الزوج عليها
معصية	٥٥ كتاب آداب الكسب والمعايش وهو الكتاب الثالث من ربيع العادات من كتب إحياء علوم الدين
١٠٢ المنار الرابع الاختلاف في الأدلة	
١٠٥ (الباب الثالث) في البحث والسؤال والمجوم	

والاحمال ومظانها

المثار الاول احوال المالك

١٠٨ المثار الثاني ما يستد الشك فيه الى سبب في المال في حال المالك

١١٣ (الباب الرابع) في كيفية خروج التائب عن النظام المالية (وفيه نظران)

النظر الاول في كيفية التمييز والاخراج
١١٥ النظر الثاني في المصرف١١٩ (الباب الخامس) في ادارات السلاطين
وصلاهم وما يعل منها وما يخرم (وفيه نظران)
النظر الاول في جهات الدخل للسلطان١٢٣ النظر الثاني من هذا الباب في قدر المأخوذ
وصفة الآخذ١٢٥ (الباب السادس) فيما يحل من غنالة
السلاطين الظلمة ويحرم وحكم غشيان محامهم
والدخل عليهم والا كرم لهم١٣٤ (الباب السابع) في مسائل متفرقة يكثر
مسيس الحاجة اليها وقد مثل عنها في الفتاوى١٣٨ (كتاب آداب الالة والاخوة والصحبة
والعاشرة مع اصناف الخلق وهو الكتابالخامس من ربيع العادات الثاني وفيه ثلاثة
ابواب١٣٨ الباب الاول في فضيلة الالة والاخوة وفي
شروطها ودرجاتها وقوانينها

فضيلة الالة والاخوة

١٤١ بيان معنى الاخوة في الله وتمييزها من الاخوة
في الدنيا

١٤٦ بيان الخفض في الله

١٤٨ بيان مراتب الذين يفضون في الله وكيفية
معاملتهم

١٥٠ بيان الصفات المشروطة فيمن تختار صحبته

١٥٢ (الباب الثاني) في حقوق الاخوة والصحبة

الحق الاول ١٥٤ الحق الثاني

١٥٥ الحق الثالث ١٥٦ الحق الرابع

١٦١ الحق الخامس ١٦٤ الحق السادس

١٦٤ الحق السابع ١٦٦ الحق الثامن

١٧٠ (الباب الثالث) في حق المسلم والرحم والجوار
والملك وكيفية المعاشرة مع من يدلى بهذه

الاسباب

١٧٠ حقوق المسلم ١٨٨ حقوق الجوار

١٩١ حقوق الاقارب والرحم

١٩٢ حقوق الوالدين والولد

١٩٥ حقوق المملوك

١٩٧ (كتاب آداب العزلة وهو الكتاب السادس
من ربيع العادات من كتاب احياء علوم الدين
(وفيه بيان)الباب الاول في نقل المذاهب والاقل ويل وذكر
مجمع الفرقين في ذلك

١٩٨ ذكر صحيح الماتلين الى انخاططة ووجه ضعفها

٢٠٠ ذكر صحيح المسائلين الى تهضيل العزلة

٢٠١ (الباب الثاني) في فوائد العزلة وغوايتها
وكشف الحق في فضلها

القائمة الاولى في الفرغ لعبادة الفكر اخ

٢٠٣ القائمة الثانية للتخلص بالزلة عن المعاصي اخ

٢٠٦ القائمة الثالثة للخلاص من الفتن والتخصومات اخ

٢٠٨ القائمة الرابعة للخلاص من شر الناس

٢٠٩ القائمة الخامسة أن يتقطع طمع الناس منك
ويتقطع طمعك عن الناسالقائمة السادسة للخلاص من مشاهدة التقلان
والحق اخ

٢١٠ آفات العزلة المبينة على فوات فوائد انخاططة

السبعة الآتية

القائمة الاولى التعليم والتعلم

٢١٢ القائمة الثانية للفرغ والاكتفاء

القائمة الثالثة للآداب والآداب

القائمة الرابعة الاستئناس والاتباس

٢١٣ القائمة الخامسة في نيل الثواب وانالته

القائمة السادسة من فوائد انخاططة التواضع

٢١٤ القائمة السابعة التجارب

٢١٧ (كتاب آداب السفر) وهو الكتاب السابع

من ربيع العادات من كتب احياء علوم الدين
(وفيه بيان)

(الباب الاول) في الآداب من أول النهوض
الى آخر الرجوع وفي نية السفر وقائده وفيه
فصلان

الفصل الاول في فوائد السفر وفضله ونيته
٢٢٣ الفصل الثاني في آداب المسافر من أول تهيؤ
الى آخر رجوعه وهي احد عشر اديا
٢٢٨ (الباب الثاني) في الابدل للمسافر من تعلمه من
رخص السفر وادلة القبيلة والاوقات (وفيه
قسمان)

القسم الاول العلم برخص السفر
٢٢٢ القسم الثاني ما يتجدد من الوظيفة بسبب السفر
٢٢٦ (كتاب آداب السماع والوجد) وهو الكتاب
الثامن من ربيع العادات من كتب احياء علوم
الدين (وفيه بيان)

٢٢٧ (الباب الاول) في ذكر اختلاف العلماء في اباحة
السماع وكشف الحق فيه
بيان آقاويل العلماء والمنصوفة في تحليله وتحريمه
٢٢٨ بيان الدليل على اباحة السماع
٢٥١ بيان صحيح القائلين بحريم السماع والوجوب عنها
٢٥٣ (الباب الثاني) في آثار السماع وآدابه (وفيه
مقامات ثلاثة)

المقام الاول في القهم
٢٥٧ المقام الثاني بعد القهم والنزول الوجد
٢٦٥ المقام الثالث من السماع ذكر كفيه آداب السماع الخ
٢٦٩ (كتاب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر)
وهو الكتاب التاسع من ربيع العادات الثاني
من كتب احياء علوم الدين وفيه اربعة ابواب
(الباب الاول) في وجوب الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر وفضيلته والمذمة في اجماله

٢٧٤ (الباب الثاني) في أركان الأمر بالمعروف
وشروطه (وأركانه اربعة)

الركن الاول المحتسب

٢٨٥ الركن الثاني للحسبة بما فيه الحسبة

٢٨٧ الركن الثالث المحتسب عليه

٢٨٩ الركن الرابع نفس الاحتساب

٢٩٢ بيان آداب المحتسب

٢٩٤ (الباب الثالث) في المنكرات المألوفة في العادات

منكرات المساجد ٢٩٦ منكرات الاسواق

٢٩٧ منكرات الشوارع ٢٩٧ منكرات الحمامات

٢٩٨ منكرات الضيافة ٢٩٩ المنكرات العامة

٣٠٠ (الباب الرابع) في أمر الامراء والسلطين

بالمعروف ونهيهم عن المنكر

٣١٢ (كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة) وهو

الكتاب العاشر من ربيع العادات من احياء

علوم الدين

٣١٣ بيان تأديب الله تعالى حبيبه وصفيه محمد صلى الله عليه وآله

بالقرآن

٣١٤ بيان جملة من عاين أخلاقه التي جمعها بعض

العلماء والنقطة من الاخبار

٣٢١ بيان جملة أخرى من آدابه وأخلاقه

٣٢٣ بيان كلامه وصحبه صلى الله عليه وسلم

٣٢٦ بيان أخلاقه وآدابه في الطعام

٣٣١ بيان أخلاقه وآدابه في اللباس

٣٣٥ بيان عقوه صلى الله عليه وسلم مع القدرة

٣٣٦ بيان اغضاه صلى الله عليه وسلم عما كان يكرهه

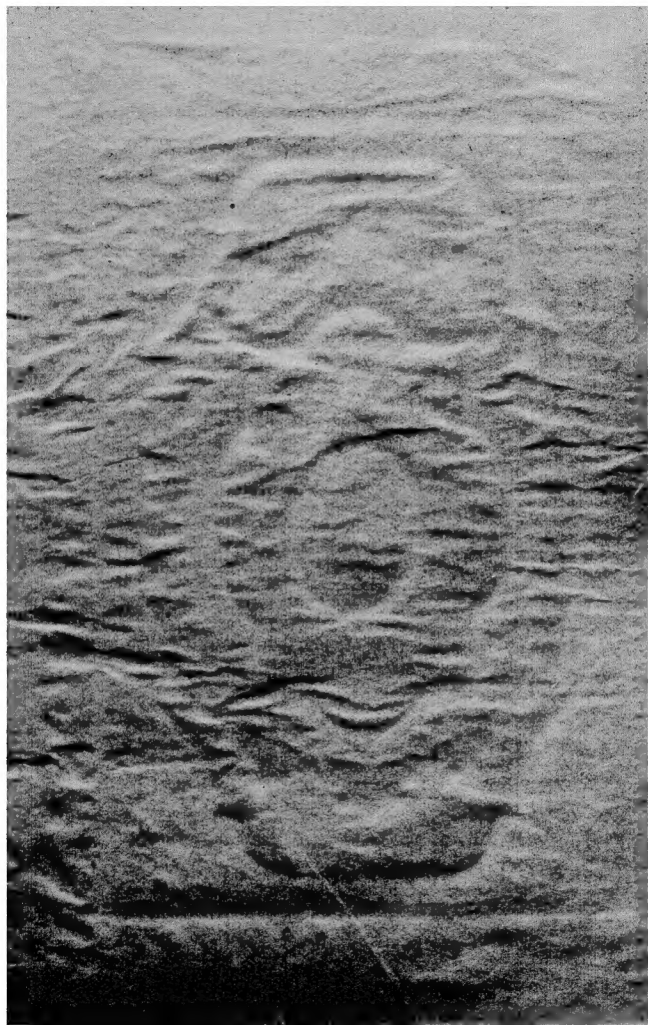
٣٣٧ بيان سخاؤه ووجوده صلى الله عليه وسلم

٣٣٨ بيان شجاعته صلى الله عليه وآله ٣٣٨ بيان تواضعه صلى الله عليه وآله

٣٣٩ بيان صوره وخلقته صلى الله عليه وسلم

٣٤١ بيان تراجم معجزاته وآياته الهدى صلى الله عليه وسلم







Bibliotheca Alexandrina



0428192